

# فَتْحُ الْبَارِي

بشْرَح

## صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ جَرَّالٍ الْعَسْكَلَانِيِّ

"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بفرنس أنجلي بأسماء كتب صحيح البخاري

ذَا أُصْلَهُ تَصَحُّبًا وَتَحْقِيقًا  
وَأُثِرَ عَلَى مُقَابَلَةِ نَسْرِ الطَّبَعَةِ وَالْطَرَفَةِ  
عَلَى لَعْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَارٍ  
الْأَسْتَاذِ بِكَاتِبَةِ الشَّرِيعَةِ بِالرِّيَاضِ

تَمَّ بِإِغْرَاهِهِ وَصَحَّحَهُ وَأَثَرَهُ عَلَى طَبْعِهِ  
مُحِبُّ الدِّينِ الْخَطِيبُ

قَرَأَتْهُ وَأَبْرَأَتْهُ وَأَمَارَتُهُ  
مُحَمَّدُ فَوَّادُ عَبْدِ الْبَاقِي

الجزء السابع

دار المعرفة

بيروت - لبنان

## فهرس أسماء كتب صحيح البخاري على ترتيب حروف المعجم (\*)

الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب
(ج ١)	٥ - الغسل	(ج ١٢)	٨٦ - الحدود	(ج ٤)	٣٧ - الإجارة
(ج ١٣)	٩٢ - الفتن	(ج ٥)	٤١ - الحرث والمزراعة	(ج ١٣)	٩٣ - الأحكام
(ج ١٢)	٨٥ - الفرائض	(ج ٤)	٣٨ - الحوالة	(ج ١٣)	٩٥ - أخبار الأحاد
(ج ٦)	٥٧ - فرض الخمس	(ج ١)	٦ - الحيف	(ج ١٠)	٧٨ - الأدب
(ج ٧)	٦٢ - فضائل الصحابة	(ج ١٢)	٩٠ - الجليل	(ج ٢)	١٠ - الأذان
(ج ٩)	٦٦ - فضائل القرآن	(ج ٥)	٤٤ - الخصومات	(ج ١٢)	٨٨ - استنابة المرتدين
(ج ٤)	٢٩ - فضائل المدينة	(ج ٦)	٥٧ - الخمس	(ج ٢)	١٥ - الاستسقاء
(ج ٣)	٢٠ - فضل الصلاة	(ج ٢)	١٢ - الخوف	(ج ٥)	٤٣ - الاستقراض
(ج ١١)	٨٢ - القدر	(ج ١١)	٨٠ - الدعوات	(ج ١١)	٧٩ - الاستئذان
(ج ٢)	١٦ - الكسوف	(ج ١٢)	٨٧ - الديات	(ج ١٠)	٧٤ - الأشربة
(ج ١١)	٨٤ - كفارات الأيمان	(ج ٩)	٧٢ - الذبائح والصيد	(ج ١٠)	٧٣ - الأصاحي
(ج ٤)	٣٩ - الكفالة	(ج ١١)	٨١ - الرقاق	(ج ٩)	٧٠ - الأطعمة
(ج ١٠)	٧٧ - اللباس	(ج ٥)	٤٨ - الرهن	(ج ١٣)	٩٦ - الاعتصام بالنسبة
(ج ٥)	٤٥ - اللقطة	(ج ٣)	٢٤ - الزكاة	(ج ٤)	٣٣ - الاعتكاف
(ج ٤)	٣٢ - ليلة القدر	(ج ٢)	١٧ - سجود القرآن	(ج ١٢)	٨٩ - الإكراه
(ج ٤)	٢٧ - المحصر	(ج ٤)	٣٥ - السِّلْم	(ج ٦)	٦٠ - الأنبياء
(ج ١٠)	٧٥ - المرضى	(ج ٣)	٢٢ - السهر	(ج ١)	٢ - الإيمان
(ج ٥)	٤١ - المزراعة	(ج ٦)	٥٦ - السير	(ج ١١)	٨٣ - الأيمان والنذور
(ج ٥)	٤٢ - المساقاة	(ج ٥)	٤٢ - الشرب والمساقاة	(ج ٦)	٥٩ - بدء الخلق
(ج ٥)	٤٦ - المقاطم	(ج ٥)	٤٧ - الشركة	(ج ١)	١ - بدء الوحي
(ج ٧ - ٨)	٦٤ - المغازي	(ج ٥)	٥٤ - الشروط	(ج ٤)	٣٤ - البيوع
(ج ٥)	٥٠ - المكاتب	(ج ٤)	٣٦ - الشفعة	(ج ٤)	٣١ - التراويح
(ج ٦)	٦١ - المناقب	(ج ٥)	٥٢ - الشهادات	(ج ١٢)	٩١ - التعبير
(ج ٧)	٦٣ - مناقب الأنصار	(ج ١)	٨ - الصلاة	(ج ٨)	٦٥ - تفسير القرآن
(ج ٢)	٩ - مواقيت الصلاة	(ج ٥)	٥٣ - الصلح	(ج ٢)	١٨ - تقصير الصلاة
(ج ١١)	٨٣ - النذور	(ج ٤)	٣٠ - الصوم	(ج ١٣)	٩٤ - النمنى
(ج ٩)	٦٩ - النفقات	(ج ٩)	٧٢ - الصيد	(ج ٣)	١٩ - النهجد
(ج ٩)	٦٧ - النكاح	(ج ١٠)	٧٦ - الطب	(ج ١٣)	٩٧ - التوحيد
(ج ٥)	٥١ - الهبة	(ج ٩)	٦٨ - الطلاق	(ج ١)	٧ - التيمم
(ج ٢)	١٤ - الوتر	(ج ٥)	٤٩ - العتق	(ج ٤)	٢٨ - جزاء الصيد
(ج ١)	١ - الوحي	(ج ٩)	٧١ - العقبة	(ج ٦)	٥٨ - الجزية والموادعة
(ج ٥)	٥٥ - الوصايا	(ج ١)	٣ - العلم	(ج ٢)	١١ - الجمعة
(ج ١)	٤ - الوضوء	(ج ٣)	٢٦ - العمرة	(ج ٣)	٢٣ - الجنائز
(ج ٤)	٤٠ - الوكالة	(ج ٣)	٢١ - العمل في الصلاة	(ج ٦)	٥٦ - الجهاد والسير
		(ج ٢)	١٣ - العيدين	(ج ٣)	٢٥ - الحج

(\*) وضعت هذا الفهرس وفق المعجم المهرس لالفاظ الحديث، وفيه الإشارة إلى رقم الكتاب، والمجلد الذي يحتوي عليه. وقد وضعنا على خلاف كل مجلد أرقام الكتب التي يحتوي عليها تسهيلاً للقارئ، والله الموفق.

(يوسف المرعشي)

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ٦٢ - كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ

١ - باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، وَمَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ أَوْ رَأَاهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ

٣٦٤٩ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أُنْذِرْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَتَزَوَّيْتُمْ مِنْ النَّاسِ ، فَيَقُولُونَ : فَيَسْكَمُ مِنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَيَقُولُونَ لَمْ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ . ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَتَزَوَّيْتُمْ مِنْ النَّاسِ فَيُقَالُ : فَيَسْكَمُ مِنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ . ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَتَزَوَّيْتُمْ مِنْ النَّاسِ فَيُقَالُ : هَلْ فِيكُمْ مِنْ صَاحِبٍ مِنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ »

٣٦٥٠ - **حَدَّثَنَا** إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا النَّفْثَرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ سَمِعْتُ زُهْدَمَ بْنَ مَعْرَبٍ قَالَ سَمِعْتُ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « خَيْرُ أُمَّتِي قُرَى ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ . قَالَ عِمْرَانُ : فَلَا أَدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قُرَى قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ وَيَهْوُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ، وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُقَوْنَ ، وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ »

٣٦٥١ - **حَدَّثَنَا** عَمْدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ « خَيْرُ النَّاسِ قُرَى ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ بِحَبِيئِهِ ، وَبِحَبِيئِهِ شَهَادَتُهُ » . قَالَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ : وَكَانُوا يَضْرِبُونَ عَلَى الشَّهَادَةِ وَالْعَهْدِ وَنَحْنُ صَفَارُ

**قَوْلُهُ** ( باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ ) أي بطريق الإجمال ثم التفصيل . أما الإجمال فيشمل جميعهم ، ولكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه . وأما التفصيل فلأن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه . وسقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر وحده . **قَوْلُهُ** ( ومن صحب النبي ﷺ أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه ) يعني أن اسم صحبة النبي ﷺ مستحق لمن صحبه أقل مما يطلق عليه اسم صحبة لغة وإن كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة . ويطلق أيضا على من رآه رؤية ولو على بعد . وهذا الذي ذكره البخاري هو الراجح ، إلا أنه هل يشترط في الرائي أن يكون بحيث يبين مآرأه أو يكتب في مجرد حصول الرؤية ؟ محل نظر ، وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثاني ، فأنهم ذكروا مثل محمد بن أبي بكر الصديق ، وإنما ولد قبل وفاة النبي ﷺ بثلاثة أشهر وأيام ، كما ثبت في الصحيح أن

أما أسماء بنت عميس ولدت في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة ، وذلك في أواخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ، ومع ذلك فأحدث هذا الضرب مراسيل ، والخلاف الجاري بين الجمهور وبين أبي إسحق الأسفرائني ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا حتى مراسيل الصحابة لا يجرى في أحاديث هؤلاء لأن أحاديثهم لا من قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي ﷺ ، وهذا مما يلزم به يقال : صحابي حديثه مرسل لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة . ومنهم من بالغ فكان لا يبعد في الصحابة إلا من صحب الصحبة العرفية ، كما جاء عن حاصم الأحول قال « رأى عبد الله بن سرجس رسول الله ﷺ ، غير أنه لم يكن له صحبة ، أخرجه أحمد ، هذا مع كون حاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث ، وهي عند مسلم وأصحاب السنن ، وأكثرها من رواية حاصم عنه ، ومن جعلها قوله إن النبي ﷺ استغفر له . فهذا رأى حاصم أن الصحابي من يكون صحب الصحبة العرفية ، وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يبعد في الصحابة إلا من أظم مع النبي ﷺ سنة فصاعدا أو غزا معه غزوة فصاعدا ، والعمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على عدم جمع جم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي ﷺ إلا في حجة الوداع . ومن اشترط الصحبة العرفية أخرج من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقه عن قرب ، كما جاء عن أنس بن مالك له : هل بقي من أصحاب النبي ﷺ غيرك ؟ قال : لا . مع أنه كان في ذلك الوقت عدد كثير من لقيه من الأعراب . ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغا ، وهو مردود أيضا لأنه يخرج مثل الحسن ابن علي ونحوه من أحداث الصحابة ، والذي جزم به البخاري هو قول أحمد والجمهور من المحدثين وقول البخاري « من المسلمين ، قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار ، فأما من أسلم بعد موته منهم فإن كان قوله « من المسلمين » ، حالا خرج من هذه صفته وهو الممتد . ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمنا به ثم ارتد بعد ذلك ولم يرد إلى الإسلام فإنه ليس صحابيا اتفاقا ، فينبغي أن يراعى فيه ومات على ذلك . » وقد وقع في مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجعفي وهو ممن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله ﷺ حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلحق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه ، وأخرج حديث مثل هذا مشكلا ، ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم . فلو ارتد ثم عاد إلى الإسلام لكن لم يره ثانيا بعد عوده فالصحيح أنه معدود في الصحابة لأحاديث المحدثين على عدم الإشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك ، وأخراجهم أحاديثهم في المسانيد ، وهل يختص بجميع ذلك بني آدم أو يعم غيرهم من العقلاء ؟ محل نظر ، أما الجن فالراجح دخولهم لأن النبي ﷺ بعث إليهم قطعا ، وهم مكلمون . فهم العصاة والطائعون ، فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك إلى حجة . وأما الملائكة فيتوقف عدم فيهم على ثبوت بعثته إليهم ، فإن فيه خلافا بين الأصوليين ، حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته ، وعكس بعضهم ، وهذا كله فيمن رآه وهو في قيد الحياة الدنيوية ، أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح أنه ليس بصحابي والا لغد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعصار ، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك على طريق الكرامة ، إذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستمر الحياة ، وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هي أخروية لاتعلق بها أحكام الدنيا ، فإن الشهداء أحياء ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى ، والله أعلم . وكذلك المراد بهذه الرؤية من انفقت له من تقدم



شرحه وهو يقطان ، أما من رآه في المنام وإن كان قد رآه حقاً فذلك بما يرجع إلى الأمور المعنوية لا الأحكام الدنيوية فلذلك لا يبعد صحابيا ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم . وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني ، فقرأت في « المستخرج لأبي القاسم بن منده » بسنده إلى أحمد بن سيار الحافظ المروزي قال : سمعت أحمد بن عتيك يقول قال علي بن المديني : من صحب النبي ﷺ أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي ﷺ ، وقد بسطت هذه المسألة فيما جمعته من علوم الحديث ، وهذا القدر في هذا المكان كافي . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد ، وهو من رواية صحابي عن صحابي . **قوله** ( يأتي على الناس زمان فيغزو فثام ) بكسر الفاء ثم تحتانية بهمزة ، وحكى فيه ترك الهمزة أي جماعة ، وقد تقدم ضبطه في باب من استعان بالضعفاء ، في أوائل الجهاد ، ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحبة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث إلى بلاد الكفار وأنهم يسألون : هل فيكم أحد من أصحابه ؟ فيقولون لا ، وكذلك في التابعين وفي أتباع التابعين ، وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار ، بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الأندلس ، وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة ، وهو علي الأطلاني ، أبو الطميلة عامر بن وائلة الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه ، وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة ثمان ومائة ، وهو مطابق لقوله ﷺ قبل وفاته بشهر وعلى رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض من هو عليها اليوم أحد ، ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر طبة رابعة ولفظه « يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي ﷺ ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم ، ثم يبعث البعث الثاني فيقولون انظروا - إلى أن قال - ثم يكون البعث الرابع ، وهذه الرواية شاذة ، وأكثر الروايات مقتصر على الثلاثة كما سأوضح ذلك في الحديث الذي بعده . ومثله حديث وائلة دفعه ولا تزالون بخير مادام فيكم من رأيي وصاحبي ، والله لا تزالون بخير مادام فيكم من رأيي من رأيي وصاحبي ، الحديث أخرجه ابن أبي شيبة وإسناده حسن . الحديث الثاني ، **قوله** ( حدثنا إسحق ) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في « المستخرج » والنضر هو ابن شميل ، وأبو جرة بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله . **قوله** ( خير أمي قرني ) أي أهل قرني ، والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ، ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ، ويطلق القرن على مدة من الزمان ، واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين لسكن لم أر من صرح بالسبعين ولا بمائة وعشرة ، وما عدا ذلك فقد قال به قائل . وذكر الجوهرى بين الثلاثين والأربعين ، وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور ، وقال صاحب المطالع : القرن أمة هلكك فلم يبق منهم أحد ، وثبتت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عدا أكثر أهل العراق ، ولم يذكر صاحب « الحكم » الخمسين وذكر من عشر إلى سبعين ثم قال : هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن ، وهذا أعدل الأقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال : إنه مأخوذ من الاقتران ، ويمكن أن يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة ممن قال إن القرن أربعون فصاعدا ، أما من قال أنه دون ذلك فلا يلتزم على هذا القول والله أعلم . والمراد بقرن النبي ﷺ في هذا الحديث

الصحابة ، وقد سبق في صفة النبي ﷺ قوله « وبعثت في خير قرون بني آدم ، وفي رواية بريدة عند أحمد » خير هذه الأمة القرن الذين بعثت فيهم ، وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل ، وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته ﷺ فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعا وتسعين ، وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين ، وأما الذين بعدم فإن اعتبر منها كان نحو من خمسين ، فظهر بذلك أن مدة القرن مختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم .

واقفوا أن آخر من كان من أتباع التابعين من يقل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاشيا ، وأطلقت المعتزلة السنن ، ورفعت الفلاسفة رءوسها ، وامتنع أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن ، وتغيرت الأحوال تغيرا شديدا ، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن ، وظهر قوله ﷺ « ثم يفشو الكذب ، ظهورا بينا حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان . قوله » ( ثم الذين يلونهم ) أي القرن الذي بعدمهم وهم التابعون ( ثم الذين يلونهم ) وهم أتباع التابعين ، واقتضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين ، لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد ؟ محل بحث ، وإلى الثاني نحا الجمهور ، والأول قول ابن عبد البر ، والذي يظهر أن من قاتل مع النبي ﷺ أو في زمانه بأمره أو أفتق شيئا من ماله بسببه لا يمدله في الفضل أحد بعده كائنا من كان ، وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث ، والأصل في ذلك قوله تعالى ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ) الآية . واحتج ابن عبد البر بحديث « مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره » وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة ، وأغرب النووي فزهده في تناوبه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بأسناد ضعيف ، مع أنه عند الترمذي بأسناد أقوى منه من حديث أنس ، وصححه ابن حبان من حديث عمار ، وأجاب عنه النووي بما حاصله : أن المراد من يشقه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ورون في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر ، فيشقه الحال على من شاهد ذلك أي الإمانين غير ، وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله ﷺ « خير القرون قرني ، والله أعلم . وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بأسناد حسن قال : قال رسول الله ﷺ « ليدركن المسيح أقواما انهم لثلكم أو خير - ثلاثا - ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها . وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفته « تأتي أيام للعامل فيهم أجر خمسين ، قيل : منهم أو منا يارسول الله ؟ قال : بل منكم ، وهو شاهد لحديث « مثل أمي مثل المطر » ، واحتج ابن عبد البر أيضا بحديث عمر رفته « أفضل الخلق إيمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني » الحديث أخرجه الطيالسي وغيره ، لكن إسناده ضعيف فلا حجة فيه . وروى أحمد والداودي والطبراني من حديث أبي جمعة قال « قال أبو عبيدة : يارسول الله ، أحد خير منا ؟ أسلنا معك ، وجاهدنا معك . قال : قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني » وإسناده حسن وقد صححه الحاكم . واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن الأول خير القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذىهم وتمسكهم بدينهم ، قال : فكذلك أو آخرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به

وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا أيضا عند ذلك غرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك . ويضد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفته : بدأ الاسلام غربيا وسيعود غربيا كما بدأ فطوري للغرباء ، وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة ، وبذلك صرح القرطبي ، لكن كلام ابن عبد البر ليس على الاخلاق في حق جميع الصحابة ، فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية . نعم والذي ذهب اليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعدها عمل لمشاهدة رسول الله ﷺ ، وأما من أنفق له الذب عنه والسبق اليه بالهجرة أو النصرة وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعده أحد ممن يأتي بعده ، لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة إلا وللذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده ، فظهر فضيلتهم . وحصل النزاع يتمحور فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة كما تقدم ، فإن جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها ، على أن حديث دلعامل منهم أجر خمسين منكم ، لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة ، لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وأيضا فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما يماثله في ذلك العمل فاما ما فازه من شاهد النبي ﷺ من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعده فيها أحد ، فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة ، وأما حديث أبي جرمة فلم تتفق الرواة على لفظه ، فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ، ورواه بعضهم بلفظ فلنأبى رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا ؟ الحديث أخرجه الطبراني واستند هذه الرواية أقوى من اسناد الرواية المتقدمة ، وهي توافق حديث أبي ثعلبة ، وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم . قوله ( فلا أدري أذكر بعد قرنين أو ثلاثة ) وقع مثل هذا الشك في حديث ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم ، وفي حديث بريدة عند أحمد ، وجاء في أكثر الطرق بغير شك ، منها عن الثمان بن بشير عند أحمد ، وعن مالك عند مسلم عن عائشة : قال رجل : يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال : القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث ، ووقع في رواية الطبراني وسُمي ما يفسر به هذا السؤال ، وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت : يا رسول الله أي الناس خير ؟ فقال : أنا وقرني ، فذكر مثله . وللطحاوسي من حديث عمر رفته : خير أمي القرن الذي أنا منهم ، ثم الثاني ، ثم الثالث ، ووقع في حديث جمعة بن هبيرة عند ابن أبي شيبة والطبراني إثبات القرن الرابع ولفظه : خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الآخرون أردأ ، ورجاله ثقات ، إلا أن جمعة يختلف في صحبته والله أعلم . قوله ( ثم ان بعدم<sup>(١)</sup> ) قوما كذا لاكثر ، ولبعضهم وقوم ، فيحتمل أن يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الالف في المنصوب ، ويحتمل أن تكون « ان » تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد وتكلم . واستدل بهذا الحديث على تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم في الفضل ، وهذا محمول على الغالب والأكثرية ، فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المضمومة لكن بقله ، بخلاف من بعد القرون الثلاثة فإن ذلك كثير فيهم واشتهر ، وفيه بيان من ترد شهادتهم وهم من اتصف بالصفات المذكورة ، ولعل ذلك الإشارة بقوله « ثم يفسو الكذب » أي بكثرة . واستدل به على جواز المفاضلة بين الصحابة قاله المازري ، وقد تقدم باقي شرحه في الشهادات . الحديث الثالث حديث ابن مسعود في المعنى وقد تقدم في الشهادات سندنا ومثنا ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات ، والله أعلم

(١) في نسخ المتن : بدم ، وعليها شرح القسطلاني وقال : بالكاف

## ٢ - باب مناقب المهاجرين وفضلهم

منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي رضي الله عنه

وقوله الله تعالى [الحشر ٨]: ﴿لَقَدْ قَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ

اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾

وقال [التوبة ٤٠]: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ مَعَ

قَالَتِ عَائِشَةُ وَأَبُو سَعِيدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ «وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي النَّارِ»

٣٦٥٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بْنِ الْبَرَاءِ قَالَ «اشْتَرَى أَبُو بَكْرٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ عَازِبٍ رَحَلًا بِثَلَاثَةِ عَشَرَ دِرْهَمًا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعَازِبٍ: «مُرِ الْبَرَاءَ فَلْيَحْمِلْ إِلَى رَحْلِي، فَقَالَ عَازِبٌ: لَا، حَتَّى تُحْدِثَنَا كَيْفَ صَنَعْتَ أَنْتَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَرَجْنَا مِنْ مَكَّةَ وَالْمَشِيرَةِ كَوْنُ يَطْلُبُونَكُمْ.

قَالَ: ارْتَحَلْنَا مِنْ مَكَّةَ فَأَحْبَبْنَا - أَوْ سَرَرْنَا - لَيْلَتَنَا وَيَوْمَنَا حَتَّى أَطْهَرْنَا وَقَامَ قَائِمُ الظُّهْرِ، فَرَمَيْتُ بِبِمَرِي هَل

أَرَى مِنْ ظِلِّ فَأَوَى إِلَيْهِ، فَذَا صَخْرَةٌ أُتْبِئْتُهَا، فَظَلَّتْ بَقِيَّةَ ظِلِّ لَهَا قَسْوَتُهُ، ثُمَّ فَرَشْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِيهِ، ثُمَّ قُلْتُ لَهُ: اضْطَجِعْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَاضْطَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ أَنْظُرُ مَا حَوْلِي: هَلْ أَرَى مِنَ الطَّلَبِ أَحَدًا؟

فَإِذَا أَنَا بِرَأْسِ عَتَمٍ يَسُوقُ غَنَمَهُ إِلَى الصَّخْرَةِ، يُرِيدُ مِنْهَا الَّذِي أَرَدْنَا، فَسَأَلْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ: لِمَنْ أَنْتَ يَا غَلَامُ؟ فَقَالَ

لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَاءُ فَعَرَفْتُهُ، فَقُلْتُ: هَلْ فِي عَفْنِكَ مِنْ آيَةٍ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: فَمَنْ أَنْتَ حَالِبٌ لَنَا؟

قَالَ: نَعَمْ. فَأَمَرْتُهُ فَاعْتَقَلَ شَاةً مِنْ غَنَمِهِ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْقُضَ صَرْعَهَا مِنَ الثَّيَّارِ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْقُضَ كَتِفَيْهِ

فَقَالَ هَكَذَا، ضَرْبَ أَحَدَيِ كَتِفَيْهِ بِالْأُخْرَى فَخَلَبَ لِي كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ، وَقَدْ جَعَلَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِدَاوَةً عَلَى

فَهَاخِرَتِهِ، فَصَبَبْتُ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ، فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَوَافَقْتُهُ قَدْ اسْتَيْقِظَ، فَقُلْتُ: اشْرَبْ

يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ. ثُمَّ قُلْتُ: قَدْ آتَاكَ الرَّحِيلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: بَلَى. فَارْتَحَلْنَا وَالْقَوْمُ

يَطْلُبُونَا، فَلَمْ يُدْرِكْنَا أَحَدٌ مِنْهُمْ غَيْرُ مُرَاقَةِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ جُشَمٍ عَلَى قَرَسٍ لَهُ، فَقُلْتُ: هَذَا الطَّلَبُ قَدْ لَحِقَنَا

يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: لَا تَعَزَّنْ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا. «(تَرْيَعُونَ) بِالْعَشَى، (تَسْرَحُونَ) بِالْعَادَةِ

٣٦٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا هَامُّ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «قُلْتُ

لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا فِي النَّارِ: لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ نَحْتَ قَدَمَيْهِ لَأَبْصَرَ نَارًا. فَقَالَ: مَا ظَنُّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ بِاثْنَيْنِ

اللهُ فالتَّهما

[الحديث ٢٦٥٣ - طرقة في : ٢٩٢٢ ، ٤٦٦٣ ]

**قوله** ( باب منافب المهاجرين وفضلهم ) سقط لفظ د باب ، من رواية أبي ذر ، والمراد بالمهاجرين من عدا الانصار ومن أسلم يوم الفتح وهم جرا ، فاصحابة من هذه الحثية ثلاثة أصناف ، والانصار هم الاوس والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم . **قوله** ( منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة النخعي ) هكذا جزم بأن اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور ، ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضا عتيقا ، واختلف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لأنه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقده في الخير وسبقه إلى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولد استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو لأن النبي ﷺ بشره بأن الله اعتقه من النار ، وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذي ، وآخر عن عبد الله بن الزبير عند الزرار ، وصححه ابن حبان وزاد فيه ، وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان ، وعثمان اسم أبي قحافة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق وأقب الصديق لسبقه إلى تصديق النبي ﷺ ، وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صديحة الإسراء . وروى الطبراني عن حديث علي ، وأنه كان يحلف أن الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق ، رجاله ثقات . وأما نسبة فهو عبد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب بن لؤي بن غالب ، يجتمع مع النبي ﷺ في مرة بن كعب ، وعدد آبائهما إلى مرة سواء ، وأم أبي بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذکور ، أسلمت وهاجرت ، وذلك معدود من مناقبه ، لأنه انتظم اسلام أبويه وجميع أولاده . **قوله** ( وقول الله عز وجل ( للفقراء المهاجرين ) الآية ) ساقها الاصيل وكريمة إلى قوله ( هم الصادقون ) وأشار المصنف بهذه الآية إلى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجميلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق . **قوله** ( وقال الله تعالى ( لا تتصوره فقد نصره الله ) الآية ) ساق في رواية الاصيل وكريمة إلى قوله ( إن الله معنا ) وأشار المصنف بها إلى ثبوت فضل الانصار قائمهم امتثلوا الأمر في نصره ، وكان نصر الله له في حال التوجه إلى المدينة بحفظه عن أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده . وفي الآية أيضا فضل أبي بكر الصديق لأنه انفرد بهذه المنقبة حيث صاحب رسول الله ﷺ في تلك السفارة ووقاه بنفسه كما سيأتي ، وشهد الله له فيها بأنه صاحب نبيه . **قوله** ( وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس : كان أبو بكر مع النبي ﷺ في الغار ) أي لما خرجا من مكة إلى المدينة ، حديث عائشة سيأتي مطولا في د باب الهجرة إلى المدينة ، وفيه دخم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور ، الحديث . وحديث أبي سعيد أخرجه ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الأعمش عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر إلى الحج ، وفيه وقال له رسول الله ﷺ : أنت أخي وصاحبي في الغار ، الحديث ، وحديث ابن عباس في تفسير براءة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير ، وفيها قول ابن عباس د وأما جده فصاحب الغار ، يريد أبا بكر ، ولابن عباس حديث آخر لعله أمسه بالمراد ، أخرجه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال وكان المشركون يرمون عليا وهم يظنون أنه النبي ﷺ ، فجاء أبو بكر فقال : يا رسول الله ، فقال له علي : لأنه انطلق نحو بشر ميمون فادركه ، قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار ، الحديث . وأصله في الترمذي والسنائي دون المقصود منه هنا . وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن

عباس في قوله تعالى ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾ قال د علي أبي بكر ، وروى عبد الله بن أحمد في « زيادات المسند » من وجه آخر عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « أبو بكر صاحب ومؤتمن في الغار ، الحديث ، ورجاله ثقات . **قوله** . (حدثنا عبد الله بن رجاء .) هو الغداني بضم المعجمة وتخفيف الدال المهمة وبعد (الآلف نون بصرية ثقة ، وكذا بقية رجال الاسناد . **قوله** ) فقال عازب : لاحقاً لحدثنا ( كذا وقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق ، وقد تقدم في « علامات النبوة » من رواية زهير عن أبي إسحق بلفظ « فقال لعازب : ابعت ابنك يحمله معي ، قال فخلطه معه وخرج أبي ينتقد منه ، فقال له أبي : يا أبا بكر حدثني ، وظاهرهما التخالف ، فإن مقتضى رواية إسرائيل أن عازبا امتنع من إرسال ولده مع أبي بكر حتى يحدثهم ، ومقتضى رواية زهير أنه لم يعلق التحديث على شرط ، ويمكن الجمع بين الروایتين بأن عازبا اشترط أولاً وأجابه أبو بكر إلى سؤاله ، فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل ، قال الخطابي : تمسك بهذا الحديث من استجاز أخذ الأجرة على التحديث ؛ وهو تمسك باطل ، لأن هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة ، وأما الذي وقع بين عازب وأبي بكر فأنما هو على مقتضى العادة الجارية بين التجار بأن أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا ، كذا قال ، ولا ريب أن في الاستدلال للجواز بذلك بعدا ، لتوقفه على أن عازبا لو استمر على الامتناع من إرسال ابنه لاستمر أبو بكر على الامتناع من التحديث ، والله أعلم . **قوله** (فاذا أنا براع) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم ، إلا أنه جاء في حديث عبد الله بن مسعود شيء تمسك به من زعم أنه الراعي ، وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق عاصم ؟ عن زر عن ابن مسعود قال « كنت أرضع غنما لعقبة بن أبي معيط ، فمر بي رسول الله ﷺ وأبو بكر فقال : يا غلام هل من لبن ؟ قلت : نعم ، ولسكني مؤتمن ، الحديث وهذا لا يصلح أن يفسر به الراعي في حديث البراء لأن ذاك قيل له « هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، وهذا أشار بأنه غير حالب ، وذلك حلب من شاة حائل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ، ثم إن في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه « ثم أتيت بعد هذا فقلت : يا رسول الله علمني من هذا القول » فإن هذا يشعر بأنها كانت قبل إسلام ابن مسعود ، وإسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان ، فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة ، والله أعلم . **قوله** ( فشرّب حتى رضيت ) وقع في رواية أوس عن خديج عن أبي إسحق ، قال أبو إسحق فتكلم بكلمة والله ماسمعتها من غيره ، كأنه يعني قوله « حتى رضيت » فإنها مشعرة بأنه آمن في الشرب ، وعادته المألوفة كانت عدم الإيمان . **قوله** ( قد آن الرحيل يا رسول الله ) أي دخل وقته ، وتقدم في علامات النبوة ، فقال رسول الله ﷺ ، ألم بأن الرحيل ؟ قلت : بلى ، فيجمع بينهما بأن يكون النبي ﷺ بدأ فسأل ، فقال له أبو بكر بلى ، ثم أعاد عليه بقوله « قد آن الرحيل » قال المهلب بن أبي صفرة : إنما شرب النبي ﷺ من لبن تلك الغنم لأنه كان حينئذ في زمن المكارة ، ولا يعارضه حديثه ولا يحلبن أحد ماشية أحد إلا بأذنه ، لأن ذلك وقع في من التشاح ، أو الثاني محمول على التسور والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، كأنه سأله هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك ؟ فقال : نعم . أو جرى على العادة المألوفة للعرب في إباحة ذلك والإذن في الحلب على المار ولابن السبيل ، فكان كل راع مأذونا له في ذلك وقال الداودي : إنما شرب من ذلك على أنه ابن سبيل وله شرب ذلك إذا احتاج ، ولا سيما النبي ﷺ . وأبعد من قال : إنما استجازه لأنه مال عربي ، لأن

القتال لم يكن فرض بعد ولا أبيحت الغنائم . وقد تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسألة في آخر القطة ، وفيها الكلام على إباحة ذلك للسافر مطلقا . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : خدمة التابع الحر للتبوع في يقطعه والذب عنه عند نومه ، وشدة محبة أبي بكر للنبي ﷺ وأدبه معه وإثارته له على نفسه ، وفيه أدب الاكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب ، وفيه استصحاب آله السفر كالإداوة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل ، وستأتي قصة سراقه في الهجرة مستوفاة إن شاء الله تعالى ، وأوردنا هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أنهم منه . ( تنبيه ) : أورد الاسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره « ومضى رسول الله ﷺ وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلا ، فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه ، فذكر القصة مطولة ، وسأذكر ما فيها من الفوائد في « باب الهجرة » إن شاء الله تعالى . **قوله** ( تريحون بالعشى ، تسرحون بالغداه ) هو تفسير قوله تعالى ( ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون ) وهو تفسير أبي عبيدة في « المجاز » وثبت هذا في رواية الكشميني وحده ، والصواب أن يثبت في حديث عائشة في قصة الهجرة فإن فيه « ويرعى عليها عامر ابن قهيرة ويرحمها عليها » فهذا هو محل شرح هذه اللفظة بخلاف حديث البراء فلم يجر فيه لهذه اللفظة ذكر ، والله تعالى أعلم . **قوله** ( عن ثابت ) في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام « حدثنا ثابت » . **قوله** ( عن أنس عن أبي بكر ) في رواية حبان المذكورة « حديثنا أنس حديثي أبو بكر » . **قوله** ( قلت للنبي ﷺ وأنا في الغار ) زاد في رواية حبان المذكورة « فرأيت آثار المشركين » وفي رواية موسى بن إسماعيل عن همام في الهجرة « فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم » . **قوله** ( لو أن أحدهم نظر تحت قدميه ) فيه بحى « لو » الشرطية للاستقبال خلافا للأكثر واستدل من جوزه بحى الفعل المضارع بعدما كقولته تعالى ( لو يطعكم في كثير من الأمر لعنتم ) ، وعلى هذا فيكون قوله حالة وقوفهم على الغار ، وعلى القول الآخر يكون قوله بعد مضيه شكرا لله تعالى على صياتهما منهم . قوله « لو أن أحدهم نظر تحت قدميه » في رواية موسى « لو أن بعضهم طأطا بصره » وفي رواية حبان « رفع قدميه » ، ووقع مثله في حديث حبشي بن جنادة أخرجه ابن عساكر ، وهي مشكلة فإن ظاهرها أن باب الغار استتر بأقدامهم ، وليس كذلك إلا أن يحمل على أن المراد أنه استتر بذيابهم ، وقد أخرجه مسلم من رواية حبان المذكورة بلفظ « لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه » ، وكذا أخرجه أحمد عن عفان عن همام ، ووقع في مغازي عروة بن الزبير في قصة الهجرة قال « وأتى المشركون على الجبل الذي فيه الغار الذي فيه النبي ﷺ حتى طلعوا فوقه ، وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه الهم والخوف ، فعند ذلك يقول له النبي ﷺ ( لا تخزن أن الله معنا ) ودعا رسول الله ﷺ فنزلت عليه السكينة ، وفي ذلك يقول الله عز وجل ( إذ يقول لصاحبه لا تخزن أن الله معنا ) الآية » وهذا بقوى أنه قال ما في حديث الباب حينئذ ، ولذلك أجا به بقوله ( لا تخزن ) . **قوله** ( ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما ) في رواية موسى « فقال أسكت يا أبا بكر ، اثنان الله ثالثهما » ، وقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ، ومعنى ثالثهما ناصرهما ومعينهما ، وإلا فالثالث كل اثنين بطله ، وستأتي الإشارة إلى ذلك في تفسير برادة . وفي الحديث منقبة ظاهرة لأبي بكر ، وفيه أن باب الغار كان منخفضا إلا أنه كان ضيقا ، فقد جاء في السير للواقدي ، أن رجلا كشف عن فرجه وجلس يبول فقال أبو بكر « قد رأنا يا رسول الله » . قال : لو رأنا لم يكشف عن فرجه ، وسيأتي مزيد لذلك في قصة الهجرة إن شاء الله تعالى ( تنبيه ) : اشتهر أن حديث الباب تفرد به همام

عن ثابت ، ومن صرح بذلك الزمذنى والراز ، وقد أخرجه ، ابن شاهين في « الأفراد » من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت بمتابعة همام ، وقد قدمت له شاهدا من حديث حبيب بن جناد ، ووجدت له آخر عن ابن عباس أخرجه الحاكم في « الاكلیل » ،

٣ - **باب قول النبي ﷺ** « سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر » قاله ابن عباس عن النبي ﷺ  
 ٣٦٥٤ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا أبو عاصم حدثنا أبو عاصم قال « خطب رسول الله ﷺ الناس وقال : إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ذلك العبد ما عند الله . قال فبكى أبو بكر ، ففجعنا لبكائه أن نبخر رسول الله ﷺ من عبده خير ، فكان رسول الله ﷺ هو الخير ، وكان أبو بكر أعلمنا . فقال رسول الله ﷺ : إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر ، ولو كنت متخذًا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر ، ولست كن أخوة الإسلام ومودته ، لا بية بيني في المسجد باب إلا سد ، إلا باب أبي بكر »

**قوله** باب (قول النبي ﷺ : سدوا الأبواب ، إلا باب أبي بكر ، قاله ابن عباس عن النبي ﷺ) وصله المصنف في الصلاة بلفظ « سدوا على كل خوعة ، فكأنه ذكره بالمعنى . **قوله** (حدثنا أبو عاصم) هو القدي و (فليح) هو ابن سليمان ، وهو ومن فوقه مدنيون . **قوله** (عن عبيد بن حنين) ( ) تقدم بيان الاختلاف في إسناده في « باب الخوعة في المسجد » في أوائل الصلاة . **قوله** (خطب رسول الله ﷺ) في رواية مالك عن أبي النضر الآتية في الهجرة إلى المدينة « جلس على المنبر فقال ، وفي حديث ابن عباس الماضي تلو حديث أبي سعيد في « باب الخوعة » من أوائل الصلاة « في مرضه الذي مات فيه ، ولمسلم من حديث جندب « سمعت النبي ﷺ يقول قبل أن يموت بخمس ليال ، وفي حديث أبي بن كعب الذي سأبه عليه قريبا « ان أحدث عهدى بانيك قبل وفاته بثلاث » فذكر الحديث في خطبة أبي بكر ، وهو طرف من هذا ، وكان أبا بكر رضى الله عنه فهم الزمن الذي أشار به النبي ﷺ من قرينة ذكره ذلك في مرض موته ، فاستشعر منه أنه أراد نفسه فلذلك بكى . **قوله** ( بين الدنيا وبين ما عنده ) في رواية مالك المذكورة « بين أن يؤتبه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده » . **قوله** ( ففجعنا لبكائه ) وقع في رواية محمد بن سنان في « باب الخوعة » المذكورة فقلت في نفسي ، وفي رواية مالك « فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ يبخر رسول الله ﷺ عن عبد ، وهو يقول قديناك ، ويجمع بأن أبا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق تحديث غيره بذلك فنقل جميع ذلك . **قوله** ( وكان أبو بكر أعلمنا ) في رواية مالك « وكان أبو بكر هو أعلمنا به » أى بالنبي ﷺ ، أو بالمراد من الكلام المذكور ، زاد في رواية محمد بن سنان « فقال : يا أبا بكر لا تبك » . **قوله** ( ان أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر ) في رواية مالك كذلك ، وفي رواية محمد بن سنان « إن من أمن الناس على بزيادة من ، وقال فيها « أبا بكر ، بالنصب للاكثر ، ولبعضهم « أبو بكر » بالرفع ، وقد قيل ان الرفع خطأ



والصواب النصب لأنه اسم إن ، ووجه الرفع بتقدير خير الشأن أى أنه ، والجار والمجرور بعده خبر مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر ، أو على أن مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الأداة أو دان ، بمعنى نعم أو أن ، من ، زائدة على رأى الكسائي ، وقال ابن برى : يجوز الرفع إذا جمعت من صفة لشيء عنذوف تقديره أن رجلا أو إنسانا من أمن الناس فيكون اسم إن عنذوفا والجار والمجرور في موضع الصفة ، وقوله « أبو بكر » الخبر ، وقوله « أمن » ، أفعل تفضيل من المنى بمعنى العطاء والبذل ، بمعنى إن أبذل الناس لنفسه وماله ، لا من المنسة التي تصد الصنيعة ، وقد تقدم تقرير ذلك في « باب الخوخة » وأغرب الداودى فشرحه على أنه من المنة وقال : تقديره لو كان يتوجه لأحد الامتنان على نبي الله ﷺ لتوجه له ، والأول أولى . وقوله « أمن الناس » في رواية الباب ماوافق حديث ابن عباس بلفظ « ليس أحد من الناس آمنٌ على » في نفسه وماله من أبي بكر ، وأما الرواية التي فيها « ومن » فان قلنا زائدة فلا تخالف ، والا فتحمل على أن المراد أن لغيره مشاركة ما في الأفضلية إلا أنه مقدم في ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخر ، ويؤيده ما رواه الترمذى من حديث أبي هريرة بلفظ « ما لأحد عندنا يد إلا كآتناه عليها ، ما خلا أبا بكر فان له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة » فان ذلك يدل على ثبوت يد لغيره ، إلا أن لأبي بكر رجحانا . فالحاصل أنه حيث أطلق أراد أنه أرجحهم في ذلك ، وحيث لم يطلق أراد الإشارة إلى من شاركه في شيء من ذلك ، ووقع بيان ذلك في حديث آخر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذى وزاد « منة أعتق بلالا ومنة هاجر بنبيه » أخرجه الطبراني ، وعنه في طريق أخرى « ما أحد أعظم عندى يدا من أبي بكر : وإسائي بنفسه وماله ، وأنكحني ابنته » أخرجه الطبراني ، وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه « إن أعظم الناس علينا منا أبو بكر ، زوجنى ابنته ، وإسائي بنفسه . وإن خير المسلمين ما لأبو بكر ، أعتق منه بلالا ، وحملنى إلى دار الهجرة » أخرجه ابن عساكر ، وأخرج من رواية ابن حبان التيمى عن أبيه عن علي بن وهب ، وجاء عن عائشة مقدار المال الذي أنفق أبو بكر ، فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت « أنفق أبو بكر على النبي ﷺ أربعين ألف درهم ، ودوى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة « انه لما مات ماتك دينار ولا درهما . قوله ( لو كنت متخذًا خليلًا ) يأتي الكلام عليه بعد باب ، قال الداودى : لا ينافى هذا قول أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما « أخبرنى خليلي ﷺ ، لأن ذلك جمائز لهم ، ولا يجوز الواحد منهم أن يقول أنا خليل النبي ﷺ ، ولهذا يقال إبراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل إبراهيم . قلت : ولا يخفى ما فيه . قوله ( ولكن أخوة الاسلام ومودة ) أى حاصلة ، ووقع في حديث ابن عباس الآتى بعد باب « أفضل » وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ « ولكن أخوة الإيمان والاسلام أفضل » وأخرجه أبو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ « ولكن خلة الاسلام أفضل » وفيه إشكال ، فان الخلة أفضل من أخوة الاسلام لأنها تستلزم ذلك وزيادة ، فقيل المراد أن مودة الاسلام مع النبي ﷺ أفضل من مودته مع غيره ، وقيل أفضل بمعنى فاضل ، ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لأن رجحان أبي بكر عرف من غير ذلك ، وأخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ، ولأبي بكر من ذلك أعظمه وأكثره ، والله أعلم . ووقع في بعض الروايات « ولكن خوة الاسلام » بغير ألف فقال ابن بطال : لا أعرف معنى هذه الكلمة ولم أجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب ، وقد وجدت في بعض الروايات

ولكن خلة الإسلام ، وهو الصواب : وقال ابن التين : لعل الألف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات ، ووجه ابن مالك بأنه نقلت حركة الهمزة إلى النون لحذف الألف ، وجوز مع حذفها ضم نون لسين وسكونها ، قال : ولا يجوز مع اثبات الهمزة إلا سكون النون فقط . وفي قوله « ولو كنت متخذاً خليلاً » ، متبعة عظيمة لأبي بكر لم يشاركه فيها أحد . ونقل ابن التين عن بعضهم أن معنى قوله « ولو كنت متخذاً خليلاً » لو كنت أخص أحداً بشئ من أمر الدين لخصت أبا بكر ، قال : وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم أن النبي ﷺ كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمر الدين لم يخص بها غيره . قلت : والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما أبعداه . **قوله** (لا يبقين) بفتح أوله وبنون التأکید ، وفي إضافة النهي إلى الباب تجوز لأن عدم بقائه لازم للنهي عن إبقائه ، فصكأنه قال : لا يبقوه حتى لا يبق . وقد رواه بعضهم بضم أوله وهو واضح . **قوله** (إلا سد) بضم المهملة ، وفي رواية مالك « خوخة » بدل « باب » ، والخوخة طاقة في الجدار تفتح لاجل الضوء ولا يشترط علوها ، وحيث تسكون سفلى يمكن الاستطراق منها لاستقراب الوصول إلى مكان مطلوب ، وهو المقصود هنا ، ولهذا أطلق عليها باب ، وقيل لا يطلق عليها باب إلا إذا كانت تغلق . **قوله** (إلا باب أبي بكر) هو استفهام مفرغ ، والمعنى لا تبقوا باباً غير مسدود إلا باب أبي بكر فاتركوه بغير سد ، قال الخطابي وإن بطل وغيرهما : في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر ، وفيه إشارة قوية إلى استحقاقه للتخللة . ولا سيما وقد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي ﷺ في الوقت الذي أمرهم فيه أن لا يؤمهم إلا أبو بكر . وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال : لا يطلب أحد الخلافة إلا أبا بكر فإنه لا حرج عليه في طلبها ، وإلى هذا جرح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث : في هذا دليل على أنه الخليفة بعد النبي ﷺ ، لأنه حم بقوله « سدوا عني كل خوخة في المسجد » أطاع الناس كلهم عن أن يكونوا خلفاء بعده . وقرى بعضهم ذلك بأن منزل أبي بكر كان بالسنع من عوالي المدينة كما سيأتي قريباً بعد باب فلا يكون له دار مجاورة للمسجد ، وهذا الإسناد ضعيف لأنه لا يلزم من كون منزله كان بالسنع أن لا يكون له دار مجاورة للمسجد ، ومنزله الذي كان بالسنع هو منزل أصهاره من الأنصار ، وقد كان له إذ ذاك زوجة أخرى وهى أسماء بنت عميس بالاتفاق وأم رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ . وقد تعقب المحب الطبري كلام ابن حبان فقال : وقد ذكر عمر بن شبة في « أخبار المدينة » أن دار أبي بكر التي أذن له في إبقائه الخوخة منها إلى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد أبي بكر حتى احتاج إلى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تزل بيدها إلى أن أرادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسفوها بالمسجد فامتنعت وقالت : كيف بطريقي إلى المسجد ؟ فقيل لها نعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً مثلها ، فسلمت ورضيت . **قوله** (إلا باب أبي بكر) زاد الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث بمعناه « فأتى رأيت عليه نوراً » . (تنبيه) جاء في سد الأبواب التي حول المسجد أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب ، منها حديث سعد بن أبي وقاص قال « أمرنا رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب علي » أخرجه أحمد والنسائي وإسناده قوى ، وفي رواية للطبراني في « الأوسط » رجالها ثقات من الزيادة « فقالوا يا رسول الله سددت أبوابنا » فقال : ما أنا سددها ولكن الله سددها ، وعن زيد بن أرقم قال « كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة في المسجد ، فقال رسول الله ﷺ : سدوا هذه الأبواب إلا باب علي »

فكلم ناس في ذلك فقال رسول الله ﷺ : إني والله ماسدت شيئا ولا فتحتهُ ولكن أمرت بشيء فأنبتهُ ، أخرجه أحمد والنسائي والحاكم ورجاله ثقات ، وعن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدت الاباب على ، وفي رواية : وأمر بسد الابواب غير باب على فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره ، أخرجهما أحمد والنسائي ورجاله ثقات . وعن جابر بن سمرة قال : أمرنا رسول الله ﷺ بسد الابواب كلها غير باب على ، فربما مر فيه وهو جنب ، أخرجه الطبراني . وعن ابن عمر قال : كنا نقول في زمن رسول الله ﷺ : رسول الله ﷺ خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ، ولقد أعطى علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن يكون لي واحدة منهن أحب إلى من حمر النعم : زوجة رسول الله ﷺ ابنته وولدت له ، وسد الابواب إلا بابهُ في المسجد ، وأعطاه الزاوية يوم خيبر ، أخرجه أحمد وإسناده حسن . وأخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بملاحظات قال : وقلت لابن عمر : أخبرني عن علي وعثمان - فذكر الحديث وفيه - وأما علي فلا تسأل عنه أحدا وانظر إلى منزلته من رسول الله ﷺ ، قد سد أبوابنا في المسجد وأقر بابهُ ، ورجاله رجال الصحيح إلا العلاء وقد وثقه يحيى بن معين وغيره . وهذه الأحاديث يقوى بعضها بعضا وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلا عن مجموعها . وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات ، أخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصرًا على بعض طرقه عنهم ، وأعله ببعض من تكلم فيه من رواة ، وليس ذلك بقادح لما ذكرت من كثرة الطرق ، وأعله أيضا بأنه مخالف للأحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم أنه من وضع الرافضة قالوا به الحديث الصحيح في باب أبي بكر انتهى ، وأخطأ في ذلك خطأ شنيعا فإنه سلك في ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهم المعارضة ، مع أن الجمع بين القصتين ممكن ، وقد أشار إلى ذلك البزار في مسنده فقال : ورد من روايات أهل الكوفة بأسانيد حسان في قصة علي ، وورد من روايات أهل المدينة في قصة أبي بكر ، فإن ثبتت روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما دل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه الترمذي أن النبي ﷺ قال : لا يحل لأحد أن يطرق هذا المسجد جنبًا غيري وغيرك ، والمعنى أن باب علي كان إلى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ، وبؤيد ذلك ما أخرجه اسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب ، أن النبي ﷺ لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد ، ومحصل الجمع أن الأمر بسد الابواب وقع مرتين ، ففي الأولى استثنى علي لما ذكره ، وفي الأخرى استثنى أبو بكر ، ولكن لا يتم ذلك إلا بأن يحمل مافي قصة علي على الباب الحقيقي وما في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه ، وكانهم لما أمروا بسد الابواب سدوها وأحدثوا خوخة يستقربون الدخول إلى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها ، فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين ، وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار ، وهو في أوائل الثلث الثالث منه ، وأبو بكر السكلا باذني في معاني الأخبار ، وصرح بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة إلى داخل المسجد ، وبيت علي لم يكن له باب إلا من داخل المسجد ، والله أعلم . وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لأبي بكر الصديق وأنه كان متأهلا لأن يتخذ النبي ﷺ خليلا لولا المانع المتقدم ذكره ، وبؤخذ منه أن للخليل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها ، وأن المساجد تصان عن التطرق إليها لغیر ضرورة مهمة ، والاشارة بالعالم الخاص دون التصريح لاثارة أفهام

السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق أن يطلق عليه أعلم ، وفيه الترغيب في اختيار مافي الآخرة على مافي الدنيا ، وفيه شكر المحسن والتنبه بفضلته والثناء عليه . وقال ابن بطال : فيه أن المرحش للإمامة يخص بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة

#### ٤ - باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ

٣٦٥٥ - **حَرْشًا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فَنُخَيِّرُ أَبَا بَكْرٍ ، ثُمَّ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، ثُمَّ عُمَانَ بْنَ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ »

[ الحديث : ٣٦٥٥ - طرله في : ٣٦٩٧ ]

**قوله** ( باب فضل أبي بكر - بعد النبي ﷺ ) أى في رتبة الفضل ، وليس المراد البعديّة الزمانيّة فإن فضل أبي بكر كان ثابتاً في حياته ﷺ كما دل عليه حديث الباب . **قوله** ( حدثنا سليمان ) هو ابن بلال ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، والاسناد كله مديون . **قوله** ( كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله ﷺ ) أى نقول : فلان خير من فلان الخ ، وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الآتية في مناقب عثمان « كنا لانعدل بأبي بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ، ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ فلا تفاضل بينهم ، وقوله « لانعدل بأبي بكر ، أى لانجعل له مثلاً ، وقوله « ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ ، يأتى الكلام فيه ولأبي داود من طريق سالم عن ابن عمر « كنا نقول ورسول الله ﷺ حتى : أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، زاد الطبراني في رواية « فيسمع رسول الله ﷺ ذلك فلا ينكره ، وروى خيشمة بن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر « كنا نقول : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس ، فيسمع النبي ﷺ ذلك فلا ينكره ، وهكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره . وفي الحديث تقديم عثمان بعد أبي بكر وعمر ، كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة ، وذهب بعض السلف إلى تقديم على عثمان ، وعن قال به سفيان الثوري ويقال إنه رجع عنه ، وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده ، وفيل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك في المدونة ، وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ، ومن المتأخرين ابن حزم ، وحديث الباب حجة للجمهور ، وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند إلى ما حكاه عن هارون بن إسحق قال : سمعت ابن معين يقول : من قال أبو بكر وعمر وعثمان وحلى وعرف لعلى سابقته وفضله فهو صاحب سنة ، قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتكلم فيهم بكلام غليظ ، وتعقب بأن ابن معين أنكر رأى قوم وهم العثمانية الذين يقالون في حب عثمان ويتقصون علياً ، ولا شك في أن من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعلى بن أبي طالب فضله فهو مذموم ، وادعى ابن عبد البر أيضاً أن هذا الحديث خلاف قول أهل السنة إن علياً أفضل الناس بعد الثلاثة ، فاتهم أجمعوا على أن علياً أفضل الخلفاء بعد الثلاثة ، ودل هذا الإجماع على أن حديث ابن عمر غلط وإن كان السند إليه صحيحاً ، وتعقب أيضاً بأنه لا يلزم من سكوتهم لذكائه عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام ، وبأن الإجماع المذكور إنما حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً ، والذي أظن أن ابن عبد البر إنما أنكر الزيادة التي

وقعت في رواية عبيد الله بن عمر وهي قول ابن عمر و ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ الخ ، لكن لم ينفرد بها نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيشمة من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر و كنا نقول في عهد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم ندع أصحاب رسول الله ﷺ فلا نفاضل بينهم ، ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل إذ ذاك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي من سواء واقه أعلم . وقد اعترف ابن عمر بتقديم علي على غيره كما تقدم في حديثه الذي أوردته في الباب الذي قبله ، وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخيرية المذكورة والأفضلية بما يتعلق بالخلافة ، وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال : أنكم تعلمون أنا كنا نقول على عهد رسول الله ﷺ : أبو بكر وعمر وعثمان ، يعني في الخلافة ، كذا في أصل الحديث . ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر و كنا نقول في عهد رسول الله ﷺ : من يكون أولى الناس بهذا الأمر ؟ فنقول : أبو بكر ثم عمر ، وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي ﷺ وعين بعضهم منهم جعفر بن أبي طالب . ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قائله من أهل السنة بل ولا من أهل الإيمان ، ومنهم من قال : أفضلهم مطلقا عمر متمسكا بالحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر و في نزعه ضعف ، وهو تمسك واه . ونقل البيهقي في الاعتقاد ، بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال : أجمع الصحابة وأتباعهم على أفضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي

#### ٥ - باب قول النبي ﷺ « لو كنت متخذًا خليلا » قاله أبو سعيد

٣٦٥٦ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** وهيب **حدثنا** أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر ، ولأسكن أخى وصاحبي »

٣٦٥٧ - **حدثنا** مولى بن أسيد وموسى بن إسماعيل التبوذكي **قالا** **حدثنا** وهيب عن أيوب وقال « لو كنت متخذًا خليلا لاتخذته خليلا ، ولأسكن أخوة الاسلام أفضل »  
**حدثنا** قتيبة **حدثنا** عبد الوهاب عن أيوب . . مثله

٣٦٥٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة قال : كتب أهل الكوفة إلى ابن الزبير في الجند ، فقال : أما الذي قال رسول الله ﷺ « لو كنت متخذًا من هذه الأمم خليلا لاتخذته ، أنزله أبا ، يعني أبا بكر »

٣٦٥٩ - **حدثنا** الحفيد وعبد بن عبد الله **قالا** : **حدثنا** إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال « أنت امرأة النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه ، قالت : أرأيت إن جئت ولم أجذك - كأنها تقول الموت - قال ﷺ : إن لم تجدني فأني أبا بكر »

[ الحديث ٣٦٥٩ - طرفه في : ٧٢٢٠ ، ٧٢٣٠ ]

٣٦٦٠ - **حدثني** أحمد بن أبي الطيب حدثنا إسماعيل بن مجاهد حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عماراً يقول « رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خسة أعبد وأمرأتان وأبو بكر »

[ الحديث ٣٦٦٠ - طرئه في ٣٨٥٧ ]

٣٦٦١ - **حدثنا** هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائدة الله أبي إدريس عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال « كنت جالساً عند النبي ﷺ ، إذ أقبل أبو بكر أخذاً بطرفه ثوبه حتى أبدى عن ركبته ، فقال النبي ﷺ : أما حاجبكم فقد غامر ، فسلم وقال : يا رسول الله ، إني كان بيني وبين ابن الخطاب شيء ، فأسرعت إليه ثم ندمت ، فسالته أن ينفّر لي فأبى علي ، فأقبلت إليك . فقال : ينفّر الله لك يا أبا بكر ( ثلاثاً ) . ثم إن عمر نديم ، فأتى منزل أبي بكر فسأل : أتم أبو بكر ؟ فقالوا : لا . فأتى إلى النبي ﷺ ، فجعل وجهه الذي ﷺ يتمر ، حتى أشفق أبو بكر فجاء على ركبتيه فقال : يا رسول الله ، والله أنا كنت أعظم ( مرتين ) . فقال النبي ﷺ : إن الله بعتني اليكم ، فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدق ، وواساني بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ ( مرتين ) . فأنزى بعدها »

[ الحديث ٣٦٦١ - طرئه في : ٤٦٤٠ ]

٣٦٦٢ - **حدثنا** مولى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن الحنار قال خالد الحذاء حدثنا عن أبي همام قال « حدثني عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل ، فأتيته فقلت : أي الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . فقلت : من الرجال ؟ قال : أبوها . قلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، ففدّ رجلاً »

[ الحديث ٣٦٦٢ - طرئه في : ٤٣٥٨ ]

٣٦٦٣ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول : بينا راع في غنمه عدا عليه الذئب فأخذ منها منها شاة ، فطلبه الراعي ، فالتفت إليه الذئب فقال : من لها يوم السبع ، يوم ليس لها راع غيره ؟ وبينما رجل يسوق بقره قد حمل عليها ، فالتفت إليه فسلمته فقالت : إني لم أخلق لهذا ، ولكني خلقت للحرث . فقال الناس : سبحان الله ، قال النبي ﷺ : فاني أومن بذلك وأبو بكر وعمر بن الخطاب . رضي الله عنهما »

٣٦٦٤ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب سمع أبا هريرة

رضى الله عنه يقول : سمعتُ النبي ﷺ يقول « بينا أنا نائمٌ رأيتُني على قلبٍ عليها دَلْوٌ ، فَنَزَعْتُ منها ما شاءَ الله . ثم أخذها ابنُ أبي قحافة فَنَزَعَ بها ذَنُوبًا أو ذَنُوبَيْنِ ، وفي تَزَعِهِ ضَعْفٌ ، واللهُ يَغْفِرُ لَهُ ضَعْفَهُ . ثم استعالتُ قَرَبًا فَأَخَذَهَا ابنُ الخطَّابِ ، فلم أرَ عَقْبَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَنْزِعُ تَزَعٌ عَمْرٍ ، حتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بَعْلَانَ »

[الحديث ٣٦٦٤ - أطرافه في : ٧٠٢١ ، ٧٠٢٢ ، ٧٤٧٥]

٣٦٦٥ - **حَرْشُ** مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خَيْلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . » قَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّ أَحَدَ شَقِيَّ ثَوْبِي يَسْقِخِي ، إِنْ أَنْتَ هَذَا ذَلِكَ مِنْهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّكَ لَسْتَ تَصْنَعُ ذَلِكَ خَيْلَاءَ . قَالَ مُوسَى : قُلْتُ لِسَالِمٍ أَذْكَرَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ » ؟ قَالَ : لَمْ أَسْمَعْهُ ذَكَرَ إِلَّا « ثَوْبَهُ »

[الحديث ٣٦٦٥ - أطرافه في : ٥٧٨٣ ، ٥٧٨٤ ، ٥٧٩١ ، ٦٠٦٢]

٣٦٦٦ - **حَرْشُ** أَبُو الْيَاقَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ أَتَفَقَّ زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابٍ - يَعْنِي الْجَنَّةَ - يَاعْبُدُ اللَّهُ هَذَا خَيْرٌ . فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنَ بَابِ الصَّلَاةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْمَجَاهِدِ دُعِيَ مِنَ بَابِ الْمَجَاهِدِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنَ بَابِ الصَّدَقَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنَ بَابِ الصِّيَامِ وَبَابِ الرِّيَّانِ . » قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا عَلَى هَذَا الَّذِي يُدْعَى مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ . وَقَالَ : هَلْ يُدْعَى مِنْهَا كُلُّهَا أَحَدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَأَرْجُو أَنْ تَسْكُونَ مِنْهُمْ يَا أَبَا بَكْرٍ .

٣٦٦٧ - **حَرْشُ** إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّهَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَاتَ وَأَبُو بَكْرٍ بِالسَّنَحِ - قَالَ إِسْمَاعِيلُ : يَعْنِي بِالْعَالِيَةِ - فَقَامَ عُمَرُ يَقُولُ : وَاللَّهِ مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَالَتْ وَقَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ مَا كَانَ يَقَعُ فِي نَفْسِي إِلَّا ذَلِكَ ، وَلَيَبْعَثُنَّهُ اللَّهُ فَلْيَقْطَنْ أَيْدِي رِجَالِي وَأَرْجُلَهُمْ . » فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَهُ فَقَالَ : يَا أَبَتُ وَأُمِّي ، رَطِبَتْ حَيًّا وَمَيِّتًا ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُذِيقُكَ اللَّهُ الْوُتَيْنِ أَبَدًا . ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ : أَيُّهَا الْخَلَائِفُ ، عَلَى رِسَالِكَ . فَلَمَّا تَسَكَّمُ أَبُو بَكْرٍ جَلَسَ عُمَرُ .

٣٦٦٨ - « خَبَرَنَا اللَّهُ أَبُو بَكْرٍ وَأُنْثَى عَلَيْهِ وَقَالَ : أَلَا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا ﷺ فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَقَالَ [ ٣٠ الزمر ] : ( إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ) . » وَقَالَ [ ١٤٤ ] آل

عمران] : ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ؟ ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ، وسيجزي الله الشاكرين ﴾ قال فتشج الناسُ ليكون . قال واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادَةَ في سقيفةِ بني ساعدة فقالوا : مَنّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، فذهب إليهم أبو بكر وعمرُ بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، فذهب عمرُ يتكلم ، فأسكته أبو بكر ، وكان عمرُ يقول : والله ما أردتُ بذلك إلا أني قد هيأتُ كلاماً قد أعجبني خشيتُ أن لا يبلغه أبو بكر . ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ للناس ، فقال في كلامه : نحنُ الأمراءُ وأنتمُ الوزراء . فقال حُبابُ بن النذر : لا والله لا تفعل ، مَنّا أميرٌ ومنكم أميرٌ . فقال أبو بكر : لا ، ولسكننا الأسراء وأنتمُ الوزراء . ثم أوسطَ العربُ داراً وعرَّبهم أحساباً ، فبايعوا عمرُ أو أبا حبيدة . فقال عمرُ : بل بُنايتُك أنت ، فأنت سيِّدُنا وخيرُنا وأحبُّنا إلى رسولِ الله ﷺ . فأخذَ عمرُ يديه فبايعه وبايعه الناسُ . فقال قائل : قتلتم سعدَ بنَ عبادَةَ ، فقال عمرُ : قتلَهُ الله .

٣٦٦٩ - وقال عبدُ الله بنُ سالمٍ عن الزُّبَيدِيِّ قال عبدُ الرحمن بن القاسم أخبرني القاسمُ أنَّ عائشةَ رضي الله عنها قالت « شَخَصَ بصرُ النبي ﷺ ثم قال : في الرقيقِ الأعلى ( ثلاثاً ) وقصَّ الحديث . قالت : فإكان من خطبتهم من خطبةٍ إلا نفعَ الله بها ، لقد خُوفَ عمرُ الناسَ وإنَّ فيهم لِنفاقاً فردَّهم الله بذلك »

٣٦٧٠ - « ثمَّ لقد بصرَ أبو بكرٍ للناسَ الهدى ، وعرَّفهمُ الحقَّ الذي عليهم ، وخرجوا به يتلون ﴿ وما محمد إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرسل - إلى - الشاكرين ﴾ »

٣٦٧١ - **حدثنا** محمد بنُ كَثِيرٍ أخبرنا سفيانُ حدثنا جامعُ بن أبي راشدٍ حدثنا أبو يعلى عن محمدِ ابنِ الحنفية قال : قلتُ لأبي : أيُّ الناسِ خيرٌ بعدَ رسولِ الله ﷺ ؟ قال : أبو بكر . قلتُ : ثم من ؟ قال : ثمَّ عمرُ . وخشيتُ أن يقولَ عثمانُ ، قلتُ : ثم أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجلٌ منَ المسلمين .

٣٦٧٢ - **حدثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سعيدٍ عن مالكٍ عن عبدِ الرحمن بن القاسم عن أبيهِ عن عائشةَ رضي الله عنها أنها قالت « خرجنا مع رسولِ الله ﷺ في بعض أسفاره ، حتى إذا كنا بالبيداء - أو بذاتِ الجليش - انقطعَ هَدْيُنِي ، فأقام رسولُ الله ﷺ على التماسه ، وأقام الناسُ معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء . فأتى الناسُ أبا بكرٍ فقالوا : ألا ترى ما صنعتُ عائشةُ ؟ أقامت برسولِ الله ﷺ وبالناسِ معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء . فبجاء أبو بكرٍ ورسولُ الله ﷺ وإضحَ رأسُهُ على خَدِّي قد نام ، فقال : حبستِ رسولَ الله ﷺ والناسَ ، وليسوا على ماء وليس معهم ماء . قالت فعاتبني وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل يطمئنني يديه في خاصرتي فلا



يَمْنَعِي مِنَ التَّعَرُّكِ إِلَّا مَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى كَفَذِي، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَا هُوَ، فَانْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّمْيِيمِ (فَتِيمَهُمَا) [٤٣: النساء]، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِيرِ: مَا بِي بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ عَائِشَةُ: فَمَعَنَّا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعِقْدَ تَحْتَهُ»

٣٦٧٣ - **عُرْشُ** أَدَمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ ذُكْوَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي، فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَتَفَقَّ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدًّا أَحَدِمُ وَلَا نَصِيفَةً». تَابَهُ جَرِيرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَمُحَاضَرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ

٣٦٧٤ - **عُرْشُ** عُمَدُ بْنُ مِسْكِينٍ أَبُو الْحَسَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ شَرِيكَ بْنِ أَبِي تَمِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ «أَخْبَرَنِي أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقُلْتُ: لِأَنَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا كُنْزٌ مَعَهُ يَوْمَ هَذَا. قَالَ فَبَاءَ الْمَسْجِدَ فَسَأَلَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: خَرَجَ وَوَجَّهَ هَاهُنَا، فَخَرَجْتُ عَلَى إِزْرٍ أَسْأَلُ عَنْهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَ أَرِيَسَ، فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ - وَبِأَسْهَابٍ مِنْ جَرِيدٍ - حَتَّى قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَاجَتَهُ فَوَضَّأَ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى بَيْتِ أَرِيَسَ وَتَوَسَّطَ قَفْطُهَا وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهُمَا فِي اللَّبْرِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ فَقُلْتُ: لَا كُنْزٌ بَوَّابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمَ، فَبَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَنَدَى الْبَابَ، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ. قُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ، ثُمَّ ذَهَبَتْ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ، فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ. فَأَقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ: ادْخُلْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْشُرُكَ بِالْجَنَّةِ. فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَجَلَسَ هُنَا بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ فِي الْقَفِّ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي اللَّبْرِ كَمَا صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ وَقَدَرْتُ تَرْكُتُ أَخِي يَتَوَضَّأُ وَيَلْتَقِي، فَقُلْتُ إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بَغْلَانِ خَيْرًا - يَرِيدُ أَخَاهُ - يَأْتِ بِهِ. فَذَا إِنْسَانٌ يُهْرِكُ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هَرُبُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ: هَذَا هَرُبُ بْنُ الْخَطَّابِ يَسْتَأْذِنُ. فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَجِئْتُ فَقُلْتُ: ادْخُلْ وَبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ. فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَفِّ عَنْ بَسَارِهِ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي اللَّبْرِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ: إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بَغْلَانِ خَيْرًا يَأْتِ بِهِ، فَبَاءَ إِنْسَانٌ يُهْرِكُ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ فَقُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ. فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى مُصِيبِهِ، فَجِئْتُ فَقُلْتُ لَهُ: ادْخُلْ، وَبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى مُصِيبِكَ. فَدَخَلَ فَوَجَدَ الْقَفَّ قَدْ مَلَأَ، فَجَلَسَ وَجَاهَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ. قَالَ شَرِيكَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم »

[الحدث ٣٦٧٤ - طرفاه في : ٣٦٩٣ ، ٣٦٩٤ ، ٦٢١١ ، ٧٠٩٧ ، ٧٢٦٢ ]

٣٦٧٥ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا يحيى عن سعيد بن قهاده أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثهم « أن النبي ﷺ صعد أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان ، فزجف بهم ، فقال : أثبت أحد ، فان عليك نبي وصديق وشهيدان »

[الحدث ٣٦٧٥ - طرفاه في : ٣٦٨٦ ، ٣٦٩٩ ]

٣٦٧٦ - **حدثني أحمد بن سعيد** أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صخر عن نافع أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « بينا أنا على بئر أنزع منها جاني أبو بكر وعمر ، فأخذ أبو بكر الدلو فترج ذنوباً أو ذنوبين ، وفي نزعه ضعف ، والله يغفر له . ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر فاستحالت في يده غرباً ، فلم أرَ بقرئاً من الناس يغري قرية ، فترج حتى ضرب الناس بمطن » قال وهب : المطن تبرك الإبل ، يقول : حتى رويت الإبل فأناخت

٣٦٧٧ - **حدثنا الوليد بن صالح** حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن سعيد بن أبي الحسين المسكن عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « إني لأواقف في قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب = وقد وضع على سريره - إذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول : رحلك الله ، إن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك ، لأنني كثيراً ما كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول : كنت وأبو بكر وعمر ، وفلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر ، فان كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما . فالتفت فإذا هو على بن أبي طالب »

[الحدث ٣٦٧٧ - طرفاه في : ٣٦٨٥ ]

٣٦٧٨ - **حدثنا محمد بن يزيد** الكوفي حدثنا الوايد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم عن عروة بن الزبير قال : سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع للشركون برسول الله ﷺ ، قال : رأيت عتبة بن أبي ميطب جاء إلى النبي ﷺ وهو يصل ، فوضع رداءً في عنقه فخنقه به خنقاً شديداً ، فجاها أبو بكر حتى دفنه عنه فقال ( أنقلون رجلاً أن يقول ربّي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ) [بخاف ٢٨]

[الحدث ٣٦٧٨ - طرفاه في : ٣٨٥٦ ، ٤٨١٥ ]

**قوله** (باب قول النبي ﷺ: لو كنت متخذاً خليلاً، قاله أبو سعيد) يشير إلى حديثه السابق قبل باب. ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث: الحديث الاول حديث أبي سعيد المذكور. الحديث الثاني حديث ابن عباس أخرجه من طرق ثلاثة: الأولى: **قوله** (لو كنت متخذاً خليلاً) زاد في حديث أبي سعيد وغيره، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً. وقد توارت عنه الأحاديث على نفي الخلقة من النبي ﷺ لأحد من الناس، وأما ما روى عن أبي بن كعب قال: إن أحدث عهدي بنبيكم قبل موته بخمس، دخلت عليه وهو يقول: إنه لم يكن نبي إلا وقد اتخذ من أمته خليلاً، وإن اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، أخرجه أبو الحسن الحرابي في فوائده، وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته أنه سمع النبي ﷺ يقول قبل أن يموت بخمس: إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن ثبت حديث أبي يمكن أن يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضعاً لله وإعظاماً له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه وإكراماً لأبي بكر بذلك، فلا يتنافى الخبران، أشار إلى ذلك الحبيب الطبري. وقد روى من حديث أبي أمامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالخمس، أخرجه الواحدى في تفسيره، والخبران وأحيان، والله أعلم. **قوله** (ولكن أخى وصاحبي) في رواية خيشمة في فضائل الصحابة، عن أحمد بن الأسود عن مسلم بن إبراهيم وهو شيخ البخاري فيه، ولكنه أخى وصاحبي في الله تعالى، وفي الرواية التي بعدها، ولكن أخوة الاسلام أفضل، وقد تقدم توجيهها قبل باب. وقوله في الرواية الثانية حدثنا علي بن أسد وموسى بن إسماعيل التبريزي، كذا لاكثر وهو الصواب، ووقع في رواية أبي ذر وحده التنوخي، وهو تصحيف، وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء، واختلف في المودة والخلقة والمحبة والصداقة هل هي مترادفة أو مختلفة، قال أهل اللغة: الخلقة أرفع رتبة، وهو الذي يصعب به حديث الباب، وكذا قوله عليه السلام: لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي، فإنه يشعر بأنه لم يكن له خليل من بني آدم، وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كما في بكر وقاطعة وعائشة والحسين وغيرهم، ولا يمكن على هذا اتصاف إبراهيم عليه السلام بالخلقة ومحمد ﷺ بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلقة، لأنه يجاب عن ذلك بأن محمداً ﷺ قد ثبت له الأمران معا فيسكون رجحانه من الجهتين، والله أعلم. وقال الزمخشري: الخليل هو الذي يوافقك في خلافك ويسايرك في طريقك، أو الذي يسد خللك وتسد خلله، أو يداخلك خلال منزلك انتهى. وكذا أنه يجوز أن يكون اشتقاقهما ذكر. وقيل أصل الخلقة انقطاع الخليل إلى خليله، وقيل الخليل من يتخلله سر، وقيل من لا يسع قلبه غيرك، وقيل أصل الخلقة الاستصفاء، وقيل المختص بالمودة، وقيل اشتقاق الخليل من الخلقة بفتح الخاء وهي الحاجة، فعلى هذا فهو المحتاج إلى من يحاله. وهذا كله بالنسبة إلى الانسان، أما خلقة الله للعبد فبمعنى أمره له ومعاونته. الحديث الثالث حديث ابن الزبير في المعنى، وسيأتي الكلام على ما يتعلق منه بالجد في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى. والمراد بقوله: كتب أهل الكوفة، بعض أهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود، وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة، أخرجه أحمد من طريق سعيد بن جبيرة قال: كنت عند عبد الله بن عتبة، وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه: كتبت نساءً عن الجد، فذكر نحوه وزاد بعد قوله: ولا اتخذت أباً بكر: ولكنه أخى في الدين، وصاحبي في الغار، ووقع في رواية أحمد من طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة في هذا

الحديث ولو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى ألقاه . و الحديث الرابع حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه . **قوله** ( أنت امرأة ) لم أقف على اسمها . **قوله** ( رأيت ) أى أخبرنى . **قوله** ( إن جئت ولم أجدك ، كأنها قول الموت ) فى رواية يزيد بن هارون عن إبراهيم بن سعد عند البلاذرى و قالت فان رجعت فلم أجدك ، تعرض بالموت ، وكذا عند الاسماعيلى من طريق ابن معمر عن إبراهيم ، وهو يقوى جزم القاضى عياض أنه كلام جيد . وفى رواية الحيدى الآتى ذكرها فى الأحكام و كأنها تعنى الموت ، ومرادها إن جئت فوجدتك قد مت ماذا أصحل ؟ واختلف فى تعيين قائل و كأنها ، فحرم عياض بأنه جبير بن مطعم راوى الحديث وهو الظاهر ، ويحتمل من دونه . وروى الطبرانى من حديث عصمة بن مالك قال و قلنا يا رسول الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك ؟ قال : إلى أبى بكر الصديق ، وهذا لو ثبت كان أصرح فى حديث الباب من الإشارة إلى أنه الخليفة بعده ، لكن إسناده ضعيف . وروى الاسماعيلى فى مجمعه من حديث سهل بن أبى خيشمة قال و بايع النبی ﷺ أعرابيا فسأله أن أتى عليه أجله من يقضيه ؟ فقال : أبو بكر . ثم سأله من يقضيه بعده ؟ قال : عمر . و الحديث . وأخرجه الطبرانى فى الأوسط ، من هذا الوجه مختصراً . وفى الحديث أن مواعيد النبي ﷺ كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجزها . وفيه رد على الشيعة فى زعمهم أنه نص على استخلاف على والعباس ، وسيأتى شيء من ذلك فى باب الاستخلاف ، من كتاب الأحكام ان شاء الله تعالى . الحديث الخامس ، **قوله** ( حدثنا أحمد بن أبى الطيب ) هو المروزى ، بغدادى الأصل يكنى أبا سليمان واسم أبيه سليمان ، وصفه أبو زرعة بالحفظ ، وضمه أبو حاتم ، وليس له فى البخارى غير هذا الحديث . وقد أخرجه من رواية غيره كما سيأتى فى باب اسلام أبى بكر . **قوله** ( حدثنا إسماعيل بن مجاهد ) بالجيم هو السكونى ، قواه يحيى بن معين وجماعة ، ولينه بعضهم ، وليس له عند البخارى أيضاً غير هذا الحديث . وورقة بفتح الواو والموحدة تابعى صغير . **قوله** ( عن همام ) هو ابن الحارث ، وعند الاسماعيلى من طريق جهور بن منصور عن اسماعيل سمعت همام بن الحارث ، وهو من كبار التابعين ، وعمار هو ابن ياسر ، والاسناد من اسماعيل فصاعداً كوفيون . **قوله** ( وما معه ) أى من أسلم . **قوله** ( إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر ) أما الأعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعمار بن فهيرة مولى أبى بكر ، فانه أسلم قديماً مع أبى بكر ، وروى الطبرانى من طريق عروة أنه كان ممن كان يعذب فى الله فاشتراه أبو بكر وأعتقه ، وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن إسحق أنه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتراه أبو بكر فأعتقه . وأما الخامس فيحتمل أن يفسر بشقران ، فقد ذكر ابن السكن فى كتاب الصحابة ، عن عبد الله بن داود أن النبي ﷺ ورثه من أبيه هو وأم أيمن ، وذكر بعض شيوخنا بدل أبى فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل ، وكان ينبغي أن يكون منهم أبوه وأمّه فان الثلاثة كانوا ممن يعذب فى الله وأمّه أول من استشهدت فى الاسلام طعنها أبو جهم فى قبلها بحربة فانت ، وأما المرأتان فغديجة والأخرى أم أيمن أو سمية ، وذكر بعض شيوخنا تبعاً للديمياطى أنها أم الفضل زوج العباس ، وليس بواضح لأنها وإن كانت قديمة الاسلام إلا أنها لم تذكر فى السابقين ، ولو كان كما قال لعد أبو رافع مولى العباس لأنه أسلم حين أسلمت أم الفضل . وكذا عند ابن إسحق . وفى هذا الحديث أن أبا بكر أول من أسلم من الأحرار مطلقاً ، ولكن مراد عمار بذلك ممن أظهر إسلامه ، وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لسكتهم كانوا يخفونه من أقرابهم ، وسيأتى قول سعد إنه كان ثلث الاسلام ، وذلك بالنسبة إلى من أطلع على إسلامه من سبق إسلامه . الحديث السادس **قوله** ( حدثنا زيد بن واقد )

هو الدمثقي، ثقة قليل الحديث، وأيسر له في البخاري غير هذا الحديث الواحد، وكلهم دمشقيون، وإسار بعضهم الموحدة وباللهمة. **قوله** (عن بسر بن عبيد الله) في رواية عبد الله بن العلاء بن زيد عند المصنف في التفسير وحدثني بسر بن عبيد الله حدثني أبو إدريس سألت أبا الدرداء. **قوله** (أما صاحبكم) في رواية الكشممهي وأما صاحبكم، بالانفراد **قوله** (فقد غامر) بالغين المعجمة أى غاصم، والمعنى دخل في غمرة الخصومة، والغامر الذى يرس بنفسه في الأمر العظيم كالحرب وغيره. وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحقد، أى صنع أمراً اقضى له أن يحقد على من صنعه معه ويحقد الآخر عليه، ووقع في تفسير الاعراف في رواية أبي ذر وحده قال أبو عبد الله هو المصنف: غامر أى سبق بالخير، وذكر عياض أنه في رواية المستملى وحده عن أبي ذر، وهو تفسير مستغرب والأول أظهر، وقد عزاه المحب الطبري لأبي عبيدة بن المثنى أيضاً، فهو سلف البخاري فيه، وقسم قوله «أما صاحبكم» محذوف أى وأما غيره فلا. **قوله** (فسلم) بتشديد اللام من السلام، ووقع في رواية محمد ابن المبارك عن صدقة ابن خالد عند أبي نعيم في الحلية وحق سلم على النبي ﷺ، ولم يقع في الحديث ذكر الرد وهو مما يحذف للعلم به. **قوله** (كان بيني وبين ابن الخطاب شيء) في الرواية التي في التفسير و محاوره، وهو بالجاء المهمة أى مراجعة، وفي حديث أبي أمامة عند أبي يعلى و معاينة، وفي لفظ ومقاولة. **قوله** (فأسرعت إليه) في التفسير فغاضب أبو بكر عمر فأنصرف عنه مغضبا فاتبعه أبو بكر. **قوله** (ثم ندمت) زاد محمد بن المبارك «على ما كان». **قوله** (فسألته أن يغفر لي) في الرواية التي في التفسير «أن يستغفر لي فلم يفعل حتى أغلق بابي في وجهي». **قوله** (فأبى علي) زاد محمد بن المبارك «فتبعته إلى البقيع حتى خرج من داره، وللإسماعيلي عن الحسن جاني عن هشام بن عمار «وتحرج مني بداره، وفي حديث أبي أمامة «فاعتذر أبو بكر إلى عمر فلم يقبل منه». **قوله** (ينفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً) أى أعاد هذه الكلمة ثلاث مرات. **قوله** (يتمتع) بالعين المهمة المشددة أى تذهب أنضارته من الغضب، وأصله من العز وهو الجرب يقال أمر الممكان إذا جرب، وفي بعض النسخ «يتمتع» بالغين المعجمة أى يحمر من الغضب فصار كالذي صبغ بالخمر، وللثؤاف في التفسير «وغضب رسول الله ﷺ» وفي حديث أبي أمامة عند أبي يعلى في نحو هذه القصة «جلس عمر فأعرض عنه - أى النبي ﷺ - ثم تحول لجلس إلى الجانب الآخر فأعرض عنه، ثم قام لجلس بين يديه فأعرض عنه، فقال: يارسول الله ما أرى إعراضك إلا لشيء بلغك عنى، فما خير حياتي وأنت معرض عنى؟ فقال: أنت الذى اجتذر إليك أبو بكر فلم تقبل منه، ووقع في حديث ابن عمر عند الطبراني في نحو هذه القصة «يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل، فقال: والذي بعثك بالحق ما من مرة يسألى إلا وأنا أستغفر له، وما خلقني الله من أحد أحب إلى منه بعدك. فقال أبو بكر: وأنا والذي بعثك بالحق كذلك. **قوله** (حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك «أن يكون من رسول الله ﷺ إلى عمر ما يكره». **قوله** (لجئاً) بالجيم والمثلثة أى بك. **قوله** (واقه أنا كنت أظلم) في القصة المذكورة «وإنما قال ذلك لأنه الذى بدأ، كما تقدم في أول القصة. **قوله** (مرتين) أى قال ذلك القول مرتين، ويحتمل أنه من قول أبي بكر فيكون معلقاً بقوله «كنت أظلم». **قوله** (وواساني) في رواية الكشممهي وحده وواساني، والأول أوجه، وهو من المراساة وهى بلفظ المفاعلة من الجانبين، والمراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء. **قوله** (تأروك لى صاحبي) في التفسير «تأروك لى صاحبي» وهى المواجهة حتى قال أبو البقاء: إن حذف النون من خطأ الرواة، لأن الكلمة

ليست مضافة ولا فيها ألف ولام ، وإنما يجوز الحذف في هذين الموضعين . وجهها غيره . وجهين : أحدهما أن يكون صاحبه ، مضافا وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجاء والمجرور غاية بتقديم لفظ الإضافة ، وفي ذلك جمع بين إضافتين إلى نفسه تعظيما للصدق ، ونظيره قراءة ابن عامر ( وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركتهم ) بنصب أولادهم وخفض شركتهم وفصل بين المضافين بالفعل ، والثاني أن يكون استعاطال الكلام لحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ، ومنه ما ذكروه في قوله تعالى ( وخضتم كالذي أخذوا ) . قوله ( مرتين ) أي قال ذلك القول مرتين ، وفي رواية محمد بن المبارك « ثلاث مرات » . قوله ( فأوذى بعدها ) أي لما أظهره النبي ﷺ لم من تعظيمه ، ولم أر هذه الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ، ووقع لأبي بكر مع ربيعة ابن جعفر قصة نحو هذه : فأخرج أحمد من حديث ربيعة « أن النبي ﷺ أعطاه أرضا وأعطى أبا بكر أرضا ، قال فاختلفا في هدي علة ، فقلت أنا : هي في حدي ، وقال أبو بكر : هي في حدي ، فكان بيننا كلام ، فقال له أبو بكر كلة ثم ندم فقال : رد على مثله حتى يكون قصاصا ، فأبى . فأتى النبي ﷺ فقال : مالك والصدق - فذكر القصة - فقال : أجل فلا ترد عليه ، ولكن قل : غفر الله لك يا أبا بكر ، فقلت ، فولى أبو بكر وهو يبكي » . وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة ، وأن الفاضل لا ينبغي له أن يفاضل من هو أفضل منه ، وفيه جواز مدح المرء في وجهه ، ومحل إذا أمن عليه الاقتتان والاختار . وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الأولى ، لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع إلى الأولى كقوله تعالى ( أن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا ) وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم . وفيه استجاب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلم ، وفيه أن من غضب على صاحبه لسبه إلى أبيه أو جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر « كان بيني وبين ابن الخطاب ، فلم يذكره باسمه ، ونظيره قوله ﷺ « إلا إن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم » ، وفيه أن الركبة ليست هورة . الحديث السابع ، قوله ( نخاله الحذاء حدثنا ) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا ، والاسناد كله بصريون إلا الصحابي ، وأبو عثمان هو الهندي . قوله ( بعثه على جيش ذات السلاسل ) بالمهملتين والمشهور أنها بفتح الأولى على لفظ جمع السلسلة ، وضبطه كذلك أبو عبيد البكري ، قيل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة ، وضبطها ابن الأثير بالغنم ، وقال هو بمعنى السلسال أي السهل ، وسيأتي شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى . قوله ( أي الناس أحب إليك ) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص « يا رسول الله فأحب ، أخرجه ابن عساکر من طريق علي بن مسهر عن اسماعيل عن قيس ، وقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمر لما أمره النبي ﷺ على الجيش وفيهم أبو بكر وعمر أنه مقدم عنده في المنزلة عليهم فساءله لذلك . قوله ( فقلت من الرجال ) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو عند ابن خزيمة وابن حبان « فقلت اني لست أعني النساء إن أعني الرجال » ، وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا « سئل رسول ﷺ من أحب الناس إليك ؟ قال : عائشة ، قيل له ليس عن أهلک نسألك » وعرف بحديث عمرام السائل في حديث أنس . قوله ( فقلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، فقد رجلا ) زاد في المغازي من وجه آخر « فسكت عفاة أن يجعلني في آخرهم » ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال « قلت لعائشة : أي أصحاب النبي ﷺ كان أحب إليه ؟ قالت : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟

من ؟ قالت : هم ، قلت : ثم من ؟ قالت : أبو هبيرة بن الجراح ، قلت : ثم من ؟ فسكت ، أخرجه الترمذي وصححه فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أجهوا في حديث الباب بأبي هبيرة ، وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن الثعالب بن بشير قال : استأذن أبو بكر على النبي ﷺ ، فسمع صوت عائشة عاليا وهي تقول : والله لقد علمت أن عليا أحب إليك من أبي ، الحديث ، فيكون على من أجهه عمرو بن العاص ، وهو أيضا وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمرو لكن يرجح حديث عمرو أنه من قول النبي ﷺ وهذا من تقريره ، ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة : فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ، ويصح حينئذ دخوله فيمن أجهه عمرو ، ومما زاد أن قول كما تقول الرافضة من إيهام عمرو فيما روى لما كان بينه وبين على رضي الله عنهما ، فقد كان الثعالب مع معاوية على ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنقبة على ، ولا أدرياب أن عمرأ أفضل من الثعالب ، والله أعلم .

الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذي كلم الراعي ، وفي قصة البقرة التي كلمت من حملها ، وقد تضمن الكلام على ما في إسناده في ذكر بني إسرائيل . قوله (يبتاع راع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعي ، وقد أورد المصنف الحديث في ذكر بني إسرائيل ، وهو مشعر بأنه عنده ممن كان قبل الإسلام ، وقد وقع كلام الذئب لبعض الصحابة في نحو هذه القصة ، فروى أبو نعيم في «الدلائل» من طريق ربيعة بن أوس عن أنيس بن عمرو عن أبيان بن أوس قال : كنت في غنم لي ، فشد الذئب على شاة منها ، فصحت عليه فأقضى الذئب على ذئبه يخططين وقال : من لها يوم تشغل عنها ؟ تمنعني رزقا رزقنيه الله تعالى ، فصفت بيدي وقلت : والله ما رأيته شيئا أعجب من هذا ، فقال : أعجب من هذا ، هذا رسول الله ﷺ بين هذه التخللات يدعو إلى الله ، قال فأتى أبيان إلى النبي ﷺ فأخبره وأسلم ، فيحتمل أن يكون أبيان لما أخبر النبي ﷺ بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ، ثم أخبر النبي ﷺ بذلك وأبو بكر وعمر غائبين ، فلذلك قال النبي ﷺ «فأتى أومن بذلك وأبو بكر وعمر» وقد تضمنت هذه الزيادة في هذا القصة من وجه آخر عن أبي سلمة في المازعة وفيه «قال أبو سلمة : وما هما يومئذ في القوم ، أي عند حكاية النبي ﷺ ذلك . ويحتمل أن يكون ﷺ قال ذلك لما أطلع عليه من غلبة صدق إيمانها وقوة يقينها ، وهذا اليق بدخوله في مناقبها . قوله (يوم السبع) قال عياض : يجوز ضم الموحدة وسكونها ، إلا أن الرواية بالضم ، وقال الحرثي : هو بالضم والسكون وجزم بأن المراد به الحيوان المعروف ، وقال ابن العربي : هو بالاسكان والضم تصحيف ، كذا قال ، وقال ابن الجوزي : هو بالسكون والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا - أي الغنم - فالمنع إذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه فلا يرعاها حينئذ غيرها ، أي أنك تهرب منه وأكون أنا قريبا منه أرضي ما يفضل لي منها . وقال الداودي : معناه من لها يوم يطرقها السبع - أي الأسد - فتفر أنت منه فيأخذ منها حاجته ويختلف أنا لأراعي لها حينئذ غيرها ، وقيل إنما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن قصير الغنم مملأ قنمها السباع فيصير الذئب كالراعي لها لا نفراده بها . وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل : هو اسم الموضع الذي يقع فيه الحشر يوم القيامة ، وهذا نقله الأزهري في «تهذيب اللغة» عن ابن الأعرابي ، ويؤيده أنه وقع في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة «يوم القيامة» وقد تعقب هذا بأن الذئب حينئذ لا يكون راعيا للغنم ولا تعلق له بها ، وقيل هو اسم يوم عيد كان لهم في الجاهلية يشتملون فيه بالهوى والحب فيغفل الراعي عن غنمه فيستكن الذئب من الغنم ، وإنما قال «ليس لها راع غيرها» مبالغة في تمسكه منها ، وهذا

قوله الاسماعيل عن أبي عبيدة ، وقيل هو من سمعت الرجل إذا ذعرت ، أى من لها يوم الفزع ؟ أو من أسبغت إذا أمهلت ، أى من لها يوم الاحمال . قال الاسمعي : السبع الحمل ، وأسبع الرجل أغضاه إذا تركها تصنع ما تشاء ، ورجع هذا القول النوى . وقيل يوم الأكل ، يقال سبع الذئب الغاة إذا أكلها . وحكى صاحب المطالع ، أنه روى يسكون التحتانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع ، يقال أسبغت وأضبغت بمعنى ، وهذا نقله ابن دحية عن إسماعيل القاضي عن علي بن المدين عن معمر بن المثنى ، وقيل المراد بيوم السبع يوم أشدته كما روى عن ابن عباس أنه سئل عن مسألة فقال : أجراً من سبع ، يريد أنها من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتي ، والله أعلم . **قوله** ( وبيننا رجل يسوق بقرة ) تقدم الكلام عليه في المزاولة ، ووقع عند ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة في آخره في القصةين ، فقال الناس آمناً بما آمن به رسول الله ﷺ ، وفي الحديث جواز التمتع من خوارق العادات ، وتفاوت الناس في المعارف . الحديث التاسع حديث أبي هريرة في رؤيا النزاع من القلب ، وسيأتي شرحه في التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن حجر الثوب خيلاء ، وسيأتي شرحه في كتاب اللباس ، وفيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر لشفه على دينه ، وشهادة النبي ﷺ بما ينافي ما يكره . **قوله** ( فقلت لسالم ) هو مقول موسى بن عقبة ، وسيأتي هناك الإشارة إلى نسوبة ابن عمر بين الثوب والازار في الحكم . الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أنفق زوجين أى شيئين . **قوله** ( من شيء من الأشياء ) أى من أصناف المال . **قوله** ( في سبيل الله ) أى في طلب ثواب الله ، وهو أعم من الجهاد وغيره من العبادات . **قوله** ( دعى من أبواب الجنة ) كذا وقع هنا وكأن لفظة الجنة ، سقطت من بعض الرواة فلأجل مراعاة المحافظة على اللفظ زاد « يعنى » ، وقد تقدم في الصيام من وجه آخر عن الزهري بلفظ « من أبواب الجنة » بغير تردد . ومعنى الحديث أن كل عامل يدعى من باب ذلك العمل ، وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي هريرة « لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعى منه بذلك العمل » أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح . **قوله** ( يا عبد الله هذا خير ) لفظ « خير » بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وإن كان اللفظ قد يوم ذلك ، ففائدة زيادة ترغيب السامع في طلب الدخول من ذلك الباب ، وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعى من وجه آخر عن أبي هريرة ولفظه « دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب » أى خزنة كل باب : أى فل هلم ، ولفظه « قل ، لغة في فلان ، وهى بالضم ، وكذا ثبت في الرواية ، وقيل أنها ترخيمها فعلى هذا فتفتح اللام . **قوله** ( فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ) وقع في الحديث ذكر أربعة أبواب من أبواب الجنة ، وتقدم في أوائل الجهاد ، وأن أبواب الجنة ثمانية ، وبقى من الأركان الحج فله باب بلا شك ، وأما الثلاثة الأخرى فثنا باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد ابن حنبل عن روح بن عبادة عن أشعث عن الحسن مرسل ، أن الله باباً في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلة ، ومنها الباب الأمين وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب ، وأما الثالث فله باب الذكر فإن عند الترمذى ما يروى إليه ، ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ، ويحتمل أن يكون المراد بالأبواب التي يدعى منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية ، والله أعلم . **قوله** ( فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة ) زاد في الصيام « فبلى يدعى أحد من تلك الأبواب كلها » وفي الحديث ( شعار بقلة من يدعى من تلك الأبواب كلها ، وفيه إشارة إلى أن المراد ما يتطوع به من الأعمال المذكورة



لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها ، بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ، ثم من يجتمع له ذلك إنما يدعى من جمع الابواب على سبيل التكريم له ، ولا فدخله إنما يكون من باب واحد ، ولعله باب العمل الذي يكون أغلب ، عليه والله أعلم . وأما ما أخرجه مسلم عن عمر رضي الله عنه من توشاً ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله ، الحديث وفيه « فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » ، فلا ينافي ما تقدم وإن كان ظاهره أنه يمارضه ، لأنه يحمل على أنها تفتح له على سبيل التكريم ، ثم عند دخوله لا يدخل إلا من باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم ، والله أعلم . ( تنبيه ) : الاتفاق في الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر ، وأما الاتفاق في غيرها فشكل ، ويمكن أن يكون المراد بالاتفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلتها من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان ، والاتفاق في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه ، والاتفاق في العفو عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق ، والاتفاق في التوكل بما ينفعه على نفسه في مرضه المانع له من التصرف في طلب المعاش مع الصبر على المصيبة ، أو ينفق على من أصابه مثل ذلك طلباً لثواب ، والاتفاق في الذكر على نحو من ذلك ، والله أعلم . وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بذل النفس فيهما ، فإن العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أفنقت في طلب العلم حمري وبذلك فيه نفسي ، وهذا معنى حسن . وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لأن المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر إلا بالتأويل المتقدم ، وكذلك من قال النفقة في الصيام تقع بتفطير الصائم والإنفاق عليه ، لأن ذلك يرجع إلى باب الصدقة . **قوله** ( وأرجو أن تكون منهم ) قال العلماء : الرضاء من الله ومن نبيه واقع ، وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر . ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح بالوقوع لأبي بكر ونفقه « قال أجل وأنت هو يا أبا بكر » وفي الحديث من الفوائد أن من أكثر من شيء عرف به ، وأن أعمال البر قل أن تتجمع جميعاً لشخص واحد على السواء ، وأن الملازمة يصحون صالحى بنى آدم ويفرحون بهم ، فإن الاتفاق كلما كان أكثر كان أفضل ، وأن تبنى الخير في الدنيا والآخرة مطلوب . الحديث الثاني عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة ، وسيأتى ما يتعلق بالوفاة في مكانها في أواخر المغازى ، وأما السقيفة فتتضمن بيعة أبي بكر بالخلافة ، وقد أوردتها المصنف أيضاً من طريق ابن عباس عن عمر في الحدود ، وذكر شيئاً منها في الأحكام من طريق أنس عن عمر أيضاً ، وأتمها رواية ابن عباس ، وسأذكر هنا ما فيها من فائدة زائدة . **قوله** ( مات النبي ﷺ وأبو بكر بالسنع ) تقدم ضبطه في أول الجنائز وأتة يسكون النون ، وضبطه أبو عبيد البركى بضمها وقال : أنه منازل بنى الحارث من الخزرج بالعوالى ، وبينه وبين المسجد النبوى ميل . **قوله** ( قال إسماعيل ) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبي أويس ، وقوله « يعنى بالعالية » أراد تفسير قول عائشة بالسنع . **قوله** ( ما كان يقع في نفسى إلا ذلك ) يعنى عدم موته ﷺ حينئذ ، وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سألته في موضعه . **قوله** ( لا يذيق الله الموتين ) تقدم شرحه في أوائل الجنائز ، وقد تمسك به من أنكر الحياة في القبر ، وأجيب عن أهل السنة المثبتين لذلك بأن المراد نفي الموت اللازم من الذى أنبته عمر بقوله « وليبعثه الله في الدنيا ليقطع أيدي القتالين بموته » ، وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ ، وأحسن من هذا الجواب أن يقال : إن حياته ﷺ في القبر لا يمتقها موت بل يستمر حياً ، والانبيااء أحياء في قبورهم ، ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين أى المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الانبياء ،

وأما وقروح الحلف من عمر على ما ذكره فبناء على ظنه الذي أداه إليه اجتهاده ، وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر فمن دونه ، وكذلك رجحانه عليهم لثباته في مثل ذلك الأمر العظيم . **قوله** (أيها العالِف على رسلك) بكسر الراء أى هينتك ولا تستعجل ، وتقدم في الطريق الذى بالجناز أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال : اجلس ، فأبى ، فتشهد أبو بكر ، قال الناس إليه وتركوا عمر . وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتى في « باب الاستخلاف » ، من كتاب الأحكام . **قوله** ( فنفج الناس ) بفتح النون وكسر المعجمة بعدها جيم أى بكروا بغير انتخاب ، والنفج ما يمرض في حلق الباكى من الغصة ، وقيل هو صوت ممة ترجع كما يردد الصبي بكاءه في صدره . **قوله** ( واجتمعت الانصار إلى سعد بن عباد ة في سقيفة بنى ساعدة ) هو سعد بن عباد ة بن دليم بن حارثة الخزرجى ثم الساعدى ، وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت . وذكر ابن إسحق في آخر السيرة أن أسيد بن حضير في بنى عبد الاشهل انما جزا إلى أبى بكر ومن معه وهؤلاء من الاوس . وفي حديث ابن عباس عن عمر : تخلفت عنا الانصار بأجمعها في سقيفة بنى ساعدة ، فيجمع بأنهم اجتمعوا أولا ثم افرقوا ، وذلك أن الخزرج والاوس كانوا فرقةين ، وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور ، فزال ذلك بالاسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس ، فكأنهم اجتمعوا أولا ، فلما رأى أسيد ومن معه من الاوس أبا بكر ومن معه افرقوا من الخزرج ايثارا لتأثير المهاجرين عليهم دون الخزرج . وفيه أن عليا والزبير ومن كان معهم تخلفوا في بيت رسول الله ﷺ واجتمع المهاجرون إلى أبى بكر . **قوله** ( فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة ) في رواية ابن عباس المذكورة : فقلت له : يا أبا بكر انطلق بنا إلى اخواننا من الانصار ، وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه : فبينما نحن في منزل رسول الله ﷺ إذا رجس ينادى من وراء الجدار أن اخرج إلى يا ابن الخطاب ، فقلت : اليك عنى فانا عنك مشاغيل يعنى بأمر رسول الله ﷺ ، فقال له : إنه قد حدث أمر ، فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بنى ساعدة فأدركهم قبل أن يحدثوا أمرا يكون فيه حرب . فقلت لأبى بكر انطلق - فذكره - قال فانطلقنا يؤمهم حتى لقينا رجلا صالحا فقالا : لا عليكم ألا تقربوه ، واقضوا أمركم . قال فقلت : والله لنا بينهم . فانطلقنا ، فاذا بين ظهرانهم رجل مزمل ، فقلت من هذا ؟ قالوا : سعد بن عباد ة ، وذكر في آخر الحديث عن عروة أن الرجلين اللذين لقياهما هو عمر بن ساعدة بن عابس بن قيس بن النعمان من بنى مالك بن عوف ، وممن بن عدى بن الجعد بن العجلان حليفهم وهما من الاوس أيضا . وكذا وقعت تسميتهما في رواية ابن عيينة عن الزهري ، أخرجه الزبير بن بكار . **قوله** ( فذهب عمر يتكلم ، فأسكته أبو بكر الخ ) وفي رواية ابن عباس : قال عمر : أردت أن أتكلم ، وقد كنت زورث - أى هيات وحسنت - مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبى بكر ، وكنت أدارى منه بعض الحد - أى الحد - فقال : غل رسلك ، فكرهت أن أغضبته . **قوله** ( ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس ) بنصب أبلغ على الحال ، ويمحذ الرفع على الفاعلية ، أى تكلم رجل هذه صفته . وقال السهيلي النصب أوجه ليكون تأكيداً لمدحه وصرف الوم عن أن يكون أحد موصوفاً بذلك غيره . وفي رواية ابن عباس قال : قال عمر : والله ماترك كلمة أعجبتني في تزويري إلا ظلمها في بديته وأفضل حتى سكنت . **قوله** ( فقال في كلامه ) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في روايته : فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره ، ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو : أما بعد فاذكرتم من خير فآتم أهله ، ولن تعرف العرب

هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، وهم أوسط العرب نسباً وداراً ، وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية دهم أوسط العرب داراً وأعرابهم أحساباً ، والمراد بالدار مكة ، وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله دخير دور الانصار بنو التجار ، وقوله د أحساباً ، الحسب الفعالم الحسان مأخوذة من الحساب إذا عدوا مناقبهم ، فمن كان أكثر كان أعظم حسباً ، ويقال النسب للآباء والحسب للأفعال . **قوله** (فقال حباب) بضم المهملة وموحدين الأولى خفيفة (ابن المنذر) أى ابن عمرو بن الجوح الخزرجى ثم السلى بفتح الحين ، وكان يقال له ذو رأى . **قوله** (لا والله لا نفعل ، منا أمير ومنكم أمير) زاد في رواية ابن عباس أنه قال د أنا جدي بها المحكك ، وعذيقها المرجب ، وشرح هاتين الكلمتين أن العذيق بالذال المعجمة تصغير عذق وهو النخلة ، المرجب بالجيم والموحدة أى يدمم النخلة إذا كثر حملها ، والجديل بالتصغير أيضاً والجليم ، والجديل حود ينصب للإبل الجرياء لتحك فيه ، والمحكك بكافين الأولى مفتوحة فأراد أنه يستثنى برأيه . ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد د فقام حباب بن المنذر وكان بدرياً فقال : منا أمير ومنكم أمير ، فانا والله ما تنفس عليكم هذا الأمر ، ولكننا نخاف أن يليه أقوام قتلنا آباءهم وإخوانهم . قال فقال له عمر : إذا كان ذلك فت إن استطعت . قال فتكلم أبو بكر فقال : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، وهذا الأمر بيننا وبينكم . قال فبايع الناس وأولهم بشير بن سعد والد النعمان ، وعند أحمد من طريق أبى نضرة عن أبى سعيد د فقام خليلب الانصار فقال : ان رسول الله ﷺ كان إذا استعمل رجلاً منكم قرنه برجل منا ، فبايعوا على ذلك . فقام زيد بن ثابت فقال : إن رسول الله ﷺ كان من المهاجرين وإنما الإمام من المهاجرين ، فنهى انصار الله كما كنا أنصار رسول الله ﷺ . فقال أبو بكر : جزاكم الله خيراً . فبايعوه ، ووقع في آخر المغازى لموسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر قال في خطبته د وكنا معشر المهاجرين أول الناس إسلاماً ونحن عشيرته وأقاربه وذوورحه ، ولن تصلح العرب إلا برجل من قريش ، فالتاس لقريش تبع ، وأنتم إخواننا في كتاب الله ، وشركاؤنا في دين الله ، وأحب الناس إلينا ، وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله ، والتسليم لفضيلة إخوانكم ، وأن لا تحسدوهم على خير ، وقال فيه د ان الانصار قالوا أولاً نختار رجلاً من المهاجرين وإذا مات اخترنا رجلاً من الانصار ، فإذا مات اخترنا رجلاً من المهاجرين كذلك أبداً فيكون أجدر أن يشفق القرشى إذا زاغ أن ينقض عليه الانصارى وكذلك الانصارى . قال فقال عمر : لا والله لا نعلمنا أحد الاقتناء ، فقام حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد : وإن شئتم كررناها خدعة ، أى أعدنا الحرب . قال فتكثر القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبى بكر ، وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن هوف قال د توفي رسول الله ﷺ وأبو بكر في طائفة من المدينة . فذكر الحديث قال - فتكلم أبو بكر فقال : والله لقد علمت يأسعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد : قريش ولاة هذا الأمر ، فقال له سعد : صدقت . **قوله** (م أوسط العرب) أى قريش . **قوله** (فبايعوا عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة) في رواية ابن عباس عن عمر د وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين وأخذ بيدي ويد أبى عبيدة ، فلم أكره مما قال غيرها ، وقد استشكل قول أبى بكر هذا مع معرفته بأنه الأحق بالخلافة بقرينة تقديمه في الصلاة وغير ذلك ، والجواب أنه استحي أن يذكر نفسه فيقول مثلاً رضيت لكم نفسى ، وانضم إلى ذلك أنه علم أن كلا منهما لا يقبل ذلك ، وقد أفصح عمر بذلك في القصة ، وأبو عبيدة بطريق الأولى لأنه دون عمر في الفضل بانفاق أهل السنة ، ويكنى أبا بكر كونه جعل الاختيار في ذلك لنفسه فلم ينكر ذلك عليه أحد ، فقيه لإمام

إلى أنه الآحق ، فظهر أنه ليس في كلامه تصريح بتخليه من الأمر . **قوله** ( فقال عمر : بل نبايعك أنت ، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ ) قد أفرد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث ، فأخرجه الترمذي عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن اسماعيل بن أبي أويس شيخ المصنف فيه بهذا الإسناد ، وأن عمر قال لأبي بكر أنت سيدنا الخ ، وأخرجه ابن حبان من هذا الوجه ، وهو أوضح ما يدخل في هذا الباب من هذا الحديث . **قوله** ( فأخذ عمر بيده فبايعه ) في رواية ابن عباس عن عمر ، قال فكثير اللغط وارتفعت الأصوات حتى خشينا الاختلاف ، فقلت أبسط يدك يا أبا بكر ، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم الأنصار ، وفي معاذي موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، قال فقام أسيد بن الحضير وبشير بن سعد وغيرهما من الأنصار فبايعوا أبا بكر ، ثم وثب أهل السقيفة يبتدرون البيعة ، ووقع في حديث سالم بن عبيد عند الزار وغيره في قصة الوفاة ، وقالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فقال عمر - وأخذ بيد أبي بكر - أسيفان في غمد واحد ؟ لا يصطلحان ، وأخذ بيد أبي بكر فقال : من له هذه الثلاثة ؟ ( إذ هما في الغار ) من هما ؟ ( إذ يقول لصاحبه ) من صاحبه ؟ ( إن الله معنا ) مع من ؟ ثم بسط يده فبايعه ثم قال : يا معمر ، فبايعه الناس . **قوله** ( فقال قائل : قتلتم سعد بن عباد ) أي كدتم تقتلونه ، وقيل هو كناية عن الإعراض والخذلان ، ويرده ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، قال قائل من الأنصار : أبقوا سعد بن عباد لا تغطوه ، فقال عمر : اقتلوه قتلته الله . نعم لم يرد عمر الأمر بقتله حقيقة ، وأما قوله ، قتلته الله ، فهو دعاء عليه ، وعلى الأول هو إخبار عن إسماله والاعراض عنه ، وفي حديث مالك ، قتلته وأنا مغضب قتل الله سعدا فإنه صاحب شر وقتنه ، قال ابن التين : إنما قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، على ما عرفوه من عادة العرب أن لا يتأمر على القبيلة إلا من يكون منها ، فلما سمعوا حديث ، والائمة من قريش ، وجمعوا عن ذلك وأذعنوا . قلت حديث ، والائمة من قريش ، سيأتي ذكر من أخرجه بهذا اللفظ في كتاب الأحكام <sup>(١)</sup> ، ولم يقع في هذه القصة إلا بمعناه ، وقد جمعت طرقة عن نحو أربعين صحابيا لما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو إلا عن أبي بكر الصديق . واستدل به الداودي على أن إقامة الخليفة سنة مؤكدة لأنهم أقاموا مدة لم يكن لهم إمام حتى يولي أبو بكر ، ونعقب بالاتفاق على فرضيتها وبأنهم تركوا لأجل إقامتها أعظم المهمات وهو التشاغل بدفن النبي ﷺ حتى فرغوا منها ، والمدة المذكورة زمن يسير في بعض يوم يغتفر مثله لاجتماع الكلمة ، واستدل بقول الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، على أن النبي ﷺ لم يستخلف ، وبذلك صرح عمر كما سيأتي ، ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك في مقام من لا يخاف شيئا ولا يتقيه ، وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أبي مليكة ، سألت عائشة : من كان رسول الله ﷺ مستخلفا ؟ قالت : أبو بكر . قيل : ثم من ؟ قالت : عمر . قيل : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة ابن الجراح ، ووجدت في الزمذني من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على أنه هو الذي سأل عائشة عن ذلك . قال القرطبي في « المفهم » : لو كان عند أحد من المهاجرين والأنصار نص من النبي ﷺ على تعيين أحد بيمينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه ، قال : وهذا قول جمهور أهل السنة ، واستند من قال إنه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضي أنه أحق بالامامة وأولى بالخلافة . قلت : وقد تقدم بعضها

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة ٥ في كتاب الاعتصام .

في ترجمته ، وسيأتي بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث عشر ، **قوله** ( قال عبد الله بن سالم ) هو الحمصي الاشعري ، تقدم ذكره في المازعة ، والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري ، وعبد الرحمن بن القاسم أي ابن أبي بكر الصديق . وهذه الطريق لم يوردها البخاري إلا معلقة ولم يسبقها بتامها ، وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين ، وقوله « شخص » بفتح المعجمتين ثم مهملة أي ارتفع ، وقوله « وقص الحديث » يعني فيما يتعلق بالوفاة ، وقول عمر ( إنه لم يموت وإن يموت حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وأرجلهم ) وقول أبي بكر ( انه مات ) وتلاوته الآيتين كما تقدم . **قوله** ( قالت عائشة فأكانت من خطبتهما من خطبة الانفع الله بها ) أي من خطبتي أبي بكر وعمر ، و « من » الأولى تبعية أو بيانية ، والثانية زائدة ، ثم شرحت ذلك فقالت ( لقد خوف عمر الناس ) أي بقوله المذكور ، ووقع في رواية الأصيلي « لقد خوف أبو بكر الناس » وهو غلط ، وقولها ( وان فهم لنفاق ) أي ان في بعضهم منافقين ، وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم . ووقع في رواية الحميدي في الجمع بين الصحيحين « وان فهم لتني » فقبل إنه من اصلاحه ، وانه ظن أن قوله « وان فهم لنفاق » تصحيف قصيره « لتني » كأنه استعظم أن يكون في المذكورين نفاقا . وقال عياض : لا أدري هو إصلاح منه أو رواية ؟ وعلى الأول فلا استعظام ، فقد ظهر في أهل الردة ذلك ، ولا سيما عند الحادث العظيم الذي أذهل عقول الأكاره فكيف بضغفاء الايمان ، فالاصواب ما في النسخ انتهى . وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق البخاري وقال فيه « ان فهم لنفاق » . الحديث الرابع عشر ، **قوله** ( حدثنا أبو يعلى ) هو منذر بن يعلى الكوفي الثوري ، وهو من وافقت كنيته اسم أبيه ، والاسناد كله كوفيون ، ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب ، واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم . **قوله** ( قلت لأبي : أي الناس خير ) في رواية محمد بن سوية عن منذر عن محمد بن علي « قلت لأبي : يا أباي من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أو ما تعلم يا بني ؟ قلت : لا ، قال : أبو بكر » أخرجه الدارقطني ، وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه « قال : سبحانه الله يا بني ، أبو بكر » ، وفي رواية ابن جحيفة عند أحمد « قال لي علي : يا أبا جحيفة ألا أخبرك بأفضل هذه الأمة بعد نبيها ؟ قلت : بلى ، قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه » ، وقال في آخره « وبعدهما آخر ثالث لم يسمه » ، وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي الضحى عن أبي جحيفة « وان شئتم أخبركم بخير الناس بعد عمر » ، فلا أدري أستحي أن يذكر نفسه أو شغله الحديث . **قوله** ( وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت ، قال : ما أنا الا رجل من المسلمين ) في رواية محمد بن سوية « ثم عجبت للحداثة فقلت : ثم أنت يا أباي » فقال أبوك رجل من المسلمين ، زاد في رواية الحسن بن محمد « ولي ما لم وعلي ما عليهم » ، وهذا قاله علي تواضعا مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان ، وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان « فلان محمدا كان يعتقد أن أباه أفضل » لخشي أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحداثة كما أشار اليه في الرواية المذكورة . وروى خيشمة في « فضائل الصحابة » من طريق عبيد بن أبي الجعد عن أبيه أن عليا قال ، فذكر هذا الحديث وزاد « ثم قال : ألا أخبركم بخير أمتكم بعد عمر ؟ ثم سكوت ، فظننا أنه يعني نفسه » وفي رواية عبيد بن جابر عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين ، وزاد في آخر حديثه « أحدثنا أموراً يفعل الله فيها ما يشاء » وأخرج ابن عساکر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث أن عليا قال « ان الثالث

عُثْمَانُ ، ومن طريق أخرى أن أبا جحيفة قال : فرجعت الموالى يقولون : كُتِبَ عن عُثْمَانَ ، والعرب تقول : كُتِبَ عن نفسه ، وهذا يبين أنه لم يصرح بأحد ، وقد سبق بيان الاختلاف في أى الرجلين أفضل بعد أبى بكر وعمر : عُثْمَانُ أو هل ؟ وأن الإجماع انعمد بآخرة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة ، رضى الله عنهم أجمعين .

قال القرطبي في ( المفهم ) : ما ملخصه : الفضائل جمع فضيلة ، وهى الخصلة الجلية التى يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة إما عند الحق وإما عند الخلق ، والثانى لأجرة به إلا إن أوصل إلى الأول ، فإذا قلنا فلان فاضل فمعناه أن له منزلة عند الله ، وهذا لا توصل إليه إلا بالنقل عن الرسول ، فإذا جاء ذلك عنه إن كان قطعياً قطعنا به أو ظنياً عملنا به ، وإذا لم نجد الخبر فلا خفاء أنا إذا رأينا من أعانته الله على الخير ويسر له أسبابه أنا نرجو حصول تلك المنزلة له لما جاء في الشريعة من ذلك ، قال : وإذا قرر ذلك فالقطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبى بكر ثم عمر ، ثم اختلفوا فيمن بعدهما : فالجمهور على تقديم عُثْمَانَ ، وعن مالك التوقف ، والمسألة اجتهادية ، ومستندنا أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافة نبيه وإقامة دينه فترتيبهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم . الحديث الخامس عشر

حديث عاتقة في نزول آية التيسيم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيسيم ، والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره : دماى بأول بركتكم يا آل أبى بكر ، وقد تقدم هناك ذكر ألفاظ أخرى تدل على فضائلهم . الحديث السادس عشر حديث أبى سعيد ، قوله ( سمعت ذكوان ) هو أبو صالح السمان ، قوله ( عن أبى سعيد ) فى رواية أخرى سأيتها . عن أبى هريرة ، والأول أولى كما سيأتى . قوله ( لا تسبوا أصحابى ) وقع فى رواية جرير ومحاضر عن الأعمش . وكذا فى رواية عاصم عن أبى صالح - ذكر سبب لهذا الحديث ، وهو ما وقع فى أوله قال : كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ، فسبه خالد ، فذكر الحديث وسيأتى بيان من أخرجه . قوله ( فلو أن أحدكم ) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولاد أصحابى ، أصحاب مخصوصون ، وإلا فالخطاب كان للصحابة ، وقد قال : لو أن أحدكم أنفق ، وهذا كقوله تعالى ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ) الآية ، ومع ذلك فهى بعض من أدركه النبي ﷺ وعاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضى زجر من لم يدرك النبي ﷺ ولم يعاطبه عن سب من سبقه من باب الأولى ، وغفل من قال إن الخطاب بذلك لغير الصحابة وإنما المراد من سيوجد من المسلمين المفروضين فى العقل تنزيلاً لمن سيوجد منزلة الموجود للقطع بوقوعه ، ووجه التعقب عليه وقوع التصريح فى نفس الخبر بأن المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين إذ ذاك بالاتفاق . قوله ( أنفق مثل أحد ذهباً ) زاد البرقاني فى المصاحفة ، من طريق أبى بكر بن عياش عن الأعمش : كل يوم ، قال : وهى زيادة حسنة . قوله ( مد أحدهم ولا نصيفه ) أى المد من كل شيء ، والنصيف بوزن رقيق هو النصف كما يقال عشر وعشرون ومن ومن ، وقيل النصيف مكيال دون المد ، والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره فى كتاب الطهارة ، وحكى الخطائى أنه روى بفتح الميم قال : والمراد به الفضل والطول ، وقد تقدم فى أول باب فضائل الصحابة ، تقرير أفضلية الصحابة عن بدم ، وهذا الحديث دال لما وقع الاختيار له مما تقدم من الاختلاف والله أعلم . قال البيضاوى : معنى الحديث لا ينال أحدكم بائناً مثل أحد ذهباً من الفضل والجرم ينال أحدهم باتفاق مد طامع أو نصيفه . وسبب التفاوت ما يباين الأفضل من مزيد الاخلاص وصدق النية . قلت : وأعظم من ذلك فى سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج إليه ، وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال كما وقع فى الآية ( من أنفق من قبل

الفتح وقائله فان فيها إشارة إلى موقع السبب الذي ذكرته ، وذلك أن الإفتان والقتال كان قبل فتح مكة عظيما لشدة الحاجة اليه وقلة الممتن به بخلاف ما وقع بعد ذلك لأن المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا ، فانه لا يتبع ذلك الموقع المتقدم . والله أعلم . قوله ( تابعه جرير ) هو ابن عبد الحميد ، وعبد الله بن داود هو الخريبي بالمعجمة والموحدة مصغر ، وأبو معاوية هو الضرير ، ومحاضر بمهمة ثم معجمة بوزن مجاهد ، عن الأعمش أى عن أبي صالح عن أبي سعيد ، فأما رواية جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم ، وأما رواية محاضر فرويناها موصولة في فوائده أبي الفتح الحداد ، من طريق أحمد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور فذكره مثل رواية جرير ، لكن قال بين خالد بن الوليد وبين أبي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير أصح ، وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي صالح الآتي ذكرها ، وأما رواية عبد الله بن داود فوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه القصة ، وكذا أخرجه أبو داود عن مسدد ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحمد عنه هكذا ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه د عن أبي هريرة ، بدل أبي سعيد وهو وهم كإزيم به خلف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم ، قال المزني : كأن مسلما وهم في حال كتابته فانه بدأ بطريق أبي معاوية ، ثم نفي بحديث جرير فساقه بإسناده ومثنه ، ثم نفي بحديث وكيع وربع بحديث شعبة ولم يسق إسنادهما بل قال بإسناد جرير وأبي معاوية ، فلولا أن إسناد جرير وأبي معاوية عنده واحد لما أحال عليهما معا فان طريق وكيع وشعبة جميعا تنتهي إلى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقا ، انتهى كلامه . وقد أخرجه أبو بكر ابن أبي شيبة أحد شيوخ مسلم فيه في مسنده ومصنفه عن أبي معاوية فقال د عن أبي سعيد ، كما قال أحمد ، وكذا رويناه من طريق أبي نعيم في المستخرج ، من رواية عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي شيبة ، وأخرجه أبو نعيم أيضا من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خيثمة وأحمد بن جواس كلهم عن أبي معاوية فقال د عن أبي سعيد ، وقال بعده وأخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب ويحيى بن يحيى ، فدل على أن الروم وقع فيه من دون مسلم إذ لو كان عنده عن أبي هريرة لبينه أبو نعيم ، ويقوى ذلك أيضا أن الدارقطني مع جزمه في العلل ، بأن الصواب أنه من حديث أبي سعيد لم يتعرض في تنبيهه أو هام الشيوخين إلى رواية أبي معاوية هذه ، وقد أخرجه أبو عبيدة في غريب الحديث ، والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثمة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي وابن حبان من طريق علي بن الجهم كلهم عن أبي معاوية فقالوا د عن أبي سعيد ، وأخرجه ابن ماجه عن أبي كريب أحد شيوخ مسلم فيه أيضا عن أبي معاوية فقال د عن أبي سعيد ، كما قال الجماعة ، إلا أنه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف : ففي بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي سعيد ، والصواب عن أبي سعيد لأن ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل أحد في رواية وكيع وجرير إنها عن أبي هريرة ، وكل من أخرجهما من المصنفين والمخرجين أوردته عنهما من حديث أبي سعيد ، وقد وجدته في نسخة قديمة جدا من ابن ماجه قرئت في سنة بضع وسبعين وثلاثمائة وهي في غاية الاتقان وفيها د عن أبي سعيد ، واحتمال كون الحديث عند أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعا مستبعد ، إذ لو كان كذلك لجمعهما ولو مرة ، فلما كان غالب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على أن قول من قال عنه د عن أبي هريرة ، شذوذا والله أعلم ، وقد جمعهما أبو عوانة عن الأعمش ذكره الدارقطني وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ، ورواه عفان ويحيى بن حماد عن أبي عوانة فلم

يذكر فيه أبا سعيد ، قال ورواه زيد بن أبي أنيسة عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة ، وكذلك قال نصر بن حلى عن عبد الله بن داود ، قال والصواب من روايات الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة ، قال وقد رواه حاصم عن أبي صالح فقال عن أبي هريرة والمصحح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى ، وقد سبق إلى ذلك علي ابن المديني فقال في « العلل » : رواه الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد ، ورواه حاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة ، قال والأعشى أثبت في أبي صالح من حاصم ، فعرف من كلامه أن من قال فيه عن أبي صالح عن أبي هريرة فقد شذ ، وكان سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق إليه الوهم عن ليس بمحافظ ، وأما الحفاظ فيميزون ذلك . ورواية زيد بن أبي أنيسة التي أشار إليها الدارقطني أخرجهما الطبراني في « الأوسط » ، قال : ولم يروه عن الأعشى إلا زيد بن أبي أنيسة ، ورواه شعبة وغيره عن الأعشى فقالوا : عن أبي سعيد انتهى . وأما رواية حاصم فأخرجها النسائي في « الكبرى » ، والبخاري في مسنده وقال : ولم يروه عن حاصم إلا زائدة ، وعن رواه عن الأعشى فقال : عن أبي سعيد ، أبو بكر بن عياش عند عبد بن حميد ، ويحيى بن عيسى الرمل عند أبي عوانة ، وأبو الأحوص عند ابن أبي خيثمة ، وإسرائيل عند تمام الرازي . وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من رواية مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك ، قال في روايته عن أبي سعيد أو أبي هريرة ، وأبو عوانة كان يحدث من حفظه فربما وهم ، وحديثه من كتابه أثبت ، ومن لم يشك أحق بالتقديم من شك ، وانه أعلم . وقد أملت على هذا الموضوع جزءا مفردا لحصت مقاصده هنا بمون الله تعالى . (تكملة) . اختلف في سبب الصحابي ، فقال عياض : ذهب الجهور إلى أنه يعزى ، وعن بعض المالكية يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين لحكي القاضي حسين في ذلك وجهين ، وقواه السبكي في حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبي ﷺ بإيمانه أو تبريره بالجحمة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله ﷺ . الحديث السابع عشر حديث أبي موسى ، قوله (عن شريك بن أبي نمر) هو ابن عبد الله ، وأبو نمر جده . قوله (خرج وجهه ههنا) كذا للأكثر بفتح الواو وتشديد الجيم أى توجه أو وجه نفسه ، وفي رواية الكشميهني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا إلى الظرف أى جهة كذا . قوله (حتى دخل برأريس) بفتح الألف وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهمل : بستان بالمدينة معروف يجوز فيه الصرف وعدمه ، وهو بالقرب من قباء . وفي برهرا سقط عاتم النبي ﷺ من إصبع عثمان رضى الله عنه . قوله (وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الدالك التي تجعل حول البئر ، وأصله ماغلظ من الأرض وارتفع ، والجمع قفاف . ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند مسلم د بيننا رسول الله ﷺ في حائط من حوائط المدينة وهو متسكى . يشك بعوده معه بين الماء والطين ، . قوله (قلقت لا كون بوابا للنبي ﷺ اليوم) ظاهره أنه اختار ذلك وقوله من تلقاه نفسه . وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك في الأدب فزاد فيه ولم يأسرنى ، قال ابن التين : فيه أن المرء يكون بوابا للإمام وإن لم يأمره ، كذا قال . وقد وقع في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى د أن النبي ﷺ دخل حائطا وأمره بحفظ باب الحائط ، ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث د فقال : يا أبا موسى املك على الباب ، فانطلق فعضى حاجته ونوضا ، ثم جاء فقع على قف البئر ، أخرجه أبو عوانة في صحيحه والروايان في مسنده ، وفي رواية الترمذي من طريق أبي عثمان عن أبي موسى د فقال لي : يا أبا موسى املك على الباب فلا يدخلن على أحد ،



فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي ﷺ بأن يحفظ عليه الباب، وأما قوله «ولم يأمرني، فيريد أنه لم يأمره أن يستمر بوابا، وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه، وسيأتي له توجيه آخر في خبر الواحد، فبطل أن يستدل به لما قاله ابن التين، والعجب أنه نقل ذلك بعد عن الداودي، وهذا من مختلف الحديث، وكأنه خفي عليه وجه الجمع الذي قرره. ثم إن قول أبي موسى هذا لا يمرض قول أنس أنه ﷺ لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لأن مراد أنس أنه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام. قوله (فدفع الباب) في رواية أبي بكر دجاء وجعل يستأذن. قوله (ببشرك بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته «ولحمد الله، وكذا قال في عمر. قوله (وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقني) كان لأبي موسى أخوان أبو رهم وأبو بردة، وقيل إن له أخا آخر اسمه محمد، وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر، وقد خرج عنه أحمد في مسنده حديثا. قوله (فاذا إنسان يحرك الباب) فيه حسن الأدب في الاستئذان، قال ابن التين. ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا). قلت: وما أبعد ما قال، فقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرمة دجاء رجل فاستفتح، فعرف أن قوله «يحرك الباب» إنما حركه مستأذنا لا دافعا له ليدخل بغير إذن. قوله (فقال: عثمان، فقلت: على رسلك، لجئت إلى النبي ﷺ فأخبرته، فقال: ائذن له) في رواية أبي عثمان «ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنية ثم قال ائذن له». قوله (وبشرك رسول الله ﷺ بالجنة على بلوى تصيبك) في رواية أبي عثمان «ولحمد الله ثم قال: الله المستعان، وفي رواية عند أحمد «لجعل يقول: اللهم صبرا، حتى جلس، وفي رواية عبد الرحمن بن حرمة «ودخل وهو يحمد الله ويقول: اللهم صبرا، ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقي في «اللائل» قال «وبعثني النبي ﷺ فقال: انطلق حتى تأتي أبا بكر فقل له: إن النبي ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول لك: أبشر بالجنة. ثم انطلق إلى عمر كذلك، ثم انطلق إلى عثمان كذلك وزاد: بعد بلاء شديد. قال فانطلق فذكر أنه وجدهم على الصفة التي قال له وقال: أين نبي الله؟ قلت في مكان كذا وكذا، فانطلق إليه. وقال في عثمان فاخذ يدي حتى أتينا رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن زيدا قال لي كذا، والذي بعثك بالحق ما تنصيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعتك، فأبى بلاء يصيبني؟ قال هو ذاك، قال البيهقي اسناده ضعيف، فإن كان محفوظا احتمل أن يكون النبي ﷺ أرسل زيد بن أرقم قبل أن يحى أبو موسى، فلما جاءوا كان أبو موسى قد قدم على الباب فرأسلهم على لسانه بنحو ما أرسل به إليهم زيد بن أرقم وافته أعلم. قلت: ووقع نحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال «دخل رسول الله ﷺ حائطا من حوايط المدينة فقال لبلال: أمسك على الباب، دجاء أبو بكر يستأذن، فذكر نحوه. وأخرجه الطبراني في «الأوسط» من حديث أبي سعيد نحوه. وهذا إن صح حل على التعمد. ثم ظهر لي أن فيه وهما من بعض رواته، فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو وفي حديثه أن نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن، وهو وهم أيضا، فقد رواه أحمد من طريق موسى بن هقبة عن أبي سلة عن نافع فذكره وفيه دجاء أبو بكر فاستأذن فقال لأبي موسى فيما أعلم ائذن له، وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلة عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو الصواب، فرجع الحديث إلى أبي

موسى واتحدت القصة والله أعلم . وأشار عليه السلام بالبلى المذكورة إلى ما أصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار ، وقد ورد عنه عليه السلام أصرح من هذا فروى أحد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال ذكر رسول الله عليه السلام فتنة ، فر رجل فقال : يقتل فيها هذا يومئذ ظلي . قال فنظرت فإذا هو عثمان ، أسناده صحيح . **قوله** (جلس وجاهه ) بضم الواو وبكسرهما أى مقابله . **قوله** ( قال شريك ) هو موصول بالأسناد الماضى . **قوله** ( قال سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم ) فيه وقوع التأويل في اليقظة وهو الذى يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصاحبين مع النبي عليه السلام في الدفن وانفراد عثمان عنهم في البقيع ، وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة . وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب ، قال سعيد فأولت ذلك ابتداء قبره من قبورهم ، وسيأتى في الفتن بلفظ : اجتمعت ههنا وانفرد عثمان ، ولو ثبت الخبر الذى أخرجه أبو نعيم عن عائشة في صفة التبرور الثلاثة أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ، ولكن سنده ضعيف ، وعاضده ما هو أصح منه . وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال : قلت لعائشة : يا أماء اكشفي لى عن قبر رسول الله عليه السلام وصاحبه ، فكشفت لى ، الحديث وفيه : فرأيت رسول الله عليه السلام فإذا أبو بكر رأسه بين كتفيه ، وعمر رأسه عند رجل النبي عليه السلام . الحديث الثامن عشر ، **قوله** ( حدثنا يحيى ) هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن أبي هريرة . **قوله** ( سعد أحد ) هو الجبل المعروف بالمدينة ، ووقع في رواية لمسلم ولأبى يعلى من وجه آخر عن سعيد : حراء ، والاول أصح ، ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد النصة ، ثم ظهر لى أن الاختلاف فيه من سعيد ، فأتى وجسده في مسند الحارث بن أبى أسامة عن روح بن عبادة عن سعيد فقال فيه : أحدا أو حراء ، بالشك ، وقد أخرجه أحد من حديث بريئة بلفظ : حراء ، وإسناده صحيح ، وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ : أحد ، وإسناده صحيح ، فقوى احتمال تعدد النصة ، وتقدم في أواخر الوقف من حديث عثمان أيضا نحوه وفيه : حراء ، وأخرج مسلم من حديث أبى هريرة ما يؤيد تعدد النصة فذكر أنه كان على حراء ومعه المذكورون ههنا وزاد معهم غيرهم ، والله أعلم . **قوله** ( وأبو بكر وعمر ) قال ابن التين : إنما رفع أبو بكر عطفًا على الضمير المرفوع الذى في : سعد ، وهو جائز اتفاقا لوجود الخائل وهو قوله : أحدا ، وهو بخلاف قوله الآتى في آخر الباب : كنت وأبو بكر وعمر . وقوله : اثبت ، وقع في مناقب عمر : فضره برجله وقال اثبت ، بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار ، وأحد منادى ونداءه وخطابه يحتمل المجاز ، وحمله على الحقيقة أولى . وقد تقدم شيء منه في قوله : أحد جبل يحبنا ونحبه ، ويؤيده ما وقع في مناقب عمر أنه ضربه برجله وقال اثبت . **قوله** ( فأما عليك نبى وصديق وشهيدان ) في رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية في مناقب عمر : فأما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد ، ودأى فيها التنويع و : شهيد ، الجنس . الحديث التاسع عشر ، **قوله** ( حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله ) هو الرباطى واسم جده إبراهيم ، وأما السرخسى فكنيه أبو جعفر ، واسم جده صخر . **قوله** ( حدثنا صخر ) هو ابن جويرية . **قوله** ( بينا أنا على بئر ) أى في المنام كما تقدم التصريح به في هذا الباب من حديث أبى هريرة : بينا أنا نائم ، وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة بباب : رأيت الناس مجتمعين في صعيد واحد ، ويأتى في مناقب عمر بلفظ : رأيت في المنام . **قوله** ( أنزع منها ) أى أملا الماء بالدلو . **قوله** ( فزع ذنوبا أو ذنوبين ) بفتح المعجمة وبالنون وآخره موحدة ؛ الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء وافق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب إشارة إلى مدة

خلاته ، وفيه نظر لأنه ولي ستين وبعض سنة ، فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة ، والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح السكبار وهي ثلاثة ، ولذلك لم يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وإنما وصف نزعها بالعظمة إشارة إلى كثرة ما وقع في خلافته من الفتوحات وانه أعلم . وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في « الأم » فقال بعد أن ساقه : ومعنى قوله « وفي نزعها ضعف » قصر مدته وعجلة موته وشبهه بالحرب لأهل الردة عن الافتتاح والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته ، انتهى . لجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره ، ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحو هذه القصة فقال « قال النبي ﷺ : فأعبرها يا أبا بكر ، فقال إلى الأمر من بعدك ، ثم يليه عمر » قال : كذلك عبرها الملك ، أخرجه الطبراني ، لكن في إسناده أيوب بن جابر وهو ضعيف . **قوله** ( وفي نزعها ضعف ) أي أنه على مهل ورفق . **قوله** ( وانه يغفر له ) قال الثوري : هذا دعاء من المتكلم ، أي أنه لا مفهوم له . وقال غيره : فيه إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر ، وهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه السلام ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان توابا ﴾ فانها إشارة إلى قرب وفاة النبي ﷺ . قلت : ويحتمل أن يكون فيه إشارة إلى أن قلة الفتوح في زمانه لا صنعت له فيه ، لأن سببه قصر مدته ، ففني المغفرة له رفع المسألة عنه . **قوله** ( فاستحالت في يده غربا ) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة ، أي دلوا عظيمة . **قوله** ( فلم أر حقبيا ) بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة ، والمراد به كل شيء بلغ النهاية ، وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم وقيل قرية يعمل فيها الثياب الباقية في الحسن ، وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر . **قوله** ( يفرى ) بفتح أوله وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية ، وقوله « فربه » بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية المفتوحة ، وروى بسكون الراء وخطأه الخليل ، ومعناه يعمل عمله البالغ ، ووقع في حديث أبي عمر ينزع عمر . **قوله** ( حتى ضرب الناس بعطن ) بفتح المهملة وآخره نون ، هو مناخ الإبل إذا شربت ثم صدرت ، وسيأتي في مناقب عمر بلفظ « حتى روى الناس وضربوا بعطن » ووقع في حديث أبي الطفيل بإسناد حسن عند الثوار والطبراني أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا أنزع القيلة إذ وردت علي غم سود وصفر ، فجاء أبو بكر فنزع ، فذكره » ، وقال في عمر « فلا الحياض وأروى الواردة » ، وقال فيه « فأولت السود العرب والعفر المعجم » . **قوله** ( قال وهب ) هو ابن جرير شيخ شيخه في هذا الحديث ، وكلامه هذا موصول بالسند المذكور ، وقوله « يقول حتى ووبت الأبل فأناخت » هو مقول وهب المذكور ، وسيأتي شيء من مباحثه في كتاب التمييز إن شاء الله تعالى . قال البيضاوي : أشار بالبئر إلى الدين الذي هو منبع ماؤه حياة النفوس وتمام أمر المعاش والمعاد ، والنزع منه إخراج الماء ، وفيه إشارة إلى إشاعة أمره وإجراء أحكامه . وقوله « ينفر الله له » إشارة إلى أن ضعفه - المراد به الرفق - غير قاتح فيه ، أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الردة واختلاف الكلمة إلى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكل في زمان عمر ، وإليه الإشارة بالقوة . وقد وقع عند أحمد من حديث سمرة « أن رجلا قال : يا رسول الله رأيت كأن دلوا من السماء دليت ، فجاء أبو بكر فثرب شرابا ضعيفا ، ثم جاء عمر فثرب حتى تضلع » الحديث ، ففي هذا إشارة إلى بيان المراد بالثرب الضعيف والثرع القوى ، والله أعلم . الحديث العشرون ، **قوله** ( حدثنا الوليد بن صالح ) هو أبو محمد الضبي الجزري النخاس بالنون والحاء المعجمة ، وثقه أبو حاتم وغيره ، ولم يكتب عنه أحد لأنه كان من أصحاب الرأي قرأه يصلي فلم تعجبه صلاته ، وليس له في البخاري إلا هذا

الحديث الواحد، وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر بن ابن أبي حسين، فظهر أن البخاري لم يحتاج به. **قوله** (كنت وأبو بكر وعمر) قال ابن التين الأحسن عند النعاة أن لا يعطف على الضمير المرفوع إلا بعد تأكيده، حتى قال بعضهم انه قبيح، لكن رد عليهم قوله تعالى (ما أشركنا ولا آبائنا) وأجيب بأنه قد وقع الحائل وهو قوله ولا، وتمقب بأن العطف قد حصل قبل ولا، قال: ويرد عليهم أيضا هذا الحديث انتهى. والتعقيب مردود، فإنه وجد فاصل في الجملة، وأما هذا الحديث فلم تتفق الرواة على لفظه، وسيأتي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ ذهب أنا وأبو بكر وعمر، فعطف مع التأكيد مع اتحاد المخرج، فدل على أنه من تصرف الرواة، وسيأتي شرح هذا الحديث قريبا في مناقب عمر إن شاء تعالى. الحديث الحادي والعشرون، **قوله** (حدثنا محمد بن يزيد الكوفي) قيل هو أبو هشام الرافعي وهو مشهور بكنيته، وقال الحاكم والكلاباذي: هو غيره، ووقع في رواية ابن السكن عن الثوري ومحمد بن كثير، وهو وهم نبه عليه أبو علي الجبائي، لأن محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد، والوليد هو ابن مسلم، وسيأتي الحديث في باب ما قاله النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة، من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريحه وتصريح الأوزاعي بالتعديت، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى. (قائدة): مات أبو بكر رضى الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار، وعن الواقدي أنه اغتسل في يوم بارد فم خمسة عشر يوما، وقيل بل سمته اليهود في حريرة أو غيرها وذلك على الصحيح إثنان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة، فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياما، وقيل غير ذلك، ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبي ﷺ فات وهو ابن ثلاث وستين، والله أعلم

## ٦ - باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي رضى الله عنه

٣٦٧٩ - **حدثنا** حجاج بن منال حدثنا عبد العزيز بن الماجشون حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنها قال: قال النبي ﷺ « رأيتني دخلت الجنة، فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة، وسمعت حشفة فقلت من هذا؟ فقال: هذا بلال. ورأيت قصرا يفناؤه جارية فقلت: لمن هذا؟ فقال: لعمر. فأردت أن أدخله فأنظر إليه، فذكرت غيرتك. فقال عمر: بأبي وأمي يا رسول الله. أهلك أغار؟ » [الحديث ٣٦٧٩ - طرفه في: ٥٧٦، ٧٠٤]

٣٦٨٠ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزوق أخبرنا الليث قال حدثني عفيّل بن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضى الله عنه قال « بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال: بينا أنا قائم رأيتني في الجنة، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر، فقلت: لمن هذا القصر؟ قالوا: لعمر، فذكرت غيرته فوئيت مذبذبا. فسكى عمر وقال: أهلك أغار يا رسول الله؟ »

٣٦٨١ - **حدثنا** محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري قال أخبرني حمزة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا قائم شربت - يعني اللبن - حتى أنظر إلى الرمي

يَجْرِي فِي ظَفْرِي - أَوْ فِي أَظْفَارِي - ثُمَّ نَأْوَتْ عُمَرَ . قَالُوا : فَأَوَّلَتْهُ يَارَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : لِلْعِلْمِ »

٣٦٨٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا مُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ سَالِمٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « أُرِيتُ فِي النَّامِ أَنْيَ أَنْزَعُ بِدَلْوِي بَكْرَةً عَلَى قَلْبِي ، فَبَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَنَزَعَ دَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ نَزَعًا ضَعِيفًا وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ . ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْتَحَالَتْ غَرَبًا ، فَلَمْ أَرَ عَمَرًا يَفْرِي قَرِيْبَهُ ، حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَضَرَبُوا بَعْطَانَ . » قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : الْعَبْقَرِيُّ عِتَاقُ الزَّرَّابِيِّ . وَقَالَ يَحْيَى : الزَّرَابِيُّ الطَّنَافِسُ لَهَا سَخْلٌ رَقِيقٌ . (مُتَّبَعَةٌ) : كَثِيرَةٌ

٣٦٨٣ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمُجِيدِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ . ح . **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمُهُنَّ وَيَسْتَكْنِزُهُنَّ ، عَالِيَةً أَصْوَأُهُنَّ عَلَى صَوْتِهِ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَبْلَ فَبَادَرَنَ الْحَبَابَ ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَدَخَلَ عُمَرُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْحُكُ ، فَقَالَ : أَضْحَكَ اللَّهُ سَلَكَ يَارَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : حَبِيبَتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنْتُ عِنْدِي ، فَلَمَّا سَمِعْتُ صَوْتَكَ ابْتَدَرَنَ الْحَبَابَ . قَالَ عُمَرُ : فَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَهْبَنَ يَارَسُولَ اللَّهِ . ثُمَّ قَالَ عُمَرُ : يَاعَدُوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ ، أَتَهْبَنَنِي وَلَا تَهْبَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقُلْنَ : نَعَمْ ، أَنْتَ أَفْظُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِيهَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، مَا لِقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَبَجًّا قَطُّ إِلَّا سَلَكَ فَبَجًّا غَيْرَ فَبَجِّكَ »

٣٦٨٤ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « مَا زِلْنَا أَعْرَءَ مِنْذُ اسْلَمَ عُمَرُ »

[ الحديث ٣٦٨٤ - طرفه في : ٣٨٦٣ ]

٣٦٨٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « وَضَعَ عُمَرُ عَلَى سَرِيرِهِ ، فَسَكَنَهُ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُصَلُّونَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ - وَأَنَا فِيهِمْ - فَلَمْ يَرْمِني إِلَّا رَجُلٌ آخِذٌ مَسْكِي ، فَأَذَا عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ، فَتَرَحَّمْ عَلَى عُمَرَ وَقَالَ : مَا خَلَفْتُ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ مِنْكَ . وَابِمُ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأُطْلِعُ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ ، وَحَسِبْتُ أَنْيَ كَثِيرًا أَسْمَعُ النَّبِيَّ ﷺ »

٢ - ج ٧ \* فتح الباري

يقول : ذهبتُ أنا وأبو بكرٍ وعمر ، ودخلتُ أنا وأبو بكرٍ وعمر ، وخرجتُ أنا وأبو بكرٍ وعمر »

٣٦٨٦ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** يزيدُ بنُ زريعٍ **حدثنا** سعيدُ بنُ أبي روبةَ . وقال لي خليفَةُ **حدثنا** محمدُ ابنُ سَواءَ وَكَهْمَسُ بنُ الْمُهَالِيقِ **قالا** **حدثنا** سعيدُ عن قتادةَ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضى الله عنه قال « **صَدَقَ** النَّبِيُّ ﷺ أَحَدًا وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُمَانُ ، فَجَفَّ بِهِمْ ، فَضَرَبَهُ بِرَجُلِهِ وَقَالَ : اثْبُتْ أَحَدُ ، فَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدَانِ »

٣٦٨٧ - **حدثنا** يحيى بنُ سليمانَ **قال** **حدثني** ابنُ وهبٍ **قال** **حدثني** عمرُ هو ابنُ محمدٍ أن زيدَ بنَ أسلمَ **حدثه** عن أبيه **قال** « سألني ابنُ عمرَ عن بعضِ شأنِهِ - يعني عمرَ - فأخبرتهُ ، فقال : ما رأيتُ أحدًا قطُّ بعدَ رسولِ الله ﷺ من حينِ قبضِ كانَ أجَدَّ وأجودَ حتى انتهى من عمرَ بنِ الخطَّابِ ،

٣٦٨٨ - **حدثنا** سليمانُ بنُ حربٍ **حدثنا** حمادُ بنُ زيدٍ عن ثابتٍ عن أنسٍ رضى الله عنه « أن رجلاً سألَ النَّبِيَّ ﷺ عن الساعةِ فقال : متى الساعةُ ؟ قال : وماذا أعددتُ لها ؟ قال : لا شيءَ ، إلا أني أحبُّ اللهَ ورسوله ﷺ . فقال : أنت مع من أحببت . قال أنسٌ : فافرحنا بشيءٍ فرحنا بقولِ النَّبِيِّ ﷺ : أنت مع من أحببت . قال أنسٌ : فانا أحبُّ النَّبِيَّ ﷺ وأبا بكرٍ وعمرَ ، وأرجو أن أكونَ معهم بحَيِّ أيامٍ ، وإن لم أعملْ بمثلِ أعمالِهِمْ » [ المحدث ٣٦٨٨ - المطاوعة في : ٦١٦٧ ، ٦١٧١ ، ٧١٥٣ ]

٣٦٨٩ - **حدثنا** يحيى بنُ قزعةَ **حدثنا** إبراهيمُ بنُ سعيدٍ عن أبيه عن أبي سلمةَ عن أبي هريرةَ رضى الله عنه **قال** : قال رسولُ الله ﷺ « لقد كانَ فيما قبلكم من الأممِ ناسٌ محدثون ، فإن يكُ في أمِّي أحدٌ فانه عمرُ » زادَ زكريا بنُ أبي زائدةَ عن سعيدٍ عن أبي هريرةَ **قال** : قال النَّبِيُّ ﷺ « لقد كانَ فبينَ كانَ قبلكم من بني إسرائيلَ رجالٌ يَكْلُمُونَ من غيرِ أن يكونوا أنبياءَ ، فإن يكن في أمِّي منهم أحدٌ فعمرو » **قال** ابنُ عباسٍ رضى الله عنهما « من نبيٍّ ولا محدث »

٣٦٩٠ - **حدثنا** هبةُ الله بنُ يوسفَ **حدثنا** الليثُ **حدثنا** عُقَيْلُ بنُ ابنِ شهابٍ عن سعيدِ بنِ المسيَّبِ وأبي سلمةَ بنِ عبدِ الرحمنِ **قالا** : سمعنا أبا هريرةَ رضى الله عنه يقولُ « قال رسولُ الله ﷺ : بينما راعٍ في كَنَمِهِ هذا الذئبُ فآخَذَ مِنْهَا شاةً ، فطَلَبَهَا حتى استنقذَهَا ، فالتفتَ إليه الذئبُ فقال له : مَنْ لها يومَ السَّبْعِ ليس لها راعٍ غيري ؟ فقال الناسُ : سبحانَ الله ، فقال النَّبِيُّ ﷺ : فاني أوونُ بهِ وأبو بكرٍ وعمرُ . وما من أبو بكرٍ وعمرُ ،

٣٦٩١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أُمَامَةَ ابْنُ سَهْلٍ بْنُ حُنَيْفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: بَيْنَا أَنَا نَأْمُ رَأَيْتُ النَّاسَ مَرَضُوا عَلَى وَعَالِيهِمْ قُصَصٌ، فَهِيَ مَا يَبْلُغُ الْاَثْنَدَى، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ، وَمَرَضٌ عَلَى عَمْرٍ وَعَلَيْهِ قَبِيصٌ اجْتَرَهُ. قَالُوا: فَمَا أَوَّلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الدَّيْنُ»

٣٦٩٢ - **حَدَّثَنَا** الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ السَّوْدِيِّ بْنِ تَحْرَمَةَ قَالَ «لَا طَلَمِينَ عَمْرٍُ جَلَّ يَأْلُمُ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ - وَكَانَهُ يُجَزِّعُهُ - : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنْتَ كَانَ ذَاكَ، لَقَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ، ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ، ثُمَّ صَحِبْتَ صَحْبَتَهُمْ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُمْ، وَلَنْتَ فَارَقْتَهُمْ لَتَفَارِقْتَهُمْ وَهُمْ عَنْكَ رَاضُونَ. قَالَ: أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صَحْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَاكَ مِنْ مَنْ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بِيٍّ عَلَى، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صَحْبِ أَبِي بَكْرٍ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَاكَ مِنْ مَنْ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ مِنْ بِيٍّ عَلَى، وَأَمَّا مَا رَأَيْتَ مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِ أَصْحَابِكَ. وَاللَّهِ لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَأَقْدَمْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ أَرَاهُ»

قَالَ حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ «دَخَلْتُ عَلَى عَمْرٍَ بِهَذَا

٣٦٩٣ - **حَدَّثَنَا** يَوْسُفُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَانُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَيْنَانَ التَّهْدِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَائِلَةٍ مِنْ حَيْطَانِ الدِّيْنَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ، فَفَتَحْتُ لَهُ، فَذَا هُوَ أَبُو بَكْرٍ، فَبَشِّرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَدَّ اللَّهُ. ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ، فَفَتَحْتُ لَهُ فَذَا هُوَ عَمْرٌ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، فَخَدَّ اللَّهُ. ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ، فَقَالَ لِي: افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بِلَوِي تُصِيبُهُ فَذَا عُمَانُ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَدَّ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُ السَّمْعَانُ»

٣٦٩٤ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عُمَيْرٍ زُهْرَةُ ابْنُ مَعْبُدٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هِشَامٍ قَالَ «كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ أَخَذَ بِيَدِ عَمْرٍَ بْنِ الْخَطَّابِ»

**قوله** (باب مناقب عمر بن الخطاب) أي ابن نفيل بنون وفاة مصغر ابن عبد العزى بن رياح بكسر الراء بعدها تحتانية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قرط بن رزاح بفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن عدى بن كعب بن لؤى ابن غالب ، يجمع مع النبي ﷺ في كعب ، وعدد ما بينهما من الآباء الى كعب متفاوت بواحد ، بخلاف أبي بكر فيبن النبي ﷺ وكعب سبعة آباء ، وبين عمر وبين كعب ثمانية ، وأم عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحارث ابني هشام بن المغيرة ، ووقع عند ابن منده أنها بنت هشام أخت أبي جهل وهو تصحيف نبه عليه ابن عبد البر وغيره . **قوله** (أبي حفص القرشي العدوي) أما كنيته لجاء في السيرة لابن إسحق أن النبي ﷺ كناه بها ، وكانت حفصة أكبر أولاده ، وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق ، فقيل أول من لقبه به النبي ﷺ رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه عن طريق ابن عباس عن عمر ، ورواه ابن سعد من حديث عائشة ، وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد من الزهري ، وقيل جبريل رواه البغوي . ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة عشر حديثا : الحديث الأول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة أحاديث : **قوله** (حدثنا عبد العزيز بن الماجشون) كذا لأبي ذر ، وسقط لفظ « ابن » من رواية غيره ، وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المدني ، والماجشون لقب جده وتلقب به أولاده . **قوله** (حدثنا محمد بن المنكدر) هكذا رواه الأكثر عن ابن الماجشون ، ورواه صالح بن مالك عنه ، عن حميد عن أنس ، أخرجه البغوي في فوائده فملل لعبد العزيز فيه شيعين ، ويؤيده اقتضاره في حديث حميد على قصة القصر فقط ، وقد أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر عن حميد ، كذلك . **قوله** (ورأيتني دخلت الجنة ، فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة) هي أم سليم ، والرميصاء بالتصغير صفة لها لرمص كان بعينها ، واسمها سهلة ، وقيل رميلة ، وقيل غير ذلك ، وقيل هو اسمها ، ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء ، وقيل هو اسم أختها أم حرام ، وقال أبو داود هو اسم أخت أم سليم من الرضاة ، وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لابن طلحة . وقوله « رأيتني » بضم المثناة والضمة من المتكلم ، وهو من خصائص أفعال القلوب . **قوله** (وسمعت خشفا) بفتح المعجمتين والغاء أي حركة ، وزنا ومعنى ، ووقع لأحمد « سمعت خشفا » يعني صوتا ، قال أبو عبيد : الخشفة الصوت ليس بالشديد ، قيل وأصله صوت ديبب الحية ، ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم . **قوله** (فقلت : من هذا ؟ فقال : هذا بلال ) وهذا قد تقدم في صلاة الليل من حديث أبي هريرة مطولا ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به ، وتقدم بعض الكلام عليه في صفة الجنة حيث أورد هناك من حديث أبي هريرة . **قوله** (ورأيت قصرا بفنائها جارية ) في حديث أبي هريرة الذي بعده « تتروأ الى جانب قصر » وفي حديث أنس عند الترمذي « قصر من ذهب » والفناء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد : جانب الدار . **قوله** (فقلت لمن هذا ؟ فقال ) في رواية السكتية « فقلوا » والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة ، وقد أفرد هذه القصة في السكاح وفي التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر . **قوله** (فذكرت غيرك ) في الرواية التي في السكاح « فأردت أن أدخله فلم يمتني إلا على غيرك » ووقع في رواية ابن عينة عن ابن المنكدر وعمر بن دينار جميعا عن جابر في هذه القصة الأخيرة « دخلت الجنة فرأيت فيها قصرا يسبح فيه ضوضاء ، فقلت : لمن هذا ؟ فقيل : لعمر ، والضوضاء بمجمعتين مفتوحتين بينهما واو وبالد ، ووقع في حديث أبي هريرة « أن عمر بكى » ويأتي في السكاح بلفظ « فبكى عمر » وهو في المجلس ، وقوله « بأبي وأمي » أي أفديك بهما ، وقوله « وأعليك أغار » معدود



من القلب ، والأصل عليها أغار منك ؟ قال ابن بطال : فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه ، قال وبكاء عمر  
يحتمل أن يكون سرورا ، ويحتمل أن يكون تشوقا أو خشوعا . ووقع في رواية أبي بكر بن عياش عن حميد بن  
الزبادة فقال عمر : وهل رضى الله إلا بك ؟ وهل هداني الله إلا بك ؟ ، ورويناه في دقائد عبد العزيز الحربي ،  
من هذا الوجه وهي زيادة غريبة . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في المعنى ، ذكره مقتصر على قصة رؤيا المرأة  
إلى جانب القصر وزاد فيه ، قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبرا ، وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من مراعاة  
الصحة ؛ وفيه فضيلة ظاهرة لعمر . وقوله فيه « تتوضأ » يحتمل أن يكون على ظاهره ولا ينسکر كونها تتوضأ  
حقيقة لأن الرؤيا وقعت في زمن التكليف ، والجنة وإن كان لا تكليف فيها فذاك في زمن الاستقرار بل ظاهر  
قوله تتوضأ إلى جانب قصر ، أنها تتوضأ خارجة منه ، أو هو على غير الحقيقة . ورؤيا المنام لا تحتمل دائما  
على الحقيقة بل تحتمل التأويل ، فيكون معنى كونها تتوضأ أنها تحافظ في الدنيا على العبادة ، أو المراد بقوله  
تتوضأ أى تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوي وفيه بعد . وأغرب ابن قتيبة وتبعه الخطابي فزعم أن  
قوله تتوضأ تصحيف وتغيير من الناسخ ، وإنما الصواب امرأة شوهاء ، ولم يسند في هذه الدعوى إلا إلى استبعاد  
أن يقع في الجنة وضوء لأنه لا عمل فيها ، وعدم الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليب الحفاظ . ثم أخذ  
الخطابي في نقل كلام أهل اللغة في تفسير الشوهاء فقيل هي الحسناء ونقله عن أبي عبيدة ، وإنما تكون حسناء إذا  
وصفت بها الفرس ، قال الجوهرى : فرس شوهاء صفة عمودة ود الشوهاء ، والواسعة الفم وهو مستحسن في الخيل  
والشوهاء من النساء القبيحة كما جزم به ابن الأعرابي وغيره ، وقد تعقب القرطبي كلام الخطابي لكن نسبته إلى ابن  
قتيبة فقط ، قال ابن قتيبة بدل تتوضأ شوهاء ، ثم نقل أن الشوهاء تطلق على القبيحة والحسناء ، قال القرطبي :  
والوضوء هنا المطلب زيادة الحسن لا للظافة لأن الجنة مزينة عن الأوساخ والأقذار ، وقد ترجم عليه البخارى في  
كتاب التعبير « باب الوضوء في المنام » فبطل ما تخيله الخطابي . وفي الحديث فضيلة الميضاء وأنها كانت مواظبة  
على العبادة ، كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر . الحديث الثالث ، قوله ( حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر )  
هو الأسيدى ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث ، وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبا يعلى وهو  
بصرى ، وأبو جعفر أكبر من أبي يعلى وأقدم سماعا . قوله ( شربت لبن ) كذا أورده مختصرا ، وسيأتى في  
التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلفظ « بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت منه ، أى من ذلك اللبن . قوله  
( حتى أنظر إلى الرى ) في رواية عبدان « حتى أتى » ويجوز فتح همزة أتى وكسرهما ورؤية الرى على سبيل الاستدارة  
كأنه لما جعل الرى جسما أضاف إليه ما هو من خواص الجسم ، وهو كونه مرئيا ، وأما قوله « أنظر » فأنما أتى به  
بصيغة المضارعة والأصل أنه ماض استحضارا لصورة الحال ، وقوله « أنظر » يؤيد أن قوله « أرى » في الرواية  
التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم ، والرى بكسر الراء ويجوز فتحها . قوله ( يجرى ) أى اللبن أو الرى وهو  
حال . قوله ( في ظفري أو أظفاري ) شك من الراوى ، وفي رواية عبدان « من أظفاري » ولم يشك ، وكذا  
في رواية عقيل في العلم لكن قال « في أظفاري » . قوله ( ثم ناولت عمر ) في رواية عبدان « ثم ناولت فضلى » يعنى  
عمر ، وفي رواية عقيل في العلم « ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب » . قوله ( قالوا لما أولته ) أى عبرته ( قال العلم )  
بالنصب أى أولته العلم ، وبالرفع أى المؤول به هو العلم ، ووقع في « جزء الحسين بن هرقة » من وجه آخر عن

ابن عمر قال فقالوا : هذا العلم الذي آتاك الله ، حق إذا امتلأت فضلت منه فضلة فاخذها عمر ، قال : أصبتم ، واستاده ضعيف فإن كان محفوظا احتمل أن يكون بعضهم أول وبعضهم سأل ، ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللين والعلم في كثرة النفع ، وكونهما سببا للصالح ، فاللين للغذاء البدني والعلم للغذاء المعنوي . وفي الحديث فضيلة عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحمل على ظاهرها وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي ، لكن منها ما يحتاج إلى تعبير ومنها ما يحمل على ظاهره ، وسيأتي تقرير ذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة إلى أبي بكر ، وباتفاق الناس على طاعته بالنسبة إلى عثمان ، فإن مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب في الاختلاف ، ومع ذلك فساس عمر فيها - مع طول مدته - الناس بحيث لم يخالفه أحد ، ثم ازدادت اتساعا في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء . ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواحية الخلق له فنشأت من ثم الفتن ، إلى أن أفضى الأمر إلى قتله ، واستخلف على ما ازداد الأمر إلا اختلافا والفتن إلا انتشارا . الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية الزرع من البئر ، وقد تقدم قريبا في مناقب أبي بكر . **قوله** (حدثنا عبيد الله) هو ابن عمر العمري . **قوله** (حدثني أبو بكر بن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر ، وهو من أقران الراوي عنه ، وهما مدينان من صغار التابعين ، وأما أبو سالم فعدود من كبارهم ، وهو أحد الفقهاء السبعة ، وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير هذا الموضع ، ووقفه المجلد . ولا يعرف له راو إلا عبيد الله بن عمر المذکور ، وإنما أخرج له البخاري في المتابعات . وقد مضى الحديث من طريق الزهري عن سالم . **قوله** (بدلو بكرة) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكي بعضهم تثليث أوله ، ويجوز إسكانها على أن المراد نسبة الدول إلى الاتي من الإبل وهي الشابة ، أي الدول التي يسقى بها ، وأما بالتحريك فالمراد الخشية المستديرة التي يطبق فيها الدول . **قوله** (قال ابن جبير : العبقري عثمان الزراني) وصله عبد بن حميد من طريقه ، وكذا رويناه في دفة الجنة لأبي نعيم ، من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير قال في قوله تعالى (متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان) قال : الرفرف رياض الجنة ، والعبقري الزراني . ووقع في رواية الأصيلي وكريمة وبعض النسخ عن أبي ذر هنا **قال ابن نمير** ، وقيل المراد محمد بن عبد الله بن نمير شيخ المصنف فيه ، وسيأتي بسط القول في كتاب التعبير ، والمراد بالعناق الحسان ، والزراني جمع زرية وهي البساط العريض الفاخر ، قال في المشارق : العبقري النافذ الماضي الذي لا شيء يفوقه ، قال أبو عمر : وعبقري القوم سيدهم وقيهم وكبيرهم ، وقال الفراء : العبقري السيد والعاخر من الحيوان والجوهر والبساط المقشوش ، وقيل هو منسوب إلى عبقر موضع بالبادية ، وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالية في الحسن والبسط ، وقيل نسبة إلى أرض تسكنها الجن ، تضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم قاله أبو عبيدة ، قال ابن الأثير : فصاروا كلما رأوا شيئا غريبا ما يصعب عمله ويدق أو شيئا عظيما في نفسه نسبوه إليها فقالوا عبقري ، ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير . ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراني الواردة في القرآن في قوله تعالى (وزراني مبشورة) . **قوله** (وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ، ذكر ذلك في كتاب معاني القرآن ، له ، ووطن السكرماني أنه يحيى بن سعيد القطان لجزم بذلك واستند إلى سكون الحديث ورد من روايته كما تقدم في مناقب أبي بكر . **قوله** (الطنافس) هي جمع طنفسة وهي البساط . **قوله** (لما نخل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أي أهداب ، وقوله

دقيق ، أى غير غليظة . **قوله** ( ميثوبة كثيرة ) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور . الحديث الخامس **قوله** ( عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد ) أى ابن الخطاب ، وفى الاسناد أربعة من التابعين على نسق : قربان وهما صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب ، وقربان وهما عبد الحميد ومحمد بن سعد وكلهم مدنيون . **قوله** ( استأذن عمر على رسول الله ﷺ ) وعنده نسوة من قريش ( من أزواجه ، ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله « يستكثرنه » يؤيد الأول ، والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطين . وزعم الداودى أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده ، وهو مردود بما وقع التصريح به فى حديث جابر عند مسلم أنهن يطلبن النفقة . **قوله** ( عالية ) بالرفع على الصفة والنصب على الحال ، وقوله « أصواتهن على صوته » قال ابن التين : يحتمل أن يكون ذلك قبل نزول النهى عن رفع الصوت على صوته ، أو كان ذلك طبعهن انتهى . وقال غيره : يحتمل أن يكون الرفع حصل من مجوعهن لأن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته ، وفيه نظر . قيل ويحتمل أن يكون فيهن جبهة ، أو النهى خاص بالرجال وقيل فى حقهن للتزوية ، أو كن فى حال الخصامة فلم يتعمدن ، أو وثقن بعفوه . ويحتمل فى الخلوة ما لا يحتمل فى غيرها . **قوله** ( أضحك الله سنك ) لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور ، أو نفى ضد لازمه وهو الحزن . **قوله** ( أتهينى ) من الهينة أى توقرتى . **قوله** ( أنف أظف وأغلظ ) بالمعجمتين بصيغة أفعل التفضيل من الغظاظ والغلظة وهو يقتضى الشدة فى أصل الفعل ، ويعارضه قوله تعالى ( ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ) فإنه يقتضى أنه لم يكن فظا ولا غليظا ، والجواب أن الذى فى الآية يقتضى نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما فى الحديث ذلك ، بل مجرد وجود الصفة له فى بعض الأحوال وهو عند إنكار المنكر مثلا والله أعلم . وجوز بعضهم أن الأظف هنا بمعنى الغلظ ، وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى لخل أفعل على بابه ، وكان النبي ﷺ لا يواجه أحدا بما يكره إلا فى حق من حقوق الله ، وكان عمر يبالغ فى الزجر عن المكرهات مطلقا وطلب المندوبات ، فلم إذا قال النسوة له ذلك . **قوله** ( أيها يا ابن الخطاب ) قال أهل اللغة « أيها » بالفتح والتنوين معناها لا تبتدئنا بحديث ، وبغير تنوين كفى من حديث عهدنا ، ودأبه ، بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير التنوين زدنا ما حدثتنا . ووقع فى روايتنا بالنصب والتنوين . وحكى ابن التين أنه وقع له بغير تنوين وقال معناها كفى عن لومهن ، وقال الطبري : الأمر بتوقير رسول الله ﷺ مطلوب لذاته محمد الزيادة منه ، فكان قوله ﷺ « إيه » استزادة منه فى طلب توقيره وتعظيم جانبه ، ولذلك عقبه بقوله « والذى نفى بيده الخ » فإنه يشعر بأنه رضى مقالته وحدها ، والله أعلم . **قوله** ( لجأ ) أى طريقا واسعا ، وقوله « فقط » تأكيد للنفي . **قوله** ( إلا سلك لجأ غير لجأ ) فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضى أن الشيطان لا سبيل له عليه ، لا أن ذلك يقتضى وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان منه أن يشاركه فى طريق يسلكها ، ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تفضل إليه قدرته . فإن قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة لأنه إذا منع من السلوك فى طريق فأولى أن لا يلابسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ، ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له لأنها فى حق النبي واجبة وفى حق غيره ممكنة ، ووقع فى حديث حفصة عند الطبراني فى « الأوسط » بلفظ « ان الشيطان لا يلقي عمر منذ أسلم إلا خروجه » وهذا دال على صلاته فى الدين ، واستمرار حاله على الجهد الصرف والحق المحض ، وقال النووي : هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب إذا رآه وقال هياض : يحتمل

أن يكون ذاك على سبيل ضرب المثل ، وأنت عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد تخالف كل ما يحبه الشيطان ، والاول أولى ، انتهى . الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود . ووقع في رواية ابن عيينة عن إسماعيل كما سيأتى في باب إسلام عمر ، التصريح بذلك . **قوله** (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) أى لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر الله . وروى ابن أبي شيبة والطبرانى عن طريق القاسم بن عبد الرحمن قال : قال عبد الله بن مسعود وكان إسلام عمر عزاً ، وهجرة نصراً ، وإمارته رحمة . والله ما استعلمنا أن نصلى حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر ، وقد ورد سبب إسلامه معلولاً فيما أخرجه المدارقطنى عن طريق القاسم بن عثمان عن أنس قال : خرج عمر متقلداً السيف ، فلقبه رجل من بنى زهرة - فذكر قصة دخول عمر على أخته وإنكراهه لإسلامها وإسلام زوجها سعيد بن زيد وقراءته سورة طه ورغبته في الإسلام - فخرج خباب فقال : أبشر يا عمر ، فأنى أرجو أن تكون دعوة رسول الله ﷺ لك ، قال : اللهم أعز الإسلام بعمر أو بعمر بن هشام ، وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه في تاريخه من حديث ابن عباس ، وفي آخره : فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء ؟ فخرجنا في صفين : أنا في أحدهما ، وحزمة في الآخر ، فنظرت قريش الينا فأصابهم كآبة لم يصيبهم مثلاً ، وأخرجه البزار عن طريق أسلم مولى عمر عن عمر معلولاً ، وروى ابن أبي شيبة من حديث عمر نفسه قال : لقد رأيته وما أسلم مع رسول الله ﷺ إلا تسعة وثلاثون رجلاً فسكلمتهم أربعين ، فأظهر الله دينه ، وأعز الإسلام ، وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه : وفزل جبريل فقال : يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ، وفي فضائل الصحابة : لحيشة من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم أيد الإسلام بعمر ، ومن حديث علي مثله بلفظ : « أعز » وفي حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح ، وأخرجه الترمذى من حديث ابن عمر بلفظ : اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك : بأبى جهل أو بعمر ، قال فكان أحبهما إليه عمر ، قال الترمذى : حسن صحيح . قلت : وصحبه ابن حبان أيضاً ، وفي إسناده غارضة بن عبد الله صدوق فيه مقال ، لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذى أيضاً ، ومن حديث أنس كما قدمته في القصة المبطولة ، ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب ، وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد عن طريق سعيد بن المسيب والإسناد صحيح إليه ، وروى ابن سعد أيضاً من حديث صهيب قال : لما أسلم عمر قال المشركون انتصف القوم منا ، وروى البزار والطبرانى من حديث ابن عباس نحوه . **قوله** في السند (أخبرنا عمر ابن سعيد) أى ابن أبي حسين ، ووقع في رواية النابسى « سعد » بسكون العين وهو وهم . الحديث السابع حديث ابن عباس قال : وضع عمر على سريره ، فكتفنه الناس ، بنون وفاء أى أحاطوا به من جميع جوانبه ، والاكتفاف النواحي . **قوله** (وضع عمر على سريره) تقدم في آخر مناقب أبى بكر بلفظ : أتى لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريره ، أى لما مات ، وهى جملة حالية من عمر . **قوله** (فلم يرعنى) أى لم يفرغنى ، والمراد أنه رآه بمئة . **قوله** (الارجل أخذ) يؤخذ فاعل ، وفي رواية الكشميهنى « أخذ » بلفظ الفعل الماضى . **قوله** (فترحم على عمر) تقدم في مناقب أبى بكر بلفظ : فقال يرحمك الله . **قوله** (أحب) يجوز نصبه ورفع ، ودانى ، يجوز فيه الفتح والسكر . وفي هذا الكلام أن علياً كان لا يعتقد أن لأحد عملاً في ذلك الوقت أفضل من عمل عمر . وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسدد عن طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه هذا الكلام وسنده صحيح ، وهو شاهد جيد لحديث

ابن عباس لكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم . **قوله** ( مع صاحبك ) يحتمل أن يريد ما وقع وهو دفته عندهما ، ويحتمل أن يريد بالمعية ما يشترط اليه الأمر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك ، والمراد بصاحبه النبي ﷺ وأبو بكر ، وقوله وحدثني ، يجوز فتح الهمزة وكسرهما ، وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ ( لأن كثيرا ما كنت أسمع ، والام للتعليل ، وما إبهامية مؤكدة ، وكثيرا ظرف زمان وعامله كان قدم عليه ، وهو كقوله تعالى ( قليلا ما تفكرون ) ووقع الأكثر كثيرا عما كنت أسمع ، وزيادة من ، ووجه بأن التقدير اني أجد كثيرا ما كنت أسمع . الحديث الثامن حديث واثبت أحد ، تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . **قوله** ( وقال لي خليفة ) هو ابن خياط ، ومحمد بن سواء بمهمة وتخفيف ومد هو السدوسي البصري ، أخرجه له هنا وفي الادب ، وكهس بمهمة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصري ما له في البخاري غير هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبي عروبة ، وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع . **قوله** ( فاعليك إلا نبي أو صديق أو شهيد ) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ ( فإنا عليك نبي وصديق وشهيدان ، فتكون د أو ، في حديث الباب بمعنى الواو ، ويكون لفظ شهيد للجنس ، ووقع لبعضهم بلفظ د نبي وصديق أو شهيد ، ف قيل أو بمعنى الواو ، وقيل تغيير الأسلوب بالإشعار بمفاخرة الحال لأن صفتي النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانها لم تكن وقعت حينئذ . الحديث التاسع . **قوله** ( حدثني عمر هو ابن محمد ) ووقع في رواية حرمة عن ابن وهب وحدثني عمر بن محمد بن زيد ، أي ابن عبد الله بن عمر . **قوله** ( سألتني ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر ) يريد أن ابن عمر سأل أسلم مولى عمر عن بعض شأن عمر . **قوله** ( فقال ما رأيت ) هو مقول ابن عمر . **قوله** ( أجد ) بفتح الجيم والتشديد أقل من جد إذا اجتهد ، وأجود أقل من الجود . **قوله** ( بعد رسول الله ﷺ ) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه الزمان فيقتال زمان رسول الله ﷺ وما بعده ، فيشكل بأبي بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصرف بالجود المفرط ، أو بعد موت رسول الله ﷺ فيشكل بأبي بكر الصديق أيضا ، ويمكن تأويله بزمان خلافته ، وأجود أقل من الجود أي لم يكن أحد أجود منه في الأمور ولا أجود بالأموال ، وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته لينخرج النبي ﷺ وأبو بكر ﷺ من ذلك . **قوله** ( حتى انتهى ) أي إلى آخر عمره ، وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر ، وقائل ذلك ابن عمر ، ويحتمل أن يكون فاعل انتهى ابن عمر أي انتهى في الانصاف بعد أجد وأجود حتى فرغ مما عنده ، وقائل ذلك نافع ، والله أعلم . الحديث العاشر حديث أنس بن مالك قال سأل النبي ﷺ عن الساعة ، فقال لا يعلمها إلا الله ، وقال ذلك نافع ، والله أعلم . الحديث الحادي عشر حديث أنس بن مالك قال سأل النبي ﷺ عن الساعة ، فقال لا يعلمها إلا الله ، وقال ذلك نافع ، والله أعلم . الحديث الثاني عشر حديث أنس بن مالك قال سأل النبي ﷺ عن الساعة ، فقال لا يعلمها إلا الله ، وقال ذلك نافع ، والله أعلم .

هذا وأنه قرنها في العمل بالتبليغ ﷺ ، والله أعلم . الحديث الحادى عشر حديث أبى هريرة أوردته من وجهين .  
**قوله** ( عن أبى هريرة ) كذا قال أصحاب إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبى سلمة  
وخالههم ابن وهب فقال د عن إبراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن أبى سلمة عن عائشة ، قال أبو مسعود : لا أعلم  
أحدًا تابع ابن وهب على هذا ، والمعروف عن إبراهيم بن سعد أنه عن أبى هريرة لآعن عائشة ، وتابعه زكريا بن  
أبى زائدة عن إبراهيم بن سعد يعنى كما ذكره المصنف معلقا هنا ، وقال محمد بن مجلان د عن سعد بن إبراهيم عن أبى  
سلمة عن عائشة ، أخرجه مسلم والترمذى والنسائى ، قال أبو مسعود : وهو مشهور عن ابن مجلان ، فكأن أبا  
سلمة سمعه من عائشة ومن أبى هريرة جميعا . قلت : وله أصل من حديث عائشة أخرجه ابن سعد من طريق ابن  
أبى عتيق عنها ، وأخرجه من حديث خفاف بن أيماء أنه كان يصلى مع عبد الرحمن بن عوف فإذا خطب عمر سمعه  
يقول أشهد أنك مكلم . **قوله** ( محمد بنون ) بفتح الدال جمع محدث ، واختلف في تأويله فقيل : ملهم ، قاله الأكثر  
قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن ، وهو من أتى في روعه شيء من قبل الملك الأعلى فيكون كالذى  
حدثه غيره به ، وبهذا جزم أبو أحمد العسكري . وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد ، وقيل مكلم  
أى تسلمه الملائكة بغير نبوة ، وهذا ورد من حديث أبى سعيد الخدرى مرفوعا ولفظه د قيل يا رسول الله  
وكيف يحدث ؟ قال تسلم الملائكة على لسانه ، ويؤناه في د فوائد الجوهرى ، وحكاها القاسمى وآخرون ، ويؤيده  
ما ثبت في الرواية المعلقة . ويحتمل رده إلى المعنى الاول أى تسلمه في نفسه وإن لم ير ملكيا في الحقيقة فيرجع إلى  
الالهام ، وفسره ابن التين بالترس ، ووقع في د مسند الحيدى ، عقب حديث عائشة د المحدث الملهم بالصواب الذى  
يلقى على فيه ، وعند مسلم من رواية ابن وهب د ملهمون ، وهى الاصابة بغير نبوة ، وفي رواية الترمذى عن بعض  
أصحاب ابن عيينة د محدثون يعنى مفهمون ، وفي رواية الاسماعيل د قال إبراهيم - بنى ابن سعد راويه - قوله محدث  
أى يلقي في روعه ، انتهى ، ويؤيده حديث د إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ، أخرجه الترمذى من حديث  
ابن عمر ، وأحد من حديث أبى هريرة ، والطبرانى من حديث بلال ، وأخرجه في د الاوسط ، من حديث معاوية  
وفي حديث أبى ذر عند أحمد وأبى داود د يقول به ، بدل قوله د وقلبه ، وصححه الحاكم ، وكذا أخرجه الطبرانى  
في د الاوسط ، من حديث عمر نفسه . **قوله** ( زاد زكريا بن أبى زائدة عن سعد ) هو ابن إبراهيم المذكور ، وفي  
روايته زيادتان : لإحداهما بيان كونهم من بنى إسرائيل ، والثانية تفسير المراد بالمحدث في رواية غيره فانه قال بدلها  
د يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء . **قوله** ( منهم أحد ) في رواية الكشميى د من أحد ، ورواية زكريا  
وصلها الاسماعيل وأبو نعيم في مستخرجيهما ، وقوله د وإن يك في أمى ، قيل لم يورد هذا القول مورد التردد فان  
أمنه أفضل الأمم ، وإذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم أولى ، وإنما أوردته مورد التأكيد  
كما يقول الرجل : إن يكن لى صديق فانه فلان ، يريد اختصاصه بكال صداقة لانى الأصدقاء ، ونحوه قول الاجير :  
إن كنت حملت لك فوقى حقى ، وكلاما عالم بالعمل لكن مراد القائل أن تأخيرك حتى عمل من عنده شك في كونى  
عملى . وقيل الحكمة فيه أن وجودهم في بنى إسرائيل كان قد تحقق وقوعه ، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون  
حينئذ فيهم نبى ، واحتمل عنده ﷺ أن لا يحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها باقرآن عن حدوث نبى ، وقد

وقع الامر كذلك حتى ان المحدث منهم اذا تحقق وجوده لايحكم بما وقع له بل لابد له من عرضه على القرآن ، فان وافقه أو وافق السنة عمل به والا تركه ، وهذا وان جاز أن يقع لكنه نادر من يكون أمره منهم مبنيًا على اتباع الكتاب والسنة ، ونجست الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الاول في زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بنى إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم ، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيها لكون نبيها عاتم الأنبياء عوضوا بكثرة الملهمين . وقال الطيبي : المراد بالحدث الملهم البالغ في ذلك مبلغ النبي ﷺ في الصدق ، والمعنى لقد كان فيها قلبكم من الأمم أنبياء ملهمون ، فان بك في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر ، فكأنه جعله في انقطاع قرينه في ذلك هل نبى أم لا (١) ، فلذلك أتى بلفظ « ان » ويؤيده حديث « لو كان بعدى نبى لكان عمر » ، فالرفيق بمنزلة ان في الآخر على سبيل الفرض والتقدير ، انتهى . والحديث المشار اليه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » من حديث أبي سعيد ، ولكن في تقرير الطيبي نظر لأنه وقع في نفس الحديث « من غير أن يكونوا أنبياء » ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء . **قوله** (قال ابن عباس من نبى ولا يحدث) أى في قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى) الآية ، كان ابن عباس زاد فيها ولا يحدث أخرجه سفيان ابن عيينة في أوخر جامعه وأخرجه عبد بن حميد من طريقه واسناده إلى ابن عباس صحيح ولفظه عن عمرو بن دينار قال « كان ابن عباس يقرأ : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا يحدث » . والسبب في تخصيص عمر بالذكر أكثر ما وقع له في زمن النبي ﷺ من المواقفات التي نزل القرآن مطابقا لها ، ووقع له بعد النبي ﷺ عدة أصابات . الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كلفه الذئب ، أورده مختصرا بدون قصة البقرة ، وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد ، **قوله** (عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ، ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي ﷺ فاهمه أخرجه أحمد ، وقد تقدم في الإيمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذكر أبي سعيد ، ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد . **قوله** (رأيت الناس عرضوا على) الحديث وفيه « عرض على عمر وعليه قيس اجتره » أى لعله ، وقد تقدم من رواية صالح بلفظ « بجره » . **قوله** (قالوا فما أولت ذلك) سيأتى في التعبير أن السائل عن ذلك أبو بكر ، ويأتى بقية شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق ، والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله « عرض على الناس » ، ففعل الذين عرضوا إذ ذلك لم يكن فهم أبو بكر ، وأن كون عمر عليه قيس بجره لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قيس أطول منه وأسبح ، فلهذا كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها ، والله أعلم . الحديث الرابع عشر ، **قوله** (حدثنا إسماعيل بن إبراهيم) هو الذي يقال له ابن علي . **قوله** (عن المسور بن مخرمة) كذا رواه ابن علي ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقال « عن ابن عباس » ، وأخرجه الاسماعيلي من رواية القواديري عن حماد بن زيد موصولا ، ويحتمل أن يكون محفوظا عن الاثنين . **قوله** (لما طعن عمر) سيأتى بيان

(١) قال «صحيح طابعة بولاق : لعل فيه سقطا والاصل « جله انقطاع قرينه في ذلك في شك هل هو نبى الخ »

ذلك بعد في أواخر مناقب عثمان . **قوله** ( وكأنه يجرّعه ) بالجيم والواو الثقيلة أى ينسبه إلى الجرع ويولمه عليه ، أو معنى يجرّعه يزيل عنه الجرع ، وهو كقوله تعالى ( حتى إذا فزع عن آلهم ) أى أزيل عنهم الفزع ، ومثله مرّنه إذا عانى آزاله مرضه ، ووقع في رواية الجرجاني وكأنه جرّعه ، هذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فإن الضمير فيها لابن عباس . ووقع في رواية حماد بن زيد وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جلد لآلحمه النار أبدا ، قال فنظر الى نظرة كنت أرى له من تلك النظرة . **قوله** ( واثن كان ذاك ) كذا في رواية الأكثر ، وفي رواية الكشميني ، ولا كل ذلك ، أى لا تبالغ في الجرع فيما أنت فيه ، ولبعضهم : ولا كان ذلك ، وكأنه دعا ، أى لا يكون ما تخافه ، أو لا يكون الموت بتلك الطعنة . **قوله** ( ثم فارقت ) كذا بحذف المفعول ، والكشميني « ثم فارقت » . **قوله** ( ثم صحبتهم فأحسن صحبتهم ، واثن فارقتهم ) يعنى المسلمين ، وفي رواية بعضهم « ثم صحبت صحبتهم » بفتح الصاد والحاء والموحدة ، أى أصحاب النبي ﷺ وأبي بكر ، وفيه نظر للإتيان بصيغة الجمع موضع التثنية ، قال حياض : يحتمل أن يكون « صحبت » زائدة وإنما هو ثم صحبتهم أى المسلمين ، قال : والرواية الأولى هي الوجه ، وروايتها في أمالي أبي الحسن بن زرقوبة من حديث ابن عمر قال « لما طعن عمر قال له ابن عباس ، فذكر حديثا قال فيه « ولما أسلمت كان إسلامك عزا » . **قوله** ( فان ذلك من ) أى عطاء ، وفي رواية الكشميني « فانما ذلك » . **قوله** ( فهو من أجلك ومن أجل أصحابك ) في رواية أبي ذر عن الحموي والمستمل وأصحابك ، بالتصغير ، أى من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم ، أو من أجل فكرته في سيرته التي سارها فيهم ، وكأنه غاب عليه الخوف في تلك الحالة مع هضم نفسه وتواضعه لربه . **قوله** ( طلاع الأرض ) بكسر الطاء المهملة والتخفيف أى ملاها ، وأصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس ، والمراد هنا ما يطلع عليها ويشرف فوقها من المال . **قوله** ( قبل أن أراه ) أى العذاب ، وإنما قال ذلك ثقله الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية ، أو من الفتنة بدحهم . **قوله** ( قال حماد بن زيد ) وصله الاسماعيل كما تقدم والله أعلم ، وسيأتى مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان . وأخرج ابن سعد من طريق أبي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئا من قصة قتل عمر . الحديث الخامس عشر حديث أبي موسى ، تقدم مبسوطا مع شرحه في مناقب أبي بكر بما يقضى عن الاعداء . الحديث السادس عشر ، **قوله** ( أخبرني حيوة ) بفتح المهملة والواو بينهما تخانية ساكنة هو ابن شريح المصري . **قوله** ( عبد الله بن هشام ) أى ابن زهرة ابن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله . **قوله** ( كنا مع النبي ﷺ ) وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب ) هو طرف من حديث يأتي تمامه في الإيمان والذوق ، وبقية « فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء » ، الحديث وقد ذكرت شيئا من مباحثه في كتاب الإيمان ، وسيأتى بيان الوقت الذي قتل فيه عمر في آخر ترجمة عثمان إن شاء الله تعالى

## ٧ - باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه

وقال النبي ﷺ « مَنْ يَخْفَرْ بِرُؤْمَةِ فَلِهِ الْجَنَّةُ . خَفَرَهَا عُثْمَانُ »

وقال « مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْمُسَرَّةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ . جَهَّزَهُ عُثْمَانُ »



٣٦٩٥ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان عن أبي موسى رضي الله عنه « أن النبي ﷺ دخل حائطا وأسرني بمنظر باب الحائط، فجاء رجل يستأذن قال: ائذن له وبشره بالجنة، فإذا أبو بكر. ثم جاء آخر يستأذن قال: ائذن له وبشره بالجنة، فإذا عمر. ثم جاء آخر يستأذن، فسكت هنيهة ثم قال: ائذن له وبشره بالجنة على بلوى سئصيبه، فإذا عثمان بن عفان »

قال حماد وحدثنا عاصم الأحول وعلي بن الحکم سماعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى بنحوه، وزاد فيه مام « أن النبي ﷺ كان قاعدا في مكان فيه ماء قد كشف عن ركبتيه - أو ركبته - فلما دخل عثمان غطاها »

٣٦٩٦ - **حدثني أحمد بن شبيب بن سعيد** قال حدثني أبي عن يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة أن عبيد الله بن عدي بن الخمار أخبره « أن المنصور بن حرملة وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد كفوت قالا: ما يملك أن تكلم عثمان لأخيه الوليد فقد أكثر الناس فيه؟ فقصدت لعنان حتى خرج إلى الصلاة، قلت: إن لي إليك حاجة، وهي نصيحة لك. قال: يا أيها المرء منك - قال عمر: أراه قال: أعود بالله منك - فانصرفت فرجعت إليهما، إذ جاء رسول عثمان؛ فأتيته، فقال: مانصحتك؟ قلت: إن الله سبحانه يثب محمدًا ﷺ بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكنت ممن استجاب لله ورسوله ﷺ، فهاجرت المجرتين، وصحبت رسول الله ﷺ ورأيت هذبه. وقد أكثر الناس في شأن الوليد. قال: أدرت رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، ولكن خلت إلي من علم ما ينأى إلى المدراء في سترها. قال: أما بعد؟ قال: الله يثب محمدًا ﷺ بالحق، فكنت ممن استجاب لله ورسوله، وأمنت بما يثب به وهاجرت المجرتين - كما قلت - وصحبت رسول الله ﷺ وباعته، فوالله ما عصيته ولا غشيتني حتى توفاه الله. ثم أبو بكر مثله. ثم عمر مثله. ثم استخلفت، أفليس لي من الحق مثل الذي لم؟ قلت: بلى. قال: فما هذو الأحاديث التي تبليكن عنكم؟ أما ما ذكرت من شأن الوليد فسنأخذ فيه بالحق، إن شاء الله. ثم دعا عليًا فأمره أن يجلي، فجلبه ثمانين »

[ الحديث ٣٦٩٦ - طرفه في: ٢٨٧٧، ٣٦٩٧ ]

٣٦٩٩ - **حدثنا مسدد** حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنسًا رضي الله عنه حدثهم قال « صعد النبي ﷺ أحدًا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان، فرجف، فقال: اسكني أحدًا - أظنه ضربه رجله - فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان »

٣٦٩٧ - **حدثني محمد بن حاتم بن بزيع** حدثنا شاذان حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة اللخيشي عن عبيد

الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «كفأ في زمن النبي ﷺ لا يُدَلُّ أبى بكر أحدًا، ثم عمر ثم عثمان، ثم ترك أصحاب النبي ﷺ لأُتَفَضِّلُ بينهم». نابعة عبد الله بن صالح عن عبد العزيز

٣٦٩٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عثمان هو ابن موهب قال «جاء رجل من أهل مصر وحج البيت، فرأى قوماً جلوساً فقال: من هؤلاء القوم؟ فقالوا: هؤلاء قریش. قال: فمن الشيوخ فيهم؟ قالوا: عبد الله بن عمر. قال: يا ابن عمر إني سألتك عن شيء فحدثني عنه: هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد؟ قال: نعم. فقال: أعلم أنه تنبى عن بدر ولم يشهد؟ قال: نعم. قال الرجل: هل تعلم أنه تنبى عن بيعة الرضوان فلم يشهد؟ قال: نعم. قال: الله أكبر. قال ابن عمر: نال أئین لك. أما فرأه يوم أحد فاشهد أن الله عفا عنه وغفر له. وأما تنبیه عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة، فقال له رسول الله ﷺ: إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهته. وأما تنبیه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان لبعته مكانه، فبعث رسول الله ﷺ عثمان، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة، قال رسول الله ﷺ بيده اليمنى: «هذه يد عثمان». فضرب بها على يده فقال: هذه لعثمان. فقال له ابن عمر: اذهب بها الآن معك

**قوله** (باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف يجتمع مع النبي ﷺ في عبد مناف، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت، فالتبى ﷺ من حيث العدد في درجة عفان كما وقع لعمر سواء، وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الأمر، وقد نقل يعقوب بن سفيان عن الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بابنه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله ﷺ، ومات عبد الله المذكور صغيراً وله ست سنين، وحكى ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة، وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين والنبي ﷺ في غزوة بدر، وكان بعض من ينتقصه يكتسبه أبا ليلى يشير إلى لين جانب، حكاه ابن قتبية. وقد اشتهر أن لقبه ذو النورين. وروى خيشمة في الفضائل، والدارقطني في الأفراد، من حديث علي أنه ذكر عثمان فقال «ذاك امرؤ يدعى في السماء ذا النورين، وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته. **قوله** (وقال النبي ﷺ: من يغفر برؤومة فله الجنة، لغفرها عثمان. وقال النبي ﷺ من جهر جيش العسرة فله الجنة لغفره عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه، وفيه من مناقب عثمان أشياء كثيرة استوعبتها هناك فأغنى عن إعادتها، والمراد بجيش العسرة تبوك كما سيأتى في المغازى، وأخرج أحمد والترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب السلي أن عثمان أعان فيها ثلاثمائة بعير، ومن حديث عبد الرحمن بن سبرة أن عثمان أتى فيها بألف دينار فصها في حجر النبي ﷺ، وقد مضى في الوقف بقیه طرقة. وفي حديث حذيفة عند ابن عدي «جاء عثمان بعشرة آلاف دينار، وسنده واه، ولعلها كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف

دينار . ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أبي موسى في قصة القنف وأودعها مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى ، وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر الصديق . **قوله** ( فسكت هنية ) بالتصغير أى قليلا . **قوله** ( قال حماد وحدثنا عاصم ) كذا الأكثر ، وهو بقية الاسناد المتقدم ، وحماد هو ابن زيد ، ووقع في رواية أبي ذر وحده ، وقال حماد بن سلمة حدثنا عاصم الخ ، والأول أصوب ، فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب وحدثنا حماد بن زيد عن أيوب ، فذكر الحديث وفي آخره ، قال حماد لحدثني علي بن الحكم وعاصم أنهما سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى نحوه من هذا ، غير أن هاشما زاد ، فذكر الزيادة . وقد وقع لي من حديث حماد بن سلمة لكن عن علي بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه عن موسى ابن إسماعيل ، والطبراني من طريق حجاج بن منهل وهدي بن خالد كلهم عن حماد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده به وليس فيه الزيادة ، ثم وجدته في نسخة الصفاني مثل رواية أبي ذر ، والله أعلم . **قوله** ( وزاد فيه عاصم أن النبي ﷺ كان قاعدا في مكان فيه ماء قد كشف عن ركبتيه ، فلما دخل عثمان غطاها ) قال ابن التين : أنكر الداودي هذه الرواية وقال : هذه الزيادة ليست من هذا الحديث بل دخل لرواها حديث في حديث ، وإنما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى النبي ﷺ وهو في بيته قد انكشف غنذه فجلس أبو بكر ، ثم دخل عمر ، ثم دخل عثمان فغطاها الحديث . قلت : يشير إلى حديث عائشة وكان رسول الله ﷺ مضطجعا في بيته كاشفا عن غنديه أو سابقه ، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة ، الحديث ، وفيه ، ثم دخل عثمان فجلس وسويت ثيابك ، فقال : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ، وفي رواية لمسلم أنه ﷺ قال في جواب عائشة : ان عثمان رجل حيي ، وإنى خشيت إن أذنت له على تلك الحالة لا يبلغ إلى في حاجته انتهى ، وهذا لا يلزم منه تغليب رواية عاصم ، إذ لا مانع أن يتفق النبي ﷺ أن يغطي ذلك مرتين حين دخل عثمان ، وإن يقع ذلك في مواعين ، ولا سيما مع اختلاف مخرج الحديثين وإنما يقال ما قاله الداودي حيث تتفق الخارج فيمكن أن يدخل حديث في حديث لا مع افتراق الخارج كما في هذا ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث عبيد الله بن عدي بن الحيار في قصة الوليد بن المغيرة . **قوله** ( ما يمنعك أن تكلم عثمان ) في رواية معمر عن الزهري الآتية في مهرة الحبشة ، أن تكلم خالك ، ، ووجه كون عثمان غاله أن أم هيبه الله هذا هي أم قتال بنت أسيد بن أبي العاص بن أمية وهي بنت عم عثمان ، وأقارب الأم يطلق عليهم أحوال . وأما أم عثمان فهي أروى بنت كرز بالتصغير ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس ، وأما أم حكيم البيضاء بنت هبذ المطلب ، وهي شقيقة عبد الله والد النبي ﷺ ، ويقال انهما ولدا توأما حكاه الزبير بن بكار ، فكان ابن بنت حمة النبي ﷺ ، وكان النبي ﷺ ابن خال والدته ، وقد أسلت أم عثمان كما بينت ذلك في كتاب الصحابة . وروى محمد ابن الحسين الخزومي في كتاب المدينة انها ماتت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان ممن حملها إلى قبرها . وأما أبوه فهلك في الجاهلية . **قوله** ( لأخيه ) اللام التعليل أى لأجل أخيه ، ويحتمل أن تكون بمعنى عن ، ووقع في رواية الكشميهني د في أخيه . **قوله** ( الوليد ) أى ابن عتبة ، وصرح بذلك في رواية معمر ، وعقبه هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو ابن أمية بن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه ، وكان عثمان ولاء الكوفة بعد عزل سعد بن أبي وقاص ، فان عثمان كان ولاء الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتي في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ، ثم عزله بالوليد وذلك ستة خمس وعشرين ، وكان سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله بن مسعود على بيت المال فافترض سعد

منه مالا ، فجاءه بتقاضاه فاختصما ، فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا ، واستحضر الوليد وكان عاملا بالجزيرة على عسر بها فولاه الكوفة ، وذكر ذلك الطبري في تاريخه . **قوله** ( فقد أكثر الناس فيه ) أى فى شأن الوليد أى من القول ووقع فى رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به ، أى من ترك إقامة الحد عليه ، وانكارهم عليه عزل سعد بن أبى وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الاسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة ، والعذر لعثمان فى ذلك أن عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه فى الصلاة وأوصى عمر من بلى الخلافة بعده أن يولى سعدا قال : لاني لم أعزله عن خيانه ولا عجز ، كما سيأتى ذلك فى حديث مقتل عمر قريبا ، فولاه عثمان امتثالاً لوصية عمر ، ثم عزله للسبب الذى تقدم ذكره وولى الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك وليصل رحمه ، فلما ظهر له سوء سيرته عزله ، وإنما أخر إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك ، فلما وضع له الأمر أمر بإقامة الحد عليه . وروى المدائني من طريق الشعبي أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه . **قوله** ( فقصدت لعثمان حتى خرج ) أى أنه جعل غاية القصد خروج عثمان . وفى رواية الكشميني : حين خرج ، وهى تشعر بأن القصد صادف وقت خروجه ، بخلاف الرواية الأخرى فإنها تشعر بأنه قصد إليه ثم انتظره حتى خرج ، ويؤيد الأول رواية معمر : فانتصبت لعثمان حين خرج . **قوله** ( ان لى اليك حاجة ، وهى نصيحة لك ، فقال : يا أيها المرء منك ) كذا فى رواية يونس . **قوله** ( قال معمر أعوذ بالله منك ) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروایتين ، ورواية معمر قد وصلها فى هجرة الحبشة كما قدمته ولفظه هناك : فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك ، قال ابن التين : إنما استعاض منه خشية أن يكلمه بشيء يقتضى الانكار عليه وهو فى ذلك معذور فيضيق بذلك صدره . **قوله** ( فانصرفت فرجعت اليهما ) زاد فى رواية معمر : فحدثتهما بالذى قلت لعثمان وقال لى ، فقالا : قد قضيت الذى كان عليك . **قوله** ( إذ جاء رسول عثمان ) فى رواية معمر : فبينما أنا جالس معهما إذ جاءنى رسول عثمان ، فقالا لى : قد ابتلاك الله ، فانطلقت ، ولم أقف فى شيء من الطرق على اسم هذا الرسول . **قوله** ( وكنت ممن استجاب ) هو بفتح كـنت على المخاطبة وكذا هاجرت وصحبت ، وأراد بالهجرة تين الهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة ، وسيأتى ذكرهما قريبا ، وزاد فى رواية معمر : ورأيت هديه ، أى هدى النبي ﷺ ، وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة ، وفى رواية شعيب عن الزهري الآتية فى هجرة الحبشة : وكنت صهر رسول الله ﷺ . **قوله** ( وقد أكثر الناس فى شأن الوليد ) زاد معمر : ابن عقبة ، لحق عليك أن تقيم عليه الحد . **قوله** ( قال أدركت رسول الله ﷺ ؟ فقلت لا ) فى رواية معمر : فقال لى : يا ابن أختى ، وفى رواية صالح ابن أبى الأخضر عن الزهري عن عمر بن شبة : قال هل رأيت رسول الله ﷺ ؟ قال لا ، ومراده بالادراك إدراك السماع منه والأخذ عنه ، وبالرواية رؤية المميز له ، ولم يرد هنا الادراك باللسن فإنه ولد فى حياة النبي ﷺ ، فسيأتى فى المغازى فى قصة مقتل حمزة من حديث وحشى بن حرب ما يدل على ذلك ، ولم يثبت أن أباه عدى بن الحيار قتل كافرا وإن ذكر ذلك ابن ماكولا وغيره ، فإن ابن سعد ذكره فى طبقة الفتحيين ، وذكر المدائني وعمر بن شبة فى أخبار المدينة ، أن هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدى بن الحيار نفسه مع عثمان فآله أعلم . قال ابن التين : إنما استثبت عثمان فى ذلك لينبهه على أن الذى ظنه من مخالفة عثمان ليس كما ظنه . قلت : ويفسر المراد من ذلك ما رواه أحمد من طريق سماك بن حرب عن عبادة بن زاهر : سمعت عثمان خطب فقال : إنا والله قد سمعنا رسول الله ﷺ

في السفر والحضر ، وإن ناسا يعلون في سنته عسى أن لا يكون أحدهم رآه قط . **قوله** ( خلاص ) بفتح المعجمة وضم اللام ويجوز فتحها بعدها مهملة أى وصل ، وأراد ابن عدى بذلك أن علم النبي ﷺ لم يكن مكتوما ولا غاصا بل كان شائعا دائما حتى وصل إلى العذراء المستتر ، فوصله إليه مع حرصه عليه أولى . **قوله** ( ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله ) يعني قال في كل منهما فما عصيته ولا غشيت ، وصرح بذلك في رواية معمر . **قوله** ( ثم استخلفت ) بضم التاء الاولى والثانية . **قوله** ( أفليس لي من الحق مثل الذي لم ) في رواية معمر ، وأفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لم علي ، ووقع في رواية الاصيلي وهم يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** ( فإذه الآحاديث التي تبلفني عنكم ) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخيرهم إقامة الحد على الوائد ، وقد ذكرنا عذره في ذلك . **قوله** ( فأمره أن يجلد ) في رواية الكشميبي ، أن يجلد . **قوله** ( لجلده ثمانين ) في رواية معمر ، وجلد الوائد أربعين جلدة ، وهذه الرواية أصح من رواية يونس ، والوهم فيه من الراوي عنه شبيب بن سعيد ، ويرجع رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال : شهدت عثمان أني بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم ، فشهد عليه وجرأت أحدهما حران يعني مولى عثمان أنه قد شرب الخمر ، فقال عثمان يا علي قم فاجلده ، فقال علي قم يا حسن فاجلده ، فقال الحسن ول حارها من نولي قارها ، فكأنه رجع عليه فقال : يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده ، فجلده ، وعلى يعد ، حتى بلغ أربعين فقال : أمسك . ثم قال : جلد النبي ﷺ أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل ذلك سنة ، وهذا أحب الي ، انتهى . والشاهد الآخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه ، وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح أن الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده ، وفي رواية أخرى أن ممن شهد عليه أبا زينب بن عوف الاسدي وأبا مودع الاسدي ، وكذلك روى عمر بن شبة في أخبار المدينة ، بإسناد حسن إلى أبي الصنعى وقال : لما بلغ عثمان قصة الوليد استشار عليا فقال : أرى أن استحضره فإن شهدوا عليه بمحض منه حدته ، ففعل فشهد عليه أبو زينب وأبو مودع وجندب ابن زهير الازدي وسعد بن مالك الأشعري ، فذكر نحو رواية أبي ساسان وفيه دفضربه بمخضرة لها رأسان ، فلما بلغ أربعين قال له : أمسك . وأخرج من طريق الشعبي قال قال الخطيب في ذلك :

شهد الخطيب يوم يلقي ربه أن الوليد أحق بالعذر  
نادى وقد تمت صلاتهم أزيدكم سفها وما يدرى  
فانصروا أباهب ولو أذنوا لقرنت بين الشفع والوتر  
كفوا عنناك إذ جريت ولو تركوا عنناك لم تزل تجري

وذكر المسعودي في المروج ، أن عثمان قال للذين شهدوا : وما يدريكم أنه شرب الخمر ؟ قالوا : هي التي كنا نشرها في الجاهلية . وذكر الطبري أن الوائد ولي الكوفة خمس سنين ، قالوا وكان جوادا ، فولى عثمان بعده سعيد ابن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول :

يا ولينا قد عزل الوليد وجاءنا بجسوعا سعيد ينقص في الصاع ولا يزيد

الحديث الثالث حديث أنس ، سكن أحد ، بضم الدال على أنه منادي مفرد ، وحذف منه حرف النداء ، وقد

تقدم السلام عليه في مناقب أبي بكر، ومن رواه بلفظ حراء، وأنه يمكن الجمع بالخل على التعدد، ثم وجدت ما يؤيده: فعند مسلم من حديث أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ على حراء هو وأبو بكر وهم وعثمان وهلى وطلحة والوبر، فتحركت الصخرة، فقال رسول الله ﷺ، فذكره، وفي رواية له: وسعد، وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذي وآخر هن على عند الدارقطني. الحديث الرابع، **قوله** (حدثنا شاذان) هو الأسود بن عامر، وعبيد الله هو ابن عمر. **قوله** (ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ لا تفاضل بينهم) تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر، قال الخطابي: إنما لم يذكر ابن عمر هليا لأنه أراد الشيوخ وذوى الأسنان الذين كان رسول الله ﷺ إذا حزه أمر شاورهم، وكان على في زمانه ﷺ حديث السن. قال ولم يرد ابن عمر الأزدراء به ولا تأخير. عن الفضيلة بعد عثمان انتهى. وما اعتذر به من جهة السن بعيد لا أثر له في التفضيل المذكور، وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تقرر عند أهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهدا وغير ذلك، فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا التقى أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل، فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهورا يبيها فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعا على النصيص، ويؤيده ما روى البراء عن ابن مسعود قال: كنا نتحدث أن أفضل أهل المدينة هلى بن أبى طالب، رجلاه موثقون، وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود بعد قتل عمر، وقد حمل أحد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل، واحتج في الترتيب بعلى بحديث سفينة مرفوعا والخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكا، أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره، وقال الكرماني: لاجحة في قوله: كنا ترك، لأن الأصوليين اختلفوا في صيغة: كنا نفعل، لا في صيغة: كنا لا نفعل لتصور تقرير الرسول في الأول دون الثاني، وعلى تقدير أن يكون حجة فاهو من العمليات حتى يكنى فيه الظن، ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه. ثم قال: ويحتمل أن يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لهم في بعض أزمته النبي ﷺ فلا يمنع ذلك أن يظهر بعد ذلك لهم، وقد مضت تمة هذا في مناقب أبي بكر، والله أعلم. **قوله** (تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز) أى ابن أبى سلمة بأسناده المذكور، وابن صالح هذا هو الجهني كاتب الليث، وقيل هو العجلي والد أحمد صاحب كتاب الثقات، والله أعلم. وكان البخارى أراد بهذه المتابعة إثبات الطريق إلى عبد العزيز بن أبى سلمة لأن عباسا الدورى روى هذا الحديث عن شاذان فقال: عن الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع، فكان لشاذان فيه شيخين، والله أعلم. وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أبى عمار والرمادى وعثمان بن أبى شيبه وغير واحد عن أسود بن عامر المذكور، وكذلك رواه عن عبد العزيز عبدة أبو سلمة الخزاعى وحجين بن المثنى. الحديث الخامس، **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل. **قوله** (عثمان هو ابن موهب) نسبة إلى جده وهو عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء بعدها موحدة مولى بنى تميم، بصرى تابعى وسط من طبقة الحسن البصرى وهوثقة باتفاقهم، وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى أيضا لكنه أصغر من هذا، روى عن أنس، روى عنه زيد بن الحباب وحده أخرجه للنسائى. **قوله** (جاء رجل من أهل مصر وحج البيت) لم أقف على اسمه ولا على اسم من أجابه من القوم ولا على أسماء القوم، وسيأتى في تفسير قوله تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) من سورة البقرة ما قد يقرب أنه الملاء بن عرار، وهو بمهمات، وكذا في مناقب هلى بعد هذا، وبأقوى سورة الأنفال

أن الذي باشر السؤال اسمه حكيم ، وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن ، وهذا كله بناء على أن الحديثين في قصة واحدة .  
**قوله** ( قال فن الشيخ ) أي السكير ( فيهم ) الذي يرجعون إلى قوله . **قوله** ( هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد الخ ) الذي يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان فأراد بالمسائل الثلاثة أن يقرر معتقده فيه ، ولذلك كبر مستحسنا لما أجابه به ابن عمر . **قوله** ( قال ابن عمر : تعال أبين لك ) كأن ابن عمر فهم منه مراده لما كبر ، ولأول فهم ذلك من أول سؤاله لقرن العذر بالجواب ، وحاصله أنه عابه بثلاثة أشياء فأظهر له ابن عمر العذر عن جميعها : أما الفرار فبالعفو ، وأما التخلف فبالأمر ، وقد حصل له مقصود من شهد من ترتب الأمرين الدينوي وهو السهم والأخروي وهو الأجر ، وأما البيعة فكان ما ذونا له في ذلك أيضا ، ويد رسول الله ﷺ خير لعثمان من يده كما ثبت ذلك أيضا عن عثمان نفسه فيها وواه البرار بأسناد جيد أنه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له : لم ترفع صوتك ؟ فذكر الأمور الثلاثة ، فأجابه عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر . قال في هذه : فشمال رسول الله ﷺ خير لي من يميني . **قوله** ( فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له ) يريد قوله تعالى ( أن الذين تولوا منكم يوم النقي الجمعان إنما استظلم الشيطان ببعض ما كسبوا ، ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم ) . **قوله** ( وأما نفيه عن بدر ) فإنه كان تحت يفت رسول الله ﷺ ) هي رقية ، فروى الحاكم في المستدرک ، من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال : خلف النبي ﷺ عثمان وأسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج إلى بدر ، فانت رقية حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة ، وكان عمر رقية لما ماتت حشرين سنة ، قال ابن اسحق : ويقال إن ابنتها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين . **قوله** ( فلو كان أحد يبعث مكة أعز من عثمان ) أي على من بها ( لبعث ) أي النبي ﷺ ( مكانه ) أي بدل عثمان . **قوله** ( فبعث النبي ﷺ عثمان وكانت بيعة الرضوان ) أي بعد أن بعثه والسبب في ذلك أن النبي ﷺ بعث عثمان ليعلم قريشا أنه إنما جاء معتمرا لا عاربا ، ففي غيبة عثمان شاع هدم أن المشركين تعرضوا لحرب المسلمين ، فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي ﷺ حينئذ تحت الشجرة على أن لا يفرؤا وذلك في غيبة عثمان . وقيل بل جاء الخبر بأن عثمان قتل ، فكان ذلك سبب البيعة ، وسيأتي إيضاح ذلك في عمرة الحديبية من المغازی . **قوله** ( فقال رسول الله ﷺ بيده اليمين ) أي أشار بها . **قوله** ( هذه يد عثمان ) أي بدلها ، فضرب بها على يده اليسرى فقال : هذه - أي البيعة - لعثمان ، أي عن عثمان . **قوله** ( فقال له ابن عمر : اذهب بها الآن معك ) أي اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما أجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة عثمان . وقال الطبري : قال له ابن عمر تهكما به ، أي توجه بما تمسكت به فإنه لا ينفعلك بعد ما بينت لك ، وسيأتي بقية لما دار بينهما في ذلك في مناقب علي بن شاه الله تعالى ( تنبيه ) : وقع هنا عند الأكثر حديث أنس المذكور قبل محدثين ، والذي أوردناه هو ترتيب ما وقع في رواية أبي ذر ، والمخطب في ذلك سهل

### ٨ - باب قصة البيعة ، والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه

وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

٣٧٠٠ - **عمر** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال « رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على عذيفة بن الحان وعثمان بن حنيف

قال : كيف قتلنا ؟ أتعافان أن تكونا حملنا الأرض مالا نطيق ؟ قال : حملناها أسراً هي له مُطِيقَة ، ما فيها كبيرُ فضل . قال : انظرا أن تكونا حملتا الأرض مالا نطيق . قال : لا . فقال عمر : لئن سئى الله لأدعنَّ أرايلَ أهلِ العراقِ لايحتجنَّ إلى رجلٍ بعدى أبدا . قال فما أتت عليه إلا رابعة حتى أُصيب . قال : لى لقاكم ما بيني وبينه إلا هبُّ الله بنِ عباسٍ غداة أُصيب - وكان إذا مرَّ بينَ الصَّفيينِ قال : استقوا ، حتى إذا لم يَرِ فيهم خللاً قدَّم فكبر ، وربَّما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع للناس - فما هو إلا أن كبر فسمعه يقول : قَتَلَنِي - أو اكَلَنِي - السَّكْبُ ، حين طمَّته ، فطار المَلِجُ يسكنين ذاتِ طرفين ، لا يمرُّ على أحدٍ مِنَّا ولا شمالاً إلا طمَّته ، حتى طمَّنت ثلاثة عشر رجلاً مات منهم سبعة . فلما رأى ذلك رجلٌ من المسلمين طرَحَ عليه بُرساً ، فلما ظنَّ المَلِجُ أنه مأخوذ نحر نفسه . وتناول عمرُ يدَ عبد الرحمن ابنِ عوفٍ قدَّمه ، فمن بلى عمرَ قد رأى الذى أرى ، وأما نواحى المسجد فانهم لا يدرون غيرَ أنهم قد قدَّوا صوتَ عمرٍ وهم يقولون : سبحانَ الله . فصلى بهم عبدُ الرحمن صلاةً خفيفةً ، فلما انصرفوا قال : يا ابنَ عباس ، انظرَ من قَتَلَنِي . فجاء ساعة ، ثم جاء فقال : غلامٌ للبيِّرة . قال : الصنع ؟ قال : نعم . قال : قاتله الله ، لقد أمرتُ به معروفاً ، الحمد لله الذى لم يجعلْ يمتي بيد رجل يدعى الإسلام ، قد كُتبتَ أنتَ وأبوكَ مُتَحِبَّانِ أنْ تسكُرا للملوح بالمدية ، وكان العباسُ أكثرهم رقيقاً . فقال : إن شئتَ فمُتْ - أى إن شئتَ قتلنا . قال : كذبت ، بعد ما تكلموا بلسانكم ، وصلُّوا قبائلكم ، وحجُّوا حجَّكم ؟ فاحتُبلَ إلى بيته ، فانطلقنا معه ، وكان الناس لم تُصِبهُم مُصيبةٌ قبلَ يومئذٍ : فقايل يقول : لا بأس ، وقائيل يقول : أخاف عليه . فأتى بنبذ فشربه ، فخرجَ من جوفهِ . ثم أتى بابنِ فشرِبَه ، فخرجَ من جرحِهِ ، فسلموا أنه ميِّت ، فدخلنا عليه ، وجاء الناس فجعلوا يُنثنون عليه . وجاء رجل شابٌ فقال : أبشِرْ يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك ، من صحبةِ رسولِ الله ﷺ ، وقدِمَ فى الإسلام ما قد علمتَ ، ثم وليتَ فعدلتَ ، ثم شهادة . قال : ودِدْتُ أن ذلك كفافٌ لا على ولا لى . فلما أدبرَ إذا لزاره يَمَسُّ الأرض ، قال : ردُّوا على السَّلام . قال : يا ابنَ أُخِي ، أرفعْ نوبَكَ ، فانه أبقيَ التَّوبَكَ واتقى ربَّكَ . يا عبدَ الله بنَ عمر ، انظرْ ما على من الدِّين . فحسبوه فوجدوه سفةً ونمايين ألفاً أو نحوهم . قال : إن وقى له مالٌ آلَ عمرٍ فأدَّه من أموالهم ، وإلا فسَلْ فى بنى عدي بنِ كعب ، فان لم تنفِ أموالهم فسَلْ فى قُرَيشٍ ولا تَمدِّهم إلى غيرهم ، فأدَّ عنى هذا المال . انطلقْ إلى عائشة أمِّ المؤمنين قتل : يقرأ عليك عمرُ السَّلام - ولا تَقُلْ أمَّه للمؤمنين ، فاني لست اليوم للمؤمنين أمِّها - وقل : يستأذنُ عمرُ بنَ الخطابِ أن يُدفنَ مع صاحبه . فسلم



وإِسْتَأْذَنَ ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهَا فَوَجَدَهَا قَاعِدَةً تَبْكِي ، فَقَالَ : يَبْرَأُ عَلَيْكَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ السَّلَامَ وَيَسْتَأْذِنُ أَنْ يُدْفِنَ مَعَ صَاحِبِيهِ . فَقَالَتْ : كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي ، وَلَأَوْ بَرَّتُهُ بِهِ لَيُومَ عَلَى نَفْسِي . فَلَمَّا أَقْبَلَ قِيلَ : هَذَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ سَرَقٍ جَاءَ . قَالَ : ارْهَقُونِي فَأَسْنَدَهُ رَجُلٌ إِلَيْهِ فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَ : الْاُمِّيُّ مُصِيبٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَذِنْتَ . قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ أَثْمٌ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِذَا أَنَا قَضَيْتُهُ فَاحْلُونِي ، ثُمَّ سَلِمَ فَقِيلَ : يَسْتَأْذِنُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَإِنْ أَذِنْتَ لِي فَأَدْخِلُونِي ، وَإِنْ رَدَدْتَنِي رُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ . وَجَاءَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةُ وَالنِّسَاءُ تَسِيرُ مَعَهَا ، فَلَمَّا رَأَيْنَاهَا قَبِلْنَ ، فَوَلَّجَتْ عَلَيْهِ فَبَسَّكَتْ عَنْدهُ سَاعَةً ، وَاسْتَأْذَنَ الرِّجَالُ ، فَوَلَّجَتْ دَاخِلًا لَمْ ، فَسَمِعْنَا بِكَاهَا مِنَ الدَّائِلِ . فَقَالُوا : أَوْصِرْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اسْتَحْيَيْفَ . قَالَ : مَا أَجِدُ أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ - أَوْ الرَّهَطِ - الَّذِينَ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ : فَنَسِيَ عَلِيًّا وَعِثَانَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَسَمْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَقَالَ : يَشْهَدُ كَيْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍ ، وَلَيْسَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ - كَهَيْئَةِ التَّشْرِيفِ لَهُ - فَإِنْ أَصَابَتِ الْإِسْرَةَ سَمَدًا فَهُوَ ذَلِكَ ، وَإِلَّا فَلْيَسْتَعِينَ بِهِ أَئْيُكُمْ مَا أَمُرُ ، فَإِنِّي لَمْ أَهْرُلْ عَنْ عَجَزٍ وَلَا خِيَاةٍ . وَقَالَ : أَوْصِي الْخُلَيفَةَ مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ ، أَنْ يَعْرِفَ لِمَ حَقُّهُمْ ، وَيَحْفَظَ لِمَ حَرَمَتُهُمْ . وَأَوْصِيهِ بِالْأَنْصَارِ خَيْرًا ، الَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، أَنْ يَقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَأَنْ يُعْفَى عَنْ مَسِيئَتِهِمْ . وَأَوْصِيهِ بِأَهْلِ الْأَمْصَارِ خَيْرًا ، فَإِنَّهُمْ رَدُّهُ الْإِسْلَامَ ، وَجِهَةُ الْمَالِ وَغِيظُ الْعَدُوِّ ، وَأَنْ لَا يُؤْخَذَ مِنْهُمْ إِلَّا فَضْلُهُمْ عَنْ رِضَاهُمْ . وَأَوْصِيهِ بِالْأَعْرَابِ خَيْرًا ، فَإِنَّهُمْ أَصْلُ الْعَرَبِ ، وَمَادَّةُ الْإِسْلَامِ ، أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ حَوَائِجِ أَمْوَالِهِمْ ، وَيُرَدَّ عَلَى قُرْبَائِهِمْ . وَأَوْصِيهِ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ ﷺ ، أَنْ يُؤْفَى لِمَ بِهِمْ ، وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ وَرَائِهِمْ ، وَلَا يُسَكَّفُوا إِلَّا طَاقَتُهُمْ . فَلَمَّا قُبِضَ خَرَجْنَا بِهِ فَاظْلَمْنَا نَسَى فَنَسِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍ قَالَ : يَسْتَأْذِنُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ . قَالَتْ : أَدْخِلُوهُ ، فَأَدْخِلَ ، فَوُضِعَ هُنَاكَ مَعَ صَاحِبِيهِ . فَلَمَّا فُورَغَ مِنْ ذَلِكَ اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ الرَّهَطِ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ إِلَى ثَلَاثَةِ مِنْكُمْ . فَقَالَ الزُّبَيْرُ : قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَلِيٍّ . فَقَالَ طَلْحَةُ : قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عِثَانَ ، وَقَالَ سَمْدٌ : قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : أَئْيُكُمَا تَبْرَأُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ فَتَجْعَلُهُ إِلَيْهِ ، وَاللَّهُ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ لَيَنْظُرَنَّ أَفْضَلَهُمْ فِي نَفْسِهِ ؟ فَأَسْكَبَتِ الشَّيْخَانِ . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : أَفَجَعَلُونَهُ إِلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى أَنْ لَا آتُوهُنَّ أَفْضَلُكُمْ ؟ قَالَا : نَعَمْ . فَأَخَذَ بِيَدِ أَحَدِهِمَا فَقَالَ : لَكَ قَرَابَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَدَمُ فِي الْإِسْلَامِ مَا قَسَدَ عِلَّتْ ، فَاللَّهُ عَلَيْكَ ثَلَاثُ أَمْرُكَ لَتَعْمَلُنَّ ، وَلَكِنْ أَمَرْتُ عِثَانَ لَتَسْمَعَنَّ

وَأَتْعِمْنِ". ثُمَّ خَلَا بِالْآخِرِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ. فَلَمَّا اخْتَلَمِ الشَّاقُ قَالَ: ارْفَعْ بِذَلِكَ يَأْمَانُ، فَبَايَعَهُ، فَبَايَعَ لَهُ هَلِي، وَوَجَّعَ أَهْلَ الدَّارِ فَبَايَعُوهُ.

**قوله** (باب قصة البيعة) أي بعد عمر. **قوله** (والانفاق على عثمان) زاد السرخسي في روايته ومقتل عمر بن الخطاب. **قوله** (عن عمرو بن ميمون) هو الأزدی، وهذا الحديث بطوله قد رواه عن عمرو بن ميمون أيضا أبو إسحق السبيعي، وروايته عند ابن أبي شيبة والحارث وابن سعد، وفي روايته زوائد ليست في رواية حصين. وروى بعض قصة مقتل عمر أيضا أبو رافع وروايته عند أبي يعلى، وابن حبان وجابر وروايته عند ابن أبي عمر، وعبد الله بن عمر وروايته في الأوسط، للطبراني، ومعدان بن أبي طلحة وروايته عند مسلم، وعند كل منهم ما ليس عند الآخر، وسأذكر ما فيها وفي غيرها من فائدة زائدة إن شاء الله تعالى. **قوله** (رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب) أي قبل أن يقتل (بأيام) أي أربعة كما سيأتي. **قوله** (بالمدينة) أي بعد أن صدر من الحج، وقد تقدم في الجنائز من حديث ابن عباس أن ذلك كان لما رجع من الحج، وفيه قصة صهيب، ويأتي في الأحكام بنحو ذلك، وسكان ذلك سنة ثلاث وعشرين بالانفاق. **قوله** (ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال: كيف فعلتما. اتخافنا أن تكونا قد حملتا الأرض ما لا تطيق) الأرض المشار إليها أرض السواد، وكان عمر بهشما يضربان عليها الخراج وعلى أهلها الجزية، بين ذلك أبو عبيد في كتاب الأموال، من رواية عمرو بن ميمون المذكور، وقوله (انظرا، أي في التحميل، أو هو كناية عن الحشد لأنه يستلزم النظر. **قوله** (قالا حملناها أمرا هي له مطيعة) في رواية ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الإسناد، فقال حذيفة لو شئت لأضعفت أرضي، أي جعلت خراجها ضعفين، وقال عثمان بن حنيف: لقد حملت أرضي أمرا هي له مطيعة. وله من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون أن عمر قال لعثمان بن حنيف: إن زدت هل كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقفيزا من طعام لأطافوا ذلك؛ قال نعم. **قوله** (أني لقائم) أي في الصف تنتظر صلاة الصبح. **قوله** (ما بيني وبينه) أي عمر (الاعبد الله بن عباس) في رواية أبي إسحق (لأرجلان). **قوله** (وكان إذا مر بين الصفيين قال: استنوا، حتى إذا لم ير فين) أي في الصفوف، وفي رواية الكشميهني (فهم) أي في أهلها (خلا تقدم فكبر) وفي رواية الاسماعيلي من طريق جرير عن حصين (وكان إذا دخل المسجد وأقيمت الصلاة تأخر بين كل صفين فقال: استنوا، حتى لا يرى خلا، ثم يتقدم ويكبر، وفي رواية أبي إسحق عن عمرو بن ميمون شهدت عمر يوم طعن، فاستننى أن أكون في الصف الأول إلا هيته، وكان رجلا مهيبا، وكنت في الصف الذي يليه، وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المقدم بوجهه، فإن رأى رجلا مقدما من الصف أو متأخرا ضربه بالدة، فذلك الذي منتهى منه. **قوله** (قتلني - أو أكلني - الكلب، حين طعنه)، في رواية جرير (فتقدم فافوا إلا أن كبر فطعنه أبو لؤثة فقال: قتلتني الكلب، في رواية أبي إسحق المذكورة (فعرض له أبو لؤثة غلام المغيرة بن شعبة، فتأخر عمر غير بعيد، ثم طعن ثلاث طعنات، فرأيت عمر قائلا بيده هكذا يقول: دونكم الكلب فقد قتلني) واسم أبي لؤثة فيروز كما سيأتي، فروى ابن سعد بأسناد صحيح إلى الزهري قال (كان عمر لا يأذن لسي قد احتلم في دخول المدينة، حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده

صانعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول : إن عنده أعمالا تنفع الناس ، انه حداد نقاش نجار ، فاذن له ، فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة ، فشكى إلى عمر شدة الخراج ، فقال له : ما خراجك بكثير في جنب ما تعمل ، فأنصرف ساعطا ، فلبث عمر ليالى ، فر به العبد فقال : ألم أحدث أنك تقول لو أنشاء لصنعت رضى تطعن بالزنج ؟ فالتفت اليه عابسا فقال : لأصنعن لك رضى يتحدث الناس بها ، فأقبل عمر على من معه فقال : توعدننى العبد . فلبث ليالى ثم اشتعل على خنجر ذى رأسين فصابه وسطه فمكن في زاوية من زوايا المسجد في الفلس حتى خرج عمر يوقظ الناس : الصلاة الصلاة ، وكان عمر يفعل ذلك ، فلما دنا منه عمر وثب اليه فطعنه ثلاث طعنات إحداهن تحت السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتلتة ، وفي حديث أبي رافع كان أبو لؤلؤة عبدا للمغيرة ، وكان يستغله أربعة دراهم - أى كل يوم - فلقي عمر فقال : ان المغيرة أنفل على . فقال : اتق الله وأحسن اليه ، ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه ، فقال العبد : وسع الناس عدله غيرى ، وأخبر على قتله ، فاصطنع له خنجره له رأسان وسبه ، فتمسرى سلاة الغداة حتى قام عمر فقال : أقيموا صفوفكم ، فلما كبر طعنه في كتفه وفي غاصرته فسقط ، وعند مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة أن عمر خطب فقال : رأيت ديكا تفرى ثلاث نقرات ، ولا أراه إلا حضور أجلى ، وفي رواية جويرية بن قدامة عن عمر نحوه وزاد : فما مر إلا تلك الجمعة حتى طعن ، وعند ابن سعد من رواية سعيد ابن أبي هلال قال : بلغنى أن عمر ، ذكر نحوه وزاد : ولحدتها أسماء بنت عيسى لحدتنى أنه يقتلنى رجل من الأعمام ، وروى عمر بن شبة في كتاب المدينة ، من حديث ابن عمر باسناد حسن أن عمر دخل بأبى لؤلؤة البيت ليصلح له ضبة له فقال له : مر المغيرة أن يضع عنى من خراجى ، قال إنك لتكسب كسبا كثيرا فاصبر ، الحديث . والطبرانى في الأوسط ، بسند صحيح عن المبارك بن فضالة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر : طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين ، ويحتمل على أنه لم يذكر الثالثة التي قتلتة . **قوله** ( حتى طعن ثلاثة عشر رجلا ) في رواية أبى إسحق : اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر ، زاد ابن سعد من رواية إبراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون : وعلى عمر إزار أصفر قد رفعه على صدره ، فلما طعن قال : وكان أمر الله قدرا مقدورا . **قوله** ( مات منهم سبعة ) أى وعاش الباقيون ، ووقفت من أسماهم على كليب بن البكير اللبى وله ولاخوته عاقل وعامر وإياس محبة ، فروينا في جزء أبى الجهم ، بالاسناد الصحيح إلى ابن عمر انه كان مع عمر صادرا من الحج ، فر بامرأة فدفنها كليب اللبى فشكر له ذلك عمر وقاله : أرجو أن يدخله الله الجنة ، قال فطعن أبو لؤلؤة لما طعن عمر فأت ، وروى عبد الرزاق من طريق نافع نحوه ومن طريق الزهرى : طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلا فمات منهم عمر وكليب ، وروى ابن أبى شبة من طريق أبى سلمة ويحيى بن عبد الرحمن في قصة قتل عمر : فطعن أبو لؤلؤة كليب بن البكير فأجهز عليه . **قوله** ( فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا ) وقع في ذيل الاستيعاب لابن قتيحون ، من طريق سعيد بن يحيى الأموى قال : حدثنا أبى حدثنى من سمع حصين بن عبد الرحمن في هذه القصة قال : فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التميمى الديرهوى طرح عليه برنسا ، وهذا أصح ما رواه ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال : طعن أبو لؤلؤة نفرا فأخذ أبى لؤلؤة ردهط من قریش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بنى سهم ، وطرح عليه عبد الله بن عوف خيصة كانت عليه ، فان ثبت هذا حمل على أن الكل اشتركوا في ذلك . وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر : أن عبد الله بن عوف المذكور احتز رأس أبى لؤلؤة . **قوله** ( وتناول عمر يد

عبد الرحمن بن عوف قدمه) أى الصلاة بالناس . **قوله** ( فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة ) فى رواية أبى إسحق و بأقصر سورتين فى القرآن : إنا أعطيناك الكوثر ، وإذا جاء نصر الله والفتح ، وزاد فى رواية ابن شهاب المذكورة ، ثم غلب عمر الزحف حتى غشى عليه ، فاحتلمته فى رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل فى غشيته حتى أسفر فظفر فى وجوهنا فقال : أصلى الناس ؟ فقلت نعم ، قال : لا إسلام لمن ترك الصلاة . ثم توضأ وصلى ، وفى رواية ابن سعد من طريق ابن عمر قال : فتوضأ وصلى الصبح فقرأ فى الأولى والعصر وفى الثانية قل يا أيها الكافرون ، قال : وتساند إلى وجرحه يشد دما ، إلى لأضع اصبعى الوسطى فما تسد الفتق ، . **قوله** ( فلما انصرفوا قال : يا ابن عباس انظر من قتلتى ) فى رواية أبى إسحق ، فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فناد فى الناس : أعن ملا منكم كان هذا ؟ فقالوا : معاذ الله ، ما علمنا ولا اطلعنا ، وزاد مبارك بن فضالة ، فظن عمر أن له ذنباً إلى الناس لا يعلمه فدعا ابن عباس - وكان يحبه ويدنيه - فقال : أحب أن تعلم عن ملا من الناس كان هذا ؟ فخرج لاجر بملا من الناس إلا وهم يكون ، فكأنما قتلوا أبكار أولادهم ، قال ابن عباس : فرأيت البشرى ووجهه . **قوله** ( الصنع ) بفتح الملهة والنون وفى رواية ابن فضيل عن حصين عند ابن أبى شبة وابن سعد والصناع ، بتخفيف النون ، قال أهل اللغة رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد ، وحكى أبو زيد الصناع والصنع يقعان معا على الرجل والمرأة . **قوله** ( لم يجعل ميتى ) بكسر الميم يسكنون التحنانية بعدها مثناة أى قتلتى ، وفى رواية الكشممى « منيتى » بفتح الميم وكسر النون وتشديد التحنانية . **قوله** ( رجل يدعى الاسلام ) فى رواية ابن شهاب ، فقال الحدقه الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة يسجد لها فقط ، وفى رواية مبارك بن فضالة « يحاجنى يقول لا إله إلا الله » ، ويستأد من هذا أن المسلم إذا قتل متعمدا نرجى له المغفرة خلافاً لما قال إنه لا يغفر له أبداً ، وسيأتى بسط ذلك فى تفسير سورة النساء ، وفى رواية ابن أبى شبة « قاله الله ، لقد أسرت به ممرؤا ، أى أنه لم يحف عليه فيما أمره به ، وفى حديث جابر ، فقال عمر : لاتعجلوا على الذى قتلتى ، فقيل : انه قتل نفسه ، فاسترجع عمر ، فقيل له إنه أبو لؤلؤة ، فقال الله أكبر . **قوله** ( قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكشف العلوج بالمدينة ) فى رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس ، فقال عمر : هذا من عمل أصحابك ، كنت أريد أن لا يدخلها علج من السبي فنلبثتمونى ، وله من طريق أسلم مولى عمر قال « قال عمر من أصابنى ؟ قالوا أبو لؤلؤة واسمه فيروز ، قال قد نهيتكم أن تجلبوا عليها من علوجهم أحدا ففعلتمونى ، ونحوه فى رواية مبارك بن فضالة ، وروى عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال « بلغنى أن العباس قال لعمر لما قال لاتدخلوا علينا من السبي الا الوصفاء : إن عمل المدينة شديد لا يستقيم الا بالعلوج » . **قوله** ( ان شئت فعلت ) قال ابن التين : إنما قال له ذلك لعلمه بان عمر لا يأمر بقتلهم . **قوله** ( كذبت ) هو على ما ألف من شدة عمر فى الدين ، لأنه فهم من ابن عباس من قوله « ان شئت فعلنا ، أى قتلنا فاجابه بذلك ، وأهل الحجاز يقولون « كذبت » فى موضع أخطأت ، وإنما قال له « بعد أن صلا » لعلمه أن المسلم لا يحل قتله ، ولعل ابن عباس إنما أراد قتل من لم يسلم منهم . **قوله** ( فأتى بنبذ فشر به ) زاد فى حديث أبى رافع « لينظر ما قدر جرعه » وفى رواية أبى إسحاق « فلما أصبح دخل عليه الطبيب فقال : أى الشراب أحب إليك ؟ قال : النبيذ ، فدعا بنبذ فشر به فخرج من جرعه ، فقال : هذا صديد اتنوى بلبن ، فاتى بلبن فشر به فخرج من جرعه ، فقال الطبيب : أوص فأتى لا أظنك إلا ميتا من يومك أو من غد » . **قوله** ( فخرج من جوفه ) فى رواية الكشممى

« من جرحه ، وهي أصوب ، وفي رواية أبي رافع » غرّج النبيذ فلم يدر أهو نبيذ أم دم ، وفي روايته « فقالوا لا بأس عليك يا أمير المؤمنين ، فقال ان يكن القتل بأسا فقد قتلت ، وفي رواية ابن شهاب » قال فأخبرني سالم قال سمعت ابن عمر يقول فقال عمر : أرسلوا إلى طيب بنظر إلى جرحي ، قال فأرسلوا إلى طيب بن فسقاه نبيذا فنشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة ، قال فدعوت طيبيا آخر من الأنصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعنة أبيض فقال : اعهدي يا أمير المؤمنين . فقال عمر : صدقتي ، ولو قال غير ذلك لكذبته ، وفي رواية مبارك بن فضالة « ثم دعا بشرية من لبن فشرها فخرج مشاش اللبن من الجرحين فعرف أنه الموت فقال : الآن لو أن لي الدنيا كلها لاقتديت به من هول المطلع ، وما ذاك والحمد لله أن أكون رأيت الا خيرا ، » ( تنبيه ) : المراد بالنبيذ المذكور تمرات نيفت في ماء أي فقت فيه ، كانوا يصنعون ذلك لاستعذاب الماء ، وسيأتي بسط القول فيه في الأشربة . **قوله** ( وجاء الناس يثنون عليه ) في رواية الكشممى « لجعلوا يثنون عليه ، ووقع في حديث جابر عند ابن سعد من تسمية من أتى عليه عبد الرحمن بن عوف ، وأنه أجابه بما أجاب به غيره . وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار أن المغيرة أتى عليه وقال له هنيئا لك الجنة وأجابه بنحو ذلك . وروى ابن أبي شيبة من طريق السور بن عفرمة أنه ممن دخل على عمر حين طعن . وعند ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق ، فكلما دخل عليه قوم بكوا وأثنوا عليه ، وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه في الجزية ، ووقع في رواية أبي إسحق عند ابن سعد « وأتاه كعب - أي كعب الاحبار - فقال : ألم أقل لك أنك لا تموت إلا شهيدا ، وانك تقول من أين واتى في جزيرة العرب ، » **قوله** ( وجاء رجل شاب ) في رواية جرير بن حصين السابقة في الجنائز « وولج عليه شاب من الأنصار ، وقد وقع في رواية سماك الغنمي عن ابن عباس عند ابن سعد أنه أتى على عمر فقال له نحوا عما قال هنا للشاب ، فلو [ لأنه ] قال في هذه الرواية إنه من الأنصار لساخ أن يفسر المهمم بابن عباس ، لكن لأمانع من تعدد المثني مع اتحاد جوابها كما تقدم . وبوجه أيضا أن قصة هذا الشاب أنه لما ذهب رأى عمر إزاره يصل إلى الأرض فأنكر عليه ، ولم يقع ذلك في قصة ابن عباس ، وفي إنكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلاة في الدين ، وأنه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الأمر بالمعروف ، وقوله « ما قد علمت ، مبتدا وخبره » لك ، وقد أشار إلى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاد « قال عبد الله برحم الله عمر ، لم يمنعه ما كان فيه من قول الحق ، » **قوله** ( وقد تم ) بفتح القاف وكسرهما فالاول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق . **قوله** ( ثم شهادة ) بالرفع عطفا على ما قد علمت ، وبالجر عطفا على صحة ، ويجوز النصب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف والاول أقوى ، وقد وقع في رواية ابن جرير « ثم الشهادة بعد هذا كله ، » **قوله** ( لا على ولا لى ) أى سواء بسواء . **قوله** ( أننى لثوبك ) بانثون ثم القاف للاكثر ، وبالموحدة بدل الثون الكشممى ، ووقع في رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس : وان قلت ذلك لجرك الله خيرا ، أليس قد دعا رسول الله ﷺ أن يرد الله بك الدين والمسليين اذ يخافون بك ، فلما أسلمت كان إسلامك عزا ، وظهر بك الاسلام ، وهاجرت فكانت هجرتك فتحا ، ثم لم تنب عن مشهد شهده رسول الله ﷺ من قتال المشركين ، ثم قبض وهو عنك راض ، وواذرت الخليفة بعده على منهاج النبی ﷺ فضربت من أدبر بمن أقبل ، ثم قبض الخليفة وهو عنك راض ، ثم وليت بجيز ما ولى الناس : مصر الله بك الأمصار ، وجبا بك الأموال ، وننى بك العدو ، وأدخل بك على أهل

بيت من سيوسمهم في دينهم وأرزاقهم ، ثم ختم لك بالشهادة ، فمئيتا لك . فقال : والله إن المغرور من تغرونه . ثم قال : أتشهد لي يا عبد الله عند الله يوم القيامة ؟ فقال : نعم . فقال : اللهم لك الحمد ، وفي رواية مبارك بن فضالة أيضا قال الحسن البصري - وذكر له فعل عمر عند موته وعشيته من ربه فقال - : هكذا المؤمن جمع إحسانا وشفقة ، والمناق جمع إساءة وعزة . والله ما وجدت إنسانا ازداد إحسانا إلا وجدته ازداد عفاة وشفقة ، ولا ازداد إساءة إلا ازداد عزة . **قوله** ( يا عبد الله بن عمر ، انظر ماذا علم من الدين . لحسبه فوجدوه ستة وثمانين ألفا أو نحوها ) في حديث جابر . ثم قال : يا عبد الله ، أقسمت عليك بحق الله وحق عمر إذا مات فدفنتي أن لا تغسل رأسك حتى تبيع من رباح آل عمر بثمانين ألفا فتضعها في بيت مال المسلمين ، فسأله عبد الرحمن بن عوف ، فقال : أفقفتها في حجج حجبتها ، وفي نوائب كانت تنوبني ، وعرف بهذا جهة دين عمر . قال ابن التين : قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك ، إلا أنه أراد أن لا يتعجل من عمله شيء في الدنيا . ووقع في أخبار المدينة لمحمد بن الحسن ابن زبالة ، أن دين عمر كان ستة وعشرين ألفا ، وبه جزم عياض ، والأول هو المتمد . **قوله** ( ان وفي له مال آل عمر ) كأنه يريد نفسه ، ومثله يقع في كلامهم كثيرا ، ويحتمل أن يريد رده . وقوله ( وإلا فقل لي بني هدي بن كعب ، هم البطن الذي هو منهم ، وقريش قبيلته ، وقوله ( لا نعلم ، يسكنون الدين أي لا تتجاوزهم ، وقد أنكر نافع مولى ابن عمر أن يكون على عمر دين ، فروى عمر بن شبة في كتاب المدينة ، باسناد صحيح أن نافعا قال : من أين يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته مهراته بمائة ألف ؟ انتهى . وهذا لا ينبغي أن يكون عند موته عليه دين ، فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه ، فقلل نافعا أنكر أن يكون دينه لم يقض . **قوله** ( فاني لست اليوم للمؤمنين أميرا ) قال ابن التين : إنما قال ذلك عندما أقرن بالموت ، إشارة بذلك إلى عائشة حتى لا تحاييه لكونه أمير المؤمنين . وسيأتي في كتاب الأحكام ما يخالف ظاهره ذلك ، فيحمل هذا النفي على ما أشار إليه ابن التين أنه أراد أن يعلم أن سؤالها بطريق الطلب لا بطريق الأمر . **قوله** ( ولأثرته به اليوم هل نفسي ) استدلل به وباستئذان عمر لها على ذلك على أنها كانت تملك البيت ، وفيه نظر ، بل الواقع أنها كانت تملك منفعة بالسكنى فيه والإسكان ولا يورث عنها ، وحكم أزواج النبي ﷺ كالمعتدات لأنهن لا يتزوجن بعده ﷺ . وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الجنائز ، وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة ولأثرته على نفسي ، وبين قولها لابن الزبير ، لا تدفني عندهم ، باحتمال أن تكون ظنت أنه لم يبق هناك وسع ثم تبين لها إمكان ذلك بعد دفن عمر ، ويحتمل أن يكون مرادها بقولها ، لأثرته على نفسي ، الإشارة إلى أنها لو أذنت في ذلك لامتنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه اجنبا منها بخلاف أبيها وزوجها ، ولا يستلزم ذلك أن لا يكون في المكان سمة أم لا ، ولهذا كانت تقول بعد أن دفن عمر ، لم أضع ثيابي عن منذ دفن عمر في بيتي ، أخرجه ابن سعد وغيره ، وروى عنها في حديث لا يشبه أنها استأذنت النبي ﷺ إن عاشت بعده أن تدفن إلى جانبه فقال لها ، وإن لك بذلك وليس في ذلك الموضع إلا قبري وقبر أبي بكر وعمر وهيب بن مريم ، وفي أخبار المدينة ، من وجه ضعيف عن سميد بن المسيب قال ، ان قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة ، وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام . **قوله** ( ارضوني ) أي من الأرض ، كأنه كان مضطجعا فامرهم أن يعمدوه . **قوله** ( فأسندوه رجل إليه ) لم أقف هل اسمه ، ويحتمل أنه ابن عباس . وبوبده مافي رواية المبارك أن ابن عباس لما فرغ من الشاء عليه قال ، فقال له

عمر : ألقى خدي بالأرض يا عبد الله بن عمر ، قال ابن عباس : فوضعت من غفلى على ساقى فقال : ألقى خدي بالأرض ، فوضعت حتى وضع لحيتي وخده بالأرض فقال : وبلك عمر إن لم يفرق الله لك . **قوله** ( ما كان شيء أم إلى من ذلك ) وقوله ( إذا مت فاستاذن ) (١) ذكر ابن سعد عن معمر بن عيسى عن مالك أن عمر كان يخشى أن تكون أذنت في حياته حياء منه وأن ترجع عن ذلك بعد موته ، فأراد أن لا يكرها على ذلك ، وقد تقدم ما فيه في أواخر الجناز . **قوله** ( وجاءت أم المؤمنين حفصة ) أى بنت عمر . **قوله** ( فولجت عليه ) أى دخلت على عمر فكشكت ، وفي رواية الكشميني « فكشكت » ، وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن المقدم بن معد يكرب أنها قالت « يا صاحب رسول الله ﷺ ، يا صهر رسول الله ، يا أمير المؤمنين . فقال عمر : لا صبر لي على ما سمع ، أخرج عليك بمالي عليك من الحق أن تنديني بعد مجلسك هذا ، فأما حينك فلأن أملكها » . **قوله** ( فولجت داخلها ) أى مدخلا كان في الدار . **قوله** ( فقالوا : أوص يا أمير المؤمنين ، استخلف ) سيأتي في الأحكام ما يدل على أن الذي قاله ذلك هو عبد الله بن عمر ، وروى ابن شبة باسناد فيه انقطاع أن أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحدا بعده ، يا أمير المؤمنين ، ما يمنعك أن تصنع كما صنع أبو بكر ، ويحتمل أن يكون ذلك قبل أن يطعنه أبو لؤؤة ، فقد روى مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة أن عمر قال في خطبته قبل أن يطعن « ان أقواما يأمروني أن أستخلف ، **قوله** ( من هؤلاء نفر أو الزهد ) شك من الراوى . **قوله** ( فسعى عليا وعثمان الخ ) وقع عند ابن سعد من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعليا ، وفيه « قلت لسالم أبدا ببعد الرحمن بن عوف قبلهما ؟ قال : نعم ، فدل هذا على أن الرواة تصرفوا لأن الواو لا ترتب ، واقتصار عمر على الستة من العشرة لا إشكال فيه لأنه منهم ، وكذلك أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك ، وأما سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فهم مباينة في التبصر من الآخر ، وقد صرح في رواية المدائني بأسانيده أن عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفي النبي ﷺ وهو عنهم راض ، إلا أنه استثناء من أهل الشورى لقربته منه ، وقد صرح بذلك المدائني بأسانيده قال « فقال عمر : لا أرب لي في أموركم فأرغب فيها لأحد من أهل » . **قوله** ( وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر ) ووقع في رواية الطبري من طريق المدائني بأسانيده قال « فقال له رجل : استخلف عبد الله بن عمر ، قال : والله ما أردت الله بهذا ، وأخرج ابن سعد بسند صحيح عن مرسل إبراهيم النخعي نحوه قال « فقال عمر : فأنك الله ، والله ما أردت الله بهذا ، استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته » . **قوله** ( كهيئة التمزية له ) أى لابن عمر ، لأنه لما أخرجه من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطره بأن جعله من أهل المشاورة في ذلك . وزعم الكرماني أن قوله « كهيئة التمزية له » من كلام الراوى لا من كلام عمر ، فلم أعرف من أين تبيأ له الجزم بذلك مع الاحتمال . وذكر المدائني أن عمر قال لم « إذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى لحكموا عبد الله بن عمر ، فإن لم تحضوا بحكمه فقدما من معه عبد الرحمن بن عوف » . **قوله** ( فإن أصابت الامرة بكسر المعزة ، والكشميني الإمارة ) يعنى ابن أبي وقاص ، وزاد المدائني « وما أظن أن يلى هذا الأمر إلا لى أو عثمان فان ولى عثمان فرجل فيه لين ، وإن ولى على فستختلف عليه الناس ، وإن ولى سعد وإلا فليستمن

(١) في هامش طبعه بولاق « هكذا في نسخ المصحح ، ولله رواية له . . . والذى تقدم في المتن « فإذا أنا قضيت فاحلوني ، ثم سلم نقل : يستاذن عمر » .

به الوالي . ثم قال لابي طلحة : ان الله قد نصر بك الإسلام ، فاختار خمسين رجلا من الأنصار ، واستحث هؤلاء الرهط حتى يجنحوا رجلا منهم . **قوله** ( وقال : أوصى الخليفة من بعدي ) في رواية أبي إسحق عن عمرو بن ميمون **ق** قال ادعوا لي عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير ، وكان طلحة غائبا ، قال فلم يكلم أحدا منهم غير عثمان وصل فقال : يا علي ، اهل هؤلاء القوم يعلمون لك حقلك وقرابتك من رسول الله ﷺ وصبرك وما آتاك الله من الفقه والعلم فان وليت هذا الأمر فأتى الله فيه ، ثم دعا عثمان فقال : يا عثمان ، فذكر له نحوه ذلك . ووقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق في قصة عثمان ، فان ولوك هذا الأمر فأتى الله فيه ولا تحملن بي أبي معيط على رقاب الناس ، ثم قال : ادعوا لي صبيبا ، فدعى له فقال : د صل بالناس ثلاثا . وليحل هؤلاء القوم في بيت ، فاذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضربوا عنقه . فلما خرجوا من عنده قال : إن تولوها الا جلع يسلك بهم الطريق . فقال له ابنه : ما يمنعك يا أمير المؤمنين منه ؟ قال : أكره ان أتعلمها حيا وميتا . وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة ، وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد باسناد صحيح قال : دخل الرهط على عمر ، فنظر اليهم فقال : اني قد نظرت في أمر الناس فلم أجد عند الناس شقا ، فان كان فهو فيكم ، وانما الأمر اليكم . وكان طلحة يومئذ غائبا في أمواله . قال : فان كان قومكم لا يؤثرون إلا لأحد الثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي فن ولي منكم فلا يحمل قرابته على رقاب الناس ، قوموا فثقلوا رؤسكم ، ثم قال عمر : أمهلوا فان حدث لي حدث فليصل لكم صهيبت ثلاثا فن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه . **قوله** ( بالمهاجرين الأولين ) هم من صلى إلى القبلتين ، وقيل من شهد بيعة الرضوان ، والآنصار سيأتي ذكرهم في باب مفرد . وقوله ( الذين تبوءوا الدار ) أي سكنوا المدينة قبل الهجرة ، وقوله ( والايمان ) ادعى بعضهم أنه من أسماء المدينة وهو بعيد ، والراجح أنه ضمن د تبوءوا معنى لزم أو حامل نصبه محذوف تقديره واعتقدوا ، أو أن الايمان لشدة ثبوته في قلوبهم كأنه أحاط بهم وكانهم نزلوه ، والله أعلم . **قوله** ( فانهم رده الاسلام ) أي عون الاسلام الذي يدفع عنه ( وغيط العدو ) أي يغيطون العدو بكثرةهم وقوتهم . **قوله** ( وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم ) أي إلا ما فضل عنهم ، في رواية الكشممقي : ويؤخذ منهم ، والأول هو الصواب . **قوله** ( من حواشي أموالهم ) أي التي ليست بخيار ، والمراد بذمة الله أهل الذمة ، والمراد بالقتال من ورائهم أي إذا فسد عدوهم . وقد استوفى عمر في وصيته جميع الطوائف لأن الناس إما مسلم وإما كافر ، فالكافر إما حربي ولا يوصى به وإما ذمي وقد ذكره ، والمسلم إما مهاجري وإما أنصاري أو غيرهما ، وكلهم إما بدوي وإما حضري ، وقد بين الجميع . ووقع في رواية المدائني من الزيادة : وأحسنوا مؤازرة من يلى أمركم وأعينوه وأدوا إليه الامانة . وقوله ( ولا يكلموا إلا طائفتهم ) أي من الجزية . **قوله** ( فانطلقنا ) في رواية الكشممقي : فانطلقنا أي رجعتنا . **قوله** ( فوضع هنالك مع صاحبيه ) اختلف في صفة القبور المكرمة الثلاثة ، فلا كثر على أن قبر أبي بكر وراء قبر رسول الله ﷺ ، وقبر عمر وراء قبر أبي بكر . وقيل : ان قبره ﷺ مقدم إلى القبلة . وقبر أبي بكر حذاء منكبهِ . وقبر عمر حذاء منكبي أبي بكر . وقيل قبر أبي بكر عند رأس النبي ﷺ وقبر عمر عند رجليه . وقيل : قبر أبي بكر عند رجلي النبي ﷺ ، وقبر عمر عند رجلي أبي بكر . وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر أدلته في أواخر كتاب الجنائز . **قوله** ( فقال عبد الرحمن ) هو ابن عوف . **قوله** ( اجعلوا أمركم لي ثلاثة ) أي في الاختيار ليقول الاختلاف ، كذا قال ابن التين وفيه نظر ، وصرح المدائني في روايته بخلاف ما قاله .



**قوله** ( فقال طلحة : قد جعلت أمرى ) فيه دلالة على أنه حضر ، وقد تقدم أنه كان غائبا عند وصية عمر ، ويحتمل أنه حضر بعد أن مات وقيل أن يتم أمر الثوري ، وهذا أصح ما رواه المدائني أنه لم يحضر إلا بعد أن بوجع عثمان **قوله** ( واقه عليه والاسلام )<sup>(١)</sup> بالرفع فيها والخبر محذوف أى عليه رقيب أو نحو ذلك . **قوله** ( لينظرن أفضليهم في نفسه ) أى معتقده ، زاد المدائني في رواية د فقال عثمان : أنا أول من رضى ، وقال على : أعطى موثقا لتؤثرن الحق ولا تحضن ذا رحم ، فقال نعم . ثم قال أعطوني موثيقكم أن تكونوا معى على من خالف . **قوله** ( فأسكت ) بضم الحمة وكسر الكاف كان مسكنا أسكتها ، ويجوز فتح الحمة والكاف وهو بمعنى سكك ، والمراد بالصيحين على وعثمان . **قوله** ( فأخذ بيد أحدهما ) هو على وبقية الكلام يدل عليه ، ووقع مصرحا به في رواية ابن فضال عن حصين . **قوله** ( والتقدم ) بكسر التاء وفتحها وقد تقدم ، زاد المدائني أنه قال له أو أريت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضر من كنت ترى أحق بها من هؤلاء الرهط ؟ قال : عثمان . **قوله** ( ماقد علمت ) صفة أو بدل من التقدم . **قوله** ( ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك ) زاد المدائني أنه قال له كما قال لعلى فقال على وزاد فيه أن سعدا أشار عليه بمشان ، وأنه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافى المدينة من أشرف الناس لا يخلو برجل منهم إلا أمره بمشان . وقد أورد المصنف قصة الثوري في كتاب الأحكام من رواية حميد بن هوف عن المسور بن عزمة وساقها نحو هذا وأتم ما هنا ، وسأذكر شرح ما فيها هناك إن شاء الله تعالى . وفي قصة عمر هذه من الفوائد شفقته على المسلمين ، ونصيحته لهم ، وإقامته السنة فيهم ، وشدة خوفه من ربه ، واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه بأمر نفسه ، وأن انتهى عن الملح في الوجه مخصوص بما إذا كان غلو مغرط أو كذب ظاهر ، ومن ثم لم ينه عمر الشاب عن مدحه له مع كونه أمره بتقشير إزاره ، والوصية بإداء الدين ، والاعتناء بالدفع عند أهل الخير والمشورة ، نصب الإمام وتقديم الأفضل ، وأن الإمامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو ظاهر بالتأمل ، واقه الموفق . وقال ابن بطلال : فيه دليل على جواز قولية المفضول على الأفضل منه لأن ذلك لو لم يجوز لم يجعل الأمر شورى إلى ستة أنفس مع عليه أن بعضهم أفضل من بعض . قال : ويدل على ذلك أيضا قول أبي بكر : قد رضى لك أحد الرجلين عمر وأبى عبيدة ، مع هله بأنه أفضل منهما . وقد استشكل جعل عمر الخلافة في ستة ووكل ذلك إلى اجتهدهم ، ولم يصنع ما صنع أبو بكر في اجتاده فيه ، لأنه إن كان لا يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فصنيعه يدل على أن من عدا الستة كان عنده مفضولا بالنسبة إليهم ، وإذا هرف ذلك فلم يخف عليه أفضلية بعض الستة على بعض ، وإن كان يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فن ولاية منهم أو من غيرهم كان ممكنا ، والجواب عن الأول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو أنه تعارض عنده صنيع النبي ﷺ حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح ، فتلك طريق تجمع التنصيص وعدم التعيين ، وإن شئت قل تجمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك إلى قوله لا أتقلدها حيا وميتا ، لأن الذي يقع عن يستخلف بهذه الكيفية إنما ينسب إليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل ، فعينهم ومكثهم من المساورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ بيده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة ، وكل من كان ساكنا غيرهم في بلد غيرها كان تبعا لهم فيما يتفقون عليه

٩ - باب . مناقبُ علي بن أبي طالبٍ للفرقة الماشية أبي الحسنِ رضِيَ اللهُ عنه

وقال النبي ﷺ له لي « أنتَ مني وأنا منك » وقال عمرُ « تَوَفَّى رسولُ اللهِ ﷺ وهو عنه راضٍ »

٣٧٠١ - **حديث** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ « لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللهُ عَلَى يَدَيْهِ . قَالَ فَيَاتِ النَّاسُ يَدُوكُن لِيَأْتَهُمْ أَثِيمٌ يُعْطَاهَا . فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ غَدَّوْا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا ، فَقَالَ : أَيْنَ عَلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟ فَقَالُوا : يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ يَارَسُولَ اللهِ . قَالَ : فَأَرْسِلُوا إِلَيْهِ فَأَتَوْهُ بِهِ . فَلَمَّا جَاءَ بَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ ، فَبَرَأَ حَتَّى كَانُوا لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ ، فَقَالَ عَلَى : يَارَسُولَ اللهِ أَفَأَتِيَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا . فَقَالَ : أَمَّا هَذَا عَلَى رِسَالِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يُحِبُّ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللهِ فِيهِ ، فَوَاللهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ خَيْرُ النَّاسِ »

٣٧٠٢ - **حديث** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ « كَانَ عَلَىٌ قَدْ تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي خَيْبَرَ وَكَانَ بِهِ رَمَدٌ فَقَالَ : أَنَا أَتَخَلَّفُ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ ؟ فَخَرَجَ عَلَى فُلَيْحٍ بِالنَّبِيِّ ﷺ . فَلَمَّا كَانَ مَسَاءَ اللَّيْلَةِ الَّتِي فَتَحَهَا اللهُ فِي صَبَاحِهَا قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ - أَوْ لَيَأْخُذَنَّ الرَّايَةَ - غَدًا رَجُلًا يُحِبُّهُ اللهُ وَرَسُولَهُ - أَوْ قَالَ : يُحِبُّ اللهُ وَرَسُولَهُ - يَفْتَحُ اللهُ عَلَيْهِ ، فَإِذَا نَحْنُ بَعْلَى وَمَا تَرْجُوهُ ، فَقَالُوا : هَذَا عَلَى ، فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ الرَّايَةَ فَفَتَحَ اللهُ عَلَيْهِ »

٣٧٠٣ - **حديث** عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فَقَالَ : هَذَا فُلَانٌ - لِأَمِيرِ الدِّينَةِ - يَدْعُو عَلِيًّا عِنْدَ النَّبِيرِ . قَالَ فَيَقُولُ مَاذَا ؟ قَالَ : يَقُولُ لَهُ أَبُو رَبَابٍ ، فَضَحِكَ . قَالَ : وَاللهِ مَا سَأَلَهُ إِلَّا اللَّهَ ﷻ ، وَمَا كَانَتْ لَهُ اسْمٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهُ . فَاسْتَعَدَّتْ الْحَدِيثَ سَهْلًا وَقُلْتُ : يَا أَبَا عَبَّاسٍ كَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : دَخَلَ عَلَى فَاطِمَةَ ، ثُمَّ خَرَجَ فَاسْتَطَجَعَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَيْنَ ابْنُ عَمْرٍ ؟ قَالَتْ : فِي الْمَسْجِدِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَوَجَدَهُ رِدَاءَهُ قَدْ سَقَطَ عَنْ ظَهْرِهِ وَخَلَصَ التَّرَابُ إِلَى ظَهْرِهِ ، فَجَعَلَ يَسْحُ التَّرَابَ عَنْ ظَهْرِهِ فَيَقُولُ : اجْلِسْ يَا أَبَا تَرَابٍ . مَرَّتَيْنِ »

٣٧٠٤ - **حديث** مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَمْرٍ فَسَأَلَهُ عَنْ عُثْمَانَ ، فَذَكَرَ عَنْ حَسَنِ عَلَيْهِ ، قَالَ : لَعَلَّ ذَلِكَ بِسَوْؤِكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَرْغَمَ

اللهُ بِأَنْفِكَ . ثُمَّ سَأَلَهُ عَنْ عَلِيٍّ ، فَذَكَرَ حَاسَنَ عَمَلِهِ قَالَ : هُوَ ذَاكَ ، يَتَّبِعُهُ أَوْسَطُ يَوْمِ النَّبِيِّ ﷺ . ثُمَّ قَالَ : لَوْلَا ذَاكَ بِسُوءِكَ ؟ قَالَ : أَجَلٌ . قَالَ : فَأَرْغَمَ اللَّهُ بِأَنْفِكَ ، أَنْ تَطْلُقَ فَاجْهَدَ عَلَى جَهْدِكَ »

٣٧٠٥ - **عَدِشُ** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُذْرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ « حَدَّثَنَا عَلِيٌّ أَنْ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ شَكَتْ مَا تَلْقَى مِنْ أَرْرِ الرَّحَى ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِسَيِّ ، فَانْطَلَقَتْ ، فَلَمْ تَجِدْهُ ، فَوَجَدَتْ عَائِشَةَ فَأَخْبَرَتْهَا . فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ بِمَجِيءِ فَاطِمَةَ ، فَبَاءَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهَا - وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا ، فَذَهَبَتْ لِأَقْوَمٍ فَقَالَ : عَلَى مَكَاسِكَ . فَقَصَدَ بَيْنَنَا حَقٌّ وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى صَدْرِي ، وَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكُمْ خَيْرًا مِمَّا سَأَلْتَانِي إِذَا أَخَذْنَا مَضَاجِعَكُمْ تُكْبِرُانِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، وَنِسْبَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، وَتَحْمَدَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ خَادِمٍ »

٣٧٠٦ - **عَدِشُ** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُذْرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَعَلِّي : أَمَا تَرْضَى أَنْ نَكُونَ مَتَى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ؟ »  
[ الحديث ٣٧٠٦ - طرته في : ٤٤١٦ ]

٣٧٠٧ - **عَدِشُ** عَلِيُّ بْنُ الْجَلْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَقْبُوا كَمَا كُنْتُمْ تَقْضُونَ ، فَأَنَّى أُكْرَهُ الْاِخْتِلَافَ ، حَتَّى يَكُونَ النَّاسُ جَمَاعَةً ، أَوْ أُمُوتَ كَمَا مَاتَ أَصْحَابِي . فَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَرَى أَنَّ عَائِمَةَ مَا يَرَوِي عَنْ عَلِيٍّ الْكَذِبُ »

( **قوله** باب مناقب علي بن أبي طالب ) أَيْ ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ( الْقُرَشِيُّ الْمَاشِيُّ أَبِي الْحَسَنِ ) وَهُوَ ابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَقِيقُ أَبِيهِ وَاسْمُهُ عَبْدُ مَنْفَعٍ عَلَى الصَّحِيحِ . وَلَدَ قَبْلَ الْبُعْثَةِ بِعَشْرِ سَنِينَ عَلَى الرَّاجِحِ وَكَانَ قَدَرَهُ بَاهُ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ صَفَرِهِ لِقِصَّةِ مَذْكُورَةٍ فِي السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ ، فَلَزِمَهُ مِنْ صَفَرِهِ فَلَمْ يَفَارِقْهُ إِلَى أَنْ مَاتَ . وَأُمُّهُ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدِ بْنِ هَاشِمٍ ، وَكَانَتْ ابْنَةَ عَمَّةِ أَبِيهِ وَهِيَ أُولُ هَاشِمِيَّةٍ وَلِلَّتِ هَاشِمِي ، وَقَدْ أَسْلَمَتْ وَهَمِيَّتْ وَمَانَتْ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ أَحْمَدُ وَإِسْمَاعِيلُ الْقَاضِي وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو عَلِيٍّ النَّيْسَابُورِيُّ لَمْ يَرِدْ فِي حَقِّ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ بِالْأَسَانِيدِ الْجَيِّدَةِ أَكْثَرَ عِمَالَةً فِي عَلِيٍّ وَكَانَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ تَأَخَّرَ ، وَوَقَعَ الْاِخْتِلَافُ فِي زَمَانِهِ وَخُرُوجِهِ مِنْ خَرَجٍ عَلَيْهِ ، فَكَانَ ذَلِكَ سَبِيلًا لَاتِفَاعٍ مَنَاقِبِهِ مِنْ كَثَرَةِ مَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ رَدًّا عَلَى مَنْ خَالَفَهُ ، فَكَانَ النَّاسُ طَائِفَتَيْنِ ، لَكِنْ الْمُبْتَدِعَةُ قَلِيلَةٌ جِدًّا . ثُمَّ كَانَ مِنْ أَمْرِ عَلِيٍّ مَا حَسَنَ فَتَجَمَّعَتْ طَائِفَةٌ أُخْرَى حَارِبُوهُ ، ثُمَّ اشْتَدَّ الْحُطْبُ فَتَقَشَّصُوهُ وَاتَّخَذُوا لِعَمَلِهِ عَلَى الْمَنَازِلِ سِتَّةً ، وَوَاتَّقَهُمُ الْخَوَارِجُ عَلَى بَغْضِهِ وَزَادُوا حَتَّى كَفَرُوهُ ، مَضْمُومًا ذَلِكَ مِنْهُمْ إِلَى عِثْمَانَ ، فَصَارَ النَّاسُ فِي حَقِّ عَلِيٍّ ثَلَاثَةً : أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْمُبْتَدِعَةُ مِنَ الْخَوَارِجِ وَالْحَارِبِينَ لَهُ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ وَأَنْبِيَائِهِمْ ، فَاحْتَاجَ أَهْلُ السُّنَّةِ إِلَى بَيْتِ فَنَاضَلَهُ فَكَثُرَ النَّاقِلُ لِذَلِكَ لِكَثَرَتِهِ مِنْ يَخَالِفِ ذَلِكَ ، وَإِلَّا فَالَّذِي فِي نَفْسِ الْأَمْرِ أَنْ أَكُلَ مِنَ الْأَرْبَعَةِ مِنَ الْفَضَائِلِ إِذَا حُرِرَ بِمِزَانِ الْعَدْلِ لَا يُخْرِجُ عَنْ قَوْلِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَصْلًا . وَرَوَى بِعُقُوبِ بْنِ سَفْيَانَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ هُرَّةٍ قَالَ « أَسْلَمَ

على وهو ابن ثمان سنين ، وقال ابن إسحق : عشر سنين ، وهذا أرجحها ، وقيل غير ذلك . ( وقال النبي ﷺ : أنت مني وأنا منك ) هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حمزة ، وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولا ، ويأتي شرحه في المغازي مستوفى إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح خيبر ، وسيأتي شرحه في المغازي . ثانياً حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هناك أيضاً مشروحا . وقوله في الحديثين : أن علياً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، أراد بذلك وجود حقيقة المحبة ؛ وإلا فكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة . وفي الحديث تلميح بقوله تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ فكأنه أشار إلى أن علياً تام الاتباع لرسول الله ﷺ حتى اتصف بصفة محبة الله ، ولهذا كانت محبته علامة الإيمان وبفضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه قال : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي ﷺ أن لا يحبكم إلا مؤمن ولا يبغضكم إلا منافق ، وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد . ثالثاً حديث سهل بن سعد أيضاً . ( وقال عمر : توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راض ) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله موصولاً ، وكانتبيعة على بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ، فبايعه المهاجرون والانصار وكل من حضر ، وكتب بيعته إلى الآفاق فاذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان . **قوله** ( عن أبيه ) هو أبو حازم سلمة بن دينار . **قوله** ( ان رجلاً جاء إلى سهل بن سعد لم أفق على اسمه . **قوله** ( هذا فلان لأمير المدينة ) أي عني أمير المدينة ، وفلان المذكور لم أفق على اسمه صريحاً ، ووقع عند الاسماعيل وهذا فكان فلان ابن فلان . **قوله** ( يدعو علياً عند المنبر ، قال فيقول ماذا ) في رواية الطبراني من وجه آخر عن عبد العزيز بن أبي حازم و يدعوك لتسب علياً . **قوله** ( والله ما سماه إلا النبي ﷺ ) يعني أبا تراب **قوله** ( فاستطعمت الحديث سهلاً ) أي سألته أن يحدثني ، واستعار الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما من النوق للطعام الذوق الحسي والكلام الذوق المعنوي ، وفي رواية الاسماعيل و فقلت يا أبا عباس كيف كان أمره . **قوله** ( ابن ابن عمك ؟ قالت : في المسجد ) في رواية الطبراني كان بيني وبينه شيء فغاضبني . **قوله** ( وخلص التراب إلى ظهره ) أي وصل ، في رواية الاسماعيل و حتى تخلص ظهره إلى التراب ، وكان نام أولاً على مكان لا تراب فيه ثم قلب فصار ظهره على التراب أو سقى عليه التراب . **قوله** ( اجلس يا أبا تراب . مرتين ) ظاهره أن ذلك أول ما قال له ذلك ، وروى ابن إسحق من طريقه وأحمد من حديث عمار بن ياسر قال : نمت أنا وعلى في غزوة العسيرة في نخل فافقنا إلا بالنبي ﷺ يحركننا برجله يقول لعل : قم يا أبا تراب لما يرى عليه من التراب ، وهذا إن ثبت حل على أنه يخاطبه بذلك في هذه المكانة الأخرى . وروى من حديث ابن عباس أن سبب غضب علي كان لما ألقى النبي ﷺ بين أصحابه ولم يوافق بينه وبين أحد فذهب إلى المسجد ، فذكر القصة وقال في آخرها : قم فانت أغنى ، أخرجه الطبراني ، وعند ابن عساكر نحوه من حديث جابر بن سمرة ، وحديث الباب أصح ، ويمتنع الجمع بينهما لأن قصة المؤاخاة كانت أول ما قدم النبي ﷺ المدينة ، وتزوج على بغاطلة ودخله عليها كان بعد ذلك عدة والله أعلم . رابعاً حديث ابن عمر ، **قوله** ( حدثنا حسين ) هو ابن علي الجعفي ، وأبو حصين بفتح أوله والمهمليتين ، وسعد بن عبيدة بضم العين . **قوله** ( جاء رجل إلى ابن عمر ) تقدم في مناقب عثمان . **قوله** ( فذكر عن عمار عمله ) وكأنه ضمن ذكر معنى أخر فعداها بن ، وفي رواية الاسماعيل و فذكر أحسن عمله ، وكأنه ذكر له إنفاقه في جيش

الصرة وتسليبه بثر رومة ونحو ذلك . **قوله** (ثم سأله عن علي فذكر عاين أحواله) كأنه ذكر له شهوده بدوا وغيرها  
وقنع خيبر على يديه وقته مرحب ونحو ذلك . **قوله** (هو ذلك ، بيته أوسط بيوت النبي ﷺ) أي أحسنها بناء ،  
وقال الداودي معناه أنه في وسطها وهو أصح . ووقع عند النسائي من طريق عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة  
في هذا الحديث ، فقال لا تسأل عن علي ولكن انظر إلى بيته من بيوت النبي ﷺ ، وله من رواية العلاء بن عزيار  
قال سألت ابن عمر عن علي فقال : انظر إلى منزله من نبي الله ﷺ ليس في المسجد غير بيته ، وقد تقدم ما يتعلق بترك  
بابه غير مستلوف في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما . **قوله** (فأرغم الله بأفك) إلباء زائدة معناه أوقع الله بك السوء ،  
واشتقاقه من السقوط على الأرض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب . **قوله** (فاجهد على جهدك) أي ابلغ على غايتك  
في حق ، فإن الذي قتله لك الحق ، وقائل الحق لا يبالي بما قيل في حقه من الباطل . ووقع في رواية عطاء المذكورة  
وقال قتال الرجل : فاني أبغضه ، فقال له ابن عمر أبغضك الله تعالى . خامسها حديث علي وأن فاطمة شكت ما تاتي  
من الرعي ، الحديث ، وفيه ما يقال عند النوم ، وسيأتي شرحه مستوفى في الدعوات إن شاء الله تعالى . ووجه  
دخوله في مناقب علي من جهة منزلته من النبي ﷺ ، ودخول النبي ﷺ معه في فراشه بينه وبين امرأته وهي ابنته  
ﷺ ، ومن جهة اختيار النبي ﷺ له لما اختار لابنته من إشار إلى أمر الآخرة على أمر الدنيا ورضاها بذلك ، وقد  
تقدم في كتاب المحسن بيان السبب في ذلك ، فإن النبي ﷺ اختار أن يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه ، ورأى  
لأهله الصبر بما لم في ذلك من مزيد الثواب . سادسها حديث عبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو السلباني . **قوله** هن  
عل قال اقضوا كما في رواية الكشميني د علي ، ( ما كنتم تقضون ) قبل ، وفي رواية حماد بن زيد عن أيوب أن  
ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد ، وأنه كان يرى هو وعمر أنه لا يمين ، وأنه رجح عن ذلك فرأى أن  
يجب . قال عبيدة : قلت له رأيتك ورأيت عمر في الحاجة أحب إلى من رأيتك وحديثك في الفرقة فقال هل ما قال .  
قلت : وقد وقعت في رواية حماد بن زيد أخرجه ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده . قال لي  
عبيدة : بعث إلى علي وإلى شرح فقال : أتى أبغض الاختلاف فأقضوا كما كنتم تقضون ، فذكره إلى قوله وأصحابي ،  
قال : فقبل علي قبل أن يكون جماعة ، . **قوله** (فاني أكره الاختلاف) أي الذي يؤدي إلى النزاع ، قال ابن  
التين : يعني مخالفة أبي بكر وعمر . وقال غيره : المراد المخالفة التي تؤدي إلى النزاع والفتنة ، ويؤيده قوله بعد  
ذلك : حتى يكون الناس جماعة ، وفي رواية الكشميني د حتى يكون للناس جماعة . **قوله** (أو أموت )  
بالنصب ويجوز الرفع . **قوله** ( كما مات أصحابي ) أي لا أزال على ذلك حتى أموت . **قوله** ( فكان ابن سيرين ) هو  
موصول بالاسناد المذكور إليه ، وقد وقع بيان ذلك في رواية حماد بن زيد ولفظه عن أيوب : سمعت محمدا يعني  
ابن سيرين يقول لأبي معشر : إنني أنعمكم في كثير مما تقولون عن علي ، . قلت : وأبو معشر المذكور هو زياد بن  
كليب الكوفي وهو ثقة عرج له في صحيح مسلم وإنما أراد ابن سيرين تهمة من يروي عنه زياد فإنه يروي عن مثل  
الحادث الأعور . **قوله** ( يرى ) بفتح أوله أي يعتقد ( أن عامة ) أي أكثر ( ما يروى ) بضم أوله ( عن علي  
الكذب ) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن علي من الأقوال المشتعلة على مخالفة الشيخين ، ولم يرد ما يتعلق  
بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد باسناد صحيح عن ابن عباس قال : إذا حدثنا ثقة عن علي فبئس ما تتجاوزها .  
سابعها حديث سعد ، **قوله** ( عن سعد ) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** ( سمعت إبراهيم بن سعد )

أبي ابن أبي وقاص . **قوله** ( قال النبي ﷺ لعل ) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر أخرجه المصنف في غزوة تبوك من آخر المغازي ، وسيأتي بيان ذلك هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** ( أما ترى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ) أي نازلا مني منزلة هارون من موسى ، والياء زائدة . وفي رواية سعيد بن المسيب عن سعد : فقال علي رضيته رضيته ، أخرجه أحمد ، ولا بن سعد من حديث البراء وزيد بن أرقم في نحو هذه القصة : قال : بلى يا رسول الله ، قال : فانه كذلك ، وفي أول حديثهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعل : لا بد أن أقيم أو تقيم ، فأقام علي فسمع ناسا يقولون : إنما خلفه شيء كرهه منه ، فأتبعه فذكر له ذلك ، فقال له : الحديث ، وإسناده قوى . ووقع في رواية عامر بن سعد بن أبي وقاص عند مسلم والترمذي قال : قال معاوية لسعد : ما منعك أن تسب أبا رباب ؟ قال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن لي رسول الله ﷺ فلن أسبه ، فذكر هذا الحديث وقوله : لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله وقوله : لما نزلت ( فقل نعالوا نذع أبناءنا وأبناءكم ) دعا عليا وفاطمة والحسن والحسين فقال : اللهم هؤلاء أهلي . وعند أبي يعلى عن سعد من وجه آخر لا بأس به قال لو وضع المنشأ هل مفرق على أن أسب عليا ما سبته أبدا وهذا الحديث أئني حديث الباب دون الزيادة روى عن النبي ﷺ عن غير سعد من حديث عمر وعلى نفسه وأبي هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبي سعيد وأنس وجابر بن سمرة وحيشي بن جنادة ومعاوية وأسماء بنت عميس وغيرهم ، وقد استوعب طرقة ابن عساكر في ترجمة علي . وقريب من هذا الحديث في المعنى حديث جابر بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ لعل : من أشق الأولين ؟ قال : عاقر الناقة ، قال : فمن أشق الآخرين ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : فأنك ، أخرجه الطبراني وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند أحمد ، ومن حديث صهيب عند الطبراني ، وعن علي نفسه عند أبي يعلى بإسناد لين ، وعند البزار بإسناد جيد ، واستدل بحديث الباب على استحقاق علي للخلافة دون غيره من الصحابة ، فان هارون كان خليفة موسى ، وأوجب بأن هارون لم يكن خليفة موسى إلا في حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق ، أشار إلى ذلك الخطابي . وقال الطبري : معنى الحديث أنه متصل في نازل مني منزلة هارون من موسى ، وفيه تشبيه مهم بينه بقوله : إلا أنه لأنني بمدي ، فعرف أن الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهو الخلافة ، ولما كان هارون المشبه به إنما كان خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة علي للنبي ﷺ بحياته والله أعلم . وقد أخرج المصنف من مناقب علي أشياء في غير هذا الموضع ، منها حديث عمر : علي أفضانا ، وسيأتي في تفسير البقرة . وله شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ، ومنها حديث قتالة البغاة وهو في حديث أبي سعيد : تقتل عمارا الفقة الباغية ، وكان عمار مع علي ، وقد تقدمت الإشارة إلى الحديث المذكور في الصلاة . ومنها حديث قتالة الخوارج وقد تقدم من حديث أبي سعيد في علامات النبوة ، وغير ذلك مما يعرف بالتبعية ، وأوعب من جمع مناقب من الأحاديث الجياد النسائي في كتاب : الخصائص ، وأما حديث : من كنت مولاه فعلي مولاه ، فقد أخرجه الترمذي والنسائي ، وهو كثير الطرق جدا ، وقد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد ، وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان ، وقد روينا عن الإمام أحمد قال : ما بلغنا عن أحد من الصحابة ما بلغنا عن علي بن أبي طالب . ( تنبيه ) : وقع حديث سعد مؤخرا عن حديث علي في رواية أبي ذر ومقدما عليه في رواية الباقين ، والخطب في ذلك قريب ، والله أعلم

## ١٠ - باب مناقب جعفر أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه

وقال له النبي ﷺ « أشبهت ، خلقي وخلقي ،

٣٧٠٨ - **حدثنا** أحمد بن أبي بكر حدثنا محمد بن إبراهيم بن دينار أبو عبد الله الجهمي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه « ان الناس كانوا يقولون : أكثر أبو هريرة ، وإن كنت أزم رسول الله ﷺ يشجع بطي حتى لا آكل الخبز ولا ألبس الحبير ولا يخدمني فلان ولا فلانة ، وكنت ألمع بطي بالحصباء من الجوع ، وإن كنت لأستقرئ الرجل الآية هي معي كي يتقلب بي فيطعمني . وكان أخير الناس للمساكين جعفر بن أبي طالب : كان يتقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته ، حتى إن كان ليخرج إلينا مكة التي ليس فيها شيء ، فيشقه فتلحق ما فيها »

[ الحديث ٣٧٠٨ - طرقة في : ٤٣٧ هـ ]

٣٧٠٩ - **حدثنا** عمرو بن علي حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي « ان ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا سلم على ابن جعفر قال : السلام عليك يا ابن ذي الجناحين »

قال أبو عبد الله : الجناحان كل ناصتين

[ الحديث ٣٧٠٩ - طرقة في : ٣٦٤ ]

**قوله** ( باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي ) سقطت الأبواب كلها من رواية أبي ذر ، وأبقى التراجم بغير لفظ « باب » ، وثبت ذلك في رواية الباقرين . وجعفر هو أخو علي شقيقه ، وكان أسن منه بعشر سنين ، واستشهد بمؤنة كاسياني بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الأربعين . **قوله** ( وقال له النبي ﷺ أشبهت خلقي وخلقي ) هو من حديث البراء الذي ذكره في أول مناقب علي ، وسيأتي بتمامه مع الكلام عليه في عمرة المدينة . **قوله** ( حدثنا أحمد بن أبي بكر ) هو أبو مصعب الزهري ، والإسناد كله مدنيون ، وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الإسناد حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة أيضا . **قوله** ( ان الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة ) أي من الرواية عن النبي ﷺ ، وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه « لولا آية من كتاب الله ما حدثت ، وأشار بذلك إلى مثل قول ابن عمر لما ذكر له أنه يروي في حديث « من صلى على جنازة فله قيراط » : أكثر أبو هريرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الجنائز ، واعتراف ابن عمر بعد ذلك له بالحفظ . وروى البخاري في « التاريخ » ، وأبو يعلى بإسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال « كنت عند طلحة بن عبيد الله ، قيل له : ما ندرى هذا النماي أعلم برسول الله منكم ، أو هو يقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل ؟ قال فقال : والله ما نذكرك أنه سمع ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ، إننا كنا أقواما لنا بيوتات وأهلون ، وكنا نأتي النبي ﷺ طرفي النهار ثم نرجع ، وكان أبو هريرة مسكينا لا مال له ولا أهل ، إننا كنا ندهم مع يد النبي ﷺ ، فكان يدور معه حيثما دار ،

فأنتك أنه قد سمع ما لم نسمع ، وروى البهيقي في مدخله من طريق أشعث عن مولى لطلحة قال : كان أبو هريرة جالسا ، فرجل بطلحة فقال له : لقد أكثر أبو هريرة ، فقال طلحة : قد سمعنا كما سمع ، ولكنه حفظ ونسينا ، وأخرج ابن سعد في « باب أهل العلم والفتوى من الصحابة » في طبقاته باسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال : « قالت عائشة لأبي هريرة : إنك لتحدث عن النبي ﷺ حديثا ما سمعته منه ، قال : شغلته عنه يا أمه المرأة والمكحلة ، وما كان يشغلني عنه شيء » . قوله ( يشع بطي ) في رواية الكشميني « شيع ، أى لأجل الشيع . قوله ( حين لا آكل ) في رواية الكشميني « حتى ، والاول أوجه . قوله ( ولا أليس الحبير ) بالموحدة قبلها مهمة مفتوحة ، والكشميني « الحرير ، والاول أرجح ، والحبير من البرد ما كان موشى بخططا ، يقال برد حبير وبرد حبرة بوزن عنبه على الوصف والإضافة . قوله ( لاستقرى الرجل ) أى اطلب منه القرى فيظن أنى اطلب منه القراءة ، ووقع بيان ذلك في رواية لأبي نعيم في « الحلية » عن أبي هريرة أنه وجد عمر فقال اقربني ، فظن أنه من القراءة فأخذ يقرئه القرآن ولم يطعمه ، قال : وإنما أردت منه الطعام . قوله ( كي ينقلب بي ) أى يرجع بي إلى منزله ، والترمذي من طريق ضعيفة عن أبي هريرة « ان كنت لأسأل الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه ، ما سأله إلا ليطعمني شيئا » وفي رواية الترمذي « وكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجيني حتى يذهب بي إلى منزله » . قوله ( وكان أخير ) بوزن أفضل ومعناه ، والكشميني خير . قوله ( للساكنين ) في رواية الكشميني بالإفراد والمراد الجنس ، وهذا التقيد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة عن أبي هريرة وقال « ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله ﷺ أفضل من جعفر بن أبي طالب » أخرجه الترمذي والحاكم باسناد صحيح . قوله ( المكة ) بضم المهملة وتشديد الكاف : ظرف السمن ، وقوله ( ليس فيها شيء ) مع قوله ( فنلقن ما فيها ) لاتانفي بينهما ، لأنه أراد بالنبي ﷺ أى لأشياء فيما يمكن إخراجها منها بغير قطعها ، وبالانبات ما يبيت في جوارحتها . وفي رواية الترمذي « ليقول لامراته أسماء بنت عميس : أطعمينا ، فإذا أطعمتنا أجباني ، وكان جعفر يحب المساكين ويسكن إليهم ، وكان النبي ﷺ يكنيهم بأبي المساكين ، انتهى . وإنما كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه إنما سأله ليطعمه ليجمع بين المصلحتين ، ولاحتمال أن يكون السؤال الذي وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة . قوله ( ان ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر ) يعنى عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقع في رواية الاسماعيل من طريق هشيم عن اسماعيل بن أبي خالد قال : قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له : ابن ذى الجناحين ؟ قال : نعم ، رأيت ابن عمر أنه يوما أو لقيه فقال : السلام عليك يا ابن ذى الجناحين . ( السلام عليك يا ابن ذى الجناحين ) كأنه يشير الى حديث عبد الله بن جعفر قال « قال لي رسول الله ﷺ هنيئا لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء » أخرجه الطبراني باسناد حسن ، وعن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ قال « رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة » أخرجه الترمذي والحاكم وفي إسناده ضعف ، لكن له شاهد من حديث علي عند ابن سعد ، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « مرني جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم » أخرجه الترمذي والحاكم باسناد على شرط مسلم ، وأخرج أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا « دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفرا يطير مع الملائكة » وفي طريق أخرى عنه « أن جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان هو ضه الله من يديه ، وإسناده هذه جيد ، وطريق أبي هريرة في الثانية قوى لإسناده على شرط مسلم ، وقد ادعى السهيلي أن الذي يتبادر من ذكر



الجنّاحين والطيران أنهما كجناحي الطائر لهما ريش ، وليس كذلك ، وسيأتي بقية القول في ذلك في غروة مؤنة إن شاء الله تعالى . ( تنبيه ) : وقع في رواية النسفي وحده في هذا الموضع . قال أبو عبد الله يعني المصنف : يقال لكل ذى ناحيتين جناحان ، ولعله أراد بهذا حمل الجنّاحين في قول ابن عمر « يا ابن ذى الجنّاحين ، عل المنوى دون نسي ، والله أعلم »

### ١١ - باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه

٣٧١٠ - **حدثنا الحسن بن محمد** حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى حدثني أبي عبد الله بن المثنى عن **عمامة بن عبد الله بن أنس** عن أنس رضى الله عنه « أن عمر بن الخطاب كان إذا قَطَعُوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : اللهم إنا كنا نتوسلُ إليك بنبينا ﷺ فتسقينا ، وإنا نتوسلُ إليك بعم نبينا فاسقنا ، قال فيسقون »

[ الحديث ٣٧١٠ - طرفه في : ١٠١٠ ]

**قوله** ( باب ذكر العباس بن عبد المطلب ) ذكر فيه حديث أنس « أن عمر كانوا إذا قَطَعُوا استسقى بالعباس » وهذه الترجمة وحديثها سقاطاً من رواية أبي ذر والنسفي ، وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه في الاستسقاء ، وكان العباس أسن من النبي ﷺ بستين أو ثلاث ، وكان إسلامه على المشهور قبل فتح مكة ، وقيل قبل ذلك ، وليس ببعيد ، فإن في حديث أنس في قصة الحجاج بن علاط ما يؤيد ذلك . وأما قول أبي رافع في قصة بندر « كان الإسلام دخل علينا أهل البيت » فلا يدل على إسلام العباس حينئذ فإنه كان بمن أسرى يوم بدر وفدى نفسه وعتيلاً ابن أخيه أبي طالب كاسيأتى ، ولأجل أنه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله عمر في أهل الشورى مع معرفته بفضله واستسقاؤه به ، وسيأتي حديث عائشة في إجلال النبي ﷺ عه العباس في آخر المغازى في الوفاة النبوية . وكنية العباس أبو الفضل ، ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله بضع وثمانون سنة

### ١٢ - باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ

وَمَنْعَةُ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامَ بِنْتُ النَّبِيِّ ﷺ . وقال النبي ﷺ « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة »

٣٧١١ - **حدثنا أبو اليمان** حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني عُروة بن الزبير عن عائشة « أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي ﷺ بما أفاء الله على رسوله ﷺ تطلبُ صدقة النبي ﷺ التي بالمدينة وفدك ، وما بقى من خمس خيبر »

٣٧١٢ - « قال أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال لا نورث ، ما تركنا فهو صدقة ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال - يعنى مال الله - ليس لهم أن يزدوا على الأكل . ولأنى والله لا أعير شيئاً من صدقات رسول

الله ﷺ التي كانت عليها في عهد النبي ﷺ، ولأعلن فيها بما عمل فيها رسول الله ﷺ. فتشهد على ثم قال :  
لما قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك - وذكر قرابتهم من رسول الله ﷺ وحقهم - فكلم أبو بكر فقال : والذي  
نفسى بيده لقراءة رسول الله ﷺ أحب إلي أن أصل من قرأني »

٣٧١٣ - أخبرني عبد الله بن عبد الوهاب أخبرنا خالد حدثنا شعبة عن واقد قال سمعت أبي يحدث عن  
ابن عمر « عن أبي بكر رضي الله عنهم قال : ارقبوا محمداً ﷺ في أهل بيته »  
[ الحديث ٣٧١٣ طرفه في : ٢٧٥١ ]

٣٧١٤ - **حزنا** أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي شريك عن المسور بن مخرمة  
« ان رسول الله ﷺ قال : فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني ،

٣٧١٥ - **حزنا** يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن حروة عن عائشة رضي الله عنها قالت  
« دعا النبي ﷺ فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها ، فاسأها بشيء فبكّت ، ثم دعاها فاسأها فضحكّت  
قالت فسألتها عن ذلك »

٣٧١٦ - « فقالت : سارني النبي ﷺ فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي ثوئي فيه فبكيت ، ثم  
سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أنهم فضحكّت »

**قوله** ( باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ ) زاد غير أبي ذر في هذا الموضع ، ومنقبه فاطمة بنت النبي ﷺ ،  
وقال النبي ﷺ : فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وهذا الحديث سيأتي موصولاً في باب مفرد ترجمته ومنقبه فاطمة ، وهو  
يقضي أن يكون ما اعتمده أبو ذر أولى . وقوله « قرابة النبي ﷺ » يريد بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو  
عبد المطلب من محب النبي ﷺ منهم ، أو من رآه من ذكر وأئني ، وهم هل وأولاده والحسن والحسين ومحسن  
وأم كلثوم من فاطمة عليها السلام ، وجهنر وأولاده عبد الله وعون ومحمد ، ويقال انه كان لجهنر بن أبي طالب  
ابن اسمه أحد ، وهنيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل ، وحزرة بن عبد المطلب وأولاده يمل وعمارة وأماعة ،  
والعباس بن عبد المطلب وأولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وهبيد الله والحارث ومعيد وهبيد  
الرحمن وكثير وعون وتمام ، وفيه يقول العباس :

تموا بتمام فصاروا عشرة يارب فاجعلهم كراما برره

ويقال ان لكل منهم رواية ، وكان له من الاناث أم حبيب وآمنة وصفيّة وأكثرهم من لبابة أم الفضل ،  
ومعتب بن أبي لحب ، والعباس بن هنية بن أبي لحب وكان زوج آمنة بنت العباس ، وعبد الله بن الزبير بن هيد  
المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الاسود ، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جهنر ،

ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناء المغيرة والحارث ، واصبده الله بن الحارث هذا رواية ، وكان يلقب به بمحدثين الثانية ثقبلة وأميمة وأدوى وطائفة وصفية بنات عبد المطلب أسدت صفة وصحبت ، وفي الباقيات خلاف والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عائشة ان فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها الحديث ، وقد تقدم بأنهم من هذا مع شرحه في كتاب الخمس ، وبأنى بقيته في آخر غزوة خيبر ، وبأنى هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار إن شاء الله تعالى ، والمراد منه هنا قول أبي بكر : لقراءة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرأني ، وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من تركه النبي ﷺ . **قوله** (حدثنا خالد) هو ابن الحارث ، **قوله** (عن وائد) هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر . **قوله** (أرقبوا عمدا في أهل بيته) مخاطب بذلك الناس ويوصيه به ، والمرابقة للشيء المحافظة عليه ، يقول احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسيئوا إليهم . ثم ذكر حديث المسور : فاطمة بضعة مني ، فن أغضبها أغضيتي ، وهو طرف من قصة خطبة حل ابنة أبي جهل ، وسيأتي مطولا في ترجمة أبي العاص بن الربيع قريبا . وحديث عائشة : ان النبي ﷺ سارها بشيء فبكت ، والحديث ، وسيأتي شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي ، وهذان الحديثان لم يقعا في رواية أبي ذر وبناتها المغيرة ، ولم يذكرهما القسقي أيضا ، والسبب في ذلك أن حديث المسور يأتي بأسناده ومثته في مناقب فاطمة ، وحديث عائشة معنى بأسناده ومثته في علامات النبوة . **قوله** (عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج : سمعت أبي ،

### ١٣ - باب مناقب الزبير بن العوام

وقال ابن عباس : « هو حواري النبي ﷺ » . وثمى الحواريون لياض ثيابهم

٣٧١٧ - **حدثنا** خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال : « أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رُعافٌ شديد سنة الرُعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى ، فدخل عليه رجل من قريش قال : استخلف . قال : وقالوه ؟ قال : نعم . قال : ومن ؟ فسكت . فدخل عليه رجل آخر - أحسبه الحارث - فقال : استخلف . فقال عثمان : وقالوا ؟ فقال : نعم . قال : ومن هو ؟ فسكت . قال : فله لهم قالوا إنه الزبير ؟ قال : نعم . قال : أما والذي نفسي بيده إنه أغروهم ما علمت ، وإن كان لأحبههم إلى رسول الله ﷺ »

[الحديث ٣٧١٧ - طرقة في : ٣٧١٨]

٣٧١٨ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي سمعت مروان بن الحكم : « كنت عند عثمان أنه رجل فقال : استخلف . قل : وقيل ذاك ؟ قال : نعم ، فزبير . قال : أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم . ثلاثا »

٣٧١٩ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن السكندر عن جابر

رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : إن أسكل نبي حواريًا ، وإن حواري الزبير بن العوام ،

٣٧٢٠ - **حديث** أحمد بن محمد أنبأنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبيد الله بن الزبير قال : « كنت يوم الأحزاب جملت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء ، فنظرتُ فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثا . فلما رجعتُ قلتُ : يا أبتِ رأيتُك تختلف ، قال : أو هل رأيتُني بأبي ؟ قلتُ نعم . قال : كان رسول الله ﷺ قال : من يأت بني قريظة فيأتيهم بخبرهم ؟ فانطلقتُ ، فلما رجعتُ جمع لي رسول الله ﷺ أبو به فقال : فذاك أبي وأمي »

٣٧٢١ - **حديث** علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه « أن أصحاب النبي ﷺ قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك : ألا تشد فتشد معك ؟ فحمل عليهم فصرخوا صرختين على عاتق بينهما ضربته ضربها يوم بدر . قال عروة : فكنتُ أدخل أصابعي في تلك الضربات أصب وأنا صفي »

[ الحديث ٣٧٢١ - طرمه في : ٣٩١٣ ، ٣٩٢٠ ]

**قوله** ( باب مناقب الزبير بن العوام ) أي ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن نضي ، يجتمع مع النبي ﷺ في قصي ، وعدد ما بينهما من الآباء سواء ، وأمهم صفية بنت عبد المطلب عمة النبي ﷺ ، وكان يكنى أبا عبد الله ، وروى الحاكم بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين ، **قوله** ( وقال ابن عباس : هو حواري النبي ﷺ ) هو عارف من حديث سفيان في تفسيره براءة من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ، ولهذا الحديث طرق من أغربها ما أخرجه الزبير بن بكار من مرسل أبي الخير مرثد بن الرزني بلفظ : حواري من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ، ورجاله موثقون لكنه مرسل . **قوله** ( وسمى الحواريون لبياض ثيابهم ) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وزاد : أنهم كانوا صيادين ، وإسناده صحيح إليه ، وأخرج عن الضحاك أن الحواري هو الغسال بالتحية ، لكنهم يجعلون الحاء هاء . وعن قتادة : الحواري هو الذي يصلح للخلافة وعنه : هو الوزير . وعن ابن عيينة : هو الناصر ، أخرجه الترمذي وغيره عنه . وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة مثله . وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة . وقال الزبير عن محمد بن سلام : سألت يونس بن حبيب عن الحواري ، قال : الخالص . وعن ابن الكلبي الحواري الخليل . **قوله** ( سنة الزعاف ) كان ذلك سنة إحدى وثلاثين أشار إلى ذلك عمر بن شبة في كتاب المدينة ، وأفاد أن عثمان كتب العهد بعده أمجد الرحمن بن عوف واستكمل ذلك حمران كاتبه ، فوشى حمران بذلك إلى عبد الرحمن ، فهاج عثمان على ذلك ، فغضب عثمان على حمران فنفاه من المدينة إلى البصرة ، ومات عبد الرحمن بعد ستة أشهر ، وكانت وفاته سنة اثنين وثلاثين . **قوله** ( فدخل عليه رجل من قريش ) لم أقف على اسمه . **قوله** ( فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحارث ) أي ابن الحكم وهو أخو مروان دواوي الحبر ، ووقع منسوباً كذلك في مشيخة يوسف بن خليل الحافظ ، من طريق سويد بن

سميع عن علي بن مسهر بسند حديث الباب ، وقد شهد الحارث بن الحكم المذكور حصار عثمان ، وعاش بعد ذلك إلى خلافة معاوية . وفيه نسب قريش الزبير ، أنه تحاكم مع خصم له إلى أبي هريرة . **قوله** ( فلعلهم قالوا إنه الزبير ) لم أفت على اسم من قال ذلك . **قوله** ( أنه ماعلت ) سيأتي ما فيه . **قوله** ( أن كان خيرهم ماعلت ) ما مصدرية أى في علمي ، ويحتمل أن تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف ، قال الفادوي : يحتمل أن يكون المراد الخيرية في شيء مخصوص كحسن الخلق ، وإن حمل على ظاهره ففيه ما يبين أن قول ابن عمر د ثم نترك أصحاب رسول الله ﷺ لا تفاضل بينهم ، لم يرد به جميع الصحابة ، فإن بعضهم قد وقع منه تفصيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير . قلت : قول ابن عمر قيده بحياة النبي ﷺ فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك . **قوله** ( وإن حوارى الزبير ) بتشديد الياء وتحملا لكتوله ( ما أنتم بمصرحى ) ويجوز كسرهما . وقد مضى تفسير الحوارى ، وتقدم سبب هذا الحديث في باب الطليعة ، في أوائل الجهاد . **قوله** ( أنبأنا عبد الله ) هو ابن المبارك . **قوله** ( كنت يوم الأحزاب ) أى لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك ، وسيأتي شرح ذلك في المغازى . **قوله** ( وعمر بن أبي سلمة ) أى ابن عبد الأسد ربيب النبي ﷺ وأمه أم سلمة . **قوله** ( في النساء ) في رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم في أصل حسن ، وله في رواية أبي أسامة عن هشام في الاطم الذي فيه النسوة ، يعنى نسوة النبي ﷺ ، وعنده في رواية على بن مسهر المذكورة وكان يطأطنى لى مرة فأناظر ، وأطأطنى له مرة فينظر ، فكنت أعرف أبى إذا مر على فرسه في السلاح . **قوله** ( يختلف إلى بنى قريظة ) أى يذهب ويحجى ، وفي رواية أبي أسامة عند الاستيعلى مرتين أو ثلاثا . **قوله** ( فلما رجعت ، قلت : يا أبا بريك ) بين مسلم أن في هذه الرواية إدراجا ، فانه ساقه من رواية على بن مسهر عن هشام لى قوله د لى بنى قريظة . قال هشام : وأخبرنى عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال : فذكرت ذلك لأبى ، إلى آخر الحديث . ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام قال : فساق الحديث نحوه ، ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه ، انتهى . ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه ، والله أعلم . **قوله** ( قال أو هل رأيته يا بنى ؟ قلت نعم ) فيه صحة سماع الصغير ، وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس ، لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق ، فإن قلنا إنه ولد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر ، وإن قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر ، وإن عجلنا إحداها وأخرنا الأخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر ، وسأبين الأصح من ذلك في كتاب المغازى إن شاء الله تعالى ، وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله . وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير ، من كتاب العلم . **قوله** ( جمع لى رسول الله ﷺ بين أبويه فقال : فذاك أبى وأمى ) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قريبا ووجه الجمع بينهما . **قوله** ( حدثنا على بن حفص ) هو المروزي ، وقد تقدم ذكره في الجهاد ( أن أصحاب النبي ﷺ ) أى الذين شهدوا وقعة اليرموك ( قالوا الزبير ) لم أفت على تسمية أحد منهم . **قوله** ( يوم وقعة اليرموك ) هو بفتح التحتانية وسكون الراء وضم الميم وآخره كاف : موضع بالشام ، وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر ، وكان النصر للمسلمين على الروم ، واستشهد من المسلمين جماعة . **قوله** ( ألا تشد ) بهم المعجمة أى على

المشركين . **قوله** ( إن شددت كذبتهم ) (١) أى تأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا ، وأهل الجواز يطلقون الكذب على ما يذكر على خلاف الواقع . **قوله** ( فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربه يوم بدر ) كذا في هذه الرواية ، وسيأتى في غزوة بدر في المغازى ما يغير ذلك ويأتى شرحه ، ووجه الجمع بين الروایتين هناك إن شاء الله تعالى ، وكان قتل الزبير في شهر رجب سنة ست وثلاثين ، انصرف من وقعة الجبل تاركا للقتال فقتله عمرو ابن جرموز - بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي - التميمي غيلة ، وجاء إلى على متقربا إليه بذلك فبشره بالنار ، أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وصححه الحافظ من طرق بعضها مرفوع . ( تنبيه ) : تقدم الكلام على تركه الزبير وما وقع فيها من البركة بعده في كتاب الحسن

١٤ - باب . ذكر طلحة بن عبيد الله . وقال عمر : توفى النبي ﷺ وهو عنه راض

٣٧٢٢ ، ٣٧٢٣ - **حدثني** محمد بن أبي بكر الملقب **حدثنا** معتمر عن أبيه عن أبى عثمان قال « لم يبق

مع النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله ﷺ غير طلحة وسعد ، عن حديثهما »

[ الحديث ٣٧٢٢ - طرقة في : ٤٠٦٠ ]

[ الحديث ٣٧٢٣ - طرقة في : ٤٠٦١ ]

٣٧٢٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** خالد **حدثنا** ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال « رأيت يد طلحة

التي وقى بها النبي ﷺ قد شلت »

[ الحديث ٣٧٢٤ - طرقة في : ٤٠٦٣ ]

**قوله** ( ذكر طلحة بن عبيد الله ) أى ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي ﷺ في مرة بن كعب ومع أبي بكر الصديق في تيم بن مرة ، وعدد ما بينهم من الآباء سواء . يكنى أبا محمد ، وأمه الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء ، أسلمت وهاجرت وعاشت بعد أبيها قليلا ، وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال « أسلمت أم أبي بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف ، وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين ، رمى بسهم ، جاء من طرق كثيرة أن مروان بن الحكم رماه فأصاب ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات ، وكان يومئذ أول قتيل ، واختلف في سنه على أقوال : أكثرها أنه خمس وسبعون ، وأقلها ثمان وخمسون . **قوله** ( معتمر عن أبيه ) هو سليمان التيمي ، وأبو عثمان هو الهندي . **قوله** ( في بعض تلك الأيام ) يريد يوم أحد ، وقوله ( عن حديثهما ) يعنى أنهما حدثا بذلك ، ووقع في فوائد أبي بكر بن المقرئ ، من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه « فقلت لأبي عثمان : وما عليك بذلك ؟ قال هما أخبراني بذلك . » **قوله** ( حدثنا خالد ) هو ابن عبد الله الواسطي ، وابن أبي خالد هو اسماعيل . **قوله** ( التي وقى بها ) أى يوم أحد ، وصرح بذلك على بن مسهر عن اسماعيل عند اسماعيل ، وعند الطبراني من طريق موسى بن طلحة عن أبيه أنه أصابه في يده سهم ، ومن حديث أنس « وقى رسول الله ﷺ لما أراد بعض المشركين أن يضربه ، وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن

أبي بكر الصديق قال «ثم أنينا طلحة - يعني يوم أحد - فوجدنا به بضاً وسبعين جراحة ، وإذا قد قطعت إصبعه ، وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة أن إصبعه التي أصيبت هي التي تلى الإيهام ، وجاء عن يعقوب ابن إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبيه قال «أصيبت إصبع طلحة البنصر من اليسرى من مفصلها الأسفل فشلت ، ترس بها على النبي ﷺ» . **قوله** (قد شلت) بفتح المعجمة ويجوز ضمها في لغة ذكرها اللحياني ، وقال ابن درستويه : هي خطأ . والشلل نقص في السكف وبطالان عملها ، وليس معناه القطع كما زعم به منهم ، زاد الاسماعيلي في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن اسماعيل «قال قيس : كان يقال إن طلحة من حكام قريش ، وروى الحميدي في «الفوائد» من وجه أخرجه عن قيس بن أبي حازم قال «صحب طلحة بن عبيد الله فأرأيت رجلاً أعطى لجزييل مال عن غير مسألة منه

### ١٥ - باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري

وبنو زهرة أحوال النبي ﷺ ، وهو سعد بن مالك

٣٧٢٥ - **حدثني** محمد بن المنذر حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت سعداً يقول «جمع لي النبي ﷺ أبو يه يوم أحد»

[الحديث ٣٧٢٥ - أطرافه في : ٤٠٥٥ ، ٤٠٥٦ ، ٤٠٥٧]

٣٧٢٦ - **حدثنا** مكى بن إبراهيم حدثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال «لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام»

[الحديث : ٣٧٢٦ - طرفاه في : ٣٧٢٧ ، ٣٨٠٨]

٣٧٢٧ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول : سمعت سعد بن أبي وقاص يقول «ما أسلم أحدٌ إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ، ولقد سكنت سبعة أيام وإني ثلث الإسلام» . تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم

٣٧٢٨ - **حدثنا** عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن إسماعيل عن قيس قال : سمعت سعداً رضي الله عنه يقول «إني لأول العرب رعى بسهم في سبيل الله ، وكفنا نفزو مع النبي ﷺ وما لنا طعامٌ إلا ورقٌ للشجر ، حتى إن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ، ثم أصبحت بنو أسد يُعزّرنني على الإسلام لقد رُحبت إذا وذلّ عمل . وكانوا وشوا به إلى عمر قالوا : لا يحسنُ بعلّي ،

[الحديث ٣٧٢٨ - طرفاه في : ٤١٢ ، ٦٤٥٣]

**قوله** (مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري) أي أحد العشرة يكنى أبا إسحاق . **قوله** (وبنو زهرة أحوال النبي ﷺ) أي لأن أمه أمة منهم ، وأقارب الأم أحوال . **قوله** (وهو سعد بن مالك) أي اسم أبي وقاص مالك بن

وهيب - ويقال أهيب - بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، يجتمع مع النبي ﷺ في كلاب بن مرة ، وعدد ما بينهما من الآباء متقارب . وأمه حنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم ، مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك إلى ثمانية وخمسين ، وعاش نحواً من ثمانين سنة . **قوله** ( جمع لي النبي ﷺ أبويه يوم أحد ) أى في التقديس ، وهى قوله ( فذاك أبى وأمى ) ، وبينه حديث على « ما جمع رسول الله ﷺ أبويه لأحد غير سعد بن مالك ، فإنه جعل يقول له يوم أحد : ارم فذاك أبى وأمى » . وقد تقدم في الجهاد . وفى هذا الحصر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير أنه ﷺ جمع له أبويه يوم الخندق ويجمع بينهما بأن علياً رضى الله عنه لم يطلع على ذلك ، أو مراده بذلك بقيد يوم أحد ، والله أعلم . **قوله** ( ما أسلم أحد إلا في اليوم الذى أسلمت فيه ) ظاهره أنه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف في هذه اللفظة كما سأذكره . **قوله** ( ولقد مكثت سبعة أيام وأنى لثك الاسلام ) سبأنى القول فيه . **قوله** ( وأنى لثك الاسلام ) قال ذلك بحسب اطلاعه ، والسبب فيه أن من كان أسلم في ابتداء الأمر كان يحق إسلامه ، ولعله أراد بالاثنتين الآخرين بن خديجة وأبا بكر ، أو النبي ﷺ وأبا بكر ، وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً فلهذا خص الرجال ، وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار « رأيت النبي ﷺ وما معه الا خمسة أعبد وأبو بكر » وهو يعارض حديث سعد ، والجمع بينهما ما أشرت إليه ، أو يحمل قول سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبدة المذكورون وحل رضى الله عنه ، أو لم يكن اطلاع على أولئك ، ويدل على هذا الأخير أنه وقع عند الاسماعيلي من رواية يحيى بن سعيد الأموى عن هاشم بلفظ « ما أسلم أحد قبلى » ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر بن سعد عن أبيه ، وهذا مقتضى رواية الاصيل ، وهى مشكلة لأنه قد أسلم قبله جماعة ، لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ . وقد رأيت في « المعرفة لابن منده » من طريق أبى بدر عن هاشم بلفظ « ما أسلم أحد في اليوم الذى أسلمت فيه » وهذا لا إشكال فيه إذ لا مانع أن لا يشاركه أحد في الإسلام يوم أسلم ، لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذى أخرجه ابن منده فأنبت فيه « الا ، كريمة الروايات فتمين الحل على ما قلته . **قوله** ( تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم ) وصله المؤلف في « باب إسلام سعد ، من السيرة النبوية » وهو مثل رواية ابن أبى زائدة هذه . **قوله** ( انى لأول العرب رضى ) كان ذلك في سرية عبدة بن الحارث بن المطلب ، وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين ، وهى أول سرية بعثها رسول الله ﷺ في السنة الأولى من الهجرة ، بعث ناساً من المسلمين إلى رابغ ليلقوا عيراً لقريش فتراموا بالسهام ولم يكن بينهم مسابقة ، فكان سعد أول من رمى ، ذكر ذلك الزبير بن بكار بسند له وقال فيه عن سعد انه انشد يومئذ :

ألا هل أتى رسول الله أنى حميت صحابى بصدور نبلى

وذكرها بونس بن بكير في زيادة المغارى من طريق الزهرى نحوه ، وابن سعد من وجه آخر عن سعد « أنا أول من رمى بسهم » ثم خرجنا مع عبدة بن الحارث ستين راكباً . **قوله** ( ماله خاط ) بكسر المعجمة أى لا يخلط بعضه ببعض من شدة جمافه ، فقتله . **قوله** ( ثم أصبحت بنو أسد ) أى ابن خزيمه بن مدركة ، وكانوا ممن شكاه لعمرو في القصة التى تقدم بيانها في صفة الصلاة . ووقع عند ابن بطال أنه عرض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب ، فإن عمر من بنى عدى بن كعب بن لؤى ليس من بنى أسد . ووقع عند النورى « أسد بن هب



العزى ، يعنى رطل الزبير بن العوام ، وهو وم أيضا . **قوله** ( تعزوني على الاسلام ) أى تؤدبني ، والمعنى تعلني الصلاة ، أو تعيرني بأنى لا أحسنها . **قوله** ( خبت ) أى إن كنت محتاجا إلى تعليمهم ، وقد قدمت قصته مع الذين وعوا أنه لا يحسن يصلى في صفة الصلاة . **قوله** ( وصل عمل ) في رواية ابن سعد عن يعلى بن عبيد عن اسماعيل وصل عمليه ، بزيادة هاء السكت

## ١٦ - باب ذكر أصهار النبي ﷺ . منهم أبو العاص بن الربيع

٢٧٢٩ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ قَالَ** «**حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ السَّوْدَ بْنَ خُرْمَةَ قَالَ** : «**إِنَّ عَلِيًّا خُطِبَ بِنْتُ أَبِي جَهْلٍ ، فَسَمِعَتْ بِذَلِكَ فَاطِمَةُ ، فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ : يَرْثُمُ قَوْمُكَ أُنْثَى لَا تَنْصَبُ لِبَنَاتِكَ ، وَهَذَا عَلِيٌّ نَاكِحٌ بِنْتَ أَبِي جَهْلٍ . فقام رسول الله ﷺ ، فسمِعته حين تشدَّد يقول : أَمَا بَعْدُ أَنْ كُنْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ خَدَنَتْنِي وَصَدَقْتَنِي ، وَإِنَّ فَاطِمَةَ بَضْعَةٌ مِنِّي ، وَلَئِنْ أَكْرَمَ أَنْ يَسُوها ، وَاللَّهِ لَا يَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ عِنْدَ رَجُلٍ وَاحِدٍ . فَتَرَكَ عَلِيٌّ الْخُطْبَةَ**»

رزاد محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي بن الحسين عن رسول الله ﷺ وذكر صهره له من بني عبد شمس فأنى عليه في مصاهرته فأحسن ، قال : حدثني فضلتني ، وحدثني فوفى لي » **قوله** ( ذكر أصهار النبي ﷺ ) أى الذين تزوجوا اليه ، والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ، ومنهم من يخصه بأقارب المرأة . **قوله** ( منهم أبو العاص بن الربيع ) أى ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس ابن عبد مناف ، ويقال بإسقاط ربيعة ، وهو مشهور بكنيته ، واختلف في اسمه على أقوال أثبتتها عند الزبير مقسم . وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أخيها ، وأصل المصاهرة المقاربة ، وقال الراغب : الصهر الخن ، وأهل بيت المرأة يقال لهم الأصهار قاله الخليل ، وقال ابن الأعرابي : الأصهار ما يتحرم بهجوار أو نسب أو تزوج ، وكأنه لمع بالترجمة إلى ما جاء عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه : سألت ربي أن لا أتزوج أحدا من أمي ولا أتزوج اليه الا كان معي في الجنة ، فأعطاني ، أخرجه الحاكم في مناقب علي . وله شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبراني في الأوسط ، بسند واه . وقال النورى الصهر يطلق على أقارب الزوجين ، والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين ، وعلى هذا عمل البخارى فان أبا العاص بن الربيع ليس من أقارب نساء النبي ﷺ إلا من جهة كونه ابن أخت خديجة ، وليس المراد هنا نسبه اليها بل إلى تزوجه بابنتها ، وتزوج زينب بنت رسول الله ﷺ قبل البعثة وهى أكبر بنات النبي ﷺ ، وقد أسر أبو العاص بيد مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبي ﷺ أن يرسلها اليه فوفى له بذلك ، فهذا معنى قوله في آخر الحديث : وحدثني فوفى لي ، ثم أسر أبو العاص مرة أخرى فأجارت زينب فأسلم ، فرداها النبي ﷺ إلى نكاحه ، وولدت أمانة التي كان النبي ﷺ يحملها وهو يصلى كما تقدم في الصلاة ، وولدت له أيضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي ﷺ مراهقا ، فيقال لأنه مات قبل وفاة النبي ﷺ ، وأما أبو العاص فمات سنة اثنتى عشرة ، وأشار المصنف بقوله «**منهم** ، إلى من لم يذكره عن تزوج الي النبي ﷺ كعثمان وعلي ، وقد تقدمت ترجمة كل منهما ،

ولم يتزوج أحد من بنات النبي ﷺ غير هؤلاء الثلاثة ، إلا ابن أبي لهب فإنه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها ، فأمره أبوه بفراقها فقارها ، فتزوجها عثمان . وأما من تزوج النبي ﷺ إليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا ، والله أعلم . **قوله** ( أن عليا خطب بنت أبي جهل ) اسمها جويرية كما سيأتي ، ويقال العوراء ويقال جميلة ، وكان على قد أخذ بعموم الجواز ، فلما أنكر النبي ﷺ أعرض على عن الخطبة ، فيقال تزوجها عتاب بن أسيد ، وإنما خطب النبي ﷺ ليشيع الحكم المذكور بين الناس ويأخذوا به إما على سبيل الإيجاب وإما على سبيل الأولوية . وغفل الشريف المرتضى عن هذه النسبة (١) فزعم أن هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسور وكان فيه انحراف عن على ، وجاء من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ، ورد كلامه باطفاق أصحاب الصحيح على تخريجه ، وسيأتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** ( وهذا على ناكح بنت أبي جهل ) في رواية الطبراني عن أبي أيمن ، وهذا على ناكحا ، بالنصب ، وكذا عند مسلم من هذا الوجه ، أطلقت عليه اسم ناكح مجازا باعتبار ما كان قصد يفعل ، واختلف في اسم ابنة أبي جهل فروى الحاكم في دلائل ، جويرية وهو الأشهر ، وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن طاهر في المبهمات ، وقبل اسمها الحيفاء ذكره ابن جرير الطبري ، وقيل جرمة حكاة السبيل ، وقيل اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه . وكان لأبي جهل بنت تسمى صفية تزوجها سهل بن عمرو سماها ابن السكيت وغيره وقال هي الحيفاء المذكورة . **قوله** ( حدثني قسطنطين ) لعله كان شرط على نفسه أن لا يتزوج على زينب ، وكذلك على ، فإن لم يكن كذلك فهو محمول على أن عليا نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة ، أو لم يقع عليه شرط إذ لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له أن يراعى هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة ، وكان النبي ﷺ قل أن يواجه أحدا بما يعاب به ، ولعله إنما جهر بمعاتبة على مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام ، وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ، ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي ﷺ غيرها ، وكانت أصيبت بعد أمها باخوتها فكان إدخال الغيرة عليها مما يزيد حزنها ، وزاد محمد بن عمرو بن حنبل حلة . بمهملتين مفتوحتين ولا يمين الأولى ساكنة . وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولا في أوائل فرض الخس مطولا وفيه ذكر بعض ما يتعلق به

## ١٧ - باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ

وقال البراء عن النبي ﷺ « أنت أخونا ومولانا »

٣٧٣ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان قال **حدثني** عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي

الله عنه قال « بث النبي ﷺ بعتا وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فظعن بعض الناس في إمارته ، قال النبي ﷺ ان ظعنتموا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إمارته أبيه . قبل . وإيم الله إن كان تخليقا للإمارة ، وإن كان لمن أحب الناس إلى ، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده »

[ الحديث ٣٧٣ - أطرافه في : ٤٢٥٠ ، ٤٤٦٨ ، ٤٤٦٩ ، ٦٦٢٧ ، ٧١٨٧ ]

( ١ ) المرقى شيعي من عامة دعايمهم ، ومعاييده في الجرح والتعديل تختلف من مقاييس أهل السنة

٣٧٣١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « دَخَلَ عَلَيَّ قَائِفٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ شَاهِدٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مُصْطَلِحَانِ فَقَالَ : إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ، قَالَ فَسُرَّ بِذَلِكَ الَّذِي ﷺ وَأَعْجَبَهُ ، فَأَخْبَرَنِي عَائِشَةُ ،

**قَوْلُهُ** (مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ) وهو من بني كلب ، أسرى الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوبه النبي ﷺ بها ، ذكر قصته محمد بن إسحق في السيرة وأن أباه وعمه أنيا مكة فوجداه فطلبها أن يفديا بخيبره النبي ﷺ بين أن يدفعه اليهما أو يثبت عنده فاختار أن يبقى عنده ، وقد أخرج ابن منده في « معرفة الصحابة » وتمام فوائده باسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة أن حارثة أسلم يومئذ ، وهو حارثة بن شرحبيل ابن كعب بن عبد العزى الكلبي ، وأخرج الترمذي من طريق جبلة بن حارثة قال ه : قلت : يا رسول الله ، أبعث معي أخى زيدا قال ، : ان انطلق معك لم امنعه ، فقال زيد : يا رسول الله والله لا أختار عليك أحدا . واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، ومات أسامة بن زيد بالمدينة أو بوادى القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك ، وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة . **قَوْلُهُ** ( وقال البراء عن النبي ﷺ أنت أخونا ومولانا ) هو طرف من الحديث المشار اليه في ترجمة جعفر بن أبي طالب . **قَوْلُهُ** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قَوْلُهُ** (بعث النبي ﷺ بعثا) هو البعث الذى أمر بتجهيزه في مرض وفاته وقال « أفندوا بعث أسامة » فأفنداه أبو بكر رضى الله عنه بعده ، وسيأتى بياناه في أواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى . **قَوْلُهُ** (فطعن بعض الناس في إمارته) سمي بمن طعن في ذلك هاشم بن أبى ربيعة الخزومي كما سيأتى بسط ذلك في آخر المغازى . **قَوْلُهُ** (تطعنون) بفتح العين يقال طعن يطعن بالفتح في العرض والنسب ، وبالضم بالزح واليد ، ويقال هما لغتان فيها . **قَوْلُهُ** ( فقد كنتم تطعنون في إمارته أبيه من قبل ) يشير إلى إمارته زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، وعند النسائي عن عائشة قالت « ما بعث رسول الله ﷺ زيد بن حارثة في جيش قط إلا أمره عليهم » وفيه جواز إمارته المولى ونوابة الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل ، لأنه كان في الجيش - الذى كان عليهم أسامة - أبو بكر وعمر ، ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف ، وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكور

## ١٨ - باب - ذِكْرُ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ

٣٧٣٢ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ مَرِيضًا أَهْمَهُمْ شَأْنُ الْخَزْمِيَّةِ فَقَالُوا : مَنْ يَخْتَرُ عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حِبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » ،

٣٧٣٣ - **وَحَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ حُدَّادٍ سَقْيَانٌ قَالَ : ذَهَبْتُ أَسْأَلُ لِلزُّهْرِيِّ عَنْ حَدِيثِ الْخَزْمِيَّةِ فَصَاحَ بِي ، قُلْتُ لِسَقْيَانٍ : فَلَمْ تَحْمَلْهُ عَنْ أَحَدٍ ؟ قَالَ : وَجَدْتُهُ فِي كِتَابٍ كَانَ كَتَبَهُ أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ أَمْرَأَةً مِنْ بَنِي خَزُومٍ سَرَقَتْ ، فَقَالُوا : مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا النَّبِيَّ ﷺ ؟ فَلَمْ يَخْتَرُ أَحَدٌ أَنْ يُكَلِّمَهُ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، فَقَالَ : إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِبُفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا

سَرَقَ فِيهِمُ الضَّمِيفُ قَطْعُوهُ . لَوْ كَانَتْ قَاطِمَةٌ لَقَطَعْتُ يَدَهَا »

٣٧٣٤ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُبَادٍ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْمَاجِشُونُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ « نَظَرَ ابْنُ عَمَرَ يَوْمًا - وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ - إِلَى رَجُلٍ يَسْعُبُ ثِيَابَهُ فِي نَاحِيَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ : انْظُرْ مِنْ هَذَا ؟ لَيْتَ هَذَا عِنْدِي . قَالَ لَهُ إِنْسَانٌ : أَمَا تَعْرِفُ هَذَا يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ هَذَا عَبْدُ بَنِ أَسَامَةَ . قَالَ فَنَاطَأَ ابْنُ عَمَرَ رَأْسَهُ وَتَفَرَّقَ يَدَيْهِ فِي الْأَرْضِ ، ثُمَّ قَالَ : لَوْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَحْبَبِهِ »

٣٧٣٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُبَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُهُ وَالْحَسَنَ فَيَقُولُ : اللَّهُمَّ أَحْبِبْهُمَا فَإِنَّ أَحْبَبَهُمَا »

[ الحديث ٣٧٣٥ - طرفاه في : ٣٧٤٧ ، ٦٠٠٣ ]

٣٧٣٦ - وَقَالَ تَقِيْمٌ عَنْ ابْنِ الْبَارِكِ أَخْبَرَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي مَوْلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ الْحَبَّاجَ ابْنَ أَيْمَنَ بْنِ أُمِّ أَيْمَنَ - وَكَانَ أَيْمَنُ بْنُ أُمِّ أَيْمَنَ أَخَا أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ لِأُمِّهِ - وَهُوَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَرَأَاهُ ابْنُ عَمَرَ لَمْ يَتِمَّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَقَالَ : أَعِدْ »

[ الحديث ٣٧٣٦ - طرفه في : ٣٧٤٧ ]

٣٧٣٧ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ تَمْرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي حَرَّةٌ مَوْلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ يَبْنَاهُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَرَ إِذْ دَخَلَ الْحَبَّاجُ ابْنَ أَيْمَنَ ، فَلَمْ يُتِمَّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَقَالَ : أَعِدْ . فَلَمَّا وَلَّى قَالَ لِي ابْنُ عَمَرَ : مَنْ هَذَا ؟ قُلْتُ : الْحَبَّاجُ بْنُ أَيْمَنَ بْنِ أُمِّ أَيْمَنَ . فَقَالَ ابْنُ عَمَرَ : لَوْ رَأَى هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَحْبَبِهِ . فَذَكَرَ حُبَّهُ وَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّ أَيْمَنَ » قَالَ : وَزَادَنِي بَعْضُ أَصْحَابِي عَنْ سُلَيْمَانَ « وَكَانَتْ حَاضِنَةً لِلنَّبِيِّ ﷺ »

**قوله** ( ذكر أسامة بن زيد ) ذكر فيه حديث الغزومية التي سُرقت ، وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود ، والغرض منه قوله في بعض طرقه ، ومن يجهل أن يكلمه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ، وكانوا يسمعون أسامة حب رسول الله ﷺ بكسر الميملة أى محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده ، لأنه كان يحب أباه قبله حتى تبناه فكان يقال له زيد بن محمد . وأمه أم أَيْمَنَ حاضنة رسول الله ﷺ . وكان رسول الله ﷺ يقول « هى أُمى بعد أُمى » وكان يجلسه على نطقه بعد أن كبر كما سيأتي في مناقب الحسن بن علي (حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عباد هو يحيى بن عباد الضبعي البصري ، والمرداد بالماجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلفة . **قوله** ( ليت هذا عندي ) أى قريبا مني حتى أفصحه وأعظه ، وقد روى بالبهاء الموحدة من العبودية ، وكأنه على ما قيل كان أسود اللون . **قوله** ( قال له إنسان ) لم أقف على اسمه . **قوله** ( لو رأى رسول الله ﷺ لأحبه ) إنما جزم ابن

عمر بذلك لما رأى من محبة النبي ﷺ لزيد بن حارثة وأم أيمن وذريتهما فقام ابن أسامة على ذلك . **قوله** ( اللهم أحبهما فاني أحبهما ) هذا يشعر بأنه ﷺ ما كان يحب إلا لله وفي الله ، ولذلك رتب محبة الله على محبته ، وفي ذلك أعظم منقبة لأسامة والحسن . **قوله** ( وقال نعيم ) هو ابن حاد . **قوله** ( أخبرني مولى لأسامة ) في رواية ابن أبي الدنيا ، وأخبرني ابن حرمة مولى أسامة ، وابن حرمة هو إلياس ، ويقال إنه حرمة بن إلياس في الرواية التي بعده . **قوله** ( وهو رجل من الأنصار ) أي أيمن ابن أم أيمن ، وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحنظلي من الحذرج ، ويقال إنه كان حبشيا من موالى الحذرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن ، واستشهد أيمن يوم حنين مع النبي ﷺ ، ونسب أيمن إلى أمه لشرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوي ، وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن ، وكانت حاضنة النبي ﷺ ورثها من أبيه فولدت له أسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي ﷺ قليلا . **قوله** ( فرآه ابن عمر ) هو معطوف على شيء مقدور تقديره ان الحجاج بن أيمن دخل المسجد فصل فرآه ابن عمر ، يوضح ذلك الرواية التي بعد هذه . **قوله** ( فقال أعد ) أي أعد صلاتك ، وفي رواية الإسماعيل . وقال أي ابن أخي ، أنحسب أنك قد صليت ؟ أنك لم تصل ، فأعد صلاتك . **قوله** ( بينا هو ) فيه تجريد ، كأن حرمة قال : بينا أنا ، لجرد من نفسه شخصا فقال : بينا هو . **قوله** ( فذكر حبه وما ولدته أم أيمن ) كذا ثبت بواو العطف في رواية أبي ذر ، والضمير على هذا لأسامة في قوله و فذكر حبه ، أي ميله . وفي رواية غير أبي ذر و فذكر حبه ما ولدته أم أيمن ، فعل هذا فالضمير للنبي ﷺ ، و ما ولدته الخ ، هو المفعول ، والمراد بما ولدته أم أيمن ما ولدته من ذكر وأنثى . **قوله** ( وزادني بعض أصحابي ) هو إما يعقوب بن سفيان فإنه رواه في تاريخه عن سليمان ابن عبد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه . وكانت أم أيمن حاضنة النبي ﷺ ، وأما الذهلي فإنه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضا ، وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين ، عن أبي عاصم محمد بن إبراهيم الصوري عن سليمان كذلك ، وأخرجه الإسماعيل وأبو نعيم من طريق إبراهيم الزهري عن سليمان كذلك ، وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان فحمله عن بعض أصحابه فبين ما سمعه مما لم يسمعه

## ١٩ - باب مناقب عبيد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

٣٧٢٨ - **حدثنا** محمد **حدثنا** إسحاق بن نعيم **حدثنا** عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كان الرجل في حياة النبي ﷺ إذا رأى رؤيا قصها على النبي ﷺ ، فعصيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي ﷺ ، وكنت غلاما أغرب ، وكنت أنام في المسجد على عهد النبي ﷺ ، فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار ، فإذا هي مطوية كعطي الليبر ، وإذا لها قرنان كقرني البهر ، وإذا فيها ناس قد هرفت بهم ، فجئت أقول : أعوذ بالله من النار ، أعوذ بالله من النار . فلقيتما ملك آخر فقال لي : كن راع . فقصصتها على حفصة »

٣٧٣٩ - « فقصصتها على النبي ﷺ فقال : نعم الرجل عبد الله ، لو كان يصلي من الليل . قال

سالم: فسكان عبد الله لا ينام من الليل إلا قليلا»

٣٧٤٠، ٣٧٤١ - **حدثنا** يحيى بن سليمان **حدثنا** ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة «أن النبي ﷺ قال لها: إن عبد الله رجل صالح»

**قوله** (مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد العادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم، وأمه زينب ويقال رائطة بنت مظعون أخت عثمان وقدامة ابني مظعون، للجميع صحبة، وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث، لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة، وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة، رت تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وأنها كانت بسبب من دسه عليه الحجاج فس رجله بحربة مسمومة فرض بها إلى أن مات أوائل سنة أربع وسبعين. ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه: «نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل»، وقد تقدم توجيهه في باب قيام الليل، وقوله في أوله: «حدثنا محمد حدثنا إسحق بن نصر، كذا لابي ذر وحده، وبين أن عمدا هو المصنف. ووقع عند ابن السكن وحده» «حدثنا إسحق بن منصور، وقوله: «ان ترع، كذا للقباسي، قال ابن التين: هي لغة قليلة، يعني الجزم بلن، قال القزاز: ولا أحفظ لها شاهدا. وروى الأكثر بلفظ: «ان ترع»، وهو الوجه. ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي ﷺ قال لها: «ان عبد الله رجل صالح»، وهو طرف من الحديث الذي قبله، وهذا التدرج هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة، وسيأتي في التعمير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد: «لو كان يصلي من الليل، وتقدمت الإشارة إلى ذلك أيضا في قيام الليل، ويأتي بقية ذلك في التعبير إن شاء الله تعالى

## ٢٠ - باب. مناقب حمار وحذيفة رضي الله عنهما

٣٧٤٢ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** إسرائيل عن أبيه عن إبراهيم عن علقمة قال «قدمت الشام، فصليت ركعتين، ثم قلت: اللهم يسر لي جليسا صالحا. فأتيت قوما فجلست إليهم، فإذا شيخ قد جاء حتى جلس إلى جني، قلت: من هذا؟ قالوا: أبو الهذلة. فقلت: إني دعوت الله أن يسر لي جليسا صالحا، فيسرك لي. قال: بمن أنت؟ قلت: من أهل الكوفة. قال: أو ليس عندكم ابن أم عبد صاحب الثعلبين والوساد والمظهرة؟ أفيكم الذي أجاره الله من الشيطان، يعني على لسان نبيه ﷺ؟ أو ليس فيكم صاحب مير النبي ﷺ الذي لا يعلم أحد غيري؟ ثم قال: كيف يقرأ عبد الله (والليل إذا يغشى) فقرأت عليه (والليل إذا يغشى) وللهنار إذا تجلى والذكر والأنثى) قال: والله لقد أقرأنيها رسول الله ﷺ من فيه إلى في»

٣٧٤٣ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال «ذهب علقمة إلى الشام،

فها دخل المسجد قال : اللهم بئس لي جليسا صالحا . فجلس إلى أبي الدرداء ، فقال أبو الدرداء : ممن أنت ؟ قال : من أهل الكوفة . قال : أليس فيكم - أو منكم - صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ؟ يعني حذيفة . قال : قلت بلى . قال : أليس فيكم - أو منكم - الذي أجازته الله على لسان نبيه ﷺ ؟ يعني من الشيطان ، يعني عمار ، قلت : بلى . قال : أليس فيكم - أو منكم - صاحب السواك ، والوساد أو السرا ؟ قال : بلى . قال : كيف كان عبد الله يقرأ ( والفيل إذا ينشئ والنهار إذا تجل ) ؟ قلت : ( والذكر والأني ) ، قال : ما زال بي هؤلاء حتى كأدوا ينشرونني عن شيء سمعته من النبي ﷺ »

**قوله** ( باب مناقب عمار وحذيفة ) أما عمار فهو ابن ياسر ، يكنى أبا اليقظان المنسي بالنون ، وأمه سميرة بالمهمله مضمر ، أسلم هو وأبوه قديما ، وعذبوا لأجل الاسلام ، وقتل أبو جهل أمه فكانت أول شهيد في الاسلام ومات أبوه قديما ، وعاش هو إلى أن قتل بصفين مع علي رضي الله عنهم ، وكان قد ولي شيئا من أمور الكوفة لعمر فلهاذا نسبته أبو الدرداء إليها . وأما حذيفة فهو ابن اليان بن جابر بن عمرو العبسي بالموحدة حليف بني عبد الاشهل من الأنصار ، وأسلم هو وأبو اليان كما سيأتي ، وولي حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر ، وولي إمرة المدائن ، ومات بعد قتل عثمان يسيروا ، وكان عمار من السابقين الأولين ، وحذيفة من القدماء في الإسلام أيضا إلا أنه متأخر فيه عن عمار ، وإنما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد افرد ذكر ابن مسعود ، وإن كان ذكر معهما لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه ، وقد افرد ذكر حذيفة في أواخر المناقب ، وهو بما يؤيد ما سنذكره أنه لم يهذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ، ويحتمل أن يكون لإفراذه بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده اليان . **قوله** ( عن إبراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام ) في رواية شعبة التي بعد هذه عن إبراهيم قال : ذهب علقمة إلى الشام ، وهذا الثاني صورته مرسل ، لكن قال في أثباته وقال قلت بلى ، فاقترن أنه موصول ، ووقع في التفسير من وجه آخر عن إبراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام في نفر من أصحاب ابن مسعود ، فسمع بنا أبو الدرداء فأتانا . **قوله** ( حتى يجلس إلى جنبي ) أي يجمل غاية مجيئة جلوسه ، وعبر بلفظ المضارع مبالغة ، زاد الاسماعيلي في روايته وقلت : الحمد لله ، أني لأرجو أن يكون الله استجاب دعوتي . **قوله** ( قالوا أبو الدرداء ) لم أقف على اسم القائل . **قوله** ( قال أو ليس عندكم ابن أم عبد ) يعني عبد الله بن مسعود ، ومراد أبي الدرداء بذلك أنه فهم منهم أنهم قدموا في طلب العلم ، فبين لهم أن عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم إلى غيرهم ، ويستفاد منه أن الحديث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عند مشايخه . **قوله** ( صاحب التلعين ) أي نعل رسول الله ﷺ ، وكان ابن مسعود يحملهما ويتعاهدهما . **قوله** ( والوساد ) في رواية شعبة : صاحب السواك - بالكاف - أو السواد ، بالهال ووقع في رواية السكشمهني هنا : والوساد ، ورواية غيره أوجه ، والسواد السرا براين يقال ساودته سوادا أي سارته سرا ، وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد . **قوله** ( والمطهرة ) في رواية السرخسي : والمطر ، بغير هاء ، وأغرب الداودي فقال : معناه أنه لم يكن يملك من الجهاز غير هذه الأشياء الثلاثة ، كذا قال ، وتعقب ابن التين كلامه فأصاب ، وقد روى مسلم عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال له

«اذنك على» أن ترفع الحجاب وتسمع سوادى ، أى سرادى ، وهى خصوصية لابن مسعود ، وسيأتى فى مناقبه قريباً حديث أبى موسى « قدمت أنا وأختى من اليمن ، فكشنا حجبنا لآثرى إلا أن حيد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبى ﷺ ، لما نرى من دخوله ودخول أمه ، والصواب ما قال غير الداودى أن المراد الثناء عليه بمخدمة النبى ﷺ وأنه لشدة ملازمته له لأجل هذه الأمور ينبغي أن يكون هذه من العلم ما يستغنى طالبه به عن غيره . **قوله** ( أفبكم ) همزة الاستفهام ، وفى رواية الكشمهينى « وفبكم ، بواو المطف ، وفى رواية شعبة « أليس فبكم أو منكم ، بالشك فى الموضوعين . **قوله** ( الذى أجاره الله من الشيطان ، يعنى على لسان نبيه ) فى رواية شعبة « أجاره الله على لسان نبيه يعنى من الشيطان ، وزاد فى رواية شعبة « يعنى عماراً ، وزعم ابن التين أن المراد بقوله « على لسان نبيه ، قول الذى ﷺ ، ويوح عمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار ، وهو محتمل ، ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعاً « ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أرحسهما ، أخرجه الترمذى ، ولأحمد من حديث ابن مسعود مثله أخرجهما الحاكم ، فكونه يختار أرحس الأمرين دائماً يقتضى أنه قد أجبر من الشيطان الذى من شأنه الأمر بالعى ، وروى البزار من حديث عائشة « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « على إيماناً إلى مشاشه ، يعنى عماراً وإسناده صحيح ، ولابن سعد فى « الطبقات » من طريق الحسن قال « قال عمار : نزلنا منزلاً فأخذت قرتى ودلوى لآسقى ، فقال النبى ﷺ : سيأتيك من يمنك من الماء ، فلما كنت على رأس الماء إذا رجل أسود كأنه مرس ، فصرته ، فذكر الحديث ، وفيه قول النبى ﷺ « ذاك الشيطان » ففعل ابن مسعود أشار إلى حسنة القصة ، ويحتمل أن تكون الإشارة بالإجارة المذكورة إلى ثبانه على الإيمان لما أكرهه المشركون على النطق بكلمة الكفر ، فزلت فيه ( إلا من أكره وقابه مطمئن بالإيمان ) وقد جاء فى حديث آخر « ان عماراً على إيماناً إلى مشاشه » أخرجه النسائى بسند صحيح ، والمشاش بضم الميم ومعجمتين الأولى خفيفة ، وهذه الصفة لا تقع إلا من أجاره الله من الشيطان ، وقد تقدم شرح الحديث الذى أشار إليه ابن التين فى « باب التعاون فى بناء المسجد ، مستوفى وقه الحمد . **قوله** ( أو ليس فبكم صاحب سر النبى ﷺ الذى لا يعلم أحد غيره ) كذا فى بعض المخطوطات ، وفى رواية الكشمهينى « الذى لا يعلمه ، والمراد بالسر ما أعلمه به النبى ﷺ من أحوال المنافقين . **قوله** ( ثم قال : كيف يقرأ عبد الله ) يعنى ابن مسعود ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق بهذا القدر من القراءة فى تفسير ( والليل إذا ينشئ ) إن شاء الله تعالى حيث أوردته المصنف وفيه زيادة فيما يتعلق به على ما هنا . ( تنبيه ) : توارد أبو هريرة فى وصف المذكورين مع أبى الدرداء بما وصفهم به وزاد عليه ، فروى الترمذى من طريق خيشمة بن عبد الرحمن قال « أتيت المدينة فسألت الله أن ييسر لى جليسا صالحا ، فيسر لى أبا هريرة فقال : « من أنت ؟ قلت : من السكوفة ، جئت ألتبس الخير ، قال : أليس منكم سعد بن مالك مجاب الدعوة ، وإن مسعود صاحب طهور رسول الله ﷺ ونعماني ، وحذيفة صاحب سره ، وعمار الذى أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ، وسلبان صاحب الكتابين ،

### ٣١ - باب . مناقب أبى عبيدة بن الجراح رضى الله عنه

٣٧٤٤ - **عمر بن عمرو بن على** حدثنا عبد الأعلى حدثنا خالد بن أبى قلابة قال حدثنى أنس بن مالك



أن رسول الله ﷺ قال « إن لكل أمة أميناً، وإن أمة أمتنا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح »  
[ الحديث ٣٧٤٤ - طرأه في : ٤٣٨٧ ، ٧٢٥٠ ]

٣٧٤٥ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** شعبه عن أبي إسحاق عن صليّة عن خديجة رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ لأهل نجران : لا تبغن - يعني عليكم ، يعني - أميناً حق أمين . فأشرف أصحابه ، فبعث أبا عبيدة رضي الله عنه »

[ الحديث ٣٧٤٥ - أطرافه في : ٤٣٨٠ ، ٤٣٨١ ، ٧٢٥٤ ]

**قوله** ( باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح ) كذا أخر ذكره عن إخوانه من العشرة ، ولم أقف في شيء من نسخ البخاري على ترجمة لمناقب عبد الرحمن بن عوف ، ولا لسعيد بن زيد ، وهما من العشرة ، وإن كان قد أفرّد ذكر إسلام سعيد بن زيد بترجمة في أوائل السيرة النبوية ، وأظن ذلك من تصرف الناقلين لكتاب البخاري ، كما تقدم مراراً أنه ترك الكتاب مسودة ، فإن أسماء من ذكرهم هنا لم يقع فهم مراعاة الأفضلية ولا السابقة ولا الأسنية ، وهذه جهات التقديم في الترتيب ، فلما لم يراع واحداً منها دل على أنه كتب كل ترجمة على حدة فطم بعض الثقة بعضها إلى بعض حسبما اتفق . وأبو عبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، يجتمع مع النبي ﷺ في فهر بن مالك ، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت جداً بخمسة آباء ، فيكون أبو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ، ومنهم من أدخل في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم ، وبذلك جرم أبو الحسن بن سميع ولم يذكره غيره ، وأم أبي عبيدة هي من بنات عم أبيه ، ذكر أبو أحمد الحاكم أنها أسلمت وقتل أبوه كافراً يوم بدر ، ويقال إنه هو الذي قتله ، ورواه الطبراني وغيره من طريق عبد الله بن شاذب مرسل ، ومات أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة بأفلاق .

**قوله** ( حدثنا عبد الأعلى ) هو ابن عبد الأعلى البصري السامي بالمهمل من بني سامة بن لؤي ، وعالده شيخه هو الخزاز . **قوله** ( أن لكل أمة أميناً وإن أمة أمتنا أيتها الأمة ) صورته صورة النداء ، لكن المراد فيه الاختصاص أي امتاً مخصوصون من بين الأمم ، وعلى هذا فهو بالنصب على الاختصاص ، ويجوز الرفع ، والأمين هو الثقة الرضى وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيداً في ذلك ، لكن خص النبي ﷺ كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها ، فأشعر بقدر زائد فيها على غيره ، كعلياء أميئة ، والقضاء لعلى ونحو ذلك . ( تنبيه ) : أورد الترمذي وابن حبان هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفي عن غالة الخزاز بهذا الاسناد مطولاً وأوله « أرحم أمي بأمتي أبو بكر ، وأشد هم في أمر أمة عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقراهم لكتاب الله أبي » ، وأفرضهم زيد ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ، ألا وإن لكل أمة أميناً ، الحديث واستأداه صحيح ، إلا أن الحفاظ قالوا : أن الصواب في أوله الإرسال والموصول منه ما اقتصر عليه البخاري ، والله أعلم . **قوله** ( عن صليّة ) بكسر المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر وذكر الجلياني أنه وقع هنا في رواية القابسي صليّة بن خديجة وهو تحريف . **قوله** ( عن خديجة ) وقع في رواية النسائي عن صليّة عن ابن مسعود ، وسيأتي بيان ذلك في المغازي . **قوله** ( لأهل نجران ) هم أهل بلد قريب من اليمن ، وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد

ومن معها ، ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي ﷺ في سنة تسع وسماهم ، وسأني شرح ذلك مطولاً في أواخر المغازي حيث ذكره المصنف إن شاء الله تعالى . ووقع في حديث أنس عند مسلم ، أن أهل اليمن قدموا على النبي ﷺ فقالوا : ابعت معنا رجلاً يعلمنا السنة والاسلام ، فأخذ بيد أبي عبيدة وقال : هذا أمين هذه الأمة ، فان كان الراوى يجوز عن أهل نجران بقوله « أهل اليمن » لقرب نجران من اليمن وإلا فهم واقعتان ، والأول أرجح ، والله أعلم . قوله (لأبعثن حق أمين) في رواية غير أبي ذر « لأبعثن - يعني عليكم - أمينا حق أمين » ، واسلم « لأبعثن اليكم رجلاً أميناً حق أمين » ، قوله ( فأشرف أصحابه ) في رواية مسلم والاسماعيل « فاستشرف لها أصحاب رسول الله ﷺ » ، أى تطاعوا الولاية ورغبوا فيها حرصاً على تحصيل الصفة المذكورة وهى الامانة ، لا على الولاية من حيث هى ، والله أعلم . قوله ( فبعث أبا عبيدة ) في رواية أبى يعلى « قم يا أبا عبيدة ، فأرسله معهم » ووقع في رواية لأبى يعلى من طريق سالم عن أبيه « سمعت عمر يقول : ما أحببت الإمارة قط إلا مرة واحدة » ، وذكر القصة ، وقال في الحديث « قهرضت أن تصينى » ، فقال : قم يا أبا عبيدة ،

### باب . ذكر مصعب بن عمير

قوله ( ذكر مصعب بن عمير ) أى ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف ، وقع كذلك في غير رواية أبى ذر الهروى ، وكأنه يبيّن له ، وقد تقدم من فضائله في كتاب الجنائز أنه لما استشهد لم يوجد له ما يسكن فيه

### ٢٢ - باب . مناقب الحسن والحسين رضى الله عنهما

قال نافع بن جبهر عن أبى هريرة « عاتق النبی ﷺ الحسن »

٣٧٤٦ - **حديث** صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا أبو موسى عن الحسن سمع أبا بكر « سمعت النبی ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه » ، ينظر إلى الناس مرة وإلى مرة ويقول : ابني هذا سيّد ، وأهل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين »

٣٧٤٧ - **حديث** مسدد حدثنا للتمر قال سمعت أبى قال حدثنا أبو عثمان « عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما عن النبی ﷺ أنه كان يأخذه الحسن ويقول : اللهم إني أحبهما فأحبهما . أو كما قال »

٣٧٤٨ - **حديث** محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جرير عن محمد بن أنس ابن مالك رضى الله عنه « أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين بن عليّ فجعل في طست فجعل ينسكت وقال في حسنه شيئاً ، فقال أنس : كان أشبههم برسول الله ﷺ ، وكان مخضوباً بالوشمة »

٣٧٤٩ - **حديث** حجاج بن المنهال حدثنا شعبه قال أخبرني عدي قال سمعت للبراء رضى الله عنه قال « رأيت النبی ﷺ والحسن بن عليّ على عاتقه يقول : اللهم إني أحبه فأحبه »

٣٧٥٠ - **حديث** عَبدانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَقَبَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ «رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَلَّ الْحَسَنَ وَهُوَ يَقُولُ : يَا بَنِي شَيْبَةَ بِاللَّيْلِ . لَيْسَ شَيْبَةُ بَعْلِي . وَعَلَيَّ يَضْحَكُ »

٣٧٥١ - **حديث** يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَصَدَقَةُ قَالََا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَاقِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَالَ أَبُو بَكْرٍ : ارْقُبُوا مُحَمَّدًا ﷺ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ »

٣٧٥٢ - **حديث** إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَنَسٌ قَالَ « لَمْ يَكُنْ أَحَدًا أَشْبَهَ بِاللَّيْلِ ﷺ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ »

٣٧٥٣ - **حديث** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَمْقُوبَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي نُصَيْرٍ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَسَأَلَهُ عَنْ الْمُحَرَّمِ - قَالَ شُعْبَةُ أَحْسِبُهُ يَقْتُلُ الذُّبَابَ - فَقَالَ : أَهْلُ الْعِرَاقِ يَسْأَلُونَ عَنِ الذُّبَابِ وَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ ابْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَقَالَ اللَّيْلِيُّ ﷺ : مَا رَجَحَا نَتَائِجَ مِنَ الدُّنْيَا [ للحديث ٣٧٥٢ - طرقة ه : ٥٩٩٤ ]

**قوله** ( باب مناقب الحسن والحسين ) كأنه جمعهما لما وقع لهما من الاشتراك في كثير من المناقب . وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الأكثر ، وقيل بعد ذلك ، ومات بالمدينة مسموما سنة خمسين ويقال قبلها ويقال بعدها . وكان مولد الحسين في شعبان سنة أربع في قول الأكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكرة بلاء من أرض العراق ، وكان أهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بأنهم في طاعته ، فخرج الحسين إليهم ، فسبقه عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فغذل غالب الناس عنه فتأخروا برغبة ورهبة ، وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل ، وكان الحسين قد قدمه قبله ليبايع له الناس ، ثم جزأه عسكرا فقاتلوه إلى أن قتل هو وجماعة من أهل بيته ، والقصة مشهورة فلا تغليل بشرحها ، وعسى أن يقع لنا اللام بها في كتاب الفتن . **قوله** ( وقال نافع بن جبير ) أي ابن مطعم ، وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصولا في البيوع ، ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث : الأول حديث أبي بكرة ، وإن ابنه هذا سيد ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن ، وزاد أبو ذر هنا : أبو موسى اسمه اسرائيل بن موسى من أهل البصرة نزل الهند ، لم يروه عن الحسن غيره . الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة . **قوله** ( سمعت أبي ) هو سليمان التيمي . **قوله** ( حدثنا أبو عثمان ) وقع في رواية في الأدب من وجه آخر عن معتمر بن أبيه سمعت أبا تيمية يحدث عن أبي عثمان ، قال الاسماعيل : كان سليمان سمع من أبي تيمية عن أبي عثمان ، ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه . قلت : بل هما حديثان ، فإن لفظ سليمان عن أبي عثمان « اللهم إني أحبهما » ولفظ سليمان عن أبي تيمية « إن كان رسول الله ﷺ ليأخذني فيضعني على نخله ويضع على النخل الآخر الحسن بن

على ثم يضمهما ثم يقول : اللهم ارحمهما فاني ارحمهما . . . الثالث حديث أنس ، **قوله** (حدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم) هو ابن اشكاب أخو علي . **قوله** (حدثنا جرير) هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين . **قوله** (أني صبيد الله بن زياد) هو بالتصغير ، وزياد هو الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل الحسين في إمارته كما تقدم فآتى برأسه . **قوله** (لجمل ينكت) في رواية الترمذي وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس : لجمل يقول بقتيب له في أنفه ، وللطبراني من حديث زيد بن أرقم : لجمل يجعل قضيباً في يده في حينه وأنفه ، فقلت أرفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله ﷺ في موضعه ، وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسيأتي . **قوله** (وقال في حسنه شيئاً) في رواية الترمذي وقال ما رأيت مثل هذا حسناً . **قوله** (كان أشبههم برسول الله ﷺ) أي أشبه أهل البيت ، وزاد البزار من وجه آخر عن أنس قال وفقلت له إني رأيت رسول الله ﷺ يلثم حيث تضع قضيبك ، قال فاقبض . **قوله** (وكان مخضوباً) أي الحسين (بالوسمة) بفتح الواو - وأخطأ من ضمها - وبسكون المهملة ويجوز فتحها : نبت يختضب به بميل إلى سواد ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث البراء ، **قوله** (والحسن بن علي) وقع عند الاستيعالي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة والحسن أو الحسين ، بالهك ، ثم ذكر أن أكثر أصحاب شعبة روه فقالوا والحسن ، بغير شك ، ثم هد منهم ثمانية . الحديث الخامس حديث عقبة بن الحارث هو النوفلي . **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحارث) هذا هو الصحيح ، وقال زمة بن صالح عن ابن أبي مليكة وكانت فاطمة تنقر - بالثقف والزاي أي تنقر - الحسن بن علي ، فذكر هذا الحديث ، وأخرجه أحمد ، ويحتمل أن كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك ، أو يكون أبو بكر عرف أن فاطمة كانت تقول ذلك فتأبها على تلك المقالة . **قوله** (بأبي شبيه بالنبي) تقدم في أول صفة النبي ﷺ ، ووقع عند أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة قال « وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول : ابني شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي ، وفيه إرسال ، فإن كان محفوظاً فلعلها تواردت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما من الآخر . **قوله** (ليس شبيه بعلي) قال ابن مالك كذا وقع برفع « شبيه » على أن ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي ، قال : ويجوز أن يكون « شبيه » اسم ليس ، ويكون خبرها ضميراً متصلاً حذف استغناء عن لفظة بنيته ، ونحوه قوله في خطبة يوم النحر « أليس ذو الحجة » وقال الطبري في قوله « بأبي شبيه بالنبي » يحتمل أن يكون التقدير هو مفدى بأبي شبيه فيكون خبراً بعد خبر أو أفديه بأبي وشبيه بالنبي خبر مبتدأ محذوف . وفيه إشعار بعملية العطف للتقدي ، وفي قوله « شبيه بالنبي » ما قد يعارض قول علي في صفة النبي ﷺ « لم أر قبله ولا بعده مثله » أخرجه الترمذي في الشائل ، والجواب أن يحمل المنفي على عموم الشبه والمثبت على معطيه ، وأنه أصح - الم . الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبي بكر ، تقدم متناً وسنداً وشرحاً قريباً في مناقب قرابة رسول الله ﷺ . الحديث السابع ، **قوله** (وقال عبد الرزاق الخ) وصله أحمد وعبد بن حميد جميعاً عن عبد الرزاق ، وأخرجه الترمذي من روايته ، وقصد البخاري بهذا التعليق بيان سماح الزهري له من أنس . الحديث الثامن حديث ابن عمر ، **قوله** (لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث ، فإنه قال في حق الحسين بن علي « كان أشبههم بالنبي ﷺ » ، ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبهاً بالنبي ﷺ من أخيه الحسين ، وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما

هو ظاهر من سياقه ، أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ، ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شها به في بعض أعضائه ، فقد روى الترمذى وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله ﷺ ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك ، ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الاستماعيلي في رواية الزهري هذه . وكان أشبههم وجها بالنبي ﷺ ، وهو يزيد حديث علي هذا والله أعلم . والذين كانوا يشبهون بالنبي ﷺ غير الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم - بالشاف - ابن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وسلم بن عقيل بن أبي طالب ، ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطبى المجد الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن عامر بن كرز الميمشي وكابس بن ربيعة بن عدي ، فهؤلاء عشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة ، أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه :

بخمسة أشبهوا المختار من مضر      يا حسن ما خولوا من شبه الحسن

بجعفر وابن عم المصطفى قثم      وسائب وأبي سفيان والحسن

وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين ، وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كرز ، ونظم ذلك في بيتين وأنشدناهما وهما :

وسبعة شبهوا بالمصطفى فها      لم بذلك قدر قد زكا ونما

سبطا النبي أبو سفيان سائبهم      وجعفر وابنه ذو الجود مع قثما

وزاد فيهم بعض أصحابنا ثامنا وهو عبد الله بن جعفر ، ونظم ذلك في بيتين أيضا ، وقد زدت فيهما مسلم بن عقيل وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ، ونظمت ذلك في بيتين وهما :

شبه النبي لعشر سائب وأبي      سفيان والحسين الطاهرين هما

وجعفر وابنه ثم ابن عامر م      ومسلم كابس يتلوه مع قثما

وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة أخته عليها السلام كانت تشبهه ، فيمكن أن يغير من البيت الأول قوله ولعشره فيجعل د ليا ، وهو بالحساب أحد عشر ويغير الطاهرين هما ، فيجعل د ثم أهما ، . ثم وجدت أن إبراهيم عليه السلام كان يعبه فيغير قوله ليا فيجعل د ليب ، وبذلك الطاهرين هما د الحال أمهما ، ثم وجدت في قصة جعفر ابن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعوف كانا يشبهانه فيجعل أول البيت د شبه الذي ليح ، والبيت الثاني د وجعفر ولده وابن عامر م ، الخ ، ووجدت من نظم الإمام أبي الوليد بن الشحنة قاضي حلب ولم اسمعه منه :

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه      سبطاه وابنا عقيل سائب قثم

وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو      سفيان كابس عم ابن النجاد

فواد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد ، وأخل عن ذكرته بأبي جعفر الثاني ، وأراد هو بقوله د عبدان ، ثنية عبد وهما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحارث ، ولو كان أراد اسماء مفردا لم يتم له خمسة عشر . وقد تعقب قوله

وابنا عقيل ، بالتثنية مع قوله « ومسلم » لان مسلما هو ابن عقيل ، ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ مما ذكره أبو جعفر بن حبيب أن مسلم بن معتب بن أبي لهب من كان يشبهه ، ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقافته ، ومحمد بن حنبل ذكره المزني في تهذيبه ، وذكر في « المحبر » أن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الملقب بيه كان يشبهه ، وذكر ذلك ابن عبد البر في « الاستيعاب » أيضا ، وأراد ابن الشحنة بقوله « عثم » ، ترخيم عثمان ، واعتمد على ما جاء في حديث عائشة « أن النبي ﷺ قال لابنته أم كلثوم لما زوجها عثمان : إنه أشبه الناس بك عبد الله بن عمرو وابيك محمد » وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الأزهر أحد رواة ، وهو وشيخه خالد بن عمرو كذبهما الأئمة ، وانفرد بهذا الحديث ، والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك ، وأراد ابن النجاد على بن علي بن النجاد بن رفاعه ، واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبهه ، وهذا تابعي صغير متأخر من الذين تقدم ذكرهم ولذلك لم أعول عليه ، وعلى تقدير اعتباره يصحكون قد فاته من وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل ، وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي ، فكل من هؤلاء مذكور في كتب الانساب أنه كان يشبهه ، حتى ان يحيى المذكور كان يقال له « الشبيه » لأجل ذلك ، والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبهه وبواطيه اسمه واسم أبيه اسم النبي ﷺ واسم أبيه ، وذكر ابن حبيب أيضا محمد بن جعفر بن أبي طالب ، وهو غلط لأنه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيهه عبد أبي طالب ، وقد سلم ابن الشحنة منه ، وقد غيرت بيتي هكذا :

شبه النبي ليه سائب وأبي سفيان والحسين الخال أمهما  
وجعفر ولديه وابن عامر كا بس ونجلي عقيل بية قبا

فاقتصرت على ثلاثة عشر من ذكرهم ابن الشحنة ، وأبداتها باثنين فوقيت عدته مع السلامة مما تعقب عليه ، والله الموفق . وذكر ابن يونس في « تاريخ مصر » عهد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر بأن لا يمشي إلا مقنعا لأنه كان يشبه النبي ﷺ ، قال : وكان له عبادة وفضل ، وفي قصة الكاهنة مع أويس أنها قالت لهم : أشبه الناس بصاحب المقام - أي إبراهيم الخليل - هذا ، تشير إلى محمد ﷺ . قوله ( عن محمد بن أبي يعقوب ) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي ، ويقال إنه تميمي ، وقال شعبة مرة « حدثني محمد بن أبي يعقوب وكان سيد بني تميم » وهو ثقة باتفاق . قوله ( سمعت ابن أبي نعم ) يضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم البجلي . هو ( وسأله عن المحرم ) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب كما سيأتي في الأدب « وسأله رجل ، ورأيت في بعض النسخ من رواية أبي ذر الهروي « وسأله » ، قال كانت محفوظه فقد عرف اسم السائل ، لكن يعبده أن في رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند الترمذي « أن رجلا من أهل العراق سأل ، وفي رواية لأحمد « وأنا جالس عنده ، ونحوها في رواية مهدي المذكورة في الأدب . قوله ( قال شعبة : أحسبه يقتل الذباب ) وقع هند بن داود الطيالسي عن شعبة بغير شك ، وفي رواية جرير بن حازم المذكورة « سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب ، وكذا هو في رواية مهدي بن ميمون المذكورة ، ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الأمرين ، والله أعلم . قوله ( فقال : أهل العراق يسألون عن الذباب ) في رواية أبي داود « فقال : يا أهل العراق ، تسألوني

عن الذباب ، أورد ابن عمر هذا متعجباً من حرص أهل العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتفرعهم في الشيء الجليل . **قوله** ( ربحاتاي ) كذا الأكثر بالثنية ، ولأب ذر وريحاني ، بالافراد والتذكير ، شبههما بذلك لأن الولد يشبه ويقبل ، ووقع في رواية جرير بن حازم ، أن الحسن والحسين هما ربحاتاي ، وعند الترمذي من حديث أنس ، أن النبي ﷺ كان يدعو الحسن والحسين فيشبههما ويضمهما اليه ، وفي رواية الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي أيوب قال : دخلت على رسول الله ﷺ والحسن والحسين يلعبان بين يديه ، فقلت : أتجبهما يا رسول الله ؟ قال : وكيف لا وهما ربحاتاي من الدنيا أشبهما ،

### ٢٣ - باب مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضى الله عنهما

وقال النبي ﷺ : سمعتُ دف نعليك بين يدي في الجنة .

٣٧٥٤ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « كان عمر يقول : أبو بكر سيّدنا ، وأعتق سيّدنا . يعني بلالاً »

٣٧٥٥ - **حدثنا** ابن ميمون عن محمد بن عبيد **حدثنا** إسماعيل عن قيس « أن بلالاً قال لأبي بكر : إن كنت إنما اشتريتنى لنفسك فأمسكنى ، وإن كنت إنما اشتريتنى لله فدعنى وعمل الله »

**قوله** ( مناقب بلال بن رباح ) بفتح الراء والموحدة وآخره مهملة ، وقد تقدم في باب البيع والشراء مع المشركين ، من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه ، وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى السراة ، واسم أمه حمامة وكانت لبعض بنى جمح ، وجاء عن أنس عند الطبراني وغيره أنه حبشى وهو المشهور ، وقيل نوبى . **قوله** ( مولى أبى بكر ) روى أبو بكر بن أبى شيبة بإسناد صحيح عن قيس بن أبى حازم قال : اشترى أبو بكر بلالاً بخمسة أواق ، وهو مدفون بالحجارة . **قوله** ( وقال النبي ﷺ : سمعت دف نعليك في الجنة ) هو طرف من حديث أورده في صلاة الليل ، وقد تقدم شرحه . **قوله** ( كان عمر يقول : أبو بكر سيّدنا ، وأعتق سيّدنا ، يعني بلالاً ) قال ابن التين : يعني أن بلالاً من السادة ، ولم يرد أنه أفضل من عمر . وقال غيره : السيد الأول حقيقة والثاني قاله تواضعاً على سبيل المجاز ، أو أن السيادة لا تثبت الأفضلية ، فقد قال ابن عمر : ما رأيت أسود من معاوية ، مع أنه رأى أباً بكر وعمر . **قوله** ( حدثنا إسماعيل ) هو ابن أبى خالد ( عن قيس ) هو ابن أبى حازم . **قوله** ( أن بلالاً قال لأبى بكر ) كان قوله ذلك لأبى بكر في خلافة أبى بكر ، وقد وقع ذلك صريحاً في رواية أحمد عن أبى أسامة عن إسماعيل بلفظ « قال بلال لأبى بكر حين توفى رسول الله ﷺ » . **قوله** ( فدعنى وعمل الله ) في رواية الكشميهنى « وعمل لله » وفي رواية أبى أسامة « فدرنى أعمل لله » وذكر ابن سعد في الطبقات : في هذه القصة من الزيادة « أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن من الجهاد ، فأردت أن أربط في سبيل الله ، وإن أباً بكر قال لبلال : أشدك الله وحى ، فأقام معه بلال حتى توفى ، فلما مات أخذ له عمر فتوجه إلى الشام مجاهداً فمات بها في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ، وقيل سنة عشرين ، والله أعلم . وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وهذا جزم النوى ، وقيل دفن بباب كيسان ، وقيل بداريا ، وقيل بحلب ، ورواه المنذرى وقال : الذى مات بحلب أخوه خالد ، وزعم ابن السمعاني

أن بلالات بالمدينة ، وغلطوه

## ٢٤ - باب . ذكر ابن عباس رضي الله عنهما

٣٧٥٦ - **عز**نا حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « سئني النبي ﷺ إلى صدره وقال : اللهم علّمه الحكمة . **عز**نا أبو معمر حدثنا عبد الوارث « وقال : اللهم علّمه الكتاب » : **عز**نا موسى حدثنا وهيب عن خالد . . . مثله . والحكمة الإصابت في غير النبوة

**قوله** ( ذكر ابن عباس ) أي عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي ﷺ ، يكنى أبا العباس ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات بالعائف سنة ثمان وستين ، وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه مع الانبياء وهو شاب ، أورد فيه حديثه قال « سئني النبي ﷺ إليه وقال اللهم علّمه الحكمة ، وفي لفظ عليه الكتاب » وهو يزيد من فسر الحكمة هنا بالقرآن ، وقد استوعبت ما فيل في تفسيرها في أوائل كتاب العلم ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه وعلمه التأويل ، وهذه اللفظة اشتهرت على الألسنة اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ، حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب ، والحديث عند أحمد بهذا المعنى من طريق ابن خنيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وعند الطبراني من وجهين آخرين ، وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل ، وأخرجها البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ اللهم علّمه تأويل القرآن ، وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة اللهم أعلّم ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل ، واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل : الإصابت في القول ، وقيل الفهم عن الله ، وقيل ما يشهد العقل بصحته ، وقيل نور يفرق به بين الإلهام والوحي ، وقيل سرعة الجواب بالصواب ، وقيل غير ذلك . وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بأسناد صحيح من ابن مسعود قال « لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره منا رجل » ، وكان يقول « نعم ترجمان القرآن ابن عباس » ، وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود ، وروى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال « هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد ، وأخرج ابن أبي خيثمة نحوه بأسناد حسن ، وروى يعقوب أيضا بأسناد صحيح عن أبي وائل قال « قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها ، فقال رجل : لو سمعت هذا الدليل لأسلمت ، ورواه أبو نعيم في الحلية ، من وجه آخر بلفظ « سورة البقرة » ، وزاد أنه « كان على المرم » ، يعني سنة خمس وثلاثين ، كان حينئذ أرسله لما حضر

## ٢٥ - باب . مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه

٣٧٥٧ - **عز**نا أحمد بن واقد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن هلال عن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ سمى زيدا وجعفرأ وابن ربيعة فنام قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : أخذت الرابة زيداً فأصب ، ثم أخذت جعفر فأصب ، ثم أخذت ابن ربيعة فأصب . وعنه تفردان - حتى أخذها سيف



من سيف الله حتى فتح الله عليهم »

**قوله** ( مناقب خالد بن الوليد ) أى ابن المنيرة بن عبد الله بن عمر بن غزوم بن بقطلة - بفتح التثنية والثاني - والمشاة - بن مرة بن كعب ، يجمع مع النبي ﷺ ومع أبي بكر جميعا في مرة بن كعب ، يكنى أبا سليمان ، وكان من فرسان الصحابة ، أسلم بين الحديبية والفتح ، ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين ، وكانت في جمادى سنة ثمان ، ومن ثم جرم مغلطاي بأنها كانت في صفر وكان الفتح بعد ذلك في رمضان . وحكى ابن أبي خيثمة أنه أسلم سنة خمس ، وهو غلط فإنه كان بالحديبية طليعة للمشركين وهي في ذى القعدة سنة ست . وقال الحاكم : أسلم سنة سبع ، زاد غيره وقيل حمرة القضاء ، والراجح الأول وما وافقه . وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه أن خالد بن الوليد قد قتل سنة ثمان : اعتمر رسول الله ﷺ خلق رأسه ، فابتدر الناس شعره ، فبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة ، فلم أشهد قتالا وهي معي إلا رزقت النصر ، وشهد مع النبي ﷺ عدة مشاهد ظهرت فيها مجابته ، ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد السكبار ، ومات على فراشه سنة إحدى وعشرين وبذلك جرم ابن خنير ، وذلك في خلافة عمر بمحس . ونقل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغلطوه ، ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شي . يدل على أنه مات في خلافة أبي بكر ، وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم ، وذلك أنه قال قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة تبكين عليه دعهن يرفقن دموعهن على أبي سليمان ، فهل تأمعت للنساء عن مثله انتهى . قلت : وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز ، وفيه ذكر القلعة . ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة ، والغرض منه قوله - حتى أخذها - بمعنى الزاية - سيف من سيف الله ، فإن المراد به خالد ، ومن يومئذ تسمى سيف الله ، وقد أخرج ابن حبان والحاكم عن حديث عبد الله بن أبي أوفى ثا . قال رسول الله ﷺ : لا تؤذوا خالدًا فإنه سيف من سيف الله صبه الله على الكفار ، وسيأتي شرح هذه الغزوة في المغازي إن شاء الله تعالى

## ٢٦ - باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضى الله عنه

٣٧٥٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن عمرو بن مرة عن إبراهيم عن مسروق قال « ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو فقال : ذاك رجل لا يزال أحبُّه بعد ما سمعت رسول الله ﷺ يقول : استقرُّوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود فبدأ به ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل . قال : لا أدري ، بدأ بأبي أو بمعاذ »

[ الحديث ٣٧٥٨ - أخرجه في : ٣٧٦٠ ، ٣٨٠٩ ، ٣٨٠٨ ، ٤٩٩٩ ]

**قوله** ( باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة ) أى ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وكان مولاه أبو حذيفة ابن عتبة من أكبر الصحابة وشهد بدرا مع النبي ﷺ ، وقتل أبوه يومئذ كافرا فساء ذلك فقال : كنت أرجو أن يسلم ، لما كنت أرى من عقله ، واستشهد أبو حذيفة بالإنعام ، وأما سالم فكان من السابقين الأولين ، وقد أشهد في هذا الحديث إلى أنه كان عارفا بالقرآن ، وسبق في كتاب الصلاة أنه كان يؤم المهاجرين بقباء لما قدموا من مكة ،

وشهد سالم بدرا وما بعدها ، ويقال إن اسم أبيه معقل ، وكان مولى لامرأة من الأنصار فتبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه ، وسأيت بيان ذلك في الرضاع ، واستشهد سالم بالجماعة أيضا . قوله ( ذكر ) بالضم ولم أعرف اسم فاعله . قوله ( عبد الله ) أى ابن مسعود ، وعبد الله بن عمرو أى ابن العاص . قوله ( فبدأ به ) فيه أن التقديم يفيد الاهتمام ، وقوله ( لا أدري بدأ بأبى أو بمعاذ ) فيه أن الواو تقتضى الترتيب ظاهرا ، وتخصيص هؤلاء الأربعة بأخذ القرآن عنهم لما لانهم كانوا أكثر ضبطا له وأقن لأدائه ، أو لأنهم تفرغوا لأخذه منه مشافهة وتصدروا لأدائه من بعده ، فلذلك ندب إلى الأخذ عنهم ، لا أنه لم يجمعه غيرهم

٢٧ - باب . مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

٣٧٥٩ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا وائل قال سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو « إن رسول الله ﷺ لم يكن فاحشا ولا متفحشا . وقال : إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقا ،

٣٧٦٠ - « وقال : استقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ، وسالم مولى أبى حذيفة ، وأبى

ابن كعب ، ومعاذ بن جبل »

٣٧٦١ - **حدثنا** موسى بن أبي عوانة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة « دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت : اللهم يسر لي جليسا . فرأيت شيخا مقبلا ، فلما دنا قلت : أرجو أن يكون استجاب الله . قال : من أين أنت ؟ قلت من أهل السكوفة ، قال : أفلم يكن فيكم صاحب النكبين والرياس والمطهرة ؟ أو لم يكن فيكم الذى أجير من الشيطان ؟ أو لم يكن فيكم صاحب السر الذى لا يعلمه غيره ؟ كهف قرأ ابن أم عبد ( والليل ) فقرأت ( والليل إذا يعشى ، والنهار إذا تجلى ، والذكر والانى ) » قال : أقرأنها النبي ﷺ فاه إلى فى ، فما زال هؤلاء حتى كادوا يردوني ،

٣٧٦٢ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبى إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد قال « سألت حذيفة عن رجل قريب السن والهدى من النبي ﷺ حتى نأخذ عنه ، فقال : ما أعرف أحدا أقرب سميا وهديا ودلا بالنبي ﷺ من ابن أم عبد »

[ الحديث ٣٧٦٢ - طوله ١ : ٦٠٩٧ ]

٣٧٦٣ - **حدثني** محمد بن الوليد حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبى إسحاق قال حدثني أبى عن أبى إسحاق قال حدثني الأسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الأشعري رضى الله عنه يقول « قدمت أنا وأخى

مَنْ الْبَيْنِ ، فَسَكُنَّا حِينَئِذٍ مَا رَأَى إِلَّا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ ، لَمْ نَرِ مِنْ دُخُولِهِ وَدُخُولِ أُمِّهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ .

[ الحديث ٢٧٦٣ - طريقه في : ٤٣٨٤ ]

**قوله** ( باب مناقب عبد الله بن مسعود ) وهو ابن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر ، مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه وصحبت ، فلذلك نسب إليها أحياناً ، وكان هو من السابقين . وقد روى ابن حبان من طريقه أنه كان سادس ستة في الإسلام ، وهاجر المهاجرين ، وسيأتي في غزوة بدر شهوده لها ، وولى بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان ، وقدم في أواخر عمره المدينة ، ومات في خلافة عثمان سنة الثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين ، وكان من علماء الصحابة ، ومن انتشر عنه بكثرة أصحابه والأخذين عنه . ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله ، وزاد في أوله حديثاً تقدم في صفة النبي ﷺ ، وكان بعض الرواة يسمعه مجموعاً فأورده كذلك . ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب عمار وحذيفة أنفاً ، ثم حديث حذيفة ، ما أعلم أحداً أقرب سماعاً ، أى خشوعاً ، وهدياً ، أى طريقة ، ودلاً ، بفتح المهملة والتشديد أى سيرة وحالة وهيئة ، وكأنه مأخوذ بما يدل ظاهر حاله على حسن فعله . **قوله** ( من ابن أم عبد ) هو عبد الله بن مسعود ، وكانت أمه تكتى أم عبد ، وقد ذكرت في الحديث الذى بعده حديث أبي موسى وتقدم التنبيه عليه في مناقب عمار ، وقد روى الحاكم وغيره من طريق أبي وائل عن حذيفة قال : لقد علم المحفظون من أصحاب محمد ﷺ أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلة يوم القيامة . **قوله** في حديث أبي موسى ( قدمت أنا وأخى ) تقدم بيان اسمه في مناقب أبي بكر الصديق ، وقوله ( مانرى ) حال من فاعل مكثنا أو صفة لقوله حيناً ، والحديث دال على ملازمة لابي ﷺ وهو يستلزم ثبوت فضله

## ٢٨ - باب ذكر معاوية رضى الله عنه

٢٧٦٤ - **حدثنا الحسن بن بشر** حدثنا الأماfi عن عثمان بن الأسود عن ابن أبي ثعلبة قال : « أوتر معاوية بعد العشاء ركعةً وعندَهُ مولى لابن عباس ، فأنى ابن عباس ، قال : دعه فإنه قد صعب رسول الله ﷺ »

[ الحديث ٢٧٦٤ - طريقه في : ٢٧٦٥ ]

٢٧٦٥ - **حدثنا ابن أبي مريم** حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن أبي مكيكة قال : قيل لابن عباس : هل لك في أمير المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا بوحدة ، قال : إنه فقيه .

٢٧٦٦ - **حدثنا عمرو بن عباس** حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي التياح قال : سمعتُ حُرَّانَ ابن أيان عن معاوية رضى الله عنه قال : « إنكم تَصَلُّونَ صلاةً لقد صَحَّحَها النبي ﷺ ، فما رأيناها يُصَلِّها ، ولقد نهى عنها ، يعنى الرُّكْعَتَيْنِ بعد العصر »

**قوله** (باب ذكر معاوية) أي ابن أبي سفيان واسمه صخر ويكنى أبا حنظلة ابن حرب بن أمية بن عبد شمس، أسلم قبل الفتح، وأسلم أبواه بعده، وصحب النبي ﷺ وكتب له، وولى إمرة دمشق من حمر بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك إلى خلافة عثمان، ثم زمان محاربه لعلي واليها، ثم اجتمع عليه الناس في سنة إحدى وأربعين إلى أن مات سنة ستين، فكانت ولايته بين إمارة ومحاربة وعلو أكثر من أربعين سنة متوالة. **قوله** (حدثنا المعافي) هو ابن عمران الأزدي الموصلي يكنى أبا مسعود، وكان من الثقات النلاء، وقد اقب بعض التابعين، وتلد اسفيان الثوري، وكان يلقب بأقوثة العلماء، وكان الثوري شديد التعظيم له، مات سنة خمس أو ست وثمانين ومائة، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء، وفي الرواة آخر يقال له المعافي بن سلمان أصغر من هذا، ووم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين، ومات المعافي بن سلمان سنة مائتين وأربع وثلاثين، أخرج له النسائي وحده وأخرج للمعافي بن عمران مع البخاري أبو داود والنسائي. **قوله** (وعنده مولى لابن عباس) هو كريب، روى ذلك محمد بن أنس المروزي في كتاب الوتر، له من طريق ابن عيينة عن حبيب الله بن أبي يزيد عن كريب، وأخرج من طريق علي بن عبد الله ابن عباس قال: «بت مع أبي عند معارية، فرأيت أوتر بركة، فذكرت ذلك لأبي فقال: يا بني، هو أعلم». **قوله** (فقال دعه) فيه حذف يدل عليه السياق تقديره: فأتى ابن عباس لحكي له ذلك فقال له: دعه، وقوله (دعه)، أي اترك القول فيه والإنكار عليه. فانه قد صح، أي فلم يفعل شيئا إلا بمسند. وفي قوله في الرواية الأخرى (أصاب، إنه قبه) ما يؤيد ذلك، ولا التفات إلى قول ابن التين: أن الوتر بركة لم يقل به الفقهاء، لأن الذي نفاه قول الأكثر، وثبت فيه عدة أحاديث، نعم الأفضل أن يقدمها شفع وأقله ركتان، واختلف أيا الأفضل وصلهما أو فصلهما؟ وذهب الكوفيون إلى شرطية وصلهما وأن الوتر بركة لا يجزئ وشهرة ذلك تنفي عن الإطالة فيه. ثم أورد حديث معاوية في النهي عن الصلاة بعد العصر، والغرض منه قوله «لقد محبنا النبي ﷺ»، والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة. (تنبه): عبر البخاري في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لسكون الفضيلة لا تؤخذ من حديث الباب، لأن ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والصحة دالة على الفضل الكثير، وقد صنف ابن أبي عاصم جزءا في مناقبه، وكذلك أبو عمر غلام ثعلب، وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزي في الموضوعات بعض الأحاديث التي ذكروها ثم ساق عن إسحق بن راهويه أنه قال لم يصح في فضائل معاوية شيء، فهذه الشككة في عدول البخاري عن التصريح بلفظ منقبة اعتداء على قول شيخه، لكن بدق نظر استنبط ما يدفع به ردوس الروافض، وقصة النسائي في ذلك مشهورة، وكأنه اعتمد أيضا على قول شيخه إسحق، وكذلك في قصة الحاكم. وأخرج ابن الجوزي أيضا من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل: سألت أبي أبا مقول في علي ومعاوية؟ فأطرق ثم قال: أعلم أن عليا كان كثير الأهداء ففتش أعداؤه له عيبا فلم يجدوا، فعمدوا إلى رجل قد حاربه فأطروه كيادا منهم لعلي، فأشار بهذا إلى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل ما لا أصل له. وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الإسناد، وبذلك جزم إسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما، والله أعلم.

## ٢٩ - باب مناقب فاطمة عليها السلام

وقال النبي ﷺ « فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة »

٣٧٦٧ - **روى** أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المستور بن خزيمة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني »

**قوله** ( باب مناقب فاطمة ) أي بنت رسول الله ﷺ رضي الله تعالى عنها ، وأما خديجة عليها السلام ، ولدت فاطمة في الإسلام ، وقيل قبل البعثة ، وتزوجها على رضي الله عنه بعد بدر في السنة الثانية ، وولدت له وماتت سنة إحدى عشرة بعد النبي ﷺ بستة أشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة ، وقيل بل عاشت بعد ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ، ولها أربع وعشرون سنة وقيل غير ذلك فقيل إحدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسيأتي من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية . وأقوى ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكر من قوله ﷺ أنها سيّدة نساء العالمين إلا مريم وأنها رزئت بالنبي ﷺ دون غيرها من بناته فأن من بناته فأن من بناته فكان في حبيبتها ومات هو في حياتها فكان في حبيبتها ، وكنت أقول ذلك استنباطا إلى أن وجدته منصوبا : قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي : أن جدتها فاطمة قالت « دخل رسول الله ﷺ يوما وأنا عند عائشة فنأجاني فبكيت ، ثم ناحاني فضحك ، فسألتني عائشة عن ذلك فقلت : لقد عليت فأخبرك برسول الله ﷺ ؟ فتركتني . فلما توفي سألت فقلت : نأجاني ، فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال « أحسب أني ميت في عاي هذا ، وأنه لم تمرأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزيت ، فلا تكوني دون امرأة منهن صبورا ، فبكيت ، فقال : أنت سيّدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحك » . قلت : وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة . **قوله** ( وقال النبي ﷺ فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة ) هو طرف من حديث وصله المؤلف في « علامات النبوة » وعند الحاكم من حديث حذيفة بسند جمد وأني النبي ﷺ ملك وقال إن فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة ، وقد تقدم في آخر أحاديث الأنبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكر مريم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك . **قوله** ( عن ابن أبي مليكة عن المستور بن خزيمة ) كذا رواه عنه عمرو بن دينار ، وتابعه الليث ، ابن لهيعة وغيرهما رواه أيوب عن ابن أبي مليكة فقال : عن عبد الله بن الزبير ، أخرجه الترمذي وصححه وقال : يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة سمعه منهما جميعا ، ورجح الدارقطني وغيره طريق المسور ، والاول أثبت بلاريب لأن المسور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في « باب أصهار النبي ﷺ » . نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط أو سمعها من المسور فأرسلها . **قوله** ( بضعة ) بفتح الموحدة وحكى عنها أيضا وسكون المعجمة أي قطعة لحم . **قوله** ( فمن أغضبها أغضبني ) استدلل به السبيل على أن من سبها فإنه يكفر ، وتوجيه أنها تغضب بمن سبها ، وقد سوى بين غضبها وغضبها ومن أغضبها يكفر ، وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى ، وسيأتي بقية ما يتعلق بغضبها في ترجمة والدتها خديجة إن شاء الله تعالى ، وفيه أنها أفضل بنات النبي ﷺ ، وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة حمزة زيد بن حارثة يزيد بن حارثة بلت رسول الله ﷺ من مكة وفي آخره « قال النبي ﷺ هي أفضل » فتح الباري

بثاني أصريت في ، فقد أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدما ، ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السنية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الأمة مطلقا واه أعلم . وقد مضى تقرير أفضليتها في ترجمة مريم من حديث الأنبياء ، ويأتي أيضا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى

### ٣٠ - باب فضل عائشة رضي الله عنها

٣٧٦٨ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **يونس** عن **ابن شهاب** قال **أبو سلمة** : **إن عائشة رضي الله عنها** قالت **قال رسول الله ﷺ** يوما : **يا عائش** هذا **جبريل** **يقرئك السلام** . قلت : **وعليه السلام** ورحمة الله وبركاته ، ترى ما لا أرى . **تريد رسول الله ﷺ** ،

٣٧٦٩ - **حدثنا آدم** **حدثنا شعبة** قل . و **حدثنا عمرو** **أخبرنا شعبة** عن **عمرو بن مرة** عن **مرة** عن **أبي موسى الأشعري** **رضي الله عنه** قال : قال رسول الله ﷺ **« كل من الرجال كثير ، ولم يكل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون . فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »**

٣٧٧٠ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله** قال **حدثني محمد بن جعفر** عن **عبد الله بن عبد الرحمن** أنه سمع **أنس بن مالك رضي الله عنه** يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول **« فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »**

[ الحديث ٣٧٧٠ - طرفاه في : ٥٤١٩ ، ٥٤٢٨ ]

٣٧٧١ - **حدثنا محمد بن بشر** **حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد** **حدثنا ابن عوف** عن **القاسم بن محمد** **« إن عائشة اشتكت ، فجاء ابن عباس فقال : يا أم المؤمنين ، تقدمين على قرط صدق ، على رسول الله ﷺ وعلى أبي بكر »**

[ الحديث ٣٧٧١ - طرفاه في : ٤٧٥٤ ، ٤٧٥٣ ]

٣٧٧٢ - **حدثنا محمد بن بشر** **حدثنا محمد بن عمار** **حدثنا شعبة** عن **الحكم** سمعت **أبا وائل** قال **« لما بحث على عثمان والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم ، خطب عثمان فقال : إني لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله ابتلاكم لقبوه أو إياها »**

[ الحديث ٣٧٧٢ - طرفاه في : ٧١٠٠ ، ٧١٠١ ]

٣٧٧٣ - **حدثنا عبيد بن إسماعيل** **حدثنا أبو أسامة** عن **هشام** عن **أبيه** **« عن عائشة رضي الله عنها أنها استأذنت من أسماء فإذ قالت فهاكت ، فأرسل رسول الله ﷺ ناسا من أصحابه في طلبها ، فأدركتهم للصلاة ، فصلوا بغير وضوء . فلما أنزوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه ، فنزلت آية التيمم ، فقال أسيد بن حضير : جزاك**

الله خيرا ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه خراجا ، وجعل فيه للمسلمين بركة ،

٢٧٧٤ — **حديث** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن رسول الله ﷺ لما كان في مرضه جمل يدور في نائه ويقول : أين أنا غدأ ؟ حرسا على بيت عائشة . قالت عائشة : فلما كان يومئذ سكت ،

٢٧٧٥ — **حديث** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا هشام عن أبيه قال : كان الناس يتحرون بهذا يوم عائشة . قالت عائشة : فاجتمع صواحي إلى أم سلمة فقلن : يا أم سلمة ، والله إن الناس يتحرون بهذا يوم عائشة ، وإننا نريد الخير كما تريد عائشة ، فري رسول الله ﷺ أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيث كان ، أو حيث ما دار . قالت : فذكرت ذلك أم سلمة للنبي ﷺ ، قالت : فأعرض عني . فلما عاد إلى ذكرت له ذلك ، فأعرض عني . فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال : يا أم سلمة ، لا تؤذي بي عائشة ، فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرها ،

**قوله** ( باب فضل عائشة رضي الله عنها ) هي الصديقة بنت الصديق وأما أم رومان تقدم ذكرها في علامات النبوة ، وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثان سنين أو نحوها . ومات النبي ﷺ ولها نحو ثمانية عشر عاما ، وقد حفظت عنه شيئا كثيرا وعاشت بعده قريبا من خمسين سنة ، فأكثر الناس الأخذ عنها ، ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل إن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها . وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ، ولم تلد النبي ﷺ شيئا على الصواب ، وسألته أن تكتني فقال : اكنني بآبائك فاكنت أم عبد الله وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة أنه كنها بذلك لما أحضر اليه ابن الزبير ليحنكه فقال : هو عبد الله وأنت أم عبد الله . قالت : فلم أزل أكنيها ، ثم ذكر فيه المصنف مائة أحاديث : الأول ، **قوله** . ( يا عائش ) بضم العين ويجوز فتحها . وكذلك يجوز ذلك في كل اسم مرغم . **قوله** ( ترى ما لا أرى ، تريد رسول الله ﷺ ) هو من قول عائشة ، وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذي ورد في حق خديجة أن النبي ﷺ قال لها : إن جبريل يقرئك السلام من ربك ، وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه ، وسيأتي تقرير ذلك في مناقب خديجة . الحديث الثاني حديث أبي موسى - وكل - بتكثيف الميم - من الرجال كثير ، وتقدم الكلام عليه في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذكر آسية امرأة فرعون وتقرير أن قوله وفضل عائشة الخ ، لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وقد أشار ابن حبان إلى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي ﷺ حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعا بين هذا الحديث وبين حديث « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ، والحديث ، وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس ، وسيأتي في مناقب خديجة من حديث علي مرفوعا « خير نساءنا خديجة » ويأتي بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى ، وقوله « أفضل الريد » زاد ميم من وجه آخر « مرثد بالهم ، وهو اسم الريد الكامل ، وعليه قول الشاعر :

إذا ما الخبر تأدبه بلعم فإذا ما أمانة الله الربد

الحديث الثالث حديث أنس وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد، وهو طرف من الحديث الذي قبله، وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال وفضل عائشة، ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها. الحديث الرابع حديث ابن عباس، **قوله** (ان عائشة اشكت) أى ضعفت. **قوله** (تقدمين) بفتح الدال (على فرط) بفتح الفاء والراء بعدها موهلة وهو المتقدم من كل شيء، قال ابن التين: فيه أنه قطع لها بدخول الجنة إذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف، وقوله «على رسول الله» بدل بتكرير العامل، وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور. الحديث الخامس حديث عمار (انى لأعلم أنها زوجته) أى زوجة النبي ﷺ (في الدنيا والآخرة) وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن أبيه «حدثتنا عائشة أن النبي ﷺ قال لها: أما ترصين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة، فلعل عمارا كان سمع هذا الحديث من النبي ﷺ، وقوله في الحديث «لتتبعوه أو أياها» قبل الضمير لملى لأنه الذي كان عمار يدعو إليه، والذي يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعى في طاعة الامام وعدم الخروج عليه، ولعله أشار إلى قوله تعالى (وقرن في بيوتكن) فانه أمر حقيق خوطب به أزواج النبي ﷺ، ولهذا كانت أم سلمة تقول: لا يجركني ظهر بعير حتى أتى النبي ﷺ. والمعنى في ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هي وطالبة والزبير، وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ التماس من قتلة عثمان رضى الله عنهم أجمعين، وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقتول التماس من يثبت عليه القتل بشرطه. الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة، وقد تقدم شرحه مستوفى في أول كتاب التيمم، قال ابن التين: ليست هذه اللفظة محفوظة، يعنى أنهم أنوا بالعقد، أى ان المحفوظ قولها «فأرنا البعير فوجدنا العقد تحته». الحديث السابع، **قوله** عن هشام عن أبيه (ان رسول الله ﷺ لما كان في مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صورته مرسل، ولكن تبين أنه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال «فأقلت عائشة: قلها كان يومى سكن» وسيأتى في الوفاة من وجه آخر موصولا كله، وبأى سائر شرحه هناك إن شاء الله تعالى. قال السكرماني: قولها «سكن» أى مات أو سكنت عن ذلك القول. قلت: الثانى هو الصحيح، والاول خطأ صريح، قال ابن التين: في الرواية الأخرى «انهم أذن له أن يقيم عند عائشة» فظاهره يخالف هذا، ويجمع باحتمال أن يكن أذن له بعد أن صار إلى يومها، يعنى فيتعلق الآن بالمستقبل، وهو جمع حسن. الحديث الثامن حديثها في أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة، وفيه والله ما نزل على الرسمى وأنا في لحاف امرأة منك غيرها، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الهبة، وقوله في أوله «حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب» كذا للاكثر، ووقع في رواية القابسي زبدوس عن أبي زيد المروزي «هيب الله» بالتصغير والصواب بالتكبير، وقوله في هذه الرواية «فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحى وأنا في لحاف امرأة منك غيرها» وقع في الهبة «فان الوحى لم يأتى وأنا في ثوب امرأة» إلا عائشة، فقلت: أنوب إلى الله تعالى، وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة، وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة، وليس ذلك بلازم لأمرين: أحدهما احتمال أن لا يكون أراد ادخال خديجة في هذا، وأن المراد بقوله «ممكن» المخاطبة وهى أم سلمة ومن أرسلها أو من كان موجودا حينئذ من النساء، والثانى على تقدير إرادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شىء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث «أفروكم أبى» وأفروكم زيد، ونحو



ذلك ، وما يسأل عنه المحكمة في اختصاص عائشة بذلك ، فقيل لمكان أبيها ، وأنه لم يكن يفارق النبي ﷺ في أغلب أحواله ، فسرى سره لابنته مع ما كان لها من مزيد حبه ﷺ . وقيل انها كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي ﷺ ، والعلم عند الله تعالى ، وسيأتي مزيد لهذا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى ، قال السبكي الكبير : الذي يدين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ، والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع . وقال ابن تيمية : جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة . وكانه رأى التوقف . وقال ابن القيم : أن أريد بالفضل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه ، فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح ، وإن أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة ، وإن أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة ، وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها ، وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها . قلت : امتازت فاطمة عن أخواتها بأنهن متن في حياة النبي ﷺ كما تقدم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإن لخديجة ما يقابله وهي أنها أول من أجاب إلى الاسلام ودعا إليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه . التام ؛ فلها مثل أجر من جاء بعدها ، ولا يقدر قدر ذلك إلا الله . وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة ، وبنى الخلاف بين عائشة وخديجة . ( فرع ) : ذكر الرافعي أن أزواج النبي ﷺ أفضل نساء هذه الأمة ، فإن استثبتت فاطمة لكونها بضعة فأخواتها شاركنها . وقد أخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة أن النبي ﷺ قال في حق زينب ابنته لما أوديت عند خروجها من مكة وهي أفضل بناتي ، أصيبت في ، وقد وقع في حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى و تزوج عثمان خيرا من حفصة ، وتزوج حفصة خيرا من عثمان ، والجواب عن قصة زينب تقدم ، ويحتمل أن يقدر من ، وأن يقال كان ذلك قبل أن يحصل لفاطمة جهة التفصيل التي امتازت بها عن غيرها من أخواتها كما تقدم ، قال ابن التين : فيه أن الزوج لا يلزم النسوية في النفقة بل بفضل من شاء بعد أن يقوم للآخرى بما يلزم لها ، قال : ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه ، كما قيل إن القسم لم يكن واجبا عليه وإنما كان يتبرع به

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار

### ١ - باب مناقب الأنصار [٩ الحشر]:

(والَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا) ٣٧٧٦ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا غيلان بن جرير قال قلت لأنس: أرايت اسم الأنصار كنتم تسمون به، أم ستمكم الله؟ قال: بل سمأنا الله. كئنا ندخل على أنس فيحدثنا بمناقب الأنصار ومشاهدهم، ويُقِيلُ على أو على رجلٍ من الأزد فيقول: فعل قومك يوم كذا وكذا وكذا وكذا،

[المحدث ٣٧٧٦ - طرفه في: ٢٨٤٤]

٣٧٧٧ - **حديث** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان يومُ بعاثَ يوماً قدَّمَهُ اللهُ لرسوله ﷺ، فقدم رسولُ الله ﷺ وقد افترقَ مَلَأَمٌ، وقُتِلَتِ سرَواتُهُمْ وجُرحوا. قدَّمَهُ اللهُ لرسوله ﷺ في دُخُولِهِم في الإسلام،

[المحدث ٣٧٧٧ - طرفه في: ٢٨٤٦، ٢٩٣٠]

٣٧٧٨ - **حديث** أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي التَّيَّاح قال سمعتُ أسأماً رضى الله عنه يقول: «قالت الأنصارُ يومَ فتح مكة - وأعطى قريشاً - : والله إنَّ هذا لَمَوْءٌ لِمَجَبٍّ، إنَّ سيوفنا تقطرُ من دِمَاءِ قُريشٍ، وغنائمنا تُرَدُّ عليهم. فبلغ ذلك النبي ﷺ فدعا الأنصارَ، قال فقال: ما الذي يُلغِي عنكم؟ - وكانوا لا يكذبون - فقالوا: هو الذي يَكُنْكَ. قال: أو لا تَرْضَوْنَ أن يرجع للناسُ بالغنائمِ إلى يَويهم، وترجعون برسولِ الله ﷺ إلى يَويهم؟ لو سلَّكت الأنصارُ وادياً أو شعباً لسلَّكت وادياً الأنصارُ أو شعبهم»

**قوله** (باب مناقب الأنصار) هو اسم إسلامي، سمي به النبي ﷺ الأرض والخزرج وحلفاءهم كما في حديث أنس. والأرض ينسبون إلى أوس بن حارثة، والخزرج ينسبون إلى الخزرج بن حارثة، وهما ابنا قبيلة، وهو اسم أمهم وأبهم هو حارثة بن عمرو بن عامر الذي يجتمع إليه أنساب الأزد. وقوله (والَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ) الآية تقدم شرحه في أول مناقب عثمان. وزعم محمد بن الحسن بن زبالة أن الإيمان اسم من أسماء المدينة، واحتج بالآية ولا حاجة له فيها. **قوله** (حدثنا مهدي) هو ابن ميمون. **قوله** (غيلان بن جرير) هو الممول بكسر الميم وسكون الميم المهمة وفتح الواو بعدها لام، وممول بطن من الأزد، ونسبه ابن حبان حياً وهو وم، وهو تابعي ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء إلا في البخاري، وتقدم له حديث في الصلاة ويأتي له في آخر الرقاق

**قوله** ( قلت لأنس أريت اسم الأنصار ) يعنى أخبرنى عن تسمية الأوس والخزرج الأنصار . **قوله** ( كننا ندخل ) كذا في هذه الرواية بغير أداة العطف ، وهو من كلام غيلان لا من كلام أنس ، وسيأتى بعد قليل قبل « باب القسامة في المجادلة » من وجه آخر عن مهدي بن ميمون عن غيلان قال « كننا نأتى أنس بن مالك ، الحديث ولم يذكر ما قبله . **قوله** ( كننا ندخل على أنس ) أى بالبصرة . **قوله** ( ويقبل على ) أى غاطبلى . **قوله** ( فعل قومك كذا ) (١) أى يحكى ما كان من ما ثرم في المغازى ونصر الإسلام . **قوله** ( كان يوم بعث ) بضم الواودة وتخفيف المهملة وآخره مثناة ، وحكى العسكري أن بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغيث المعجمة ، وذكر الأزهري أن الذى صحفه الليث الراوى عن الخليل ، وحكى القزاز في « الجامع » ، أنه يقال بفتح أوله أيضا ، وذكر عياض أن الاصل روى بالوجهين أى بالدين المهمة والمعجمة ، وأن الذى وقع في رواية أبى ذر بالغيث المعجمة وجها واحدا ، ويقال إن أبا عبيدة ذكره بالمعجمة أيضا ، وهو مكان - ويقال حصن وقيل مزرعة - عند بفي قرينة على ميلين من المدينة ، كانت به وقعة بين الأوس والخزرج ، فقتل فيها كثير منهم . وكان رئيس الأوس فيه حضير والد أسيد بن حضير وكان يقال له حضير الكتائب وبه قتل ، وكان رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياض فقتل فيها أيضا ، وكان النصر فيها أولا للخزرج ثم نهبهم حضير فرجعوا وانتصرت الأوس . وجرح حضير يومئذ فمات فيها ، وذلك قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بربع وقيل بأكثر والأول أصح ، وذكر أبو الفرج الاصبهاني أن سبب ذلك أنه كان من قاعدتهم أن الاصل لا يقتل بالخليف ، فقتل رجل من الأوس حليفا للخزرج ، فأرادوا أن يقيده فامتنعوا ، فوقعت عليهم الحرب لأجل ذلك ، فقتل فيها من أكابرهم من كان لا يؤمن ، أى يتكبر ويأبى أن يدخل في الإسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره ، وقد كان يبق منهم من هذا النحو عبد الله بن أبي سؤل وقصته في ذلك مشهورة مذكورة في هذا الكتاب وغيره . **قوله** ( سرواتهم ) بفتح المهملة والراء والواو أى خيأهم . والسروات جمع سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء ، والسراة جمع سرى وهو الشريف . **قوله** ( وجرحوا ) كذا الأكثر بضم الجيم والراء المكسورة مثقلا ومخففا ثم مهلة . والاصلي مجعنين مخففا أى اضطرب قولهم من قولهم ، جرح الخاتم إذا جال في المكف ، وهند ابن أبى صفرة بفتح المهملة ثم جيم من الحرج وهو ضيق الصدر ، وللبستعل وعبدوس والقاسم « وخرجوا ، بفتح الخاء والراء من الخروج ، وصوب ابن الأثير الأول وصوب غيره الثالث ، والله أعلم **قوله** ( يوم فتح مكة ) أى عام فتح مكة ، لأن الغنائم المشار إليها كانت غنائم حنين ، وكان ذلك بعد الفتح بشهرين . **قوله** ( وأعطى قريشا ) هى جملة حالية ، وقوله « وسيوفنا قطر من دماهم » هو من القلب والاصل ودماؤهم نقطر من سيوفنا ، ويحتمل أن يكون « من » بمعنى الباء الواحدة ، وبالغ في جعل الدم قطر السيوف ، وسيأتى شرح هذا الحديث في غزوة حنين

## ٢ - باب قول النبي ﷺ « لولا الهجرة لكنت أمرا من الأنصار »

قاله عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ

(١) الله في المن ، فعل قومك يوم كذا وكذا كذا وكذا .

٣٧٧٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، أَوْ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ « لَوْ أَنَّ الْأَنْصَارَ سَلَكُوا وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَاكَتُ فِي وَادِي الْأَنْصَارِ ، وَلَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَسْرَمًا مِنَ الْأَنْصَارِ . فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا ظَنُّكَ - يَا أُمِّي - آوَدُهُ وَنَصَرُوهُ . أَوْ كَلِمَةً أُخْرَى »

[ الحديث ٣٧٧٩ - طريقه في : ٧٢٤٤ ]

**قوله** ( باب قول النبي ﷺ : لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَسْرَمًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ ) هُوَ طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ سَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي غُرُورِ حَنِينٍ ، قَالَ الْخَطَّابِيُّ : أَرَادَ ﷺ بِذَلِكَ اسْتِطَابَةَ قُلُوبِ الْأَنْصَارِ حَيْثُ رَضِيَ أَنْ يَكُونَ وَاحِدًا مِنْهُمْ لَوْلَا مَا مَنَعَهُ مِنْ سِمَةِ الْهَجْرَةِ ، وَأَطَالَ بِذَلِكَ بِمَا لَا طَائِلَ فِيهِ . **قوله** ( فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا ظَنُّكَ ) أَيْ مَا تَعْنِي فِي الْقَوْلِ الْمَذْكُورِ وَلَا أُعْطَاهُ فَوْقَ حَقِّهِمْ ، ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ « آوَدُهُ وَنَصَرُوهُ » . **قوله** ( أَوْ كَلِمَةً أُخْرَى ) لَعَلَّ الْمُرَادَ وَوَأَسُوهُ وَوَأَسَا أَصْحَابَهُ بِأَمْوَالِهِمْ ، وَقَوْلُهُ « لَسَاكَتُ فِي وَادِي الْأَنْصَارِ » أَرَادَ بِذَلِكَ حَسَنَ مَوَاقِفِهِمْ لَهُ لَمَّا شَاهَدَهُ مِنْ حَسَنِ الْجَوَارِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ يَصِيرُ تَابِعًا لَهُمْ ، بَلْ هُوَ الْمَتَّبِعُ الْمَطَاعُ الْمُفْتَرَضُ الطَّاعَةُ عَلَى كُلِّ مَوْثِقٍ

### ٣ - باب إِيْخَاءِ النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

٣٧٨٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ « لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ آخَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ . قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ لَنِي أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ مَالًا ، فَاقْسِمْ مَالِي نِصْفَيْنِ . وَلِي إِسْرَأَتَانِ ، فَانْظُرْ أَهْجَبَهُمَا إِلَيْكَ فَسَمِّهَا لِي أَطْلُقْهَا ، فَإِذَا انْفَضَّتْ عِدَّتُهَا فَنَزَوِجْهَا . قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، أَبِنْ سَوْفَكَ ؟ فَذَكَرَهُ عَلَى سَوْقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ ، فَمَا قَلْبَ الْأَوَمَةِ فَضْلٌ مِنْ أَقِطٍ وَسَمِنْ . ثُمَّ تَابَعَ الْفَدُوَّ . ثُمَّ جَاءَ يَوْمًا وَبِهِ أَرْضُ صَفْرَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَهْمِيمٌ ؟ قَالَ : نَزَوِجْتُ . قَالَ : كَمْ سَفَتْ لَهَا ؟ قَالَ : نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ وَزَنَ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ - شَكَكَ إِبْرَاهِيمُ »

٣٧٨١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ « قَدِمَ عَائِشَةُ عَهْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَآخَى النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ - وَكَانَ كَثِيرَ الْمَالِ - فَقَالَ سَعْدٌ : قَدْ جَلَسْتُ الْأَنْصَارُ أُنًى مِنْ أَكْثَرِهَا مَالًا ، سَأَقْسِمُ مَالِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ شَطْرَيْنِ ، وَلِي امْرَأَتَانِ فَانْظُرْ أَهْجَبَهُمَا إِلَيْكَ فَاطْلُقْهَا حَتَّى إِذَا حَلَّتْ نَزَوِجُهَا . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ . فَلَمْ يَرْجِعْ يَوْمَئِذٍ حَتَّى أَفْضَلَ شَيْئًا مِنْ سَمِنْ وَأَقِطٍ ، فَلَمْ يَلْبَثْ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ وَضْرٌ مِنْ صَفْرَةٍ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَهْمِيمٌ ؟ قَالَ : نَزَوِجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ : مَا مَنَعَتْ فِيهَا ؟ قَالَ : وَزَنَ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ - فَقَالَ :

أولم ولو بشاة»

٣٧٨٢ -- **حدثنا** القصاص بن محمد أبو حاتم قال سمعتُ المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأعمش عن أبي هريرة رضى الله عنه قال «قالت الأنصار: اقسِمَ بيننا وبينهم فلتدخلَ، قال: لا. قال: يكفوننا ثلثونَ ويشرَكوننا في الثَّر. قالوا: سَمِعْنَا وأُطْلَعْنَا»

**قوله** (باب إخوان النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار) سيأتي بسط القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازي . **قوله** (عن جده) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وهذا صورته مرسل ، وقد تقدم في أوائل البيع من طريق ظاهره الاتصال . **قوله** (لما قدموا المدينة أتى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أى ابن عمرو بن أبي زهير الأنصارى الخزرجى ، أحد النقباء ، استشهد بأحد ، وسيأتي بيان ذلك في المغازي ، وسيأتي شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الولية من كتاب النكاح ، وكذا حديث أنس الذى بعده في المعنى إن شاء الله تعالى . **قوله** (قالت الأنصار : اقسِمَ بيننا وبينهم النخل) أى المهاجرين ، وقد سبق الكلام عليه في الزاوية ، وفيه فضيلة ظاهرة للأنصار . **قوله** (ويشركوننا في الثَّر) في رواية الكشميهنى «في الأمر» أى الحاصل من ذلك ، وهو من قولهم أمر ماله - بكسر الميم - أى كثر

#### ٤ - باب . حب الأنصار من الإيمان

٣٧٨٣ - **حدثنا** حجاج بن نبال حدثنا شعبة قال حدثني عدي بن ثابت قال سمعتُ البراء رضى الله عنه قال : سمعتُ النبي ﷺ - أو قال : قال النبي ﷺ - «الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن ، ولا يبغضهم إلا منافق . فمن أحبهم أحب الله ، ومن أبغضهم أبغض الله»

٣٧٨٤ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار»

**قوله** (باب حب الأنصار) أى فضله ، ذكر فيه حديث البراء «لا يحبهم إلا مؤمن ، وحديث أنس «آية الإيمان حب الأنصار» ، قال ابن التين : المراد حب جميعهم وبغض جميعهم ، لأن ذلك إنما يكون للدين ، ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخلا في ذلك ، وهو تقرير حسن . وقد سبق الكلام على شرح الحديث في كتاب الإيمان

#### ٥ - باب . قول النبي ﷺ للأنصار : أنتم أحب الناس إلى

٣٧٨٥ - **حدثنا** أبو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضى الله عنه قال «رأى النبي ﷺ النساء والمهملين - قال حسبت أنه قال من عرس - فقام للنبي ﷺ مُيملاً فقال : اللهم أنتم أحب الناس إلي»

من أحب الناس إلى . قلنا ثلاث مرار »

[ الحديث ٣٧٨٥ - طرفه في : ٥١٨٠ ]

٣٧٨٦ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم بن كثير **حدثنا** بهز بن أسد **حدثنا** شعبة قال أخبرني هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال « جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ ومعها صبي لها ، فسلها رسول الله ﷺ فقال : والذى نفسى بيده ، إنكم أحب الناس إلى . مرتين »

[ الحديث ٣٧٨٦ - طرفه في : ٥١٣٤ ، ٦١٤٥ ]

**قوله** ( باب قول النبي ﷺ للأنصار أنتم أحب الناس إلى ) هو على طريق الاجمال ، أى مجموعكم أحب إلى من مجموع غيركم ، فلا يعارض قوله في الحديث الماضي في جواب « من أحب الناس إليك ؟ قال : أبو بكر ، الحديث . **قوله** ( حديث أنه قال من عرس ) الشك فيه من الراوى . **قوله** ( فقام النبي ﷺ مثلاً ) بضم أوله وسكون ثانية وكسر المشددة ، قال ابن التين كذا وقع رباعياً . والذي ذكره أهل اللغة : مثل الرجل يفتح الميم وضم المثناة مثلاً إذا انتصب قائماً . ثلاثى . انتهى . وفى رواية تأتي في التسكاح ، مثلاً بالتشديد أى مكلفاً نفسه ذلك فلذلك عدى فعله قوله عياض ، ووقع في التسكاح بلفظ « مثلاً » بضم أوله وسكون ثانية وكسر المشناة بعدها نون أى طويلاً ، أو هو من المنه أى عليهم فيكون بالتشديد . **قوله** في الطريق الأخرى ( جاءت امرأة ومعها صبي لها ) لم أقف على اسمها . **قوله** ( فسلها رسول الله ﷺ ) أى أجبها عما سألتها ، أو ابتدأها بالكلام تأنيساً

## ٦ - باب . اتباع الأنصار

٣٧٨٧ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن عمرو سمعت أبا حمزة عن زيد بن أرقم « قالت الأنصار : يا رسول الله ، اسكن نبي اتباع ، وإننا قد اتبعناك ، فادع الله أن يجعل اتباعنا منا . فدعا به . فسميت ذلك إلى ابن أبي ليلى ، فقال : قد زعم ذلك زيد »

[ الحديث ٣٧٨٧ - طرفه في : ٣٧٨٨ ]

٣٧٨٨ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** عمرو بن مرة قال سمعت أبا حمزة رجلاً من الأنصار « قالت الأنصار : إن لسكن قوم اتباعاً ، وإننا قد اتبعناك ، فادع الله أن يجعل اتباعنا منا . قال النبي ﷺ : اللهم اجعل اتباعهم منهم . قال عمرو : فذكرته لابن أبي ليلى قال : قد زعم ذلك زيد . قال شعبة : أظن زيد بن أرقم » **قوله** ( باب اتباع الأنصار ) أى من الخلفاء والموالى . **قوله** ( عن عمرو ) هو ابن مرة كما في الرواية التي تلها . **قوله** ( سمعت أبا حمزة ) بالمهمل والزاي اسمه طلحة بن زيد مولى قرظة بن كعب الأنصارى ، وقرظة بفتح القاف والراء والطاء المعجمة محابى معروف ، وهو ابن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زيد مناة ، أنصارى نزرهجي ، مات في ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية وذلك في حدود سنة خمسين . **قوله** ( أن يجعل اتباعنا منا ) أى

يقال لم الأنصار حتى تتناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم ونحو ذلك . **قوله** ( فعدا به ) أى بما سألوا ، وبين ذلك في الرواية التي عليها بلفظ : فقال اللهم اجعل أتباعهم منهم . **قوله** ( فتميت ذلك ) أى قتله ، وهو بالتخفيف ، وأما بتشديد الميم فمعناه أبلغته على جهة الافساد ، وقال ذلك هو عمرو بن مرة كما في الرواية التي عليها ، وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن . **قوله** ( قد زعم ذلك زيد ) زاد في الرواية التي عليها : قال شعبة أظنه زيد بن أرقم ، وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن أبي ليلى أراد بقوله : قد زعم ذلك زيد ، أى زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت ، لكن الذي ظنه شعبة صحيح ، فقد رواه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق علي بن الجعد جازما به . وقوله وزعم أى قال كما قدمنا مرارا أن لغة أهل الحجاز تطلق الزعم على القول

## ٧ - باب فضل دور الأنصار

٣٧٨٩ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **عند بن حم** حدثنا **شعبة** قال سمعت **قعدة** عن **أنس بن مالك** عن **أبي أسيد** رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ « خير دور الأنصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الأشهل ، ثم بنو الحارث ابن الخزرج ، ثم بنو ساعدة ، وفي كل دور الأنصار خير . فقال **سعد** : ما أرى النبي ﷺ إلا قد فضل علينا ، ف قيل : قد فضلكم على كثير . وقال **عبد الصمد** : حدثنا **شعبة** حدثنا **قعدة** سمعت **أنسا** قال أبو **أسيد** عن النبي ﷺ بهذا وقال « سعد بن عبادة »

[ الحديث ٣٧٨٩ - المراهق : ، ، ٣٧٩٠ ، ٣٨٠٧ ، ٦٠٥٣ ]

٣٧٩٠ - **حدثنا سعد بن حفص** الطلحي حدثنا **شيبان** عن **يحيى** قال أبو **سلمة** أخبرني أبو **أسيد** أنه سمع النبي ﷺ يقول « خير الأنصار - أو قال : خير دور الأنصار - بنو النجار ، وبنو عبد الأشهل ، وبنو الحارث ، وبنو ساعدة »

٣٧٩١ - **حدثنا خالد بن محمد** حدثنا **سليمان** قال حدثني **عمرو بن يحيى** عن **عباس بن سهل** عن **أبي حمزة** عن النبي ﷺ قال « إن خير دور الأنصار دار بنى النجار ، ثم عبد الأشهل ، ثم دار بنى الحارث ، ثم بنى ساعدة ، وفي كل دور الأنصار خير ، فلحقنا سعد بن عبادة ، فقال أبو **أسيد** : ألم تر أن نبي الله ﷺ خير الأنصار فجعلنا أخيراً ؟ فأدرك سعد النبي ﷺ فقال : يا رسول الله خير دور الأنصار فجعلنا أخيراً ، فقال : أو ليس بحسبك أن تكونوا من الخيار ؟

**قوله** ( باب فضل دور الأنصار ) أى منازلهم . **قوله** ( عن أنس ) في رواية عبد الصمد المطلقة هنا سمعت أنسا ، وسأذكر من وصلها . **قوله** ( عن أبي أسيد ) بالتصغير وهو الساعدي ، وهو مشهور بكنيته ، ويقال اسمه مالك . **قوله** ( خير دور الأنصار بنو النجار ) هم من الخزرج ، والنجار هم نيم الله ، وسمى بذلك لأنه ضرب رجلا

فنجره فقبل له النجار ، وهو ابن ثعلبة بن عمرو بن الحزرج . **قوله** ( ثم بنو عبد الأشهل ) هم من الأوس ، وهو عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الحزرج الأصغر بن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة ، كذا وقع في هذه الطريق ، ولكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلمة عن أبي هريرة ، قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟ قالوا : بلى . قال : بنو عبد الأشهل - وهم رطع سعد بن معاذ - قالوا : ثم من يا رسول الله ؟ قال : ثم بنو النجار ، فذكر الحديث وفي آخره ، قال معمر : وأخبرني ثابت وقتادة أنهما سمعا أنس بن مالك يذكر هذا الحديث ، إلا أنه قال بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل ، أخرجه أحمد ، وأخرجه مسلم من طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون ما بعده من رواية معمر عن ثابت وقتادة ، وأخرج مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن أبي أسيد مثل رواية أنس عن أبي أسيد ، فقد اختلف على أبي سلمة في إسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو هريرة ، ومثله هل قدم عبد الأشهل على بني النجار أو بالعكس ؟ وأما رواية أنس في تقديم بني النجار فلم يختلف عليه فيها ، ويؤيدها رواية إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد ، وهي عند مسلم أيضا وفيها تقديم بني النجار على بني عبد الأشهل . وبنو النجار هم أحوال جد رسول الله ﷺ لأن والدة عبد المطلب منهم ، وعليهم نزل لما قدم المدينة ، فلهم مزية على غيرهم ، وكان أنس منهم فله مزيد رعاية بحفظ فضائلهم . **قوله** ( ثم بنو الحارث بن الحزرج ) أي الأكبر أي ابن عمرو بن مالك بن الأوس المذكور ابن حارثة . **قوله** ( ثم بنو ساعدة ) هم الحزرج أيضا ، وساعدة هو ابن كعب بن الحزرج الأكبر . **قوله** ( خير دور الأنصار وفي كل دور الأنصار خير ) غير الأولى بمعنى أفضل والثانية اسم أي الفضل حاصل في جميع الأنصار وإن تفاوت مراتبه . **قوله** ( فقال سعد ) أي ابن عبادة كما في الرواية المعلقة التي بعد هذا ، وهو من بني ساعدة أيضا ، وكان كبيرهم يومئذ . **قوله** ( ما أرى ) بفتح الهاء من الرؤية وهي من إطلاقها على المسموع ، ويحتمل أن يكون من الاعتقاد ، ويجوز ضمها بمعنى الظن ، ووقع في رواية أبي الزناد المذكورة ، فوجد سعد بن عبادة في نفسه فقال : خلفنا فسكننا آخر الأربعة ، وأراد كلام رسول الله ﷺ في ذلك - فقال له ابن أخيه سهل : أتذهب لترد على رسول الله ﷺ أمره ورسول الله أعلم ، أو ليس حسبك أن تكون رابع أربعة ؟ فرجع ، . **قوله** ( فقبل قد فضلكم ) لم أقف على اسم الذي قال له ذلك ، ويحتمل أن يكون هو ابن أخيه المذكور قبل . **قوله** ( وقال عبد الصمد الخ ) يأتي موصولا في مناقب سعد بن عبادة . **قوله** في رواية أبي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف ( بنو النجار وبنو عبد الأشهل ) كذا ذكره بالواو ورواية أنس ثم ، وكذا رواية ابن حميد المذكورة بعدها ، وفيه إشعار بأن الواو قد يفهم منها الترتيب ، وإنما فهم الترتيب من جهة التقديم لا بمجرد الواو . **قوله** ( حدثنا سليمان ) هو ابن بلال ، وعمرو بن يحيى أي ابن عمارة ، وعباس ابن سهل أي ابن سعد . **قوله** ( عن أبي حميد ) هو الساعدي وهو مشهور بكشيته ، ويقال إن اسمه عبد الرحمن ، ووقع في رواية الأصيلي ، عن أبي أسيد أو أبي حميد ، بالشك ، والصواب عن أبي حميد وحده ، وسيأتي في آخر غروة تبوك . **قوله** ( فلحقنا سعد بن عبادة ) قائل ذلك هو أبو حماد . **قوله** ( فقال : أبا أسيد ) هو منادى حذف منه حرف النداء . **قوله** ( ألم تر أن الله ) في رواية الكشميني « ألم تر أن رسول الله ، وهو أوجه . **قوله** ( خير الأنصار ) أي فضل بين الأنصار بعضهم هل بعض . **قوله** ( خير ) بضم أوله وكذا قوله « لجمعنا » . **قوله** ( أو ليس بحسبك ) بإسكان السين المهملة أي كافيك ، وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة



فان فيها أن سعداً رجع عن إرادة مخاطبة النبي ﷺ في ذلك لما قال له ابن أخيه ، ويمكن الجمع بأنه رجع حينئذ عن قصد رسول الله ﷺ لذلك خاصة ثم إنه لما أتى رسول الله ﷺ في وقت آخر ذكر له ذلك ، أو الذي رجع عنه أنه أراد أن يورده مورد الإنكار والذي صدر منه ورد مورد المعاتبة المتأطفة ولهذا قال له ابن أخيه في الأول : أرد على رسول الله أمره . قوله (من الخيار) أى الأفاضل لأنهم بالنسبة إلى من دونهم أفضل ، وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق إلى الاسلام ، وبحسب مساعدتهم في إعلاء كلمة الله ، ونحو ذلك

٨ - باب قول النبي ﷺ للانصار « اصبروا حتى تلقوني على الحوض »

قوله عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ

٣٧٩٢ -- حدثنا محمد بن بشارة حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك عن أسيد بن حضير رضي الله عنهم « ان رجلاً من الأنصار قال : يا رسول الله ، ألا تستعيني كما استعملت فلاناً ؟ قال : ستلقون بعدي أثره ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض »

[ الحديث ٣٧٩٢ - طريقه في : ٧٠٥٧ ]

٣٧٩٣ - حدثني محمد بن بشارة حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول « قال النبي ﷺ للانصار : إنكم ستلقون بعدي أثره ، فاصبروا حتى تلقوني ، وموعِدكم الحوض »

٣٧٩٤ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك رضي الله عنه حين خرج معه إلى الوليد قال « دعا النبي ﷺ الانصار إلى أن يُقطع لهم البحرين ، فقالوا : لا ، إلا أن تُقطع لإخواننا من المهاجرين مثلها . قال : إما لا فاصبروا حتى تلقوني ، فانه سيصيبكم بعدي أثره »

قوله ( باب قول النبي ﷺ اصبروا حتى تلقوني على الحوض ) أى مخاطبة الانصار بذلك . قوله ( قاله عبد الله بن زيد ) أى ابن عاصم المازني ، وحديثه هذا وصله المؤلف بأتم من هذا في غزوة حنين كما سيأتي إن شاء الله تعالى . قوله ( عن أنس عن أسيد ) مصغر ( ابن حضير ) بمهمل ثم معجمة مصغر أيضاً ، وهو من رواية صحابي عن صحابي ، زاد مسلم ، وقد رواه يحيى بن سعيد وهشام بن زيد عن أنس ، بدون ذكر أسيد بن حضير ، لكن باختصار القصة التي هنا وذكر كل منهما قصة أخرى غير هذه ، والحديث يحيى بن سعيد تقدم في الجزية ، وحديث هشام يأتي في المغازي . ووقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر : فأخرج الشافعي من رواية محمد بن إبراهيم التيمي إلى أسيد بن حضير « طلب من النبي ﷺ لأهل يثرب من الأنصار ، فأمر لكل بيت بوسق من تمر وشطر من شعير ، فقال أسيد : يا رسول الله ، جزاك الله عنا خيراً . فقال : وأنتم لجواكم الله خيراً يا معشر الأنصار ، وإنكم لأخفة صبر ، وإنكم ستلقون بعدي أثره ، الحديث . وقوله « إنكم لأخفة صبر » أخرجه الترمذي والحاكم من وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة وسنده ضعيف . قوله ( ان رجلاً من الأنصار ) لم أقف على اسمه ، زاد مسلم في روايته ، وخلا

رسول الله ﷺ ، **قوله** ( ألا تستعملني ) أى تجعلني عاملاً على الصدقة أو على بلد . **قوله** ( كما استعملت فلانا ) لم أقف على اسمه ، لكن ذكرت في المقدمة أن السائل أسيد بن حضير والمستعمل عمرو بن العاص ، ولا أدري الآن من ينقله . **قوله** ( ستفنون بعدى أمة ) بفتح الهمزة والمثلثة ، واغدير الكعبة بنى بضم الهمزة وسكون المثناة وأشار بذلك إلى أن الأمر يصير في غيرهم فيختصون درهم بالأموال ، وكان الأسر كما وصف ﷺ ، وهو معدود فيما أخبر به من الأمور الآتية فوقع كما قال ، وسيأتى مزيد في الكلام عليه في الفن . **قوله** ( عن هشام ) هو ابن زيد بن أنس بن مالك . **قوله** ( وموعدكم الحوض ) أى حوض النبي ﷺ يوم القيامة . **قوله** ( حدثنا سفيان ) هو ابن عيينة ، ويحيى بن سعيد هو الأنصاري . **قوله** ( حين خرج معه ) أى سافر . **قوله** ( إلى الوليد ) أى ابن عبد الملك بن مروان ، وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج إلى دمشق يشكوه إلى الوليد بن عبد الملك فأصفه منه . **قوله** ( إمالا ) أصله إن مكسورة الهمزة مخففة النون وهى الشرطية وما زائدة ولا نافية فأدغمت النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره قبلوا أو تفعلوا ، ورواه بعضهم بفتح همزة إمالا وهو خطأ إلا على لغة لبعض بنى تميم فانهم يفتحون الهمزة من إمالا حيث وردت ، قال عياض : واللام من قوله إمالا ، مفتوحة عند الجمهور ، ووقع عند الأصيلي في البيوع من الموطن وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها ، وقد منع من كسرها أبو حاتم وغيره ونسبوه إلى تغيير العامة ، لكن هو جائز على مذهبه في الإمامة وأن يجعل الكلام كإذنه كلمة واحدة . **قوله** ( فانه ) الهاء ضمير الشأن ، وأبعد من قال يعود على الانقطاع

#### ٩ - باب دُعاء النبي ﷺ « أصلح الأنصار والمهاجرة »

٣٧٩٥ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبه **حدثنا** أبو إياس معاوية بن مرة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا عيش إلا عيش الآخرة ، فأصلح الأنصار والمهاجرة » وعن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ مثله . وقال « فافتر للأنصار »

٣٧٩٦ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبه عن حميد الطويل سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال « كانت الأنصار يوم اتخذوا يقول :

نحن الذين باتوا محمداً على الجهاد ما حيينا أبداً

فأجابهم : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فأكرم الأنصار والمهاجرة »

٣٧٩٧ - **حدثني** محمد بن عبيد الله **حدثنا** ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال « جاءنا رسول الله ﷺ ونحن نغفر الخندق وننقل الثراب على أكفادنا ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فافتر للمهاجرين والأنصار ،

**قوله** ( باب دعاء النبي ﷺ : أصالح الأنصار والمهاجرة ) أي قائلا ذلك ، ذكر فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه ، وفي الأول بلفظ « فأصلح » وفي الثاني « فأغفر » وفي الثالث « فأكرم » ، وبين في الثالث أن ذلك كان يوم الحندق . ثم أورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ « ونحن نحضر الحندق » وفيه « فأغفر » وقوله « على أكتادنا » بالمشاة جمع كتد وهو ما بين الكامل إلى الظهر ، وللكشميني بالوحدة ، ووجه بأن المراد تحمله على جنوبنا بما يلي الكبد . وقوله فيه « وعن قتادة عن أنس » هو معطوف على الإسناد الأول ، وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا

١٠ - **باب** قول الله عز وجل [ ٩ الحشر ] : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾

٣٧٩٨ - **حديث** مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رجلا أتى النبي ﷺ ، فبعث إلى نساءه ، فقلن : ما معنا إلا الماء ، فقال رسول الله ﷺ من يضم ؟ أو يضيف - هذا ؟ فقال رجل من الأنصار : أنا . فأطلق به إلى امرأته فقال : أكرمي ضيف رسول الله ﷺ . فقالت : ما عندنا إلا قوت صيواني . فقال : هيئي طعامك ، وأصيحي سراجك ، وتؤمي صيانتك إذا أرادوا عشاء . فتيأت طعامها ، وأصبحت سراجها ، وتؤمت صيانتها ، ثم قامت كأنها تصلح سراجها فأطفأته ، فحتمل أربابها أنهما يأكلان ، فبانا طواوين . فلما أصبح عدا إلى رسول الله ﷺ فقال : ضحك الله الليلة - أو عجب - من فاعلكما . فأنزل الله ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

[ الحديث ٣٧٩٨ - طرفه في : ٤٨٨٩ ]

**قوله** ( باب قول الله عز وجل : ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) هو مصير منه إلى أن الآية نزلت في الأنصار وهو ظاهر سياقها ، وحديث الباب ظاهر في أنها نزلت في قصة الأنصاري فيطابق الترجمة ، وقد قيل إنها نزلت في قصة أخرى ، ويمكن الجمع . **قوله** ( أن رجلا أتى النبي ﷺ ) لم أقف على اسمه وسيأتي أنه أنصاري زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال : يارسل الله أصابني الجهد ، أي المشقة من الجرح ، وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عند مسلم « أني مجهد » . **قوله** ( فبعث إلى نساءه ) أي يطالب منهن ما يضيفه به . **قوله** ( فقلن ما معنا إلا الماء ) وفي رواية جرير « ما عندنا » وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خيبر وغيرها . **قوله** ( من يضم أو يضيف ) أي من يؤوى هذا فيضيفه ، وكان « أو » للشك ، وفي رواية أبي أسامة « ألا رجل يضيفه هذه الليلة برحه الله » . **قوله** ( فقال رجل من الأنصار ) زعم ابن التين أنه ثابت بن قيس بن شماس ، وقد أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن النحاس بسند له عن أبي المتوكل الناجي مرسلا ، ورواه اسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه « أن رجلا من الأنصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يظطر عليه ويصبح صائما حتى فطن له رجل من الأنصار

يقال له ثابت بن قيس ، قصص القصة ، وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية ، قال ابن بشكوال : وقيل هو عبد الله بن رواحة ، ولم يذكر لذلك مستندا ، وروى أبو البخري القاضي أحد الضعفاء المتروكين في كتاب صفة النبي ﷺ ، له أنه أبو هريرة راوى الحديث ، والصواب الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عند مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بإسناد البخاري ، فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، وبذلك جزم الخطيب لكسبه قال : أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور ، وكأنه استبعد ذلك من وجهين : أحدهما أن أبا طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه ، فقام رجل يقال له أبو طلحة ، والثاني أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح ، وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة ما لا فيبعد أن يكون بتلك الصفة من التقليل ، ويمكن الجواب عن الاستبعادين ، والله أعلم . **قوله** ( الاقوت صدياني ) يحتمل أن يكون هو وامراته تمشيا وكان صبيانهم حينئذ في شغلهم أو نياما فآخروا لم ما يكفهم ، أو نسوا العشاء إلى الصبية لانهم اليه أشد طلبا ، وهذا هو المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة : ونظروا بطوننا الليلة ، وفي آخر هذه الرواية أيضا : فأصبحا طاويين ، ، وقد وقع في رواية وكيع عند مسلم : فلم يكن عنده الاقوت وقوت صبياناه . **قوله** ( وأصبحي سراجك ) بهزمة قطع أي أوقديه . **قوله** ( نومي صبيانك ) في رواية لمسلم : عليهم بشي . **قوله** ( لجملا يراناهم كأنهما ) في رواية الكشميني بحذف الكاف من كأنهما ، وقوله : طاويين ، أي بغير عشاء . **قوله** ( ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما ) في رواية جرير : من صنعك ، وفي رواية التفسير : من فلان وفلانة ، ونسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما (١) ، وقوله : فعالكما ، في رواية : فملكمما ، بالافراد ، قال في البارع : الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن مشدول الجود والكرم ، وفي التذبذ : الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال بفتح الفاء ، وقد يستعمل في الشر ، والفعال بالكسر إذا كان الفعل بين اثنين يعني أنه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا . **قوله** ( فأنزل الله : ويؤثرون على أنفسهم الخ ) هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية ، وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر : أهدى لرجل رأس شاة فقال : ان أخى وعياله أحوج منا إلى هذا فبعث به إليه ، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجعت إلى الأول بعد سبعة ، فنزلت ، ويحتمل أن تكون نزلت بسبب ذلك كله ، قيل : في الحديث دليل على نفوذ فعل الأب في الابن الصغير وأن كان مطوبا على ضرر خفيف إذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية ، وهو محمول على ما إذا عرف بالمعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك ، والمعلم عند الله تعالى

١١ - **باب** قول النبي ﷺ : اقبلوا من محبيهم ، وتجاوزوا عن مبغضهم ،

٣٧٩٩ - **حديث** محمود بن يحيى أبو علي : حدثنا شاذان أخو عبدان حدثنا أبي أخبرنا شعبة بن الحجاج عن هشام بن زيد قال : سمعت أنس بن مالك يقول : سرَّ أبو بكر وللعباس رضي الله عنهما بمجلس من مجالس

(١) لبث المصنف نزه كتابه من بيان غير بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واكتفى بأن قال : ضحك وعجب يليق بجلاله عز وجل . والسلام في الصفات كالسلام في القات : إنبات بلا تعميل ، وتزبه بلا تعطيل ، ليس كله شيء وهو السميع البصير ، وهذا هو مذهب الصحابة والتابعين ، وتابعهم إلى يوم الدين

الأصاغر وم ييكون ، فقال : ما يبيكم ؟ قالوا « ذكرنا مجلس النبي ﷺ منا . فدخل على النبي ﷺ فأخبره بذلك ، قال خرج النبي ﷺ وقد عصب على رأسه حاشية برد ، قال فسمع الخبر ، ولم يصمده بعد ذلك اليوم ، حميد الله وأثنى عليه ثم قال : أوصيكم بالأصاغر ، فانهم كرشى وعيتى ، وقد قصوا الذى عليهم وبقي الذى لم ، فاقبلوا من محسنهم ، وتجاوزوا عن مسيئتهم ،

[ الحديث ٣٧٩٩ - طرفه في : ٣٨٠١ ]

٣٨٠٠ - **حدثنا** أحمد بن يعقوب **حدثنا** ابن القيس **صحت** عكرمة يقول سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول : سخر رسول الله ﷺ وعليه ملحة ممتطفا بها على منكبيه ، وعليه عصاة دئما ، حتى جلس على المنبر حميد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد أيها الناس إن الناس يكثرُونَ وتكثرُ الأصاغرُ حتى يكونوا كاللح في الطعام ، فمن ولي ملك أسرا يضرب فيه أحداً أو ينقهه فليقبل من محسنهم وتجاوز عن مسيئتهم ،

٣٨٠١ - **حدثني** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبه قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : الأصاغرُ كرشى وعيتى ، والناسُ سيكثرون ويقلون ، فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم ،

**قوله** (باب قول النبي ﷺ : اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) يعنى الأصاغر . **قوله** (حدثني محمد بن يحيى أبو علي) هو الشكرى المروزي الصانع كان أحد الحفاظ ، مات قبل البخارى بأربع سنين . **قوله** (حدثنا شاذان آخر عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة ، وهو أصغر من أخيه عبدان ، وقد أكثر البخارى عن عبدان وأدرك شاذان ، لكنه روى هنا عنه بواسطة . **قوله** (مر أبو بكر) أى الصديق (والعباس) أى ابن عبد المطلب ، وكان ذلك في مرض النبي ﷺ وم ييكون . **قوله** (فقال ما يبيكم) ؟ لم أقف على اسم الذى خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس ، ويظهر لى أنه العباس . **قوله** (ذكرنا مجلس النبي ﷺ) أى الذى كانوا يجلسونه معه ، وكان ذلك في مرض النبي ﷺ فغشا أن يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه ، فبكوا حزنا على فوات ذلك . **قوله** (فدخل) كذا أفرد بعد أن نئى ، والمراد به من خاطبهم ، وقد قدمت وجهان أنه العباس ليكون الحديث من رواية ابنه وكأنه إنما سمع ذلك منه . **قوله** (حاشية برد) في رواية المستمل حاشية بردة زيادة هاء التأنيث . **قوله** (أوصيكم بالأصاغر) استنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون في الأصاغر لأن من فهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ، ولا دلالة فيه إلا لما منع من ذلك . **قوله** (كرشى وعيتى) أى بطاني وخاضتى ، قال التراز : ضرب المثل بالكرش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون فيه نماؤه ، ويقال : لفلان كرش مثورة أى عيال كثيرة ، والعبية بفتح المهملة وسكون المثناة بعدها موحدة ما يحرز فيه الرجل نفيس ماعنده ، يريد أنهم موضع سره وأمانته ، قال ابن دريد : هذا من كلامه ﷺ الموجز الذى لم يسبق إليه . وقال حميد : الكرش بمنزلة المعدة للإنسان ، والعبية

مستودع الثياب والأول أمر باطن والثاني أمر ظاهر ، فكأنه ضرب المثل بهما في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة ، والأول أولى ، وكل من الأمرين مستودع لما يخفى فيه . **قوله** ( وقد قضوا الذي عليهم وبقى الذي لم ) يشير إلى ما وقع لهم ليلة العقبة من المبايعة ، فاتهم بابعوا على أن يؤوا النبي ﷺ وينصروه على أن لم الجئنا ، فوفوا بذلك . **قوله** ( حدثنا ابن الغسيل ) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حفظة الأنصاري ، وحفظة هو غسيل الملائكة ، وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان . **قوله** ( ملحفة ) بكسر أوله . **قوله** ( متعطفها ) أي متوشحها مرتديا ، والمعطف الرداء سمى بذلك لوضعه على المطفين وهما ناحيتا العنق ، ويطلق على الأردية معاطف . **قوله** ( وعليه عصابة ) بكسر أوله وهي ما يشد به الرأس وغيرها ، وقيل في الرأس بالثناء وفي غير الرأس يقال عصابة فقط ، وهذا يردده قوله في الحديث الذي أخرجه مسلم وعصب بطنه بعصابة . **قوله** ( دسما ) أي لونها كون الدم وهو الدهن ، وقيل المراد أنها سوداء لكن ليست خالصة السوداء ، ويحتمل أن تكون أسودت من العرق أو من الطيب كالغالية . ووقع في الجملة دسمة ، بكسر السين . وقد تبين من حديث أنس الذي قبله أنها كانت حاشية البرد ، والحاشية غالبا تكون من لون غير لون الأصل ، وقيل المراد بالعصابة العامة ومنه حديث مسح على العصابة ، **قوله** ( حتى جاس على المنبر ) تبين من حديث أنس الذي قبله سبب ذلك . وعرف أن ذلك كان في مرض موته ﷺ وصرح به في علامات النبوة ، وتقدم في الجملة من هذا الوجه وزاد وكان آخر مجلس جلسه . **قوله** في حديث أنس ( وإن الناس سيكثرون ويقولون ) أي أن الأنصار يقولون ، وفيه إشارة إلى دخول قبائل العرب والعجم في الإسلام وهم أضياف أضياف قبيلة الأنصار ، فهما فرض في الأنصار من الكثرة كالتنازل فرض في كل طائفة من أولئك ، فهم أبدا بالنسبة إلى غيرهم قليل ، ويحتمل أن يكون ﷺ اطلع على أنهم يقولون مطلقا فأخبر بذلك فكان كما أخبر لأن الموجودين الآن من ذرية علي بن أبي طالب ممن يتحقق نسبه إليه أضياف من يوجد من قبيلتي الأوس والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ، ولا التفات إلى كثرة من يدعى أنه منهم بغير برهان . وقوله حتى يكونوا كالملاح في الطعام ، في علامات النبوة د منزلة الملح في الطعام ، أي في القلة . لأنه جعل غاية قتلهم الانتهاء إلى ذلك ، والملح بالنسبة إلى جملة الطعام جز . يسير منه والمراد بذلك المعتدل . **قوله** ( فن ولي منكم أمرا يضر فيه أحدا أو ينفعه ) قبل فيه إشارة إلى أن الخلافة لا تكون في الأنصار . قلت : وإيس صريحا في ذلك إذ لا يتمتع التوصية على تقدير أن يقع الجور ، ولا التوصية للتسوية سواء كان منهم أو من غيرهم . **قوله** ( ويتجاوز عن مسيئتهم ) أي في غير الحدود وحقوق الناس

## ١٢ - باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه

٣٨٠٢ - **حدثنا** عمر بن بشار **حدثنا** حنظل **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء رضي الله عنه يقول : **أُهِدِيَتْ** لِنَبِيِّ ﷺ **حُلَّةٌ** حَرِيرٌ ، فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَمْشُونَهَا وَيَسْجُونَ مِنْ لَيْثِنِهَا ، فَقَالَ : أَنْتُمْ تَجْبُونَ مِنْ لَيْثِنِ هَذِهِ ؟ لَمَّا دَبِلُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ خَيْرُ مَنْهَا أُولَئِكَ ، رَوَاهُ قُتَادَةُ وَالزُّهْرِيُّ سَمَاءُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ

٣٨٠٣ - **حدثني** محمد بن الثني **حدثنا** فضل بن مُسَاوِيرَ **حدثني** أبي عَوَانَةَ **حدثنا** أبو عَوَانَةَ عَنْ

الاحمر عن أبي سفيان عن جابر رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول « استزّ العرش لموت سعد بن معاذ » وعن الاعشى حدثنا أبو صالح عن جابر عن النبي ﷺ « فقال رجل لجابر : فان للبراء يقول اهتز السرير فقال : انه كان بين هذين الحيين ضغائن » سمعت النبي ﷺ يقول : اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ »

٣٨٠٤ - **حديث** محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « انّ ابا سائرلوا على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل إليه فجاء على حمار ، فلما بلغ قريباً من المسجد قال لابي ﷺ : قوموا إلى خبركم - أو سيديكم - فقال : يا سعد ، إنّ هؤلاء نزّلوا على حكمك قال : فاني أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم ، وتأسى ذرارهم . قال : حكمت بحكم الله ، أو بحكم الملك »

**قوله** (باب مناقب سعد بن معاذ) أي ابن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الاشمل ، وهو كبير الأوس ، كما ان سعد بن عباد كبير الخزرج ، واباهما أراد الشاعر بقوله :

فان يسلم السعدان يصبح محمد بحكمه لا يخشى خلاف المخالف

**قوله** (أهديت للنبي ﷺ حلة حرير) الذي أهداها له أكيدر دومة ، كما بينه أنس في حديثه المتقدم في كتاب الهبة . **قوله** (رواه قتادة والزهري سمعا أنسا عن النبي ﷺ) أما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة ، وأما رواية الزهري فوصلها في اللباس ، ويأتي ما يتعلق بها هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا فضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة ، هو بصري يكنى أبا المسلور ، وكان ختن أبي عوانة ، وليس له في البخاري إلا هذا الموضع . **قوله** (ختن أبي عوانة) بفتح المعجمة والمثناة أي صهره زوج ابنته ، والختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة . **قوله** (وعن الاعشى) هو معطوف على الإسناد الذي قبله ، وهذا من شأن البخاري في حديث أبي سفيان طلحة بن نافع صاحب جابر لا يخرج له إلا مقرونا بغيره أو استشهاده . **قوله** (فقال رجل لجابر) لم أقف على اسمه . **قوله** (فان البراء يقول : اهتز السرير) أي الذي حمل عليه . **قوله** (انه كان بين هذين الحيين) أي الأوس والخزرج . **قوله** (ضغائن) بالصاد والغين المعجمتين جمع ضغينة وهي الحقد ، قال الخطابي : إنما قال جابر ذلك لأن سعدا كان من الأوس والبراء خزرجي والخزرج لا تفر للأوس بفضل ، كذا قال وهو خطأ فاحش ، فان البراء أيضا أوسى لأنه ابن عازب بن الحارث بن عدى بن بجدعة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس ، يمنع مع سعد بن معاذ في الحارث بن الخزرج ، والخزرج والد الحارث بن الخزرج ، وليس هو الخزرج الذي يقابل الأوس وإنما سمي على اسمه . نعم الذي من الخزرج الذين هم مقابلو الأوس جابر ، وإنما قال جابر ذلك لإظهار الحق واعتصافا بالفضل لأهله ، فكأنه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع أنه أوسى ، ثم قال : أنا وإن كنت خزرجيا وكان بين الأوس والخزرج ما كان ، لا يمتنع ذلك أن أقول الحق ، فذكر الحديث . والعذر للبراء أنه لم يقصد تغطية فضل سعد ابن معاذ ، وإنما فهم ذلك لحزم به ، هذا الذي يليق أن يظن به ، وهو دال على عدم تمصبه . ولما جزم الخطابي بما تقدم احتاج هو ومن تبعه إلى الاعتذار عما صدر من جابر في حق البراء وقالوا في ذلك ما يحصله : ان البراء معذور لأنه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد ، وإنما فهم شيئا محتملا لحمل الحديث عليه ، والعذر لجابر أنه ظن أن

البراء أراد الفرض من سعد فساخ له أن ينتصر له ، والله أعلم . وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال : ان العرش لا يهتز لأحد ، ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن ، أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه ، والمراد باهتزاز العرش استبشاره وسروره بقدوم روحه ، يقال لكل من فرح بقدوم قادم عليه اهتز له ، ومنه اهتزت الأرض بالنبات إذا اخضرت وحسنت ، ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ : اهتز العرش فرحا به ، ولكنه تأوله البراء بن عازب فقال : اهتز العرش فرحا بلقاء الله سعدا حتى تفسخت أهواؤه على هواقنا ، قال ابن عمر : يعني عرش سعد الذي حمل عليه ، وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر ، وفي حديث عطاء مقال لأنه ممن اختلط في آخر عمره ، ويعارض روايته أيضا ما صححه الترمذي من حديث أنس قال : لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون : ما أخف جنازته ، فقال النبي ﷺ : ان الملائكة كانت تحمله ، قال الحاكم : الأحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة في الصحيحين . وليس لمعارضها في الصحيح ذكر ، انتهى . وقيل : المراد باهتزاز العرش اهتزاز حلة العرش ، ويؤيده حديث : ان جبريل قال : من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهلها ، أخرجه الحاكم ، وقيل هي علامة نصبها الله لموت من يموت من أوليائه ليشر ملائكته بفصله ، وقال الحري : إذا عظمو الأمر نسبوه إلى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة وأظلمت الدنيا ونحو ذلك ، وفي هذه منقبة عظيمة لسعد ، وأما تأويل البراء على أنه أراد بالعرش السرير الذي حمل عليه فلا يستلزم ذلك فضلا له لأنه يشرك في ذلك كل ميت ، إلا أنه يريد اهتزاز حلة السرير فرحا بقدومه على ربه فينتجه . ووقع المالك نحو ما وقع لابن عمر أولا ، فذكر صاحب العتبية ، فيها أن مالكا سئل عن هذا الحديث فقال : أنهم أن قولوه ، وما يدعوا المرء أن يتكلم بهذا وما يدرى ما فيه من الغرور . قال أبو الوليد بن رشد : شرح العتبية ، إنما نهى مالك أن يسبق إلى وهم الجاهل أن العرش إذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجالس منا على كرسيه ، وليس العرش بموضع استقرار الله ، تبارك الله ونزهه عن مشابهة خلقه . انتهى ما خصا . والذي يظهر أن مالكا ما نهى عنه لهذا ، إذ لو خشى من هذا لما أسند في الموطأ حديث : ينزل الله إلى سماء الدنيا ، لأنه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش ، ومع ذلك فمتقد سلف الأئمة وعلماؤا السنة من الخلف أن الله معز عن الحركة والتحول والحلول ليس كمثل شيء ، ويحتمل الفرق بأن حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالكشف عن التحول به بخلاف حديث النزول فإنه ثابت فرواه وكل أمره إلى فهم أولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى على العرش . ونحو ذلك . وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر وثبت في الصحيحين ، ولا معنى لانكاره . قوله ( ان أناسا نزلوا على حكم سعد ) هم بنو قريظة ، وسيأتي شرح ذلك في المغارى . وقوله في هذه الرواية ، فلما بلغ قريبا من المسجد ، أى الذي أعده النبي ﷺ أيام محاصرته لبني قريظة للصلاة فيه ، وأخطأ من زعم أنه غلط من الراوى لظنه أنه أراد بالمسجد المسجد النبوى بالمدينة وقال ان الصواب ما رجع عند أبي داود من طريق شعبة أيضا بهذا الاسناد بلفظ : فلما دنا من النبي ﷺ ، انتهى ، وإذا حمل على ما قرئته لم يكن بين القائلين تناف . وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخارى كذلك

### ١٣ - باب منقبة أسيد بن حضير وعبد بن بشر رضى الله عنهما

٢٨٠٥ - حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان بن هلال حدثنا حماد أحمرنا قتادة عن أنس رضى الله عنه



« أن رجُلَيْنِ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ ، وَإِذَا نُورٌ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا حَتَّى تَفَرَّقَا فَتَفَرَّقَ النُّورُ مَعَهُمَا ، وَقَالَ مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ « إِنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ »

وقال حمادٌ أخبرنا ثابتٌ عن أَنَسٍ « كَانَ أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَعَبَادُ بْنُ بَشْرٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ »

**قوله** ( باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر ) هو أسيد بن حضير بن سماك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأوسي الأشهل ، يكنى أبا يحيى وقيل غير ذلك ، ومات في سنة عشرين في خلافة عمر على الأصح . وعباد بن بشر هو ابن وقش كاسأينته ، وفي تاريخ البخاري ومسنده أبي يعلى ومصححه الحاكم من طريق ابن إسحاق عن يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت « ثلاثة من الأنصار لم يكن أحد يمتد عليهم فضلا كلهم من بني عبد الأشهل : سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر » . **قوله** ( أن رجُلَيْنِ ) ظهر من رواية معمر أن أسيد بن حضير أحدهما ، ومن رواية حماد أن الثاني عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثهما ، فأما رواية معمر فوصلها عبد الرزاق في مصنفه عنه ، ومن طريقه الاسماعيلي بلفظه أن أسيد ابن حضير ورجلا من الأنصار تحدّثا عند رسول الله ﷺ حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ، ثم خرجا ويبد كل منهما عصية ، فاضأت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها ، حتى إذا افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر فمشى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله ، وأما رواية حماد بن سلمة فوصلها أحد والحاكم في المستدرک ، بلفظه أن أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي ﷺ في ليلة ظلماء حذس ، فلما خرجا اضاءت عصا أحدهما فمشيا في ضوئها ، فلما افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر ، **قوله** ( عباد بن بشر ) كذا الأكثر بكسر الموحدة وسكون المجمة ، وفي رواية أبي الحسن القاسمي « بشير » بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط ، وفي الصحابة عباد بن بشر بن قيطي ، وعباد بن بشر بن تيك ، وعباد بن بشر بن وقش ، وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ، ووهم من ذم خلاف ذلك

#### ١٤ - باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه

٣٨٠٦ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن عمرو بن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما سمعت النبي ﷺ يقول « اسْتَقْرِئُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : مِنْ ابْنِ مَسُودٍ ، وَسَلَامِ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ ، وَأَبِي ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ »

**قوله** ( مناقب معاذ بن جبل ) أي ابن عمرو بن أوس ، من بني أسد بن شاردة بن يزيد بفتح المثناة الفوقانية ابن جشم بن الخزرج الخزرجي ، يكنى أبا عبد الرحمن ، شهد بدرًا والمقبة ، وكان أميراً للنبي ﷺ على اليمن ، ورجع بعده إلى المدينة ، ثم خرج إلى الشام مجاهداً فأت في طاعون حواس سنة ثمان عشرة . ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو « استقرئوا القرآن » وقد تقدم شرحه قريباً ، وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة رفته « نعم الرجل معاذ بن جبل ، كان عقيباً بدريناً من فقهاء الصحابة ، وقد أخرج الترمذي وابن ماجه عن أنس رفته

د ارحم امتى أبو بكر - وفيه - وأعلمهم بالحلال والحرام ، ما ذ ، ورجاله ثقات ، وصح عن عمر أنه قال « من أراد الفقه فليأت معاذاً » ، وسيأتى له ذكر فى تفسير سورة النحل ، وعاش معاذ ثلاثاً وثلاثين سنة على الصحيح

### ١٥ - باب منقبه سعد بن عبادة رضى الله عنه

وقالت عائشة « وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً »

٣٨٠٧ - **حديث** إسحاق **حدثنا** عبد الصمد **حدثنا** شعبة **حدثنا** قتادة قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال أبو أسيد قال رسول الله ﷺ « خير دور الانصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الاشمل ، ثم بنو الحارث بن الخزرج ، ثم بنو ساعدة ، وفى كل دور الانصار خير . فقال سعد بن عبادة - وكان ذا قدم فى الإسلام - : أرى رسول الله ﷺ قد فضل علينا . فقيل له : قد فضلكم على ناس كثير ،

**قوله** ( منقبه سعد بن عبادة ) أى ابن دليم بن حارثة بن أبى خزيمه بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت ، وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة ، وكان سعد كبير الخزرج وأحد المشهورين بالجود ، ومات مجروحاً من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة فى خلافة عمر . ثم ذكر فيه حديث أبى أسيد فى دور الانصار وقد تقدم قريباً ، وأورده هنا لقوله فى هذه الطريق . وكان ذا قدم فى الإسلام . **قوله** ( وقالت عائشة : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ) هذا طرف من حديث الإفك الطويل ، وسيأتى بتامه فى تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى ، وذكرت عائشة فيه ما دار بين سعد بن عبادة وأسيد بن حضير حيث قال : وإن كان من إخواننا من الخزرج فرنا بأمرك ، فقال له سعد بن عبادة : لا تستطيع قتله ، فثار بينهم الكلام إلى أن أسكتهم النبى ﷺ ، فاشارت عائشة إلى أن سعد بن عبادة كان قبل أن يقول تلك المقالة رجلاً صالحاً ، ولا يلزم من ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة إذ ليس فى الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة ، والظاهر استمرار ثبوت تلك الصفة له لأنه معذور فى تلك المقالة لأنه كان فيها متأولاً ، فلذلك أوردها المصنف فى مناقبه ، ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة ، وعذر سعد فيها ظاهر ، لأنه تخيل أن الأوسى أراد الغض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ، ثم لم يقع من سعد بعد ذلك شئ يعاب به إلا أنه امتنع من بيعة أبى بكر فيها يقال وتوجه إلى الشام فأتى بها ، والعذر له فى ذلك أنه تأول أن الانصار فى الخلافة استحقاقاً فبنى على ذلك ، وهو معذور وإن كان ما اعتقده من ذلك خطأ

### ١٦ - باب مناقب أبى بن كعب رضى الله عنه

٣٨٠٨ - **حديث** أبو الوليد **حدثنا** شعبة عن عمرو بن مسموع عن إبراهيم عن مسموع قال « ذكر عبد

الله بن مسعود عند عبد الله بن عمرو فقال : ذاك رجل لا أزال أحبه ، سمعت النبى ﷺ يقول : خذوا القرآن

من أربعة ، من عبد الله بن مسعود - فهذا به - وسالم - مولى أبى حذيفة ، ومعاذ بن جبل ، وأبى بن كعب ،

٣٨٠٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُدْرٌ قَالَ سَمِعْتُ شُبَّةَ سَمِعَتْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا بَيِّنَةَ إِلَّا اللَّهُ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ (لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) قَالَ : وَتَمَانِي ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَبَكَى .

[ الحديث ٣٨٠٩ - أخرجه في : ٤٩٥٩ ، ٤٩٦٠ ، ٤٩٦١ ]

قوله (باب مناقب أبي بن كعب) أي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي التجاري ، يكنى أبا المنذر وأبا الطفيل ، كان من السابقين من الأنصار ، شهد العقبة وبدرا وما بعدهما ، مات سنة ثلثين وقيل غير ذلك ، ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريبا في مناقب عبد الله بن مسعود . قوله (قال النبي ﷺ لا بينة إلا الله) أي ابن كعب : ان الله أمرني أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) زاد الحاكم من وجه آخر عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ قرأ عليه (لم يكن) وقرأ فيها : ان ذات الدين عند الله الحنيفية ، لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية ، من يفعل خيرا فلم يكفره . قوله (قال وسماني) ؟ أي هل نص على باسمي ، أو قال اقرا على واحد من أصحابك فاخترتني أنت ؟ قلنا قال له : نعم ، بكى إما فرحا وسرورا بذلك ، وإما خشوعا وخوفا من التقصير في شكر تلك النعمة . وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال : نعم باسمك ونسبك في الملاء الأعلى ، قال القرطبي : تعجب أبي من ذلك لان تسمية الله له ونصه عليه بإقرأ عليه النبي ﷺ تشريف عظيم ، فلذلك بكى إما فرحا وإما خشوعا . قال أبو عبيد : المراد بالعرض على أبي ليتعلم أبي منه القراءة ويتثبت فيها ، وليكون هرض القرآن سنة ، ولتنتبه على فضيلة أبي بن كعب وتقدمه في حفظ القرآن ، وليس المراد أن يستذكر منه النبي ﷺ شيئا بذلك العرض . ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله وان كان دونه . وقال القرطبي : خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصحف والكتب المنزلة على الانبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها

## ١٧ - باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه

٣٨١٠ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا شُبَّةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ أَرْبَعَةٌ كُلُّهُمْ مِنَ الْأَنْصَارِ : أَبُو ثُبَّانٌ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبُو زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ . قُلْتُ لِأَنَسَ : مَن أَبُو زَيْدٍ ؟ قَالَ : أَحَدُ عُمُومَتِي»

[ الحديث ٣٨١٠ - أخرجه في : ٣٩٩٦ ، ٤٠٠٣ ، ٤٠٠٤ ]

قوله (باب مناقب زيد بن ثابت) أي ابن الضحاك بن زيد بن لؤذان ، من بني مالك بن النجار ، كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة . مات سنة خمس وأربعين . قوله (جمع القرآن) أي استظهره حفظا . قوله (وأبو زيد) ثم قال أنس : هو أحد عمومتي ذكر على بن المديني أن اسمه أوس ، ومن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد ، وقيل

هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبراني عن شيخه أبي بكر بن صدقة قال : وهو الذي كان يقال له القاري . وكان على القادسية واستشهد بها ، وهو والد عمير بن سعد . وعن الواقدي : هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور ابن حرام الانصاري النجاري ، ويرجعه قول أنس ، أحد حموتى ، فانه من قبيلة بني حرام ، وليس في هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمر ، واستقرئوا القرآن من أربعة ، فذكر اثنين من الاربعة ولم يذكر اثنين ، لانه إما أن يقال لا يلزم من الامر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظفروه جميعه ، وإما أن لا يؤخذ بمفهوم حديث أنس لانه لا يلزم من قوله جمعه أربعة ، أن لا يكون جمعه غيرهم ، فقلعه أراد أنه لم يقع جمعه لاربعة من قبيلة واحدة إلا لهذه القبيلة وهى الانصار ، وسيأتى الكلام على جمع القرآن في كتاب فضائل القرآن

### ١٨ - باب مناقب أبي طلحة رضى الله عنه

٣٨١١ - **حَرْش** أبو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ أَهْرَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَأَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ ﷺ يُجَوِّبُ بِهِ عَلَيْهِ بِحَبَّةٍ لَهُ ، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا رَمِيمًا شَدِيدَ الْقَدَرِ يَكْسِرُ يَوْمَئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَكْرَهُ مَعَهُ الْجُبَّةَ مِنَ النَّبْلِ ، فَيَقُولُ : افْتَرِّهَا لِأَبِي طَلْحَةَ ، فَأَشْرَفَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ ، فَيَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي ، لَا تُثِيرِفْ بِصُيُكُكُمْ مَعَهُمْ مِنْ سِهَامِ الْقَوْمِ ، تَحْمَرِي دُونَ نَحْرِي ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بَنَتْ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سَلِيمٍ وَإِنَّهُمَا لَمُسْتَرْتَانِ أَرَى حَدَمَ سَوْقِهَا تُتَقَرَّانِ الْقَرَبَ عَلَى مُتَوْنِهَا ، تُفَرِّغَانِي فِي أُنُوفِ الْقَوْمِ ، ثُمَّ تَرْجَعَانِ فَيَقْمَلَانِي ، ثُمَّ تَجِيئَانِ فَيُفْتَقَرُّغَانِي فِي أُنُوفِ الْقَوْمِ . وَلَقَدْ وَقَعَ السِّيفُ مِنْ يَدِي أَبِي طَلْحَةَ إِمَّا مَرَّتَيْنِ وَإِمَّا ثَلَاثًا »

**قوله** (باب مناقب أبي طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الانصاري الخزرجي النجاري ، هو زوج أم سليم والدة أنس ، وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد . **قوله** (جوب) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة أى مترس عليه يقية بها ، ويقال للترس جوبة ، والحجفة بمهملة ثم جيم مفتوحتين الترس . **قوله** (شديدا لقد بكسر) كذا للأكثر بنصب شديدا ، وبعدها د لقد ، بلام ثم قد ، ولبعضهم بالاضافة شديد القد ، بسكون اللام وكسر القاف ، والقدسير من جلد غير مدبوخ ، يريد أنه شديد وتر القوس ، وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين ، وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف . وسيأتى بقية ما يتعلق بهذا الحديث في المغازی إن شاء الله تعالى

### ١٩ - باب مناقب عبد الله بن سلام رضى الله عنه

٣٨١٢ - **حَرْش** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسَفَ قَالَ سَمِعْتُ مَالَكًا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لِأَحَدٍ بِمِثْنَى عَلَى الْأَرْضِ : إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ . قَالَ : وَفِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ( وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ ) الْآيَةُ . قَالَ : لَا أَدْرِي قَالَ مَالِكٌ الْآيَةَ أَوْ فِي الْحَدِيثِ »

٣٨١٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا أزهر السمان عن ابن عوف عن محمد بن قيس بن عباد قال « كنت جالساً في مسجد المدينة ، فدخل رجل على وجهه أثر المشوع ، فقالوا : هذا رجل من أهل الجنة ، فصلى ركعتين تجوز فيهما ، ثم خرج وتبعته فقلت : إنك حين دخلت المسجد قالوا : هذا رجل من أهل الجنة قال : والله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم . وسأدثك لم ذاك . رأيت رؤيا على عهد النبي ﷺ ، فقصصتها عليه ، ورأيت كأنني في روضة - ذكر من سقتها وخضرتها - وسطها عود من حديد أسفله في الأرض وأعلاه في السماء ، في أعلاه عروة ، فقيل لي : ارقه . قلت : لا أستطيع . فأتاني ونصف فرقع ثيابي من خلقي فزيت حتى كنت في أعلاهها ، فأخذت في العروة ، فقيل له استمسك . فاستيقظت وإنها في يدي . فقصصتها على النبي ﷺ فقال : تلك الروضة الإسلام ، وذلك العمود عود الإسلام ، وتلك العروة عروة الوثقي ، فأت على الإسلام حتى تموت . وذلك الرجل عبد الله بن سلام . وقال لي خليفة : حدثنا معاذ حدثنا ابن سحون عن محمد حدثنا قيس بن عباد عن ابن سلام قال « وصيقت بدل منصف ،

[ الحديث ٣٨١٣ - طرفه في : ٧٠١٠ ، ٧٠١٤ ]

٣٨١٤ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال « أتيت المدينة فلقيت عبد الله بن سلام رضي الله عنه فقال : ألا تجيء فأطعمك سويفاً وتمراً وتدخل في بيت ؟ ثم قال : إنك في أرض الرما بها فاش ، إذا كان لك على رجل حق فأدسى إليك حلabin أو حل شمبر أو حمل قته ربا ، ولم يذكر النضر وأبو داود وذهب عن شعبة البيت

[ الحديث ٣٨١٤ - طرفه في : ٧٣٤٢ ]

**قوله** ( باب مناقب عبد الله بن سلام ) بتخفيف اللام أي ابن الحارث من بني قينقاع ، وهم من ذرية يوسف الصديق ، وكان اسم عبد الله بن سلام في الجاهلية الحصين فسماه النبي ﷺ عبد الله أخرجه ابن ماجه ، وكان من حلفاء الخرج من الانصار ، أسلم أول ما دخل النبي ﷺ المدينة ، وسيأتي شرح ذلك في أوائل الهجرة . وزعم الداودي أنه كان من أهل بدر ، وسبقه إلى ذلك أبو عروبة وتفرّد بذلك ولا يثبت ، وغلط من قال إنه أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بعامين ، ومات عبد الله بن سلام سنة ثلاث وأربعين . **قوله** ( عن أبي النضر ) في رواية أبي بعل عن يحيى بن معين عن أبي مسهر عن مالك « حدثني أبو النضر . **قوله** ( عن عامر ) في رواية عامر بن مهجع عن مالك عند الدارقطني « قال سمعت عامر بن سعد . **قوله** ( عن أبيه ) في رواية إسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني « قال سمعت أبي . **قوله** ( ما سمعت الخ ) استشكل بأنه ﷺ قد قال جماعة إنهم من أهل الجنة غير عبد الله بن سلام . ويبدو أن لا يطلع سعد على ذلك . وأجيب بأنه كره تزكية نفسه لأنه أحد العشرة المبشرة بذلك ، وتعقب بأنه

٢ - ١٧ ج ٧ • فتح الباري

لايستلزم ذلك أن ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره ، ويظهر لي في الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين ، لأن  
عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد وسعيد ، ويؤخذ هذا من قوله « يمشى على الأرض »  
ووقع في رواية إسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني « ما سمعت النبي ﷺ يقول لمحي يمشى إنه من أهل الجنة »  
الحديث ، وفي رواية عاصم بن مهجع عن مالك عنه « يقول لرجل حي ، وهو يؤيد ماقلته ، انك وقع عند  
الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكر على هذا التأويل ، فانه أوردته بلفظ « سمعت النبي ﷺ يقول :  
لا أقول لأحد من الأحياء إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام » ، وبلغني أنه قال « وسلمان الفارسي » ، لكن هذا  
السياق منكسر ، فان كان محفوظا حل على أنه ﷺ قال ذلك قديما قبل أن يبشر غيره بالجنة . وقد أخرج ابن حبان  
من طريق مصعب بن سعد عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ « سمعت النبي ﷺ يقول : يدخل عليكم رجل من أهل  
الجنة ، فدخل عبد الله بن سلام » ، وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ، ويضعف رواية سعيد بن داود . **قوله** ( قال :  
لا أدري قال مالك الآية أرى في الحديث ) أي لا أدري هل قال مالك إن نزول هذه الآية في هذه القصة من قبل نفسه  
أو هو بهذا الإسناد ؟ وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ البخاري ، وهم من قال إنه من الغنبي إذ  
لا ذكر للغنبي هنا ، ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف إلا عند البخاري ، وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا  
إسماعيل بن عبد الله الملقب سمريه في فوائده ولم يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الإسماعيلي  
من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » ، من وجهين آخرين عن عبد  
الله بن يوسف ، وأخرجه من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصر على الزيادة دون الحديث وقال : إنه وهم ،  
وروى ابن منده في « الإيمان » من طريق إسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه : قال  
إسحق : فقلت لعبد الله بن يوسف إن أبا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة ، قال فقال عبد الله بن  
يوسف : إن مالكا تكلم به عقب الحديث ، وكانت معي ألواحى فسكرت . وظهر بهذا سبب قوله للبخاري  
« ما أدري الخ » ، وقد أخرجه الإسماعيلي والدارقطني في « غرائب مالك » من طريق أبي مسهر وعاصم بن مهجع  
وعبد الله بن وهب وإسحق بن عيسى ، زاد الدارقطني : وسعيد بن داود وإسحق الفروي كلهم عن مالك بدون هذه  
الزيادة ، قال : فالظاهر أنها مدرجة من هذا الوجه . ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بأنها من  
قول مالك ، إلا أنها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ، ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند  
الترمذي ، وأخرجه ابن مردويه أيضا من طرق عنه ، وعند ابن حبان من حديث عوف بن مالك أيضا أنها نزلت  
في عبد الله بن سلام نفسه ، وقد استنكر الشعبي فيما رواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في  
عبد الله بن سلام لأنه إنما أسلم بالمدينة والسورة مكية ، فاجاب ابن سيرين بأنه لا يمتنع أن تكون السورة مكية وبعضها  
مدني وبالعكس وهذا جزم أبو العباس في « مقامات التنزيل » فقال : الاحقاف مكية إلا قوله ( وشهد شاهد ) إلى  
آخر الآيتين انتهى . ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الإشارة فيها إلى ما سبق بعد الهجرة من شهادة عبد الله  
ابن سلام . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبير أن الآية نزلت في ميمون بن يامين . وفي تفسير  
الطبري عن ابن عباس أنها نزلت في ابن سلام وهير بن وهب بن يامين النضري . وفي تفسير مقاتل اسمه يامين  
ابن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجميع . **قوله** ( عن محمد ) هو ابن سيرين ، وقيل بن عباد بضم المهملة وتخفيف

الموحدة . **قوله** ( ما ينبغي ) هو إنكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة ، فكأنه ما سمع حديث سعد وكأنهم مسموه ، ويحتمل أن يكون هو أيضا سمعه لكنه كره الثناء عليه بذلك تواضعا ، ويحتمل أن يكون إنكارا منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فأخبره بأن ذلك لا يجب فيه بما ذكره له من قصة المنام ، وأشار بذلك القول إلى أنه لا ينبغي لأحد إنكار ما لا علم له به إذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق . **قوله** ( فقيل لي : ارق ) في رواية الكشميني د ارقه ، بزيادة هاء وهي هاء السكت . **قوله** ( فأتاني منصف ) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدما فاء ، وفي رواية الكشميني بفتح الميم ، والاول أشهر وهو الخادم . **قوله** ( فرقيت ) بكسر القاف وحكى فتحها ، **قوله** في الرواية الثانية ( وصيف مكان منصف ) يريد أن معاذا وهو ابن معاذ روى الحديث عن عبد الله بن عون كما رواه أزهري السنان فأبدل هذه اللفظة بهذه اللفظة وهي بمعناها ، والوصيف الخادم الصغير غلاما كان أرقارية . **قوله** ( فاستيقظت وانما لني يدى ) أى ان الاستيقاظ كان حال الأخذ من غير فاصلة ، ولم يرد أنها بقيت في يده في حال يقظته ، ولو حل على ظاهره لم يتمتع في قدرة الله ، لكن الذي يظهر خلاف ذلك ، ويحتمل أن يريد أن أثرها بقي في يده بعد الاستيقاظ كأن يصبح فيرى يده مقبوضة . **قوله** ( وذلك الرجل عبد الله بن سلام ) هو قول عبد الله بن سلام ، ولا مانع من أن يحضر بذلك ويريد نفسه ، ويحتمل أن يكون من كلام الراوى . **قوله** ( عن أبيه ) هو أبو بردة بن أبي موسى الأشعري . **قوله** ( في بيت ) التنوين للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبي ﷺ دخل فيه وكان هذا القدر المقتضى لإدخال هذا الحديث في مناقب ابن سلام ، أو لما دل عليه أمره بترك قبوله هدية المستقرض من الورع . **قوله** ( انك بأرض ) يعنى أرض العراق ( الربا بها فاش ) أى شائع . **قوله** ( حل ) بكسر المهملة ( تب ) بكسر المثناة وسكون الموحدة معروف . **قوله** ( حل فت ) بفتح القاف وتشديد المثناة وهو علف الدواب . **قوله** ( فانه ربا ) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام ، وإلا فالهفوة . على أنه إنما يكون ربا إذا شرطه ، نعم الورع تركه . **قوله** ( ولم يذكر الضر ) أى ابن شميل ( وأبو داود ) أى الطيالسى ( ووهب ) أى ابن جرير ( عن شعبة البيت ) أى قول سليمان بن حرب عن شعبة في روايته ، ويدخل في بيت ، وقد وقع في رواية أن أسامة بن زيد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة في كتاب الاحتصام بلفظ « انطلق إلى المنزل فأسقيك من قدح شرب منه رسول الله ﷺ » ، الحديث

## ٢١ - باب . ذكر جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه

٣٨٢٢ - **عنه** إسحاق الواسطي حدثنا خالد بن بيان عن قيس قال سمعته يقول « قال جرير بن عبد الله رضي الله عنه : ما حجتني رسول الله ﷺ منذ أسلمت ، ولا رأني إلا ضحك »

٣٨٢٣ - وعن قيس عن جرير بن عبد الله قال « كان في الجاهلية بيت يقال له ذو الخلصة ، وكان يقال له الكعبة البانية أو الكعبة الشامية . فقال لي رسول الله ﷺ : هل أنت مريمي من ذى الخلصة ؟ قال فنترت إليه في تحسين ومائة فارس من أحسن ، قال : فسكرناه ، وقتلنا من وجدنا عنده ، فأتينا فأخبرناه ، فدعا لنا ولأحسن »

**قوله** (باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي) أي ابن جابر بن مالك من بني أنمار بن أراش، نسبوا إلى أمهم بجمية، يكنى أبا عمرو على المشهور، واختلف في إسلامه والصحيح أنه في سنة الوفود سنة تسع، وروى من قال أنه أسلم قبل موت النبي ﷺ باربعين يوماً لما ثبت في الصحيح «أن النبي ﷺ قال له استمضت الناس، في حجة الوداع وذلك قبل موته ﷺ بأكثر من ثمانين يوماً، وكان موت جرير سنة خسين وقيل بعدها». **قوله** (ما حجبني رسول الله ﷺ) أي ما منعني من الدخول إليه إذا كان في بيته فاستأذنت عليه، وليس كما حله بعضهم على إطلاقة فقال كيف جازله أن يدخل على محرم بغير حجاب؟ ثم تكلف في الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال، أو أن المراد بالحجاب منع ما يطلبه منه. قلت: وقوله «ما حجبني» يتناول الجميع مع بعد إرادة الآخر. **قوله** (ولا رأي إلا ضحك) في رواية الجديدي عن إسماعيل «الآن تسم في وجهي»، وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال «لما دنوت من المدينة أنحت ثم لبست حتى فدخلت، فرماني الناس بالحق، قلت: هل ذكرني رسول الله ﷺ؟ قالوا: نعم، ذكرت بأحسن ذكر فقال: يدخل عليكم رجل من خير ذي يمن، على وجهه مسحة ملك». **قوله** (وعن قيس) هو موصول بالاسناد المذكور. **قوله** (ذو الخلصة) بفتح الميم واللام والصاد المهملة وحكى إسكان اللام. وقوله «البجائية» بتخفيف الياء وحكى تشديدها، وقوله «أو الكعبة الشامية» استشكل الجمع بين هذين الوصفين، وسيأتي جوابه مع شرح هذه القصة في أواخر المغازي مع الكلام على قوله الكعبة البجائية أو الكعبة الشامية إن شاء الله تعالى

## ٢٢ - باب ذكر حذيفة بن اليمان العباسي رضي الله عنه

٣٧٢٤ - **حدثني** إسماعيل بن خليل أخبرنا سلمة بن رجاء عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت «لما كان يوم أُحُدْ هُزِمَ للمشركون هزيمةً بيّنة، فصاح إبليس: أي عباد الله أخرجواكم. فرجعت أولاً على أحرام، فاجتهدت مع أحرام. فنظرت حذيفة فإذا هو بأبيه، فنادى: أي عباد الله، أبي، أبي. فقالت: فوالله ما احتجزوا حتى قبلوه. فقال حذيفة: غفر الله لكم. قال أبي: فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل»

**قوله** (باب ذكر حذيفة بن اليمان العباسي) بالوحدة، واسم اليمان حمل بمهملتين وكسر أوله وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولأبيه صبية. **قوله** (لما هزم) (١) يضم أوله، وقوله «وأخرجواكم» أي اقبلوا أخرجواكم أو اخرجواكم أو انصروا أخرجواكم، وقوله «احتجزوا» أي انفصلوا من القتال وامتنع بعضهم من بعض، وسيأتي بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي. **قوله** (قال أبي) القائل هو هشام بن عروة، فنله عن أبيه عروة وفصله من حديث عائشة فصار مرسلًا، وقوله «ما زالت في حذيفة منها» أي من هذه الكلمة أي بسببها، وقوله «بقية خير» يؤخذ منه أن فعل الخير تعود بركته على صاحبه في طول حياته. (تنبيه): وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخرًا عن

(١) قال مصحح طيبة بولاق: «هكذا بالنسخ، ورواية الصحيح الذي بابها «لما كان يوم أُحُدْ هزم الخ»



ذكر خديجة عليها السلام ، وفي بعضها مقدما وهو أليق ، فإن الذي يظهر أنه آخر ذكر خديجة عدا لكون غالب أحوالها متعلقة بأحوال النبي ﷺ قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد من ذكر النبي ﷺ إليها ، فلما فرغ منها رجع إل بقية سيرته ومنازبه ، والله أعلم

٢٠ - باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها رضي الله عنها

٣٨١٥ - حدثني محمد بن حاتم عن عبد الله بن هشام بن عروة عن أبيه قال سمعتُ عبد الله بن جعفر قال سمعتُ علياً رضي الله عنه يقول سمعتُ رسول الله ﷺ يقول

وحدثني صدقة أخبرنا عتبة عن هشام بن عروة عن أبيه قال سمعتُ عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال « خير نساءها سرهم ، وخير نساءها خديجة »

٣٨١٦ - حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما غرتُ على امرأة للنبي ﷺ ما غرتُ على خديجة ، هلكتُ قبل أن يزوجه ، لما كنتُ أممه يذكروها ، وأمره الله أن يُشرها بيت من قصب . وإن كان ليدبحُ الشاة فيهدى في خلاليها منها مايسمن »

[ الحديث ٣٨١٦ - أمهاله في : ٣٨١٧ ، ٣٨١٨ ، ٥٧٢٩ ، ٦٠٠٤ ، ٧٤٨٤ ]

٣٨١٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما غرتُ على امرأة ما غرتُ على خديجة من كثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها . قالت : وزوجني بعدها ثلاث سنين ، وأمره ربُّه عز وجل - أو جبريل عليه السلام - أن يُشرها بيت في الجلف من قصب »

٣٨١٨ - حدثني عمرو بن محمد بن الحسن حدثنا أبي حدثنا حفص عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما غرتُ على أحد من نساء النبي ﷺ ما غرتُ على خديجة وما رأيته ، وأكن كان النبي ﷺ يُكثِرُ ذكرها ، وربما ذبح للشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبعثها في صدائق خديجة ، فربما قلتُ له : كأنه لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة ؟ فيقول : إنها كانت وكانت ، وكان لي منها ولد »

٣٨١٩ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن إسماعيل قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما بَشَّرَ النبي ﷺ خديجة ؟ قال : نعم ، بيت من قصب ، لاصحب فيه ولا نعَب »

٣٨٢٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن معارة عن أبي زُرعة عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال « أتى جبريلُ النبي ﷺ فقال : يا رسولَ الله ، هذِهِ خديجةٌ قد أتتْ ممِّهاً لئلا فيه إدامٌ أو طعامٌ أو شرابٌ ، فإذا هيَ أَنتَكَ فأقرأُ عليها السلامَ من ربِّها ومَنى ، وبشِّرْها ببيتٍ في الجنةِ من قَصَبٍ ، لا صَعَبٍ فيه ولا نَصَبٍ »

[المحدث ٢٨٢٠ - طرنه في ٧٤٩٧]

٣٨٢١ - وقال إسماعيلُ بنُ خليلٍ أخيراً على بنِ مُسَهِرٍ عن هشامٍ عن أبيه عن عائشةَ رضيَ الله عنها قالت « استأذنتُ هالةَ بنتَ خُوَيْلِدٍ - أختُ خديجةٍ - على رسولِ الله ﷺ ، فعَرَفَ استِئْذانَ خديجةٍ ، فارتاعَ لذلك فقال : اللهم هالةٌ . قالت : ففترتُ فقلت : ما تذكرُ من عَجَوزٍ من عَجَازِ قريشٍ حراءَ الشَّدَقِينَ هَلَكْتَ في الدهر ، قد أبدلكَ اللهُ خيراً منها »

**قوله** باب ( تزويج النبي ﷺ خديجةً وفضلها ) كذا في النسخ « تزويج » وتفعليل قد يحى بمعنى تفعل وهو المراد هنا ، أو فيه حذف تقديره تزويجه من نفسه . قوله ( خديجة ) هي أول من تزوجها ﷺ ، وهي بنت خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصى ، تجتمع مع النبي ﷺ في قصى ، وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ؛ ولم يتزوج من ذرية قصى غيرها إلا أم حبيبة ، وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور ، زوجها إياها أبوها خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر ، وقبلهما عمرو بن أسد ذكره الكلبي ، وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن إسحق ، وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن زرارة النخعي حليف بني عبد الدار ، واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير ، وقيل زرارة حكاه ابن منده ، وقيل هند جرم به العسكري ، وقيل اسمه النباش جرم به أبو حبيد ، وابنه هند روى عنه الحسن بن علي فقال « حدثني خالي ، لأنه أخو فاطمة لأمها ، ولهند هذا ولد اسمه هند ذكره الدرلاقي وغيره ، فعل قول العسكري فهو بمن اشترك مع أبيه وجده في الاسم ، ومات أبو هالة في الجاهلية ، وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومي . وكان النبي ﷺ قبل أن يتزوج خديجة قد سافر في مالها مقارضا إلى الشام ، فرأى منه ميسرة غلامها مارغبها في تزوجه ، قال الزبير : وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة ، وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين في شهر رمضان ، وقيل بثمان ، وقيل بسبع ، فأقامت معه ﷺ خمساً وعشرين سنة على الصحيح ، وقال ابن عبد البر أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر ، وسيأتي من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في أن موتها قبل الهجرة بثلاث سنين ، وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين ، وقد تقدم في أبواب بدء الوحي بيان تصديقها للنبي ﷺ في أول وهلة ، ومن ثباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها ، لا جرم كانت أفضل نسائه على الإطلاق ، وقد تقدم في ذكر مريم من أحاديث الأنبياء بيان شيء من هذا . وروى ألفاكسي في كتاب مكة ، عن أنس « أن النبي ﷺ كان عند أبي طالب ، فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له ، وبعث بعده جارية له يقال لها نبعة فقال لها : انظري ما تقول له خديجة ؟ قالت نبعة : قرأيت عجبا ، ما هو إلا أن سمعت به خديجة غرجت إلى الباب فأخضت يده فقصمتها إلى صدرها ونحرها ثم قالت : بأبي وأمي ، والله ما فعل هذا شيء . ، ولكني أرجو أن تكون أنت النبي الذي سبعت ، فإن

تكن هو فأعرف حتى ومنزلتي وادع الإله الذي يبعثك لي . قالت فقال لها : والله لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندي ما لا أضيعه أبدا ، وإن يكن غيري فإن الإله الذي تصنعين هذا لاجله لا يضيعك أبدا . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث لا تصریح فيها بما في الترجمة ، إلا أن ذلك يؤخذ بطريق الزوم من قول عائشة و ما غرت على امرأة ، ومن قوله عليه السلام « وكان لي منها ولد » وغير ذلك . الحديث الأول ، قوله ( حدثني محمد ) هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن ، وعبد الله بن سليمان . قوله ( سمعت عبد الله بن جعفر ) هو ابن أبي طالب ، ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن هشام بن هرو عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر ، وهو من المزيدي في متصل الاسانيد لتصریح عبدة في هذه الرواية بسباع عروة عن عبد الله بن جعفر . قوله ( سمعت علي بن أبي طالب ) زاد مسلم من رواية أبي أسامة عن هشام ، بالكوفة ، واتفق أصحاب هشام على ذكر علي فيه ، وقصر به محمد بن إسحق فرواه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم لكن بلفظ مغاير لهذا اللفظ ، فإظهار أنها حديثان ، وفي الاسناد رواية تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحابي عن صحابي عبد الله بن جعفر عن عمه . قوله ( خير نساء مريم وخير نساء خديجة ) قال القرطبي : الضمير عائدة على غير مذكور ، لكنه يفسره الحال والمشاهدة ، يعني به الدنيا . وقال الطبري : الضمير الاول يعود على الأمة التي كانت فيها مريم والثاني على هذه الأمة . قال : ولهذا كرر السلام تنبها على أن حكم كل واحدة منها غير حكم الأخرى . قلت : ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام في هذا الحديث « وأشار وكيع إلى السماء والأرض ، فسكناهما أراد أن يبين أن المراد نساء الدنيا ، وأن الضميرين يرجعان إلى الدنيا . وهذا جزم القرطبي أيضا . وقال الطبري : أراد أنهما خير من تحت السماء وفوق الأرض من النساء ، قال : ولا يستقيم أن يكون تفسيرنا لقوله نساء لأن هذا الضمير لا يصح أن يعود إلى السماء . كذا قال . ويحتمل أن يريد أن الضمير الاول يرجع إلى السماء والثاني إلى الأرض إن ثبت أن ذلك صدر في حياة خديجة وتكون النكته في ذلك أن مريم ماتت فخرج بروحها إلى السماء ، فلما ذكرها أشار إلى السماء ، وكانت خديجة إذ ذاك في الحياة فكانت في الأرض فلما ذكرها أشار إلى الأرض ، وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد أنهما خير من صعد بروحهن إلى السماء وخير من دفن جسدن في الأرض ، وتكون الإشارة عند ذكر كل واحدة منهما . والذي يظهر لي أن قوله وخير نساء ، خير مقدم والضمير لمريم فكأنه قال مريم خير نساء أي نساء زمانها ، وكذا في خديجة . وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفته « وكل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية » فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبت لمريم ، فامتنع حمل الخبرية في حديث الباب على الإطلاق ، وجاء مابفسر المراد صريحا ، فروى البراد والطبراني من حديث عمار بن ياسر رفته « لقد فضلت خديجة على نساء أمي كما فضلت مريم على نساء العالمين ، وهو حديث حسن الاسناد ، واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة . قال ابن التين : ويحتمل أن لا تكون عائشة دخلت في ذلك لأنها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين ، فلعل المراد النساء البوالغ . كذا قال ، وهو ضعيف ، فإن المراد بلفظ النساء أهم من البوالغ ، ومن لم يبلغ أهم من كانت موجودة وعن ستوجه . وقد أخرج النسائي باسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعا « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية » وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل ، قال القرطبي :

لم يثبت في حق واحدة من الأربع أنها نفية إلا مريم . وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفعه  
 « سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية » قال : وهذا حديث حسن يرفع الاشكال ، قال : ومن قال  
 إن مريم ليست بنبية أول هذا الحديث وغيره بأن « من » وان لم تذكر في الخبر فهي مرادة . قلت : الحديث الثاني  
 الدال على الترتيب ليس بثابت ، وأصله عند أبي داود والحاكم بغير صيغة ترتيب ، وقد يتمسك بحديث الباب من  
 يقول إن مريم ليست بنبية لتسويتها في حديث الباب بخديجة ، وليست بخديجة بنبية بالاتفاق . والجواب أنه لا يلزم  
 من التسوية في الخيرية التسوية في جميع الصفات ، وقد تقدم ما قيل في مريم في ترجمتها من أحاديث الأنبياء والله أعلم .  
 الحديث الثاني ، **قوله** ( حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة ) وقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن الليث  
 « حدثني هشام بن عروة ، فلفل الليث لقي هشاما بعد أن كتب به اليه لخدمة به ، أو كان من مذهبه اطلاق « حدثنا »  
 في الكتابة ، وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث . **قوله** ( ما غرت على امرأة للنبي ﷺ ) فيه ثبوت الغيرة  
 وأنها غير مستنكر وقوعها من فضلات النساء فضلا عن دونهن ، وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي ﷺ لكن  
 كانت تغار من خديجة أكثر ، وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي ﷺ إياها . ووقع في الرواية التي تلي هذه  
 بأبين من هذا حيث قال فيها « من كثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها ، وأصل غيرة المرأة من تحيل محبة غيرها أكثر  
 منها ، وكثرة الذكر تدل على كثرة المحبة . وقال القرطبي : مرادها بالذكر لما مدحها والنساء عليها . قلت : وقع عند  
 النسائي من رواية الغضنبر بن شميل عن هشام « من كثرة ذكره إياها وثناؤه عليها ، فعمط الثناء على الذكر من عطف  
 الخاص على العام ، وهو يقتضي حمل الحديث على أعم مما قاله القرطبي . **قوله** ( هلكت قبل أن يتزوجني ) ذكر في  
 الحديث الذي بعده قدر المدة ، وسيأتي البحث فيه ، وأشارت بذلك إلى أنها لو كانت موجودة في زمانها لكانت غيرتها  
 منها أشد . **قوله** ( وأمره الله أن يبشرها الخ ) سيأتي شرحه بعد هذا ، وهو أيضا من جملة أسباب الغيرة ، لأن  
 اختصاص خديجة بهذه البشارة مشعر بمزيد محبة من النبي ﷺ فيها . ووقع عند الاسماعيل من رواية الفضل بن موسى  
 عن هشام بن عروة بلفظ « ما حسدت امرأة قط ما حسدت خديجة حين بشرها النبي ﷺ ببيت من قصب ، الحديث .  
**قوله** ( وإن كان ليذبح الشاة الخ ) ان مخفة من الثقيلة ويراد بها تأكيد الكلام ، ولهذا أتت باللام في قولها « ليذبح » .  
**قوله** ( في خلافتها ) بانتهاء المعجزة جمع خليفة أي صديقة ، وهي أيضا من أسباب الغيرة لما فيه من الإشمار باستمرار  
 محبة لها حتى كان يتعاهد صواحبائها . **قوله** ( منها ) أي من الشاة . **قوله** ( ما يسمعن ) أي ما يكفهن كذا للكثرة ،  
 وفي رواية المستمل والحوى « ما يسمعن » أي يقنع لهن ، وفي رواية النسفي « يشبعن » من الشبع بكسر المعجمة  
 وفتح الموحدة وليس في روايته « ما » . الحديث الثالث ، **قوله** ( حدثنا حميد بن عبد الرحمن ) هو الرؤاسي بضم الراء  
 وعلى الواو مز وبعد الالف مهملة . ثقة باتفاق ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود . **قوله**  
 ( وتزوجني بعدها ثلاث سنين ) قال الثوري : أرادت بذلك زمن دخولها عليه ، وأما المقدم فتقدم على ذلك بمدة  
 سنة ونصف أو نحو ذلك ، كذا قال ، وسيأتي في باب تزويج عائشة ، ما يوضح أن المدة بين المقدم عليها والدخول كان  
 أكثر من ذلك . **قوله** ( وأمره ربه أن يجعل أول جبريل ) هو شك من الراوي ، وسيأتي في حديث أبي هريرة في هذا  
 الباب أن البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام . الحديث الرابع ، **قوله** ( حدثني عمر بن محمد بن  
 الحسن حدثنا أبي ) هو الاسدي الذي يعرف بالثقة بالمشاة وتشديد اللام ، واسم والده الحسن الزبير ، وعمر كوفي

ما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة ، وهو من صفار شيوخه . وقد نزل البخاري في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة ، فانه يروي الكثير عن ولده عمر بن حفص وغيره من أصحاب حفص ، وهما لم يصل لحفص إلا باثنين ، وبالنسبة لرواية هشام بن عروة درجتين فانه قد سمع من بعض أصحابه وأخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه وحدثنا عبيد بن موسى عن هشام بن عروة من مسند أبي ذر ، والسبب في اختياره إيراد هذه الطريق النازلة ما اشتملت عليه من الزيادة على رواية غيره كما سأنبه عليه . **قوله** (وما رأيتها) في رواية مسلم من هذا الوجه ، ولم أدركها ، ولم أر هذه اللفظة إلا في هذه الطريق ، نعم أخرجه مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة بلفظ (وما رأيتها قط) ورواية عائشة لخديجة كانت ممكنة ، وأما ادراكها لها فلا نزاع فيه لانه كان لها عند موتها ست سنين ، كأنها أرادت بنى الرقية والإدراك التي بقيد اجتماعهما عند النبي ﷺ ، أى لم أرها وأنا عنده ولا أدركتها كذلك . وقد وقع في بعض طرقه عند أبي عوانة ، ولقد هلك قبل أن يتزوجني . **قوله** (ولكن كان النبي ﷺ يكثر ذكرها) في رواية عبد الله بن أبي عاصم عن عائشة عند الطبراني ، وكان إذا ذكر خديجة لم يسأ من ثناء عليها واستغفار لها . **قوله** (فربما قلت الخ) هذا كله زائد في هذه الرواية ، فقد أخرج الحديث مسلم وأبو عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق سهل بن عثمان والترمذي عن أبي هشام الزقاعي كلهم عن حفص بن غياث بدونها . **قوله** (كأنه لم يكن) في رواية السكسجيني ، وكان لم ، بحذف الهاء من كأنه . **قوله** (انها كانت وكانت) أى كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك ، وعند أحمد من حديث مسروق عن عائشة : آمنت بي إذ كفر بي الناس ، وصدقتني إذ كذبني الناس ، واستقنى بإمالي إذ حرمنى الناس ، ورزقني الله ولداها إذ حرمنى أولاد النساء . **قوله** (وكان لي منها ولد) وكان جميع أولاد النبي ﷺ من خديجة ، إلا إبراهيم فانه كان من جاريته مارية ، والمتفق عليه من أولاده منها القاسم وبه كان يكنى ، مات صغيرا قبل المبعث أو بعده ، وبناته الأربع : زينب ثم رقية ثم أم كلثوم ثم فاطمة ، وقيل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة ، وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر والطيب ، ويقال هما أخوان له ، وماتت المذكور صغيرا بانفراق ، ووقع عند مسلم من طريق حفص بن غياث هذه في آخر الحديث ، قالت عائشة : فاعضبته يوما فقلت خديجة ، فقال : (إنى رزقت بها) ، قال القرطبي كان حبه ﷺ لما تقدم ذكره من الأسباب ، وهى كثيرة كل منها كان سببا في إجماد المحبة . وما كفى النبي ﷺ به خديجة في الدنيا أنه لم يتزوج في حياتها غيرها ، فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت : لم يتزوج النبي ﷺ على خديجة حتى ماتت ، وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار ، وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لانها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين ، لانه ﷺ عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين عاما وهى نحو الثلثين من المجموع ، ومع طول المدة فسان قلها فيها من الغيرة ومن نكدة الضرائر الذي ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك ، وهى فضيلة لم يشاركها فيها غيرها . وما اختصت به سبقتها لساء هذه الأمة إلى الإيمان ، فمنذ ذلك الحين من آمنت بعدها ، فيكون لها مثل أجرهن ، لما ثبت أن من سن سنة حسنة ، وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال ، ولا يعرف قدر ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله عز وجل . وقال النووي : في هذه الأحاديث دلالة لحسن العهد ، وحفظ الود ، ورعاية حرمة الصاحب والمعاشر حيا وميتا ، وإكرام معارف ذلك

الصاحب . الحديث الخامس ، **قوله** ( عن اسماعيل ) هو ابن أبي خاله . **قوله** ( قلت لعبد الله بن أبي أوفى الخ ) هذا بما حمله التابعي عن الصحابي عرضا ، وليس هذا من التلقين ، لأن التلقين لا استفهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفا به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيقبل على تساهل الشيخ ، فلذلك عابوه على من فعله . **قوله** ( بشر النبي ﷺ ) هو استفهام محذوف الاداة . **قوله** ( قال نعم ) في رواية مسلم وبشر خديجة بييت من قصب ، قال نعم الخ ، ووقع في رواية جرير عن اسماعيل انهم قالوا لعبد الله بن أبي أوفى حدثنا ما قال لخديجة : قال قال بشرنا خديجة ، فذكر الحديث ، هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخاري . **قوله** ( من قصب ) بفتح القاف والمهملة بعدها موحدة ، قال ابن التين : المزد به لؤلؤة مجوفة واسعة كالقصر المذيف . قلت : عند الطبراني في الأوسط ، من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى ، يعني قصب اللؤلؤ ، وعنده في الكبير ، من حديث أبي هريرة د بيت من لؤلؤة مجوفة ، وأصله في مسلم ، وعنده في الأوسط ، من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أمي خديجة ؟ قال : في بيت من قصب ، قلت أمن هذا القصب ؟ قال : لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت ، قال السهيلي : النكتة في قوله د من قصب ، ولم يقل من لؤلؤ أن في لفظ القصب مناسبة لسكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الإيمان دون غيرها ، ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع ألفاظ هذا الحديث انتهى . وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابيبه ، وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها ، إذ كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ، ولم يصدر منها ما يغيضه قط كما وقع لغيرها . وأما قوله د بيت : فقال أبو بكر الاسكافي د د فوائد الأخبار : المراد به بيت زائد على ما أهد الله لها من ثواب عملها ، ولهذا قال د لا نصب فيه ، أي لم تتعب بسببه . قال السهيلي : لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به ، فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبي ﷺ بيت لإسلام إلا بيتها ، وهي فضيلة ماشاركها فيها أيضا غيرها . قال : وجزاء الفعل يذكر غالبا بلفظه وإن كان أشرف منه ، فلمذا جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى . وفي ذكر البيت معنى آخر ، لأن مرجع أهل بيت النبي ﷺ إليها ، لما ثبت في تفسير قوله تعالى ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ) قالت أم سلمة د لما نزلت دعا النبي ﷺ فاطمة وعليا والحسن والحسين لجلهم بكساء فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، الحديث أخرجه الترمذي وغيره ، ومرجع أهل البيت هؤلاء إلى خديجة ، لأن الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها ، وعلى نساء في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها ، فظهر رجوع أهل البيت النبوي إلى خديجة دون غيرها . **قوله** ( لا نصب فيه ولا نصب ) الصخب بفتح المهملة والمهملة بعدها موحدة : الصياح والمنازعة رفع الصوت ، والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب . وأغرب الداودي فقال : الصخب العيب ، والنصب العوج . وهو تفسير لا تساعد عليه اللغة . وقال السهيلي : مناسبة في هاتين الصفتين - أحسن المنازعة والتعب - أنه ﷺ لمساعد إلى الإسلام أجابت خديجة طوعا فلم تخرجها إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك ، بل أزالته عنه كل نصب ، وآنته من كل وحشة ، وهونت عليه كل عسير ، فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به رجها بالصفة المقابلة لفعلها . الحديث السادس ، **قوله** ( عن عمارة ) هو ابن القعقاع . **قوله** ( عن أبي هريرة ) في رواية مسلم عن ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد وسمعت أبا هريرة ، **قوله** ( أني جبريل ) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني

أن ذلك كان وهو بحراء . **قوله** (هذه خديجة قد أنت) في رواية مسلم «قد أتتك ، ومعناه توجهت إليك ، وأما قوله ثانيا ، فإذا هي أتتك ، فمعناه وصلت إليك . **قوله** (إنا فيه إدام أو طعام أو شراب) شك من الراوى ، وكذا عند مسلم ، وفي رواية الاسماعيلي «فيه إدام أو طعام وشراب» وفي رواية سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني أنه كان حيسا . **قوله** (فاقرأ عليها السلام من ربها ومعنى) زاد الطبراني في الرواية المذكورة ، فقالت : هو السلام ومنه والسلام وعلى جبريل السلام ، والنسائي من حديث أنس قال «قال جبريل النبي ﷺ إن الله يقرئ خديجة السلام ، يعني فأخبرها» فقالت : إن الله هو السلام ، وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته ، زاد ابن السني من وجه آخر «وعلى من سمع السلام ، إلا الشيطان ، قال العلماء في هذا القصة دليل على وفور فقهها ، لأنها لم تقل «وعليه السلام ، كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد والسلام على الله فقام النبي ﷺ وقال «إن الله هو السلام ، فقولوا التحيات لله» فمرت خديجة لصحة فهمها أن الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين ، لأن السلام اسم من أسماء الله ، وهو أيضا دعاء بالسلامة ، فكلاما لا يصلح أن يرد به على الله فكأنها قالت : كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ، ومنه يطلب ، ومنه يحصل . فيستفاد منه أنه لا يليق بالله إلا الثناء عليه لمحت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ، ثم غارت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت «وعلى جبريل السلام» ثم قالت «وعليك السلام ، ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه . والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فردت عليه وعلى النبي ﷺ مرتين : مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ، ثم أخرج الشيطان عن سمع لأنه لا يستحق الدعاء بذلك . قيل : إنما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي ﷺ احتراماً للنبي ﷺ ، وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي ﷺ . وقد واجه مريم بالخطاب ، فقيل لأنها نبيه ، وقيل لأنها لم تكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها . قال السهيلي : استدل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه ، وخديجة أبلغها السلام من ربها . وزعم ابن العربي أنه لا خلاف في أن خديجة أفضل من عائشة ، ورد بأن الخلاف ثابت قديما وإن كان الراجح أفضلية خديجة بهذا وبما تقدم . قلت : ومن صرح بما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه «أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، قال السبكي الكبير كما تقدم : لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ، ولكن الذي نختاره وتدين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة . واستدل أفضل فاطمة بما تقدم في ترجمتها أنها سيدة نساء المؤمنين . قلت : وقال بعض من أدركناه : الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى ، وأن لا تفضل إحداهما على الأخرى . وسئل السبكي : هل قال أحد إن أحدا من نساء النبي ﷺ غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة ؟ فقال : قال به من لا يعتد بقوله ؛ وهو من فضل نساء النبي ﷺ على جميع الصحابة لأنهن في درجته من الجنة . قال : وهو قول ساقط مردود انتهى . وقاله هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر . قال السبكي : ونساء النبي ﷺ بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل ، وهن أفضل النساء لقول الله تعالى (استن كما أحد من النساء إن اتقين) الآية ، ولا يستثنى من ذلك إلا من قيل إنها نفيه كرم ، والله أعلم . وعما نبه عليه أنه وقع عند الطبراني من رواية أبي يونس عن عائشة أنها وقع لها ظفير ما وقع لخديجة من السلام والجواب ، وهي رواية شاذة ، والعلم عند الله تعالى . الحديث السابع ، **قوله** (وقال اسماعيل بن

خليل ) كذا في جميع النسخ التي اتصلت اليها بصيغة التعليق ، لكن صنيع المزي يقتضى أنه أخرجه موصولا ، وقد أخرجه أبو عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسماعيل المذكور ، وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيل من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر . **قوله** ( استأذنت هالة بنت خويلد ) هي أخت خديجة ، وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي ﷺ ، وقد ذكروها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث ، وقد هاجرت إلى المدينة لأن دخولها كان بها . **قوله** بالمدينة ، ويحتمل أن تكون دخلت على النبي ﷺ بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ، ووقع عند المستغفرى من طريق حماد بن سلمة عن هشام بهذا السند ، قدم ابن خديجة يقال له هالة ، فسمع النبي ﷺ في قائلته كلام هالة ، فأنابه وقال : هالة هالة ، قال المستغفرى : الصواب هالة ، أخت خديجة انتهى . وروى الطبراني في الاوسط ، من طريق تميم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه أنه دخل على النبي ﷺ وهو رافد فاستيقظ فضمه إلى صدره وقال : هالة هالة ، وذكر ابن حبان وابن عبد البر في الصحابة هالة بن أبي هالة التميمي ، فلعله كان لخديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم . **قوله** ( عفر استئذان خديجة ) أى صفته لشبه صوتها بصوت أخيها فتذكر خديجة بذلك ، وقوله ( ارتاح ) من الروح يفتح الراء أى فرح ، والمراد من الفرح لازمه وهو التغير . ووقع في بعض الروايات ( ارتاح ) بالحاء المهملة أى اهتز لذلك سرورا ، وقوله ( اللهم هالة ) فيه حذف تقديره اجعلها هالة ، فعلى هذا فهو منصوب ، ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع ، وفي الحديث أن من أحب شيئا أحب محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به . **قوله** ( حراء الشدين ) بالجر ، قال أبو البقاء : يجوز في حراء الرفع على القطع والنصب على الصفة أو الحال ، ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم و حراء ، بالمهملتين ، وحكى ابن التين أنه دوى بالجر والزاي ولم يذكر له معنى ، وهو تصحيف والله أعلم . قال القرطبي : قيل معنى حراء الشدين بيضاء الشدين ، والعرب تطلق على الأبيض الأحمر كراهة اسم البياض لكونه يشبه البرص ، ولهذا كان ﷺ يقول لعائشة يا حمراء . ثم استبعد القرطبي هذا لسكون عائشة أو ردت هذه المقالة مورد التنقيص ، فلو كان الأمر كما قيل لنصت على البياض لأنه كان يكون أبلغ في مرادها . قال : والذي عندي أن المراد بذلك نسبها إلى كبر السن ، لأن من دخل في سن الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالبا الحرة المائلة الى السمرة ، كذا قال ، والذي يتبادر أن المراد بالشدقين ما في باطن الفم فكنت بذلك عن سقوط أسنانها حتى لا يبقى داخل فيها إلا اللحم الأحمر من اللثة وغيرها ، وبهذا جزم النووي وغيره . **قوله** ( قد أبدلك الله خيرا منها ) قال ابن التين : في سكوت النبي ﷺ على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة إلا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى . ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه ﷺ رد عليها عدم ذلك ، بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ، ففي رواية أبي نعيم عن عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة ، قالت عائشة فقلت أبدلك الله بكبيرة السن حديثه السن ، فغضب حتى قلت : والذي بمثلك لا أذكرها بعد هذا إلا بخير ، وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخيرية المذكورة ، والحديث يفسر بعضه بعضا . وروى أحمد أيضا والطبراني من طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة ، فقال ﷺ : ما أبداني الله خيرا منها آمنت بي إذ كفراني الناس ، والحديث ، قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مساح للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه منها ، ولهذا لم يزجر النبي ﷺ



عائشة عن ذلك . وتعمقه عياض بأن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شبيبته ، فلملها لم تكن بلغت حينئذ قلت : وهو محتمل مع ما فيه من نظر ، قال القرطبي : لا تدل قصة عائشة هذه على أن النبري لا تؤخذ بما يصدر منها ، لأن الغيرة هنا جزء سبب ، وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والإدلال ، قال فاحالة الصفح عنها على الغيرة وحدها تحكم ، نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة لأنها هي التي نصت عليها بقولها « ففرت » وأما الصفح فيحتمل أن يكون لأجل الغيرة وحدها ، ويحتمل أن يكون لها ولغيرها من الشباب والإدلال . قلت : الغيرة عميقة بتنصيصها ، والشباب يحتاج إلى دليل ، فانه عليه السلام دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ ، فن إن له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع . وأما إدلال المحبة فليس موجبا للصفح عن حق الغير ، بخلاف الغيرة فانما يقع الصفح بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها ، فلماذا تصدر منها أمور لاتصدر منها في حال عدم الغيرة ، والله أعلم

### ٢٣ - باب . ذكر هند بنت عتبة رضي الله عنها

٣٨٢٥ - وقال عبدان أخبرنا يونس عن الزهري حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت « جاءت هند بنت عتبة فقالت : يا رسول الله ، ما كان على ظهر الأرض من أهل خيأه أحب إليّ أن يذؤا من أهل خيأك ، ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خيأه أحب إليّ أن يميزوا من أهل خيأك . قال : وأيضا والذي نفسي بيده . قالت : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجلا مسيكا ، فهل على حرج أن أطلع من الذي له عيالا ؟ قال : لا أراه إلا بالمعروف »

**قوله** ( باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة ) أي ابن عبد شمس ، وهي والدة معاوية ، قتل أبوها ببند كاسيات في المغازي ، وشهدت مع زوجها أبي سفيان أحدا ، وحرضت على قتل حمزة عم النبي عليه السلام لكونه قتل عنها شيعة وشرك في قتل أبيها عتبة فقتله وحشي بن حرب كاسيات بيان ذلك في حديث وحشي ، ثم أسلمت هند يوم الفتح ، وكانت من عقلاء النساء ، وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت . فزوجها أبو سفيان فأنتجت عنده ، وهي القائلة للنبي عليه السلام لما شرط على النساء المبايعه ولا يسرقن ولا يزنين « وهل تزني الحرة » ؟ وماتت هند في خلافة عمر . **قوله** ( وقال عبدان ) كذا للجميع بصيغة التعليق ، وكلام أبي نعم في المستخرج ، يقتضي أن البخاري أخرجه موصولا عن عبدان ، وقد وصله البيهقي أيضا من طريق أبي الموجه عن عبدان . **قوله** ( خيأه ) بكسر المعجمة وتخفيف الواحدة مع المدهى خيمة من وبر أو صوف ، ثم أطلقت على البيت كيف ما كان . **قوله** ( قال وأيضا والذي نفسي بيده ) قال ابن التين : فيه تصديق لها فيما ذكرته ، كأنه رأى أن المعنى : وأنا أيضا بالنسبة إليك مثل ذلك . وتعمق من جهة طرفي البغض والمحبة ، فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي عليه السلام من هند وأهلها ، وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي عليه السلام منها ومن أهلها ، فلا يمكن حل الخبر على ظاهره . وقال غيره : المعنى بقوله « وأيضا » سويدين في المحبة كلها تحمك الايمان من قلبك وترجمين عن البغض المذكور حتى لا يبق له أثر ، فأبضا خاص بما يتعلق بها لا أن المراد بها إلى كنت في حقلك كما

ذكرت في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ، ولا يعكر على هذا قوله في بعض الروايات « وأنا ، ان ثبتت الرواية بذلك . **قوله** ( ان ابا سفيان رجل مسيك ) سيأتي شرحه في كتاب التفقات ان شاء الله تعالى ، وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنها في المخاطبة ، وبؤخذ منه ان صاحب الحاجة يستحب له ان يقدم بين يدي نجواه اعتذارا اذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موجدة ، وان المعتذر يستحب له ان يقدم ما يتأكد به صدقه عند من يعتذر اليه ، لان هذا قدمت الاعتراف بذكر ما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما ادعته من المحبة ، وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي ﷺ لان أم حبيبة إحدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان

### ٢٤ - باب - حديث زيد بن عمرو بن نفيل

٣٨٢٦ - حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « ان النبي ﷺ أتى زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي ﷺ الوحي ، فقدمت الى النبي ﷺ سفرة ، فابى أن يأكل منها ثم قال زيد : إني لست آكل مما تذبحون على أنصابكم ، ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه . وأن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول : الشاة خلقتها الله ، وأنزل لها من السماء الماء ، وأثبت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ، إنكاراً لذلك وإعظاماً له »

[ الحديث ٣٨٢٦ - طرفه في : ٥٤٩٩ ]

٣٨٢٧ - قال موسى : حدثني سالم بن عبد الله - ولا أعلمه إلا تحدثت به عن ابن عمر - أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويبنه ، فلقي عالماً من اليهود فسأله عن دينهم فقال : إني لعلى أن أدين دينكم فأخبرني . فقال : لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . قال زيد : ما أؤء إلا من غضب الله ، ولا أحجل من غضب الله شيئاً أبداً وأتني أستطيعه ؟ فهل تدأني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال زيد : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ؛ لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فخرج زيد فلقي عالماً من النصارى ، فذكر مثله فقال : لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : ما أفر إلا من لعنة الله ، ولا أحجل من لعنة الله ولا من غضبه شيئاً أبداً ، وأتني أستطيع ؟ فهل تدأني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ؛ لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم عليه السلام خرج ، فلما برز رفع يده فقال : اللهم اني أشهد أني على دين إبراهيم »

٣٨٢٨ - وقال الليث: كتب إلى هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت « رأيت

زيد بن عمرو بن نفيل قائماً مسيداً ظهره إلى الكعبة يقول: يا معشر قريش، والله ما منكم على دين إبراهيم غيبي. وكان يحيى الووودة، يقول للرجل إذا أراد أن يقتل ابنه: لا تقتلها، أنا أكفك مؤنتها، فياخذها، فإذا رغرعت قال لأبيها. إن شئت دفعتها إليك، وإن شئت كففتك مؤنتها

(باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل، وقد تقدم نسبه في ترجمته. وهو والده سعيد بن زيد أحد العشرة؛ وكان من طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب الشرك، لكنه مات قبل المبعث، فروى محمد بن سعد والفاكهى من حديث عامر بن ربيعة حليف بني عدي بن كعب قال: قال لي زيد بن عمرو: اني خالفت قوسى، واتبعت ملة ابراهيم واسماعيل وما كانا يبعدان، وكانا يصليان إلى هذه القبلة، وأنا أنتظر نبياً من بني اسماعيل يبعث، ولا أراى أدركه، وأنا أومن به وأصدق وأشهد أنه نبي، وإن طالت بك حياة فأقره منى السلام. قال عامر: فلما أسألت أعلنت النبي ﷺ بخبره قال: فرد عليه السلام وترحم عليه، قال: ولقد رأيته في الجنة يسحب ذبولا، وروى البزار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال: خرج زيد بن عمرو وورقة ابن نوفل يطلبان الدين، حتى أتيا الشام، فتنصروا ورقة وامتنع زيد، فأتى الموصل فلقى راهباً فعرض عليه النصرانية فامتنع، وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتى في ترجمته وفيه: قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله ﷺ عن زيد فقال: غفر الله له ورحمه، فإنه مات على دين إبراهيم، وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال: بلغنا أن زيدا كان بالشام، فبلغه مخرج النبي ﷺ، فأقبل يريد قتل بمضيعة من أرض البلقاء، وقال ابن إسحق: لما توسط بلاد لحم قتلوه، وقيل أنه مات قبل المبعث بخمس سنين عند بناء قريش الكعبة. قوله (بأسفل بلح) هو مكان في طريق التنعيم بفتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخره مهملة، ويقال هو واد. قوله (فقدمت) بضم القاف. قوله (الى النبي ﷺ) كذا الأكثر، وفي رواية الجرجاني: فقدم إليه النبي ﷺ سفرة، قال عياض: الصواب الاول، قلت: رواية الاسماعيل توافق رواية الجرجاني، وكذا أخرجه الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما، وقال ابن بطال: كانت السفرة لقريش قدموها للنبي ﷺ فأتى أن يأكل منها فقدمها النبي ﷺ لزيد بن عمرو فأتى أن يأكل منها وقال مخاطباً لقريش الذين قدموها أولاً: انا لا نأكل ما ذبح على أصنام، انتهى. وما قاله بحتم، لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك، فأتى لم أقف عليه في رواية أحد. وقد تبعه ابن المنير في ذلك وفيه ما فيه. قوله (على أصنامكم) بالمهمل جمع نصب بضميتين وهى أصنام كانت حول الكعبة يذبحون عليها للأصنام، قال الخطابي: كان النبي ﷺ لا يأكل مما يذبحون عليها للأصنام، ويأكل ما عدا ذلك وإن كانوا لا يذكرون اسم الله عليه، لأن الشرع لم يكن نزل بعد، بل لم ينزل الشرع يمنع أكل ما لم يذكر اسم الله عليه إلا بعد المبعث بمدة طويلة. قلت: وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطال، وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذكور قائماً يحمل على أنه إنما ذبح عليه لغير الأصنام، وأما قوله تعالى (وما ذبح على النسب) فالمراد به ما ذبح عليها للأصنام، ثم قال الخطابي: وقيل لم ينزل على النبي ﷺ في تحريم ذلك شيء. قلت: وفيه نظر، لأنه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل: وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذى قدمته وهو عند أحمد، وكان ابن





أفاق فقال: إزارى إزارى، فشد عليه إزاره،

٣٨٣ - حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد قالا: لم يكن على عبد النبي ﷺ حول البيت حائط، كانوا يصلون حول البيت، حتى كان عمرُ فبنى حوله حائطاً. قال عبيدُ الله: جدرُهُ قصير، فبناهُ ابنُ الزبير،

**قوله** (باب بنيان الكعبة) أى على يد قريش في حياة النبي ﷺ قبل بعثته، وقد تقدم ما يتعلق ببناء إبراهيم عليه السلام قبل بناء قريش، وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الإسلام. وروى الفاكهي من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال: كانت الكعبة فوق القامة، فاردت قريش رفعها وتسقيفها، وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه. وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن الزهري أن امرأة جرت الكعبة، فطارت شرادة في ثياب الكعبة فأحرقتها، فذكر قصة بناء قريش لها، وسيأتي في الحديث الثالث من الباب الذي يليه تمة هذه القصة. وذكر ابن إسحق وغيره أن قريشاً لما بنت الكعبة كان عمر النبي ﷺ خمسا وعشرين سنة. وروى إسحق بن راهويه من طريق خالد بن عرعة عن علي في قصة بناء إبراهيم البيت قال: فر عليه الدهر فأنهدم، فبنته المالقة، فر عليه الدهر فأنهدم فبنته جرم، فر عليه الدهر فأنهدم فبنته قريش، ورسول الله ﷺ يومئذ شاب، فلما أرادوا أن يطمسوا الحجر الأسود اختصموا فيه فقالوا: نحكم بيننا أول من يخرج من هذه السكة، فكان النبي ﷺ أول من خرج منها، لحكم بينهم أن يجعلوه في ثوب ثم يرفعه من كل قبيلة رجل، وذكر أبو داود الطيالسي في هذا الحديث أنهم قالوا نحكم أول من يدخل من باب بني شيبه، فكان النبي ﷺ أول من دخل منه، فأخبروه، فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه، وأمر كل نخد أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرموه، ثم أخذه فوضه بيده، وروى الفاكهي أن الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة المخزومي أخو الوليد، وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة مطولاً فأغنى عن إعادته هنا. وعند موسى بن عقبة أن الذي أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة المخزومي، وأنه قال لهم: لا تجعلوا فيها مالا أخذ غصباً، ولا قطعت فيه رحم، ولا انتهكت فيه ذمة، وعند ابن إسحق أن الذي أشار عليهم أن لا يبنوها إلا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عمران بن مخزوم. **قوله** في حديث جابر (لما بنيت الكعبة) هو من مراسيل الصحابة، ولعل جابراً سمعه من العباس ابن عبد المطلب، وتقدم بيان ذلك واضحاً في كتاب الحج. وقوله: يذكرك من الحجارة نحر إلى الأرض، فيه حذف تقديره: ففعل ذلك نحر. وفي حديث أبي الطفيل المذكور أنفاً: فبينما رسول الله ﷺ ينقل الحجارة معهم إذا انكشفت عورته، فنودي يا محمد غط عورتك، فذلك في أول ما نودي، فما روي له عودة قبل ولا بعد، وقوله: وطمعت عيناه إلى السماء، أى ارتفعت. وذكر ابن إسحق في المبعث: وكان رسول الله ﷺ فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه قال: لقد رأيتني في غلمان من قريش ننقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان، لكننا قد نمرى وأخذ إزاره لجملة على رقبته يعمل عليه الحجارة، إذ لكتني لأكم ما أراه، ثم قال: شد عليك إزارك، قال فشدته على، ثم جمعت أحمل وإزارى على من بين أصحابي، قال السهيلي: إنما وردت هذه القصة في بنيان الكعبة، فإن صح أن ذلك كان في صغره فهمى قصة أخرى: مرة في الصغر ومرة في حال الاكتال. قلت: وقد يطلق على الكبير

غلام إذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة اعتمادا على التصريح بالأولية في حديث أبي الطفيل . **قوله** (تالا : لم يكن على عهد النبي ﷺ حول البيت حائط) هذا مرسل ، وقيل منقطع ، لأن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من أصاغر التابعين . وأما قوله (حتى كان عمر ، فنقطع فانهم لم يدركوا عمر أيضا . وأما قوله ) قال عبيد الله جده قصير ، هو يفتح الجيم ، والجند والجدار بمعنى . وقوله (فبناه ابن الزبير ، هذا القدر هو الموصول من هذا الحديث ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي يزيد بن جهمه وقال فيه ( وكان أول من جعل الحائط على البيت عمر ، قال عبيد الله ، وكان جده قصيرا حتى كان زمن ابن الزبير فزاد فيه ، وذكر الفاكهي أن المسجد كان محاطا بالدور على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر ، فضاقت على الناس ، فوسعه عمر واشترى دورا فهدمها ، وأعطى من أبي أن يبيع ثمن داره ، ثم أحاط عليه بحدار قصير دون القامة ، ورفع المصاييح على الجند ، قال ( ثم كان عثمان فزاد في سعته من جهات أخر ، ثم وسعه عبد الله بن الزبير ، ثم أبو جعفر المنصور ، ثم ولده المهدي ، قال ( ويقال إن ابن الزبير سقفه أو سقف بعضه ، ثم رفع عبد الملك بن مروان جدراناه وسقفه بالساج ، وقيل بل الذي صنع ذلك ولده الوليد وهو أثبت ، وكان ذلك سنة ثمان وثمانين ،

### ٢٦ - باب . أيام الجاهلية

٣٨٣١ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى قال هشام **حدثنا** أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية ، وكان النبي ﷺ يصومه . فلما قدم المدينة صامته وأمر بصيامه ، فلما نزل رمضان كان من شاء صامه ، ومن شاء لا يصومه »

٣٨٣٢ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** وهيب **حدثنا** ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « كانوا يرون أن للعمرة في أشهر الحج من الفجور في الأرض ، وكانوا يسمون الحرم صدقرا ويقولون : إذا برأ الدبر ، وحفا الأثر ، حلت للعمرة لمن اعتمر . قال فقَدِم رسول الله ﷺ وأصحابه رابعة مهلكين بالحج ، وأمرهم النبي ﷺ أن يجمعوها حمرة ، قالوا : يا رسول الله ، أي الحِل ؟ قال : الحِل كله »

٣٨٣٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال : كان عمرو يقول **حدثنا** سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده قال « جاء سيل في الجاهلية فسكسا ما بين الجبلتين . قال سفيان ويقول : إن هذا لحدث له شأن »

٣٨٣٤ - **حدثنا** أبو التيمان **حدثنا** أبو عوانة عن بيان أبي بشر عن قيس بن أبي حازم قال « دخل أبو بكر على امرأة من أحسن يقال لها زينب ، فراها لا تسكلم ، فقال : ما لها لا تسكلم ؟ قالوا : حَبَّتْ مُصَمَّة . قال لها : تسكلمي ، فإن هذا لا يجل ، هذا من عمل الجاهلية . فسكلمت فقالت : من أنت ؟ قال : امرؤ من المهاجرين ، قالت : أي المهاجرين ؟ قال : من قريش . قالت : من أي قريش أنت ؟ قال : إنك تسئول ، أنا أبو

بكر . قالت : ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية ؟ قال : بقاؤكم عليه ما استقامت بكم أنفسكم . قالت : وما الأئمة ؟ قال : أما كان لقومك ردوسٌ وأشرف يأمرهم فيطيعونهم ؟ قالت : بلى . قال : فهم أولئك على الناس .

٣٨٣٥ - حدثني قروة بن أبي سمراء أخبرنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : « اسلمت امرأة سوداء لبعض العرب ، وكان لها حشف في المسجد ، قالت فكانت تأتيها فتحدث عندنا ، فإذا فرغت من حديثها قالت :

ويوم الوشاح من تعاجيب ربنا ألا إنه من بلدة الكفر نجاني

فلما أكرمت قالت لها عائشة : وما يوم الوشاح ؟ قالت : خرجت جورية لبعض أهل عليها وشاح من آدم ، فسقط منها ، فاحطت عليه الحديتا وهي تحسبه لحما ، فأخذت . فأتهموني به ، فذنبوني ، حتى بلغ من أمري أنهم طلبوا في قبلي ، فبينما هم حولي وأنا في كربى إذ أقبلت الحديتا حتى وازت برموسنا ، ثم ألقته فأخذوه ، فقلت لهم : هذا الذي اتهمتموني به وأنا منه بريئة »

٣٨٣٦ - حدثنا قتيبة حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « ألا من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله ، فكانت قریش تحلف بأبائها فقال : لا تحلفوا بأبائكم »

٣٨٣٧ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن القاسم كان يمشي بين يدي الجنابة ولا يقوم لها ، ويخبر عن عائشة قالت : كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون إذا رأوها : كنت في أهلك ما أنت مرتين »

٣٨٣٨ - حدثني عمرو بن العباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون قال « قال عمر رضي الله عنه : إن الشركين كانوا لا يفيضون من جمع حتى تشرق الشمس على كبير ، خالفهم النبي ﷺ فأفاض قبل أن تطلع الشمس »

٣٨٣٩ - حدثني إسحاق بن إبراهيم قال : قلت لأبي أسامة : حدثكم يحيى بن المهلب حدثنا حصين عن عكرمة ( وكأسا وهاقا ) قال : ملأى متعبة »



٣٨٤٠ - قال « وقال ابن عباس : سمعتُ أبي يقول في الجاهلية : اسقنا كأساً دهاقا »

٣٨٤١ - **حَرْشُ** أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةُ كَبِيدٍ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ . وَكَادَ أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلَّمَ »

[ الحديث ٣٨٤١ - طرفاه في : ٦١٤٧ ، ٦٤٨٩ ]

٣٨٤٢ - **حَرْشُ** إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سَلْيَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ غُلَامٌ يُعْرَجُ لَهُ الْخُرَاجُ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خُرَاجِهِ ، فَجَاءَ يَوْمًا بِشَيْءٍ فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ ، فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ : أُنَدِرُ مَا هَذَا ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَمَا هُوَ ؟ قَالَ : كُنْتُ تَسَكَّرْتُ لِإِنْسَانٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَمَا أَحْسَنُ السَّكَّانَةَ ، إِلَّا أَنِّي خَذَعْتُهُ فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ ، فَمَهَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ . فَأَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَنَاقَلَ كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ »

٣٨٤٣ - **حَرْشُ** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مُعْبِيدٍ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَتَبَايَعُونَ لِحُومِ الْجَزْوِ إِلَى حَبْلِ الْحَبْلَةِ . قَالَ : وَحَبْلُ الْحَبْلَةِ أَنْ تَنْتَجِجَ لِلنَّاقَةِ مَا فِي بَطْنِهَا ، ثُمَّ تَحْمِلُ اللَّحْيَ تُصَيِّتُ . فَتَهَامُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ »

٣٨٤٤ - **حَرْشُ** أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ « كُنَّا نَأْتِي أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَيُخَذُّنَا عَنْ الْأَنْصَارِ ، وَكَانَ يَقُولُ لِي : فَعَلَ قَوْمُكَ كَذَا وَكَذَا وَبَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، وَفَعَلَ قَوْمُكَ كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا »

**قوله** ( باب أيام الجاهلية ) أى بما كان بين المولده النبوى والمبعث ، هذا هو المراد به هنا ، ويطلق غالبا على ما قبل البعثة ومنه ( يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ) وقوله ( ولا تترجم ترج الجاهلية الأولى ) ومنه أكثر أحاديث الباب ، وأما جزم النزوى في عدة مواضع من شرح مسلم أن هذا هو المراد حيث أتى ففيه نظر فإن هذا اللفظ وهو الجاهلية ، يطلق على ماضى والمراد ما قبل اسلامه ، وضابط آخره غالبا فتح مكة ، ومنه قول مسلم في مقدمة صحيحه : ان أبا عثمان وأبا رافع أدركا الجاهلية ، وقول أبي رجاء الطاردي : رأيت في الجاهلية قردة زنت ، وقول ابن عباس : سمعتُ أبي يقول في الجاهلية : اسقنا كأساً دهاقا ، وابن عباس إنما ولد بعد البعثة ، وأما قول عمر : فنزلت في الجاهلية ، فحتمل ، وقد نبه على ذلك شيخنا العراقي في الكلام على المختصرين من علوم الحديث . وذكر فيه أحاديث : الاول حديث عائشة ، **قوله** ( كان عاشورا ) تقدم شرحه في كتاب الصيام ، وذكرت هناك احتمالا أنهم أخذوا ذلك عن أهل الكتاب ، ثم وجدت في بعض الأخبار أنهم كانوا أصابهم فحط ثم دفع عنهم

فصاموه شكرا . الثاني حديث ابن عباس ، **قوله** (كانوا يرون) أى يعتقدون أن أشهر الحج لا ينسك فيها إلا بالحج وأن غيرها من الأشهر للعمرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الحج . الثالث ، **قوله** (كان عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان وحدثنا عمرو بن دينار . **قوله** (عن جده) هو حزن بفتح الهجمة وسكون الزاى وهو ابن أبي وهب الذى قدمنا أنه أشار على قريش بأن تكون النفقة في بناء الكعبة من مال طيب . **قوله** (جاء سيل في الجاهلية فطبق ما بين الجبلين) أى ملأ ما بين الجبلين اللذين في جاني الكعبة . **قوله** (قال سفيان ويقول ان هذا الحديث له شأن) أى قصة ، وذكر موسى بن حنيفة أن السيل كان يأتي من فوق الدم الذى بأعلى مكة فيجري به ، فتخوفوا أن يدخل الماء الكعبة فأرادوا تشييد بنياتها ، وكان أول من طلعها وهمد منها شيئا الوليد بن المغيرة ، وذكر القصة في بيان الكعبة قبل المبعث النبوى . وأخرج الشافعى في الأم ، بسند له عن عبد الله بن الزبير أن كعبا قال له وهو يعمل بناء مكة أشدده وأوقفه ، فانا نجد في الكتب أن السيول ستعظم في آخر الزمان . فكان الشأن المشار اليه أنهم استشعروا من ذلك السيل الذى لم يصبوا مثله أنه مبدأ السيول المشار اليها . الحديث الرابع ، **قوله** (دخل) أى أبو بكر الصديق . **قوله** (على امرأة من أحسن بهمتين وزن أحد ، وهى قبيلة من بجيلة . وأغرب ابن التين فقال : المراد امرأة من الحس وهى من قريش . **قوله** (يقال لها زينب بنت المهاجر) روى حديثها محمد بن سعد في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت وخرجت حاجة ، فذكر الحديث ، وذكر أبو موسى المدينى في دذيل الصحابة ، أن ابن منذة ذكر في تاريخ النساء ، له أن زينب بنت جابر أدركت النبي ﷺ وروت عن أبي بكر ، وروى عنها عبد الله بن جابر وهى عمته قال : وقيل هى بنت المهاجر بن جابر ، وذكر الدارقطنى في العلل ، أن في رواية شريك وغيره عن اسماعيل بن أبي خالد في حديث الباب أنها زينب بنت عوف ، قال : وذكر ابن عيينة عن اسماعيل أنها جدة ابراهيم بن المهاجر ، والجمع بين هذه الأقوال ممكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها إلى جد لها أعلى ، والله أعلم . **قوله** (مصنعة) بضم الميم وسكون الهجمة أى ساكنة يقال أصمت وصممت بمعنى . **قوله** (فان هذا لا يجل) يعنى ترك الكلام . ووقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن أبي بكر الصديق أن المرأة قالت له : كان بيننا وبين قومك في الجاهلية شر ، خلفت إن الله عافانا من ذلك أن لا أكلم أحدا حتى أحج ، فقال : إن الاسلام يهدم ذلك ، فتكلمى ، ولما كفى من طريق زيد بن وهب عن أبي بكر نحوه ، وقد استدل بقول أبي بكر هذا من قال بأن من حلف أن لا يتكلم استحبه أن لا يتكلم ولا كفارة عليه ، لأن أبا بكر لم يأمرها بالكفارة ، وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينعقد نذره ، لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يجل وأنه من فعل الجاهلية وأن الاسلام هدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقيف فيكون في حكم المرفوح ، ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة أبي إسرائيل الذى نذر أن يمشى ولا يركب ولا يستظل ولا يتكلم فأمره النبي ﷺ أن يركب ويستظل ويتكلم ، وحديث على رفعه ولا يمت بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل ، أخرجه أبو داود ، قال الخطابى في شرحه : كان من نسل أهل الجاهلية الصمت ، فكان أحدهم يعتكف اليوم والليلة ويصمت ، فتهاون ذلك وأمروا بالنطق بالخير ، وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس في كتاب الحج ، ويأتى الكلام عليه في كتاب الايمان والنذور ان شاء الله تعالى . وقال ابن قدامة في المغنى : ليس من شريعة الاسلام الصمت عن الكلام ، وظاهر الاخبار تحريمه ، واحتج

بحديث أبي بكر وبحديث جمل المذكور قال : فان نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به ، وبهذا قال الصائغى وأصحاب الراى ولا نعلم فيه مخالفا . وكلام الصائغى يقتضى أن مسألة النذر ليست منقولة ، فان الرافعى ذكر فى كتاب النذر أن فى تفسير أبي نصر القشيري عن الغفال قال من نذر أن لا يكلم الآدميين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه لما يقترب به . ويحتمل أن يقال لا ، لما فيه من التضيق والتشديد وليس ذلك من شرعنا ، كما لو نذر الوقوف فى الشمس ، قال أبو نصر : فعلى هذا يسكون نذر الصمت فى تلك الشريعة لا فى شريعتنا ، ذكره فى تفسير سورة مريم عند قولها ( إني نذرت الرحمن صوما ) وفى التتمة ، لأبى سعيد المتولى : من قال شرع من قبلنا شرع لنا جعل ذلك قرينة . وقال ابن الرفعة فى قول الشيخ أبى إسحق فى التنبيه ، : ويكره له صمت يوم إلى الليل ، قال فى شرحه : إذ لم يؤثر ذلك بل جاء فى حديث ابن عباس النهى عنه . ثم قال : نعم ، قد ورد فى شرع من قبلنا ، فان قلنا إنه شرع لنا لم يكره ، إلا أنه لا يستحب قاله ابن يونس ، قال : وفيه نظر ، لأن الماوردى قال : روى عن ابن عمر مرفوعا صمت الصائم تسبيح ، قال : فان صح دل على مشروعية الصمت ، وإلا لحديث ابن عباس أقل درجاته الكراهة . قال : وحيث قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا ، فذاك إذا لم يرد فى شرعنا ما يخالفه انتهى . وهو كما قال . وقد ورد النهى . والحديث المذكور لا يثبت . وقد أورده صاحب « مسند الفردوس » من حديث ابن عمر وفى إسناده الربيع بن بدر وهو ساقط ، ولو ثبت لما أفاد المقصود لأن لفظه صمت الصائم تسبيح ، ونومه عبادة ، ودعاؤه مستجاب ، فالحديث مساق فى أن أفعال الصائم كلها محبوبة ، لا أن الصمت بخصوصه مطلوب . وقد قال الزويانى فى « البحر » فى آخر الصيام : فرج جرت عادة الناس بترك الكلام فى رمضان ، وليس له أصل فى شرعنا بل فى شرع من قبلنا ، فيخرج جواز ذلك على الخلاف فى المسألة انتهى . وليتعجب من نسب تخريج مسألة النذر إلى نفسه من المتأخرين ، وأما الأحاديث الواردة فى الصمت وفضله كحديث « من صمت نجا » أخرجه الترمذى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وحديث « أيسر العبادة الصمت » أخرجه ابن أبى الدنيا بسند مرسل رجاله ثقات ، إلى غير ذلك ، فلا يعارض ما جزم به الشيخ أبو إسحق من الكراهة لاختلاف المقاصد فى ذلك ، فالصمت المرغب فيه ترك الكلام الباطل ، وكذا المباح إن جبر إلى شيء من ذلك ، والصمت المنهى عنه ترك الكلام فى الحق لمن يستطيعه ، وكذا المباح المستوى الطرفين والله أعلم . **قوله** (إذك) بكسر الكاف . **قوله** (لستول) أى كثيرة السؤال ، وهذه الصيغة يستوى فيها المذكر والمؤنث . **قوله** (ماباؤنا على هذا الأمر الصالح) أى دين الاسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شيء فى محله . **قوله** ( ما استقامت بكم ) فى رواية الكشمشيين « لكم » . **قوله** ( أنتمكم ) أى لأن الناس على دين ملوكهم ، فن حاد من الائمة عن الحال مال وأمال . الحديث الخامس حديث عائشة فى قصة المرأة السوداء ، لم أقف على اسمها ، وذكر عمر بن شبة فى طريق له أنها كانت بمكة وأنه لما وقع لها ذلك هاجرت إلى المدينة . **قوله** (وكان لها حفش) بكسر المهملة وسكون الفاء بعدها معجمة هو البيت الضيق الصغير ، وقال أبو عبيدة : الحفش هو الدرج فى الأصل ثم سمي به البيت الصغير لشبهه به فى الضيق . **قوله** ( وازت ) أى قابلت . وقد تقدم شرح هذه القصة فى أبواب المساجد من كتاب الصلاة ، ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الجفاء فى الفعل والقول . السادس حديث ابن عمر فى النهى عن الحلف بالآباء ، وسيأتى شرحه فى كتاب الإيمان والنذور . السابع ، **قوله** (أن القاسم) هو ابن محمد بن أبى بكر الصديق . **قوله** (ولا يقوم لها) أى الجنائز . **قوله** (كان أهل الجاهلية يقومون لها) ظاهره أن عائشة

لم يبلغها أمر الشارع بالقيام لها ، فرأت أن ذلك من الأمور التي كانت في الجاهلية وقد جاء الاسلام بمخالفتهم ، وقد قدمت في الجناز بيان الاختلاف في المسألة وهل نسخ هذا الحكم أم لا ؟ وعلى القول بأنه نسخ هل نسخ الوجوب وبقي الاستحباب أم لا ؟ أو مطلق الجواز ؟ واختار بعض الشافعية الأخير ، وأكثر الشافعية على الكراهة ، وادعى المحامل فيه الاتفاق ، وخالف المتولي فقال : يستحب ، واختاره النووي وقال : هذا من جملة الأحكام التي استدركتها عائشة على الصحابة لكن كان جانبهم فيها أرجح . **قوله** ( كنت في أهلك ما أنت مرتين ) أي يقولون ذلك مرتين وما موصولة وبعض الصلة محذوف والتقدير : كنت في أهلك الذي كنت فيه أي الذي أنت فيه الآن كنت في الحياة مثله ، لأنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث بل كانوا يعتقدون أن الروح اذا خرجت تطير طيرا فان كان ذلك من أهل الخير كان روحه من صالحى الطير وإلا فبالعكس ، ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعاء للبيت ، ويحتمل أن تكون دما ، نافية ولفظ دمرتين ، من تمام الكلام أي لا تكون في أهلك مرتين : المرة الواحدة التي كنت فهم انقضت ولست بعائدة إليهم مرة أخرى . ويحتمل ان تكون دما ، استهفامية أي كنت في أهلك شريفة فأى شيء أنت الآن ؟ يقولون ذلك حزنا وتأسفا عليه . الثامن حديث عمر في قولهم « أشرك نبيير » وقد تقدم شرحه في كتاب الحج مستوفى ، وقوله « حتى تشرق الشمس » قال ابن التين : ضبط بفتح أوله وضم الزاء ، والمعروف بضم أوله وكسرها . التاسع ، **قوله** ( حدثني يحيى بن المهلب ) هو البجلي يكنى أبا كدينة بالتصغير والنون ، وهو كوفي موثق ماله في البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** ( ملأى متباعدة ) كذا جمع بينهما ، وهما قولان لأهل اللغة يقول : أدهقت الكأس إذا ملأتها ، وأدهقت له إذا تابعت له السقي ، وقيل أصل الدهق الضغط ، والمعنى أنه ملأ اليد بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها . **قوله** ( قال وقال ابن عباس ) القائل هو عكرمة ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** ( سمعت أبى ) هو العباس بن عبد المطلب **قوله** ( في الجاهلية ) أي وقع سماع لذلك منه في الجاهلية ، والمراد بها جاهلية نفسية لا المطلقة لأن ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة ، بل لم يولد الا بعد البعث بنحو عشر سنين ، فكأنه أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم . **قوله** ( اسقنا كأسا دهاقا ) في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس وسمعت أبى يقول لغلامه : ادهق لنا ، أى املا لنا ، أو تابع لنا ، انتهى . وهو بمعنى ما ساقه البخارى . الحديث العاشر ، **قوله** ( سفيان ) هو الثوري . **قوله** ( عن عبد الملك ) هو ابن عمير ، ولأحمد عن عبد الرحمن بن مهدى عن الثوري وحدثنا عبد الملك بن عمير . ولمسلم من هذا الوجه عن عبد الملك وحدثنا أبو سلمة ، وله من طريق إسرائيل عن عبد الملك عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسمعت أبا هريرة . **قوله** ( أصدق كلمة قالها الشاعر ) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذي ذكر شرطه ، ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ، ويؤيد الأول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرفهما عن عبد الملك بلفظ « ان أصدق بيت قاله الشاعر » وليس في رواية شعبة « ان » ووقع عنده في رواية شريك عن عبد الملك بلفظ « أشعر كلمة تكلمت بها العرب » فلو أن في حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ الإشكال الذي أبداه السهيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ « أصدق » ، إذ لا يلزم من لفظ « أشعر » أن يكون أصدق ، نعم السؤال باق في التعبير بوصف كل شيء بالبطان مع اندراج الطاعات والعبادات في ذلك وهي حق لا محالة ، وكذا قوله **بفتح** في دعائه بالليل « أنت الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق الخ » وأجيب عن ذلك بأن المراد بقول الشاعر ماعدا الله أى ماعدا وعدا صفاته الذاتية

والفعلية من رحمته وعذابه وغير ذلك ، فلذلك ذكر الجنة والنار ، أو اراد في البيت بالبطلان الفناء لا الفساد ، فكل شيء سوى الله جائز عليه الفناء لذاته حتى الجنة والنار ، ولما يقيان بابقاء الله لها وخلق الدوام لاهلها ، والحق على الحقيقة من لا يجرؤ عليه الزوال ، ولعل هذا هو السر في إثبات الآلف واللام في قوله : أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ، وحذنها عند ذكر غيرهما والله أعلم . وفي إيراد البخاري هذا الحديث في هذا الباب تلييح بما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع ناطمه ليبد بن ربيعة قبل إسلامه ، والذي عليه السلام يومئذ بمكة وقريش في غاية الأذية للسليين ، فذكر ابن إسحق عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حدثه عن عثمان بن مظعون أنه د لما رجع من الهجرة الأولى إلى الحبشة دخل مكة في جوار الوليد بن المغيرة ، فلما رأى المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره ، فبينما هو في مجلس لقريش وقد وفد عليهم ليبد بن ربيعة فقمع ينشدم من شعره فقال ليبد ، ألا كل شيء ما خلا الله باطل ، فقال عثمان بن مظعون : صدقت ، فقال ليبد د وكل نعم لاحالة زائل ، فقال عثمان : كذبت ، نعم الجنة لا يزول . فقال ليبد : متى كان يؤذى جليسكم يامشر قريش ؟ فقام رجس منهم فلطم عثمان فاخضرت عينه ، فلامه الوليد على رد جواره فقال : قد كنت في ذمة منيعة ، فقال عثمان : ان عني الأخرى لما أصاب أختها لفقيرة ، فقال له الوليد : فعد إلى جوارك ، فقال : بل أرضى بجوار الله تعالى . قلت : وقد أسلم ليبد بمسد ذلك ، وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العامري ثم الكلابي ثم الجهمري ، يكنى أبا عقيل . وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما ، وقال لعمر لما سأله عما قاله من الشعر في الاسلام : قد أبدلني الله بالشعر سورة البقرة . ثم سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان ، وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر ، وهو القائل :

ولقد سئمت من الحياة وطولها      وسؤال هذا الناس : كيف ليبد ؟

وهذا بهكر على من قال إنه لم يقل شعرا منذ أسلم ، إلا أن يريد القطع المطولة لا البيت والبيتين . والله أعلم . قوله ( وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم ) اسم أبي الصلت وبيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة - بكسر المعجمة وفتح التنخانية - ابن عوف بن ثقيف الثقفي ، وقيل في نسبه غير ذلك ، أبو عثمان . كان من طلب الدين ونظر في الكتب ويقال إنه من دخل في النصرانية ، وأكثر في شعره من ذكر التوحيد والبعث يوم القيامة ، وزعم الكلابي أنه كان يهوديا . وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي سفيان عن أبيه أنه سافر مع أمية ، فذكر قصته وأنه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنة ورياسته فأعلمه أنه متصف بذلك فقال : أزدى به ذلك ، فغضب أبو سفيان ، فأخبره أمية أنه نظر في الكتب أن نبيا يبعث من العرب أطل زمانه ، قال : فرجوت أن أكونه قال : ثم نظرت فإذا هو من بني عبد مناف ، فنظرت فهم فلم أر مثل عتية ، فلما قلت لي إنه رئيس وأنه جازر الاربعين عرفت أنه ليس هو ، قال أبو سفيان : فما مضت الأيام حتى ظهر محمد عليه السلام ، فقلت لأمية ، قال : نعم إنه هو ، قلت أفلا تتبعه ؟ قال : أستحي من نسيات ثقيف ، إني كنت أقول لمن إنني أنا هو ثم أصبح تابعا لغلالم من بني عبد مناف . وذكر أبو الفرج الاصبهاني أنه قال عند موته : أنا أعلم أن الخنيفية حق ، ولكن الشك بداخلي في محمد . وروى الفاكهي وابن منده من حديث ابن عباس د ان الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمية أنت النبي عليه السلام فأنشدته من شعره فقال

آمن شعره وكفر قلبه ، وروى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : ردف النبي ﷺ فقال : هل معك من شعر أمية ؟ قلت : نعم ، فأثدته مائة بيت ، فقال : لقد كاد أن يسلم في شعره ، وروى ابن مردويه بإسناد قوى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى ﴿ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها ﴾ قال : نزلت في أمية بن أبي الصلت . وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الاسرائيلي وهو المشهور . وعاش أمية حتى أدرك وقعة بدر ورثى من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة ، ومات أمية بعد ذلك سنة تسع ، وقيل مات سنة اثنتين ذكره سبط ابن الجوزي ، واعتمد في ذلك ما نقله عن ابن هشام : ان أمية قدم من الشام على أن يأخذ ماله من الطائف ويهاجر إلى المدينة ، فزول في طريقه بدر ، قيل له : أنتدري من في القلب ؟ قال لا ، قيل : فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان ، فثقي ثيابك وجدع ناقته وبكي ورجع إلى الطائف فات بها . قلت : ولا يلزم من قوله فات بها أن يكون مات في تلك السنة . وأغرب الكللابي فقال : إنه مات في حصار الطائف . فان كان محفوظا فذلك سنة ثمان ، ولموته قصة طويلة أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما . الحديث الحادي عشر ، **قوله** ( حدثنا اسماعيل ) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، والاسناد كله مدينون ، وفيه رواية القرنين ورواية الأكبر سنا عن الأصغر منه يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم ، وقد أخرجه البيهقي في الشعب ، من طريق جعفر الفريابي عن أحمد بن محمد المقدسي عن اسماعيل بن أبي أويس هذا السند ، لكن قال فيه عن عبيد بن عمر بدل عبد الرحمن بن القاسم ، فلعل ليحيى بن سعيد فيه شيخين . **قوله** ( كان لآبي بكر غلام ) لم أفد على اسمه ، ووقع لآبي بكر مع النعمان بن عمرو أحد الأحرار من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق بإسناد صحيح ، انهم نزلوا بجاء ، لجعل النعمان يقول لهم : يكون كذا ، نياتونه بالطعام فيرسله إلى أصحابه . فبلغ أبا بكر فقال : أراي آكل كاهنة النعمان منذ اليوم ، ثم أدخل يده في حلقه فاستقاه . وفي الدورع لاحد ، عن اسماعيل عن أيوب عن ابن سيرين : لم أعلم أحدا استقاه من طعام غير أبي بكر فانه أتى بطعام فأكل ثم قيل له جاء به ابن النعمان ، قال فأطعمتموه كاهنة ابن النعمان ، ثم استقاه ، ورجاله ثقات لكنه مرسل ، ولآبي بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجه يعقوب بن أبي شيبة في مسنده من طريق نبيح العنزي عن أبي سعيد قال : كنا نزل رقا ، فنزلت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فبين امرأة حبلى ومعنا رجل ، فقال لها : أبشرك أن تلدى ذكرا ، قالت نعم ، فجمع لها أجماعا . فأعطته شاة فذبحها وجلسنا نأكل ، فلما علم أبو بكر بالقصة قام فتقبا بأكل شيء أكله . **قوله** ( يخرج له الخراج ) أي يأتيه بما يكسبه ، والخراج ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره له من كسبه . **قوله** ( يأكل من خراجها ) في رواية الاسماعيل من وجه آخر من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم : كان لآبي بكر غلام ، فكان يحيى بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله ، فأناه ليلة بكسبه فأكل منه ولم يسأله ، ثم سأله . **قوله** ( كنت تكلمت لانسان في الجاهلية ) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة في حديث أبي سعيد . **قوله** ( فأعطاني بذلك ) أي عوض تكلمي له ، قال ابن التين : إنما استقاه أبو بكر تنزها لأن أمر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لغرم مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه الله ، كذا قال ، والذي يظهر أن أبا بكر إنما قام لما ثبت عنده من النهي عن حلوان السكاهن ، وحلوان الكاهن ما يأخذه على كهانته ، والسكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعي ، وكان ذلك قد كثر في الجاهلية خصوصا قبل ظهور

النبي ﷺ . الحديث الثاني عشر حديث ابن عمر في جبل الحبلة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع ، والغرض منه قوله : أنهم كانوا يتبايعونه في الجاهلية . الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في أول مناقب الانصار ، وأدخله هنا لقوله : فعل قومك كذا يوم كذا ، لأنه يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الاسلام أو لما هو أعم من ذلك ، وخاطب أنس غيلان بأن الانصار قومه ، وليس هو من الانصار ، لكن ذلك باعتبار النسبة الاحمية إلى الازد فانها تجمعهم ، والله أعلم

## ٢٧ — باب القسامة في الجاهلية

٣٨٤٥ — **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** قطن أبو الهيثم **حدثنا** أبو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « إن أول قسامة كانت في الجاهلية لقينا بني هاشم : كان رجل من بني هاشم استأجره رجل من قريش من نخد أخرى ، فانطلق معه في إبله ، فر به رجل من بني هاشم قد انقطعت روة جوالقه فقال : أغشى بعقال أشد به عروة جوالقي لا تنفر الإبل ، فأعطاه عقالا فشد به عروة جوالقه . فلما تروا حفلات الإبل إلا بعيرا واحدا ، فقال الذي استأجره : ما شأن هذا البعير لم يعقل من بين الإبل ؟ قال : ليس له عقال . قال : فأين عقاله ؟ قال خذته بهمسا كان فيها أبله . فر به رجل من أهل اليمن ، فقال : أنشهد للموسم ؟ قال : ما أشهد وربما شهدته . قال : هل أنت مبلّغ عن رسالة مرة من الدهر ؟ قال : نعم . قال : فكتب : إذا أنت شهدت الموسم فناد يا آل قريش ، فإذا أجابوك فناد يا آل بني هاشم ، فإن أجابوك فاسأل عن أبي طالب فأخبره أن فلانا قتلني في عقال . ومات المستأجر . فلما قدم الذي استأجره أتاه أبو طالب فقال : ما فعل صاحبنا ؟ قال : مرض فأحسن القيام عليه ، فوكت دفته . قال : قد كان أهل ذلك منك . فكث حيناً ثم إن الرجل الذي أوصى إليه أن يبلغ عنه وافي الموسم فقال : يا آل قريش ، قالوا : هذو قريش . قال يابني هاشم ، قالوا : هذو بنو هاشم . قال : أين أبو طالب ؟ قالوا : هذا أبو طالب . قال : أمرني فلان أن أبلغك رسالة أن فلانا قتل في عقال . فأتاه أبو طالب فقال له : اخترت ما إحدى ثلاث : إن شئت أن تؤدى مائة من الإبل فانك قتلت صاحبنا ، وإن شئت حلف خمسون من قومك لأنك لم تقتله ، وإن أبيت قتلناك به . فأتى قومه فقالوا بخلف . فأتته امرأة من بني هاشم كانت تحت رجل منهم قد ولدت له فقال : يا أبا طالب أحب أن نختير ابني هذا رجل من الحسين ولا نصير يمينه حيث نصبر الأيمان ، ففعل . فأتاه رجل منهم فقال : يا أبا طالب أردت خسين رجلا أن يحلفوا مكان مائة من الإبل ، يصيب كل رجل بعيران ، هذان بعيران فقبلهما مني

ولا نصيرَ يَمْنَى حيث نُصِرَ الْإِيْمَانُ ، فقبلهما • وجاء ثمانية وأربعون لحلفوا • قال ابنُ عَبَّاسٍ : فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا حَالَ الْحَوْلُ وَمِنَ الثَّانِيَةِ وَأَرْبَعِينَ عَيْنَ تَطَرَّفَ »

٣٨٤٦ - حَدَّثَنِي عُثَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ يَوْمٌ بُعِثَ يَوْمًا قَدَمُهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ افترقَ مَلَأَمٌ ، وَقُتِلَتْ سَرَوَاهِمُ وَجُرَّحُوا ، فَقَدِمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ فِي دُخُولِهِ فِي الْإِسْلَامِ »

٣٨٤٧ - وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَجِّ أَنَّ كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَيْسَ السَّمِيُّ بِبَطْنِ الرَّادِيِّ بَيْنَ الصَّفَا وَالرُّوَّةِ سَنَةً ، إِنَّمَا كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَسَمُّونَهَا وَيَقُولُونَ : لَا يُخَيَّرُ الْبَطْحَاءُ إِلَّا شَدًّا »

٣٨٤٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ أَخْبَرَنَا مُطَرِّفٌ سَمِعْتُ أَبَا السَّفَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، اسْمَعُوا مِنِّي مَا أَقُولُ لَكُمْ ، وَأَسْمَعُوا مَا يَقُولُونَ ، وَلَا تَذْهَبُوا فَنَقُولُوا : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ • مِنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَلْيَطْلِفْ • مِنْ وَرَاءِ الْحَيْثَرِ ، وَلَا تَقُولُوا السَّطِيفُ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ يَحِافُ فَيَبْقَى سَوَطُهُ أَوَّلُهُ أَوْ قَوْسَهُ »

٣٨٤٩ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ « رَأَيْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قِرْدَةً اجْتَمَعَ عَلَيْهَا قِرْدَةٌ قَدْ زَنَتْ فَرَجَوهَا ، فَرَجَّهَهَا مَعَهُمْ »

٣٨٥٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُثَيْدِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « خِلَالُ مِنْ خِلَالِ الْجَاهِلِيَّةِ : الطُّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ ، وَالنِّبَاحَةُ - وَنِسَى الثَّانِيَةَ - قَالَ سُفْيَانُ : وَيَقُولُونَ إِنَّهَا الْإِسْتِغَاةُ بِالْأَنْوَاءِ »

الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله ، وثبت عند أكثر الرواة عن الفريرى هنا ترجمة «القسامة في الجاهلية ، ، ولم يقع عند النسخ وهو أوجه ، لأن الجميع من ترجمة أيام الجاهلية ، ويظهر ذلك من الأحاديث التي أوردها نلو هذا الحديث . قوله (حدثنا قطن) بفتح القاف والمهمل ثم نون هو ابن كعب القطعي بضم القاف البصري ، ثقة عندهم ، وشيخه أبو يزيد المدني بصري أيضا ويقال له المدني بزيادة تحتانية ، ولعل أصله كان من المدينة ، ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة ، وسئل عنه مالك فلم يسره ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ، ولا له ولا للراوى عنه في البخارى إلا هذا الموضع . قوله (ان أول قسامة) بفتح القاف وتخفيف المهمل اللين ، وهي في حرف الضرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الإثبات أو النفي . وقيل : هي مأخوذة من قسمة الإيمان على الحالفين .



وسياتى بيان الاختلاف فى حكمها فى كتاب الدييات إن شاء الله تعالى . وقوله ( لغينا بنى هاشم ) اللام للتأكيد وبنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور . ويحتمل أن يكون أصبا على التمييز ، أو على النداء بمحذف الأداة . **قوله** ( كان رجل من بنى هاشم ) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف ، جزم بذلك الزبير بن بكار فى هذه القصة فسكنه . نسب هذه الرواية إلى بنى هاشم مجازا لما كان بين بنى هاشم وبنى المطلب من المودة والمواخاة والمناصرة ، وسماه ابن الكلبي عامرا . **قوله** ( استأجره رجل من قریش من غدة أخرى ) كذا فى رواية الأصيل وأبى ذر ، وكذا أخرجه الفاكهى من وجه آخر عن أبى معمر شيخ البخارى فيه . وفى رواية كريمة وغيرها ، استأجر رجلا من قریش ، وهو مقلوب ، والأول هو الصراب . والفخذ بكسر المعجمة وقد تسكن . وجزم الزبير بن بكار بأن المستأجر المذكور هو خدش - بمجمعتين ودال مهملة - ابن عبد الله بن أبى قيس العامرى . **قوله** ( فر به ) أى بالأجير ( رجل من بنى هاشم ) لم أقف على اسمه . وقوله ( عروة جوالقه ) بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود ونياب وغيرها ، فارسى معرب ، وأصله كواله : وجمعه جوالق وحكى جوالق بمحذف التحتانية ، والقول الحبل . **قوله** ( فأين عقاله ؟ قال لخذفه ) كذا فى النسخ وفيه حذف بدل عليه سياق الكلام ، وقد بينته رواية الفاكهى . فقال مر بن رجل من بنى هاشم قد انقطع عروة جوالقه ، واستغاث بنى فأعطيته ، لخذفه ، أى رماه . **قوله** ( كان فيها أجله ) أى أصاب مقتله . وقوله ( فأت ، أى أشرف على الموت ، بدليل قوله ، فر به رجل من أهل اليمن قبل أن يقضى (١) ولم أقف على اسم هذا المار أيضا . **قوله** ( أئتمم الموسم ) أى موسم الحج . **قوله** ( فكتسب ) بالمثناة ثم الموحدة ولغير أبى ذر والأصيل بضم الكاف وسكون النون ثم المثناة الأولى أوجه ، وفى رواية الزبير بن بكار ، فكتسب إلى أبى طالب يحبره بذلك ومات منها ، وفى ذلك يقول أبو طالب :

أنى فضل حبل لا أبالك ضرب به بمنسأة ، قد جاء حبل وأحبل

**قوله** ( يا آل قریش ) بانيات الهزمة وبمحذوها على الاستماتة . **قوله** ( قتلنى فى قتال ) أى بسبب قتال . **قوله** ( ومات المستأجر ) بفتح الجيم أى بعد أن أوصى اليماني بما أوصاه به . **قوله** ( فوليت ) بكسر اللام ، وفى رواية ابن الكلبي ، فقال أصابه قدره ، فصدقه ولم يظنوا به غير ذلك ، وقوله ( ووافى الموسم أى أنه . **قوله** ( يا بنى هاشم ) فى رواية الكشميضى ، يا آل بنى هاشم . **قوله** ( من أبو طالب ) فى رواية الكشميضى ، أين أبو طالب ، زاد ابن الكلبي ، فأخبره بالقصة وخدش يطوف بالبيت لا يعلم بما كان ، فقام رجال من بنى هاشم إلى خدش فضربوه وقالوا : قتلت صاحبنا ، فجحد . **قوله** ( اختر منا إحدى ثلاث ) يحتمل أن تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ، ويحتمل أن تكون شيئا اختره أبو طالب . وقال ابن التين : لم ينقل أنهم تشاوروا فى ذلك ولا تذاقوا فدل على أنهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر ، لقول ابن عباس راوى الحديث ، أنها أول قسامة ، ويمكن أن يكون مراد ابن عباس الوقوع وإن كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك . وحكى الزبير بن بكار أنهم تحاكوا فى ذلك إلى الحارث بن المغيرة فقضى أن يحلف شمسون رجلا من بنى عامر عند البيت ماقتله خدش ، وهذا

(١) قوله ، فأت ، ثم قوله ، قبل أن يقضى ، ليس فى نسخ الصحيح

يشعر بالاولية مطلقا . **قوله** ( فأتته امرأة من بني هاشم ) هي زينب بنت علقمة أخت المقتول ( كانت تحت رجل منهم ) هو عبد العزى بن أبي قيس العامري ، واسم ولدها منه حويطب بمهملتين مصغر ، ذكر ذلك الزبير . وقد عاش حويطب بعد هذا دهورا طويلا ، وله صحبة ، وسيأتي حديثه في كتاب الأحكام . ونسبها إلى بني هاشم مجازية والتقدير كانت زوجا لرجل من بني هاشم . ويحتمل قولها فولدت له ولدا أي غير حويطب . **قوله** ( أن تبيز ابني ) بالجيم والزاي ، أي تهيب ما يلزمه من التبين . وقولها ( ولا تصبر يمينه ) بالمهمله ثم الموحدة ، أصل الصبر الحليس والمنع ، ومعناه في الإيمان الإلزام ، تقول صبرته أي ألزمته أن يحلف بأعظم الإيمان حتى لا يسهه أن لا يحلف . **قوله** ( حيث تصبر الإيمان ) أي بين الركن والمقام ، قاله ابن التين . قال : ومن هنا استدلل الشافعي على أنه لا يحلف بين الركن والمقام على أقل من عشرين دينارا نصاب الزكاة ، كذا قال ، ولا أدري كيف يستقيم هذا الاستدلال ، ولم يذكر أحد من أصحاب الشافعي أن الشافعي استدلل لذلك بهذه القصة . **قوله** ( فأثاء رجل منهم ) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من سائر الخنسين إلا من تقدم ، وزاد ابن الكلبي ، ثم حلفوا عند الركن أن خدائنا برىء من دم للمقتول . **قوله** ( فولدت نفسى بيده ) قال ابن التين : كان الذي أخبر ابن عباس بذلك جماعة أطمأننت نفسه إلى صدقهم حتى وسعه أن يحلف على ذلك . قلت : يعنى أنه كان حين القسامة لم يولد ، ويحتمل أن يكون الذي أخبره بذلك هو النبي ﷺ ، وهو أمكن في دخول هذا الحديث في الصحيح . **قوله** ( فما حال الحول ) أي من يوم حلفوا . **قوله** ( ومن الثمانية وأربعين ) في رواية أبي ذر وفي الثمانية ، وعند الأصمعي والأربعين ، وقوله وعين تطرف ، بكسر الراء أي تتحرك . زاد ابن الكلبي ، وصارت رابع الجميع لحويطب ، فبذلك كان أكثر من بسكة رباء . وروى الفاكهي عن طريق ابن أبي نعيم عن أبيه قال وحلف ناس عند البيت قسامة على باطل ، ثم خرجوا فزولوا تحت صخرة فأنهدمت عليهم ، ومن طريق طاوس قال وكان أهل الجاهلية لا يصيبون في الحرم شيئا إلا عجلت لهم عقوبته ، ومن طريق حويطب ، أن أمة في الجاهلية عاذت بالبيت ، فجاءتها سيدتها فجذبتها فقتلت يدها ، وروينا في كتاب مجابى الدعوة لابن أبي الدنيا ، في قصة طويلة في معنى سرعة الإجابة بالحرم للظلم فبين ظله قال ، فقال عمر : كان يفعل بهم ذلك في الجاهلية ليتناها عن الظلم لأنهم كانوا لا يعرفون البيت ، فلما جاء الإسلام أخر القصاص إلى يوم القيامة ، وروى الفاكهي عن وجه آخر عن طاوس قال « يوشك أن لا يصيب أحد في الحرم شيئا إلا عجلت له العقوبة ، فكأنه أشار إلى أن ذلك يكون في آخر الزمان عند قبض العلم وتناسي أهل ذلك الزمان أمور الشريعة فيعود الأمر غريبا كابدأ ، والله أعلم . الحديث الخامس عشر ، **قوله** ( عن هشام ) هو ابن غروة . **قوله** ( يوم بعث ) تقدم شرحه في أول مناقب الانصار وأنه كان قبل البعث على الراجح ، وقوله فيه « وجرحوا » بالجيم المضرومة ثم الحاء المهملة ، ولبعضهم « وخرجوا » بفتح المعجمة وتخفيف الراء بعدها جيم ، والاول أرجح ، وقد تقدم من تسمية من جرح منهم في تلك الوقعة حضير الكتائب والده أسيد فات منها . الحديث السادس عشر ، **قوله** ( قال ابن وهب الخ ) وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريق حرمة بن يحيى عن عبد الله بن وهب . **قوله** ( ليس السعي ) أي شدة المشي . **قوله** ( ستة ) في رواية الكشمي « بسنة » قال ابن التين خولف ابن عباس في ذلك بل قالوا إنه فريضة . قلت : لم يرد ابن عباس أصل السعي ، وإنما أراد شدة العدو ، وليس ذلك فريضة . وقد تقدم في أحاديث الأنبياء في ترجمة إبراهيم عليه السلام في قصة هاجر أن مبدأ السعي بين الصفا والمروة كان من

هاجر ، وهو من رواية ابن عباس أيضا ، فظهر أن الذي أراد أن يبدأه من أهل الجاهلية هي شدة العدو . نعم قوله : ليس بسنة ، أن أراد به أنه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور ، وهو نظير إنكاره استحباب الرمل في الطواف . ويحتمل أن يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي تطلق كثيرا على المفروض ، ولم يرد السنة باصطلاح أهل الأصول ، وهو ما ثبت دليل مطلوبيته من غير تأييد تاركه . قوله ( لا تجز ) بضم أوله أي لا تقطع . والبطحاء مسيل الوادي ، تقول جرت الموضع إذا سرت فيه ، وأجزته إذا خلفته وراءك . وقيل هما بمعنى . وقوله إلا شدا أي لا تقطعها إلا بالعدو الشديد . الحديث السابع عشر ، قوله ( أخبرنا مطرف ) بالمهمله وتشديد الراء هو ابن طريف بالمهمله أيضا الكوفي ، وأبو السفر بفتح المهملة والفاء هو سعيد بن محمد بالتحانية المضمومة والمهمله الساكنه كوفي أيضا . قوله ( يا أيها الناس اسمعوا مني ما أقول لكم واسمعوا ) بهززة قطع أي أهدوا على قول لا صرف أنكم حفظتموه ، كأنه خشى أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال ، فكأنه قال : اسمعوا مني سمع ضبط واقتان ، ولا تقولوا ، قال ، من قبل أن تضبطوا . قوله ( من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر ) في رواية ابن أبي عمر عن صفيان وراء الحجر ، والمراد به الحجر ، والسبب فيه أن الذي يلي البيت إلى جهة الحجر من البيت ، وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في أوائل كتاب الحج . قوله ( ولا تقولوا المطم ) في رواية سعيد ابن منصور عن خديج بن معاوية عن أبي إسحق عن ابن السفر في هذه القصة : فقال رجل : ما المطم ؟ فقال ابن عباس : أنه لاحطيم ، كان الرجل الخ ، زاد أبو نعيم في المستخرج ، من طريق خالد الطحان عن مطرف : فإن أهل الجاهلية كانوا يسمونه - أي الحجر - المطم ، كانت فيه أصنام قريش . ولما كفى من طريق يونس بن أبي إسحق عن ابن السفر نحوه وقال : كان أحدم إذا أراد أن يحلف وضع محجته ثم حلف ، فن طاف فليطف من ورائه . . قوله ( كان يحلف ) بالحاء المهملة الساكنه وتخفيف اللام المكسورة ، وفي رواية خالد الطحان المذكورة : كان إذا حلف ، بضم المهملة وتقديد اللام والاول أوجه ، والمعنى أنهم كانوا إذا حلف بعضهم بعضا أتى الحليف في الحجر نعلا أو سوطا أو قوسا أو عصا علامة لقصد حلفهم فسموه المطم لذلك ، لكونه يحلف أمتهتهم ، وهو قيل بمعنى قائل ، ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم إذا أرادوا أن يحلفوا على نفي شيء ، وقيل إنما سمي المطم لأن بعضهم كان إذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك . وقال ابن الكلبي : سمي الحجر حطما لما تحصر عليه ، أو لأنه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه ، فعلى هذا قيل بمعنى مفعول ، أو لأن الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه . وقال غيره : المطم هو بر السكبة التي كان يأتي فيها ما يهدى لها . وقيل : الحطيم بين الركن الأسود والمقام . وقيل : من أول الركن الأسود إلى أول الحجر يسمى المطم . وحديث ابن عباس حجة في رد أكثر هذه الأقوال ، زاد في رواية خديج ، ولكن الحجر الجدي وسكون المهملة ، وهو من البيت . ووقع هذا الاستعاضيل والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس : وأما صبي حج به أهله فقد قضى حجه ما دام صغيرا ، فإذا بلغ فعليه حجة أخرى ، وأما عبد حج به أهله ، الحديث ، وهذه الرواية عند البخاري أيضا في غير الصحيح ، وحذفها منه عمدا لعدم تعلقها بالترجمة ، ولسكونها موقوفة ، وأما أول الحديث فهو وإن كان موقوفا من حديث ابن عباس إلا أن الفرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان في الجاهلية بما رآه النبي ﷺ فأقره أو أزاله ، فهما لم يشكرا واستمرت مشروعيته فيكون له حكم المرفوع ، ومهما أنكره فائرج بخلافه ، الحديث الثامن عشر

**قوله** (حدثنا نعم بن حماد) في رواية بعضهم حدثنا نعم غير منسوب ، وهو المروزي تزيل مصر ، وقل أن يخرج له البخاري موصولا بل عاتده أن يذكر عنه بصيغة التعليق . ووقع في رواية القابسي وحدثنا أبو نعم ، وصوبه بعضهم وهو غلط . **قوله** (عن حصين) في رواية البخاري في التاريخ ، في هذا الحديث وحدثنا حصين ، فأمن بذلك ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه ، وقرن فيه أيضا مع حصين أبا المليح . **قوله** (رأيت في الجاهلية قردة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القرد ، وقوله اجتمع عليها قردة ، بفتح الراء جمع قرد ، وقد ساق الإسماعيلي هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال : كنت في اليمن في غم لأهل وأنا على شرف ، فجاء قرد مع قردة فتوسد يدها ، فجاء قرد أصغر منه ففمضها ، فسلت يدها من تحت رأس القرد الاول سلا رفيقا وتبعته ، فوقع عليها وأنا أنظر ، ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد الاول برقت ، فاستيقظ فزعا ، فشمها ففاح ، فاجتمعت القرد ، فجعل يصيح وبوى الهيا بيده ، فذهب القرد بمنة ويسرة ، فجاءوا بذلك القرد أعرفه ، فحفروا لها حفرة فرجوها ، فلقد رأيت الرجم في غير بني آدم ، قال ابن التين : لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا بقي فيهم ذلك الحكم . ثم قال : أن المسوخ لا ينسل . قلت : وهذا هو المعتمد ، لما ثبت في صحيح مسلم أن المسوخ لا ينسل له ، وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا : أن الله لم يهلك قوما فيجعل لهم نسلا ، وقد ذهب أبو إسحق الزجاج وأبو بكر بن العربي إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ ، وهو مذهب شاذ اعتمد من ذهب اليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم ، وأن الذي **عليه** لما أتى بالضب قال : لعله من القرون التي مسخت ، وقال في الفأر : فقدت أمة من بني إسرائيل لأأراها إلا الفأر ، وأجاب الجمهور عن ذلك بأنه **عليه** قال ذلك قبل أن يوحى اليه بحقيقة الأمر في ذلك ، ولذلك لم يأت الجزم عنه بشيء من ذلك ، بخلاف التقي فانه جزم به كما في حديث ابن مسعود ، ولكن لا يلزم أن تكون القرد المذكورة من النسل ، فيحتمل أن يكون الذين مسخوا لما صاروا على هيئة القردة مع بقاء أفعالهم عاشرتهم القردة الأصلية المشابهة في الشكل فقلقوا عنهم بعض ماشاودوه من أفعالهم فحفظوها وصارت فيهم ، واختص القرد بذلك لما فيه من الفطنة الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعلم لكل صناعة مما ليس لأكثر الحيوان ، ومن خصاله أنه يضحك ويطرب ويحكى ما يراه ، وفيه من شدة الغيرة ما يوازي الأدنى ولا يتعدى أحدهم إلى غير زوجته ، فلا بدع في الغالب أن يحملها ما ركب فيها من الغيرة على عقوبة من اعتدى إلى ما لم يختص به من الإثني ، ومن خصائصه أن الأنثى تحمل أولادها كهيئة الآدمية ، وربما مشى القرد على رجله لكن لا يستمر على ذلك ، ويتناول الشيء بيده ويأكل بيده ، وله أصابع مفصلة إلى أنامل وأظفار ، واشفر عينيه أهداب . وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال : فيها إضافة الزنا إلى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكر عند أهل العلم ، قال : فإن كانت الطريق صحيحة فاعمل هؤلاء كانوا من الجن لأنهم من جملة المكلفين ، وإنما قال ذلك لأنه تكلم على الطريق التي أخرجهما الإسماعيلي حسب ، وأجيب بأنه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حدا ، وإنما أطلق ذلك عليه لشبهه به ، فلا يستلزم ذلك إيقاع التكليف على الحيوان . وأغرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين فزعم أن هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخاري ، وأن أبا مسعود وحده ذكره في الأطراف ، قال : وليس في نسخ البخاري أصلا فاعله من الأحاديث المتحمة في كتاب البخاري . وما قاله مردود ، فإن الحديث المذكور في معظم الأصول التي وقفنا عليها ،

وكنى بإيراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقين عن الفريرى حجة ، وكذا إيراد الاسماعيل وأبي نعيم في مستخرجهما وأبي مسعود له في أطرافه ، نعم سقط من رواية النسفى وكذا الحديث الذى بعده ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية الفريرى ، فان روايته تزيد على رواية النسفى عدة أحاديث قد نهت على كثير منها فيما مضى وفيما سياتى إن شاء الله تعالى ، وأما تجويزه أن يزداد في صحيح البخارى ما ليس منه فهذا ينافى ما عليه العلماء من الحكم بتصحيح جميع ما أورده البخارى في كتابه ، ومن اتفاقهم على أنه مقطوع بنسبته إليه ، وهذا الذى قاله تخيل فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح ، لأنه إذا جاز في واحد لا بعينه جاز في كل فرد فرد ، فلا يبقى لاحد الوثوق بما في الكتاب المذكور ، واتفاق العلماء ينافى ذلك ، والطريق التى أخرجه البخارى دافعة لتضعيف ابن عبد البر للطريق التى أخرجه الاسماعيل ، وقد أطنبت في هذا الموضوع لتلايفتر ضعيف بكلام الحميدى فيعتمد ، وهو ظاهر الفساد ، وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في «كتاب الخيل» له من طريق الأوزاعى أن مهرا أنزى على أمه فامتنع ، فأدخلت في بيت وجلت بكساء وأنزى عليها فزى ، فلما شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه باستانه من أصله ، فإذا كان هذا الفهم في الخيل مع كونها أبعد في الفطنة من الفرد لجوازها في الفرد أولى . الحديث التاسع عشر ، **قوله** (عن عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المسكى . **قوله** (عن ابن عباس) (١) في نسخة أنس وهو غلط . **قوله** (خلال من خلال الجاهلية) أى من خصال . **قوله** (الطعن في الأنساب) أى القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم . **قوله** (والنياحة) أى على الميت ، وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب الجنائز في «باب ما يكره من النياحة على الميت» ، وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس ، وليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية . **قوله** (ونسى الثالثة) وقع في رواية ابن أبي عمر عن سفيان ونسى عبيد الله الثالثة ، فعين النامى أخرجه الاسماعيل . **قوله** (ويقولون إنها الاستسقاء بالأنواء) أى يقولون : مطرنا بنوء . وكذا ، وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ، ووقع عند أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجا ولفظه «والأنواء» ، ولم يقل «ونسى الخ» ، ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بدل قوله : ونسى الثالثة «والتفاخر بالاحساب» وهو وهم منهما ، لما بينته رواية ابن أبي عمر ، وعلى شيخ البخارى فيه هو ابن المدينى ، وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه الثلاثة ، وهى الطعن والنياحة والاستسقاء أخرجه أبو يعلى بإسناد قوى ، وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدى من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه ، والمحفوظ في هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبان بن يزيد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعرى مرفوعا بلفظ «أربع في أمتى من أمر الجاهلية لا يتركهن : الفخر بالاحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالأنواء ، والنياحة» .

(خاتمة) اشتملت أحاديث المناقب وما اتصل بها من ذكر بعض ما وقع قبل البيع من الأحاديث المرفوعة على مائتى حديث وثلاثة وثلاثين حديثا ، المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى

(١) التى في نسخ الصحيح سمع ابن عباس

مائة وثمانية وثلاثون حديثاً ، والخالصة خمسة وتسعون حديثاً ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة ، كان أبو بكر في الغار ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث أبي سعيد فيه ، وحديث ابن عمر ، كتبنا نخير ، وحديث ابن الزبير ، لو كنت متخذاً خليلاً ، وحديث عمار ، وما معه إلا خمسة ، وحديث أبي الدرداء ، وقد غامر ، ، وحديث عائشة في طرف من حديث السقيفة ، وحديث علي ، وخير الناس ، ، وحديث عبد الله بن عمرو ، وأشد ما صنع المشركون ، ، وحديث ابن مسعود ، ومازلنا أعزة ، وحديث ابن عمر في شأن عمر ، وحديث عبد الله بن هشام فيه ، وحديث عثمان ، ما بايعت ، ، وحديث علي ، واقضوا كما كنتم تقضون ، ، وحديث أبي هريرة في جعفر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث أبي بكر ، ارقبوا ، وحديثه ، لقراءة رسول الله أحب الي ، ، وحديث عثمان في الزبير ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث الزبير في اليرموك ، وحديث طلحة وسعد ، وحديث مس يد طلحة ، وحديث سعد في إسلامه ، وحديث ابن عمر في ابن أسامة ، وحديث أسامة ، ، وحديث أنس في الحسين ، وحديثه في الحسن ، وحديث ابن عمر فيهما ، وحديث عمر في بلال ، وحديث حذيفة في ابن مسعود ، وحديث معاوية في الوتر ، وحديث ابن عباس في عائشة ، وحديث عمار فيها ، وحديث أنس في الأنصار ، وحديث زيد بن أرقم فيهم ، وحديث سعد في عبد الله بن سلام ، وحديث ابن سلام مع أبي بردة ، وحديث ابن عمر ، وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو ، وحديث أسماء فيه ، وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام ، وحديث جد سعيد بن المسيب ، وحديث أبي بكر مع امرأة من أمّس وحديث عائشة في القيام للجنابة ، وحديث ابن عباس في كأسا دهاقا ، وحديث أبي بكر مع الذي تكهن ، وحديث ابن عباس في القسامة ، وحديثه في السعي ، وحديثه في الحطيم ، وحديث عمرو ابن ميمون في القردة ، وحديث ابن عباس ، ثلاث من خلال الجاهلية ، لحمة ذلك اثنان وخمسون حديثاً ما بين معلق وموصول ، فوافقه منها على ثلاثة وأربعين حديثاً فقط ، والسبب في ذلك أن الكثير منها صورته أنه موقوف وإن كان قد يتمحل له حكم المرفوع ، ومسلم في الغالب يحرص على تخريج الأحاديث الصحيحة في الرفع . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم سبعة عشر أثراً ، والله سبحانه وتعالى أعلم

## ٢٨ - باب مهمل النبي ﷺ

محدث بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

٣٨٥١ - حديث أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أنزل على رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين ، فكث بكثرة ثلاث عشرة سنة ؛ ثم أمر بالهجرة ، فهاجر إلى المدينة ، فكث بها عشر سنين ، ثم توفى ﷺ »

[ الحديث ٣٨٥١ - أخره في : ٢٩٠٢ ، ٣٩٠٣ ، ٤٤٦٥ ، ٤٩٧٩ ]

**قوله** (باب مبعث النبي ﷺ) المبعث من البعث، وأصله الانارة، ويطلق على التوجيه في أمر ما، رسالة أو حاجة، ومنه: بعثت البعير إذا أمرته من مكانه، وبعثت العسكر إذا وجهتهم للقتال، وبعثت النائم من نومه إذا أيقظته. قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يتعلق بهذه الترجمة، وساق المصنف هنا النسب الشريف. **قوله** (محمد) ذكر البيهقي في الدلائل، بإسناد مرسل، أن عبد المطلب لما ولد النبي ﷺ عمل له مأدبة، فلما أكلوا سألو ما سميت به؟ قال محمد، قالوا فما رغبت به عن أسماء أهل بيته؟ قال: أردت أن يحمده الله في السماء وخلقه في الأرض. **قوله** (ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه، واختلف متى مات؟ فقيل مات قبل أن يولد النبي ﷺ، وقيل بعد أن ولد، والاول أثبت. واختلف في مقدار عمره ﷺ لسامات أبوه، والزاجح أنه دون السنة. **قوله** (ابن عبد المطلب) اسمه شيبة الحمد عند الجمهور، وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر، وسمى عبد المطلب واشتهر بها لأن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجرا فترك أم عبد المطلب بالمدينة، فقامت عند أهلها من الخروج فكبر عبد المطلب، فجاء عمه المطلب فأخذه ودخل به مكة فرآه الناس مردفه فقالوا: هذا عبد المطلب، فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق وغيره. **قوله** (ابن هاشم) اسمه عمرو، وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسم ولقومه أولا في سنة الحجاة، وفيه يقول الشاعر:

عمرو الملا هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون بحفاف

**قوله** (ابن عبد مناف) اسمه المغيرة، روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل وسمعت الشافعي يقول: اسم عبد المطلب شيبة الحمد، واسم هاشم عمرو، واسم عبد مناف المغيرة، واسم قصى زيد. **قوله** (ابن قصى) بصيغة التصغير، تلقب بذلك لأنه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاعة في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق. **قوله** (ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام، قال السهيلي: هو منقول من المصدر الذي في معنى المسكالية، تقول: كلبت فلانا مكالية وكرابا، أو هو بلفظ جمع كلب كما سمعت العرب يسباع وأعمار وغير ذلك انتهى. وذكر ابن سعد أن اسمه المهذب، وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم، وقيل عروة وأنه لقب كلاباً لمحبة كلاب الصيد وكان يجمعها فن مرت به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلابا. **قوله** (ابن مرة) قال السهيلي: منقول من وصف الحنظلة، أو الهاء للبالغة والمراد أنه قوى. **قوله** (ابن كعب) قال السهيلي: قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبهم لهم، منقول من كعب القدم، وقال ابن دريد: من كعب القناة. وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرفه نهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرخوا بموته، وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة، وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الاسلام. **قوله** (ابن أوى) قال ابن الانباري: هو تصغير لأى بوزن عصا، والآى هو الثور، وقال السهيلي: هو عندى لأى بوزن عبد وهو البطء، ويؤيده قول الشاعر:

فدونكم بنى لأى أحاكم ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى. وهذا قد ذكره ابن الانباري أيضا احتمالا. وقد قال الاصمعي: هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة **قوله** (ابن غالب) لا إشكال فيه كما لا إشكال في مالك والنضر. **قوله** (ابن نهر) قيل هو قريش، نقل الزبير عن الزهرى أن أمه سمته به، وسماء أبوه فمرا. وقيل فمرا لغبه، وقيل بالهكس، والنهر الحجر الصغير. **قوله** (ابن

كنانة ( هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قالة ابن دريد ، ونقل عن أبي عامر العدواني أنه قال : رأيت كنانة بن خزيمه شيخا مسنا عظيم القدر تصح اليه العرب لعله وفضله بينهم . **قوله** ( ابن خزيمه تصغير خزيمه بمجمعتين مفتوحتين وهي مرة واحدة من الحزيم وهو شد الشيء وإصلاحه . وقال الزجاجي : يجوز أن يكون من الحزيم مفتوح ثم سكن تقول خزيمته فهو غزوم إذا أدخلت في أنفه الحزام . **قوله** ( ابن مدركة ) اسمه عمرو عند الجمهور ، وقال ابن إسحق : عامر . **قوله** ( ابن الياس ) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري ، قال وهو إفعال من قولهم ليس الشجاع الذي لا يفر ، قال الشاعر : أليس كالنشوان وهو صاحي ، وقال غيره : هو بهمة وصل وهو ضد الزجاء واللام فيه للحم الصفة ، قاله قاسم بن ثابت وأشد قول قصي : دأمتي خندف والياس أبي . **قوله** ( ابن مضر ) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض ، وقيل سمي بذلك لبياضه ، وقيل لأنه كان يمرض القلوب لحسنه وجهه . **قوله** ( ابن نزار ) هو من النزر أي القليل ، قال أبو الفرج الإصهاني : سمي بذلك لأنه كان فريده عصره . **قوله** ( ابن معد ) بفتح الميم والمهمله وتشديد الدال ، قال ابن الأنباري : يمتحن أن يكون مفعلا من العد ، أو هو من معد في الأرض إذا أفسد ، قال الشاعر : دواخريين خربا فعدا ، وقيل غير ذلك . **قوله** ( ابن عدنان ) بوزن فعلان من العدن تقول عدن أقام ، وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه ، الخبر ، من حديث ابن عباس قال : كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة وأسد على ملة إبراهيم ، فلا تذكرهم إلا بخير ، وروى الزبير بن بكار من وجه آخر مرفوعا : لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ، وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد بن المسيب . ( تنبيه ) : اقتصر البخاري من النسب الشريف على عدنان ، وقد أخرج في التاريخ عن عبيد بن يعقوب عن يونس بن بكير عن محمد بن إسحق مثل هذا النسب ، وزاد بعد عدنان : ابن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم ، وقد قدمت في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم بما يخفى عن الأعادة . وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس رضي الله عنه كان إذا انتسب لم يحاول في نسبه معد بن عدنان . **قوله** ( حدثنا النضر ) هو ابن شميل . **قوله** ( عن هشام ) هو ابن حسان . **قوله** ( عن عكرمة ) في رواية روح عن هشام الآتية في الهجرة : حدثنا عكرمة . **قوله** ( أنزل على رسول الله ﷺ ) وهو ابن أربعين ) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب ، وهو متفق عليه ، وقد مضى في صفة النبي ﷺ حديث أنس رضي الله عنه دأته ﷺ بعث على رأس أربعين ، وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان ، فعلى الصحيح المشهور أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر ، وكلام ابن السكيت يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال : مات وله اثنتان وستون سنة ونصف سنة ، وقد أجمعوا على أنه مات في ربيع الأول فيستلزم ذلك أن يكون ولد في رمضان ، وبه جزم الزبير بن بكار وهو شاذ ، وفي مولده أقوال أخر أشد شذوذا من هذا . **قوله** ( بمكة ثلاث عشرة سنة ) هذا أصح مما رواه مسلم عن طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس رضي الله عنه د أن النبي ﷺ أقام بمكة خمس عشرة سنة ، وسيأتي البحث في ذلك في أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى

## ٢٩ - باب مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ مِنَ الْمَشْرُوكِينَ بِمَكَّةَ

٢٨٥٢ - **حَدَّثَنَا** الْحُمَيْدِيُّ رضي الله عنه **حَدَّثَنَا** سُهَيْبَانُ رضي الله عنه **حَدَّثَنَا** بَيَّانُ رضي الله عنه **وإِسْمَاعِيلُ** رضي الله عنه **قَالَا** سَمِعْنَا قَيْسًا يَقُولُ سَمِعْتُ حَبَابًا يَقُولُ



« أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ وهو مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً وهو في ظلِّ السَّكْبَةِ - وقد أَقْبَنَا مِنَ الْمَشْرِكِينَ شِدَّةً - فقالت : يا رسول الله ، ألا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا ؟ فَعَمِدَ وهو عَمْرٌ وجهه فقال : لقد كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ لُبِشَطٌ بِشَاطِئِ الْحَدِيدِ ، مَادُّونَ عَظَامِهِ مِنَ الْحِمْرِ أَوْ عَصَبٍ ، مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ، وَيُوضَعُ الْيَشَارُ عَلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاِثْنَيْنِ ، مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ . وَاتَّيَمَّنَ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ مَا يَخْفُ إِلَّا اللَّهُ » زاد يَبَاقُ « وَالذَّنْبُ عَلَى عَنَقِهِ »

٣٨٥٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ النِّجْمَ فَسَجَدَ ، فَمَا اتَّقَى أَحَدٌ إِلَّا سَجَدَ ، إِلَّا رَجُلٌ رَأَيْتُهُ أَخَذَ كِتَابًا مِنْ حَصَى فَرَفَعَهُ ، فَسَجَدَ عَلَيْهِ وَقَالَ : هَذَا يَكْفِينِي . فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قَتِلَ كَافِرًا بِاللَّهِ »

٣٨٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدٌ وَحَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسَلَى جَزُورٍ فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَخَذَتْهُ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ هَالِكُ الْمَلَأَمِ مِنْ قُرَيْشٍ : أَبَا جَهْلٍ بْنُ هَشَامٍ وَعُقْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنُ رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ - أَوْ أَبِي بَنٍ خَلْفٍ ، شُعْبَةُ الشَّاكِ - فَرَأَيْتَهُمْ مُقِيلُوا يَوْمَ بَدْرٍ ، فَانْقَلَبُوا فِي بَحْرِ ، غَيْرَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ أَوْ أَبِي كَفَقَطَتْ أَوْصَالَهُ فَلَمْ يَلْقَ فِي الْبَحْرِ »

٣٨٥٥ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جُرَيْرٌ عَنْ مَنْصُورٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ - أَوْ قَالَ : حَدَّثَنِي الْحَكَمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ - قَالَ « أَمَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ قَالَ : سَلِ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الْآيَتَيْنِ مَا أَمَرُهَا ؟ [ الْأَنْصَامُ ١٥١ ، الْإِسْرَاءُ ٣٣ ] : ( وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ) ، [ الْنِّسَاءُ ٩٣ ] : ( وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُعْتَدِلًا ) فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : لَمَّا أَنْزَلَتِ الَّتِي فِي الْفِرْقَانِ [ ٦٨ ] قَالَ مَشْرُكُو أَهْلِ مَكَّةَ : فَقَدْ قَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ، وَدَعَوْنَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَقَدْ أَتَيْنَا الْقَوَارِشَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ [ الْفِرْقَانِ ٧٠ ] ( إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ ) الْآيَةَ ، فَهَذَا لِأَوَّلِكَ ، وَأَمَّا الَّتِي فِي النَّسَاءِ [ ٩٣ ] الرَّجُلُ إِذَا عَرَفَ الْإِسْلَامَ وَشَرِيعَتَهُ ثُمَّ قَتَلَ غِرَازَهُ جَهَنَّمَ ، فَذَكَرْتُهُ لِمُجَاهِدٍ فَقَالَ : إِلَّا مَنْ تَدْرِمَ »

[ الحديث ٣٨٥٥ - أطرافه في : ٤٥٩٠ ، ٤٧٦٢ ، ٤٧٦٣ ، ٤٧٦٤ ، ٤٧٦٥ ، ٤٧٦٦ ]

٣٨٥٦ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي هُرُوثُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ : أَخْبِرْنِي بِأَشَدِّ شَيْءٍ

صنعه المشركون بالنبي ﷺ . قال : بينا النبي ﷺ يصلي في حجر الكعبة ، إذ أقبل عتبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبيه ودفنه عن النبي ﷺ قال ( أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ) الآية [ ٢٨ غافر ] . تابعه ابن إسحاق حدثني يحيى بن عروة عن عروة : قلت لعبد الله ابن عمرو ، وقال عبدة عن هشام عن أبيه : قيل لعمر بن العاص . وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة : حدثني عمرو بن العاص ،

قوله ( باب ما لي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بك ) أي من وجوه الأذى ، وذكر فيه أحاديث في المعنى ، وقد تقدم في ذكر الملائكة ، من بدء الخلق حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ، وكان أشد ما لقيت منهم ، فذكر قصته بالاعانف . وروى أحمد والترمذي وابن حبان من طريق حماد بن سلة عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : لقد أوديت في الله وما يؤذي أحد ، وأخفت في الله وما يخاف أحد ، الحديث . وأخرج ابن عسدي من حديث جابر رفعه : ما أودى أحد ما أوديت ، ذكره في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر ، ويوسف ضعيف ، وقد استشكل بما جاء من صفات ما أودى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت ، وهو محمول على معنى حديث أنس ، وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أودى به من قبله فتأذى بذلك زيادة على ما آذاه قومه به ، وروى ابن إسحاق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال : والله إن كانوا ليضربون أحدهم ويحيطونه ويعطونه حتى ما يقدر أن يستوي جالسا من شدة الضر ، حتى يقولوا له : اللات والعزى إلهك من دون الله ، فيقول : نعم ، وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق زو بن مسعود قال : أول من أظهر إسلامه سبعة : رسول الله ﷺ ، وأبو بكر ، وعمار ، وأمه سمية ، وصهيب ، وبلال ، والمقداد . فأما رسول الله ﷺ فنهه الله بعمه ، وأما أبو بكر فنهه الله بقومه ، وأما سائرهم فأخذهم المشركون فألبسهم أدراع الحديد وأوقفهم في الشمس ، الحديث . وأجيب بأن جميع ما أودى به أصحابه كان يتأذى هو به لكونه بسببه . واستشكل أيضا بما أودى به الأنبياء من القتل كما في قصة ذكريا وولده يحيى . ويجاب بأن المراد هنا غير إزهاق الروح . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الحديث الاول ، قوله ( حدثنا بيان ) هو ابن بشر ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وخباب بالمعجمة والموحدين الاولى ثقيلة . قوله ( بردة ) كذا لاكثر بالتون ، وللكشيمى بالهاء والاول أرجح فقد تقدم في علامات النبوة ، من وجه آخر بلفظ « بردة له » . قوله ( ألا تدعو الله لنا ) زاد في الرواية التي في المبعث « ألا تستنصر لنا » . قوله ( ففعد وهو محمر وجهه ) أي من أثر النوم ، ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين . قوله ( لقد كان من قبلكم ليشط بمشاط الحديد ) كذا لاكثر بكسر الميم ، وللكشيمى « أمشاط » ، هو جمع مشط بكسر الميم وبضمها ، يقال مشاط وأمشاط كرماع وأرماع ، وأنكر ابن دريد الكسر في المفرد ، والأشهر في الجمع مشاط ورماع . قوله ( ما دون عظامه من لحم أو عصب ) في الرواية الماضية ما دون لحمه من عظم أو عصب . قوله ( ويوضع الميثار ) بكسر الميم وسكون التحتانية همز وبغير همز ، تقول وشرت الخشبة وأشرت ، ويقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال .

ووقع في الرواية الماضية د يحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار ، قال ابن التين : كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء أو أتباعهم ، قال : وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر ، إلى أن قال : وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم فن بعدهم يؤذون في الله ، ولو أخذوا بالرخصة أساغ لهم . **قوله** ( وليتمن الله هذا الأمر ) بالنصب ، وفي الرواية الماضية والله ليتمن هذا الأمر ، بالرفع ، والمراد بالأمر الاسلام . **قوله** ( زاد بيان : والذنب على غنمه ) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية لإدراجا ، فانه أخرجهما من طريق يحيى القطان عن إسماعيل وحده وقال في آخرها د ما يخاف الا الله والذنب على غنمه ، ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق محمد بن الصباح وخلاص بن أسلم وعبيدة بن عبد الرحمن كلهم عن ابن عيينة به مدرجا ، وطريق الحميدى أصح ، وقد وافقه ابن أبي عمر أخرجه الاسماعيل من طريقه مفصلا أيضا . ( تنبيه ) : قوله د والذنب ، هو بالنصب عطفا على المستثنى منه لا المستثنى ، كذا جزم به الكرماني ، ولا يتمتع أن يكون عطفا على المستثنى ، والتقدير : ولا يخاف الا الذنب على غنمه ، لأن مساق الحديث إنما هو للأمن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية ، لا الأمن من عدوان الذنب فان ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى . الحديث الثاني حديث ابن مسعود قرأ النبي ﷺ النجم فسجد ، سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة ، ويأتى بقيته في تفسير سورة النجم ، وقد تقدم هناك تسمية الذي لم يسجد ، وزعم الواقدي أن ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث . ( تنبيه ) : كان حق هذا الحديث أن يذكر في باب الهجرة إلى الحبشة ، المذكور بعد قليل د فسيأتى فيها أن يسجد المشركين المذكور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الأولى إلى الحبشة لظنهم أن المشركين كلهم أسلموا ، فلما ظهر لهم خلاف ذلك هاجروا الهجرة الثانية .

الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن أبي معيط وإفائه سلا الجزور على ظهر النبي ﷺ وهو ساجد ، وقد سبق الكلام عليه مستوفى في أواخر كتاب الوضوء . ( تنبيه ) : كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة ، لأن من جملة من دعى عليه عماره بن الوليد أخو أبي جهل ، وقد ذكر ابن إسحق وغيره أن قريشا بعثوه مع عمرو بن العاص إلى النجاشي ليرد اليهم من هاجر اليه فلم يفعل ، واستمر عمار بالحبشة إلى أن مات . ( تنبيه آخر ) : أغرب الشيخ عماد الدين بن كثير فزعم أن الحديث الوارد عن خباب عند مسلم وأصحاب السنن د شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرضاء فلم يشكنا ، طرف من حديث الباب ، وأن المراد أنهم شكوا ما يلقونه من المشركين من تعذيبهم بحر الرضاء وغيره ، فسألوه أن يدعو على المشركين فلم يشكهم ، أي لم يزل شكراهم ، وعدل إلى تسليتهم بمن مضى من قبلهم ، ولكن وعدهم بالنصر انتهى . ويبعد هذا الحمل أن في بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه د الصلاة في الرضاء ، وعند أحمد د يعني الظهر وقال : إذا زالت الشمس فصلوا ، وهذا يمسك من قال إنه ورد في تعجيل الظهر ، وذلك قبل مشروعية الإبراد ، وهو المعتمد ، والله أعلم . ( تنبيه آخر ) : عبد الله المذكور هو ابن مسعود جزما ، وذكر ابن التين أن الداودي قال : الظاهر أنه عبد الله بن مسعود لأنهم في الأكثر إنما يطلقون عبد الله غير منسوب عليه . قلت : وليس ذلك مطردا ، وإنما يعرف ذلك من جهة الرواة ، وبسط ذلك مقرر في علوم الحديث ، وقد صنفت فيه الخطايب كتابا حافلا سماه د المجمل لبيان المهمل ، ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن أن الداودي قال : لعله عبد الله بن عمرو لا ابن عمر ، ثم تعقبه بأن البخاري صرح في كتاب الصلاة بأنه ابن مسعود ،

قلت : ولم أر مانسبه الى الداودي في كلام غيره قاله أعلم . الحديث الرابع حديث ابن عباس في توبة القاتل ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن صنع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالإسلام . ( تنبيه ) : قوله هنا « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق » كذا وقع في الرواية ، والذي في التلاوة ( ولا تقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ) هكذا في سورة الفرقان [ ٦٨ ] وهي التي ذكرت في بقية الحديث ، فتعين أنها المراد في أوله ، ويمكن الجواب عن ذلك والله أعلم . الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وأبيه عمرو بن العاص على الاختلاف في ذلك ، **قوله** ( حدثنا عياش ابن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم ) عياش شيخه بالتهجانية والمعجمة هو الرقام ، وله شيخ آخر لا ينسبه في غالب ما يخرج عنه ، قال الجبائي : وقع هنا عند الأصيلي غير مقيد ، وزعم بعضهم أنه العباس بن الوليد بن مربرد وهو بالوحدة والمهمل ، ثم نقل عن أبي زفر (١) أن البخاري ومسلما ما أخرجا لابن مربرد شيئا ، قال : ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم . **قوله** ( حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم ) في رواية علي بن المديني الآتية في تفسير غافر « حدثني محمد بن إبراهيم » . **قوله** ( حدثني عروة ) كذا قال الوليد بن مسلم ، وخالفه أيوب بن خالد الحراني فقال « عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة قال : قلت لعبد الله بن عمرو ، أخرجه الإسماعيلي ، وقول الوليد أرجح . **قوله** ( سألت ابن عمرو ) في رواية على المذكورة « قلت لعبد الله بن عمرو » . **قوله** ( بأشد شيء صنعه الخ ) هذا الذي أجاب به عبد الله بن عمرو بخالف ما تقدم في ذكر الملائكة ، من حديث عائشة أنه **عليه السلام** قال لها « وكان أشد ما قتيت من قومك ، فذكر قصته بالطائف مع عقيف ، والجمع بينهما أن عبد الله بن عمرو استند إلى مارواه ، ولم يكن حاضرا للقصة التي وقعت بالطائف . وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في « الأفراد » من طريق عبد الله بن عروة عن عروة « حدثني عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال : أكثر ما نالت قريش من رسول الله **ﷺ** أن رأيت يومها ، قال : وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو هذا ، فهذا الاختلاف ثابت على عروة في السند ، لكن سنده ضعيف ، فإن كان محفوظا حل على التعدد ، وليس يبعد لما سأينيه . **قوله** ( يصل في حجر الكعبة إذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه تخفقه ) في حديث عثمان المذكور « كان رسول الله **ﷺ** يطوف بالبيت ويده في يد أبي بكر ، وفي الحجر عقبة بن أبي معيط وأبو جهل وأمية بن خلف فر رسول الله **ﷺ** فأسمعه بعض ما يكره ثلاث مرات ، فلما كان في الشوط الرابع نامضوه ، وأراد أبو جهل أن يأخذ بمجامع ثوبه فدفعته ، ودفع أبو بكر أمية بن خلف ، ودفع رسول الله **ﷺ** عقبة ، فهذا السياق مغاير لحديث عبد الله بن عمرو ، وفي حديث عبد الله قول أبي بكر « أقتلون رجلا أن يقول ربي الله » وفي حديث عثمان أن النبي **ﷺ** قال لهم « أما والله لا تنتهون حتى يحل بكم العقاب عاجلا ، فأخذتهم الرعدة ، الحديث ، وهذا يقوى التعدد . **قوله** ( تابعه ابن إسحق ) قال ( حدثني يحيى بن عروة الخ ) وصله أحمد من طريق إبراهيم بن سعد والبخاري من طريق بكر بن سلمان كلاهما عن ابن إسحق بهذا السند ، وفي أول سياقه من الزيادة قال « حضرتهم وقد اجتمع أشrafهم في الحجر فذكروا رسول الله **ﷺ** فقالوا : ما رأينا مثل صبرنا عليه ، سقه أحلامنا ، وشتم آباءنا ، وغير

ديننا ، و فرق جماعتنا . فبينما هم في ذلك إذ أقبل ، فاستلم الركن ، فلما مر بهم غمزوه ، وذكر أنه قال لهم في الثالثة : لقد جئتمكم بالذبح ، وأنهم قالوا له : يا أبا القاسم ما كنت جاهلا ، فالصرف راشدا ، فانصرف . فلما كان من الغد اجتمعوا فقالوا : ذكرتم ما بلغ منكم حتى إذا أناكم بما شكرهون تركتموه ، فبينما هم كذلك إذ طلع فقالوا : قوموا اليه وثبة رجل واحد ، قال : فلقد رأيت رجلا منهم أخذ بمجامع ثيابه ، وقام أبو بكر دونه وهو يبكي فقال : أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا عنه . **قوله** ( وقال عبدة عن هشام ) أي ابن عروة ( عن أبيه قيل لعمر بن العاص ) هكذا خالف هشام بن عروة أخاه يحيى بن عروة في الصحابي ، فقال يحيى : عبد الله بن عمرو ، وقال هشام : عمرو بن العاص ، ويرجع رواية يحيى موافقة محمد بن إبراهيم التيمي عن عروة ، على أن قول هشام غير مدفوع ، لأن له أصلا من حديث عمرو بن العاص ، بدليل رواية أبي سلمة عن عمرو الآتية عقب هذا ، فيحتمل أن يكون عروة سأله مرة وسأل أباه أخرى ، وفيه اختلاف السياقين ، وقد ذكرت أن عبد الله بن عروة رواه عن أبيه باسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعمد ، نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله : وعمرو بن العاص ، ( فإن ساجان بن بلال وافق عبدة على ذلك ، وغالفاهما محمد بن فليح فقال : عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، ذكره البيهقي . **قوله** ) وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة : حدثني عمرو بن العاص ( وصله البخاري في خلق أفعال العباد ، من طريقه ، وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من وجه آخر عن محمد بن عمرو ولفظه : ما رأيت قريشا أرادوا قتل رسول الله ﷺ إلا يوما أغروا به وهم في ظل الكعبة جلوس وهو يصلي عند المقام ، فقام اليه عتبة لجل رداءه في عنقه ثم جذب به حتى وجب لركبته وتصايح الناس ، وأقبل أبو بكر يشتم حتى أخذ بضبع رسول الله ﷺ من ورائه وهو يقول : أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا عنه ، فلما قضى صلاته مر بهم فقال : والذى نفى بيده ما أرسلت اليكم الا بالذبح ، فقال له أبو جهل : يا محمد ما كنت جهولا ، فقال : أنت منهم . وبدل على التعدد أيضا ما أخرجه البيهقي في الدلائل ، من حديث ابن عباس عن فاطمة عليها السلام قالت : اجتمع المشركون في الحجر فقالوا : إذا مر محمد ضربه كل رجل منا ضربة ، فسمعت ذلك فأخبرته فقال : اسكتي يا بنية . ثم خرج فدخل عليهم ، فرفعوا رموسهم ثم نكسوا ، قالت فأخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال : شاهد الوجوه ، فما أصاب رجلا منهم إلا قتل يوم بدر كافرا ، وقد أخرج أبو يعلى والبرار باسناد صحيح عن أنس قال : لقد ضربوا رسول الله ﷺ مرة حتى غشى عليه ، فقام أبو بكر فجعل ينادى : ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فتركوه وأقبلوا على أبي بكر ، وهذا من مراسيل الصحابة ، وقد أخرجه أبو يعلى باسناد حسن معطولا من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله ﷺ ؟ فذكر نحو سياق ابن إسحق المتقدم قريبا وفيه : فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال : أدرك صاحبك ، قالت : فخرج من عندنا وله غداثو أربع وهو يقول : ويلكم ، أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فلموا عنه ، وأقبلوا إلى أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئا من غداثه إلا دجع معه . واقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث على أخرجه البرار من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب فقال : من أشجع الناس ؟ فقالوا : أنت . قال : أما إني ما بارزني أحد إلا أنصفت منه ، واسكنه أبو بكر ، لقد رأيت رسول الله ﷺ أخذته قريش فهذا يحموه وهذا يتلافاه ويقولون له أنت تحمل الآلة إلها واحدا ، فوالله مادنا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول : ويلكم أقتلون

رجلا أن يقول ربى الله ، ثم بكى على ثم قال : أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال على : والله لساعة من أبي بكر خير منه ، ذاك رجل يكتم إيمانه ، وهذا يعلن بايمانه .

### ٣٠ - باب إسلام أبي بكر الصديق رضى الله عنه

٣٨٥٧ - حدثني عبد الله بن حماد الأملى قال حدثني يحيى بن معين حدثنا اسماعيل بن مجاهد عن بيان عن وبرة عن همام بن الحارث قال قال عمار بن ياسر : رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعبد واصلان وأبو بكر .

**قوله** ( باب إسلام أبي بكر الصديق رضى الله عنه ) ذكر فيه حديث عمار ، وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر رضى الله عنه ، وعبد الله شيخه قال ابن السكن في روايته وحدثني عبد الله بن محمد ، فنوم أبو على الجبائي أنه أراد المسندى فقال : لم يصنع شيئا . قلت : وفي كلامه نظر ، فقد وقع في تفسير التوبة وحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين ، لكن عمدة الجبائي هنا أن أبا نصر الكلأذى جزم بأن عبد الله هنا هو ابن حماد الأملى ، وكذا وقع في رواية أبي ذر الهروى منسوباً ، وهو عبد الله بن حماد ، وهو من أقران البخارى ، بل هو أصغر منه ، فلقد لقي البخارى يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين ، وبيان هو ابن بشر ، وورقة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لأنه لم يجد شيئاً على شرطه غيره ، وفيه دلالة على قدم إسلام أبي بكر إذ لم يذكر عمار أنه رأى مع النبي ﷺ من الرجال غيره ، وقد اتفق الجمهور على أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال ، وذكر ابن اسحق أنه كان يتبعه أنه سيعتق ، لما كان يسمعه ويرى من أدلة ذلك ، فلما دعاه بأدر إلى تصديقه من أول وهلة . ( نفيه ) : كان حق هذا الباب أن يكون متقدماً جداً ، إما في باب البعث ، أو عقبه ، لكن وجهه هنا ما وقع في حديث عمرو بن العاص الذى قبله أنه قام بنصر النبي ﷺ وتلا الآية المذكورة ، فدل ذلك على أن إسلامه متقدم على غيره ، بحيث أن عماراً مع تقدم إسلامه لم ير مع النبي ﷺ غير أبي بكر وبلال ، وعنى بذلك الرجال ، وبلال إنما اشتراه أبو بكر لينقذه من تعذيب المشركين لكونه أسلم

### ٣١ - باب إسلام سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه

٣٨٥٨ - حدثني إسحاق أخيراً أبو أسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعتُ أبا إسحاق سعد بن أبي وقاص يقول « ما أسلم أحدٌ إلا في اليوم الذى أسلفتُ فيه ، ولقد مكنتُ سبعة أيام وإنى تكُلتُ الإسلام »

**قوله** ( باب إسلام سعد ) ذكر فيه حديثه ، وقد تقدم شرحه في مناقبه مستوفى ، ومناسبه لما قبله ، واجتماعهما في أن كلا منهما يقتضى سبق من ذكر فيه إلى الإسلام خاصة ، لكنه محمول على ما اطلع عليه ، وإلا فقد أسلم قبل إسلام بلال وسعد خديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبى طالب وغيرهم

٣٢ - باب ذكر الجن . وقول الله تعالى ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾

٣٨٥٩ - **حديث** عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة بن أسامة حدثنا يسعر عن مَن بن عبد الرحمن قال سئلت أبي قال « سألت مسروقاً : مَنْ أذن النبي ﷺ بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ قال : حدثني أبوك - يعني عبد الله - أنه أذنت بهم شجرة »

٣٨٦٠ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدِّي عن أبي هريرة رضي الله عنه « أنه كان يحمل مع النبي ﷺ إِدَاوَةً لَوْضُوئِهِ وحاجته . فبينما هو يتيمة بها فقال : من هذا ؟ فقال : أنا أبو هريرة . فقال : ابني أحجاراً استفيض بها ، ولا تأتي بعظم ولا برؤة . فأتيت بأحجار أحملها في طرفي فوي حتى وضعت لي جنبه ، ثم انصرفت ، حتى إذا فرغ مشيت معه فقلت : ما بال العظم والرؤة ؟ قال : هما من طعام الجن ، وإنه أتاني وفد جن نصيبين - ونعم الجن - فسألوني الزاد ، فدعوت الله لم أن لا يمروا بعظم ولا برؤة إلا وجدوا عليها طعاماً »

**قوله** ( باب ذكر الجن ) تقدم السلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغني عن إعادته . **قوله** ( وقول الله عز وجل ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾ ) الآية يريد تفسير هذه الآية ، وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي ﷺ كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « ما قرأ النبي ﷺ على الجن ولا رآهم ، الحديث ، وحديث أبي هريرة في هذا الباب وإن كان ظاهراً في اجتماع النبي ﷺ بالجن وحديثه معهم ، لكنه ليس فيه أنه قرأ عليهم ، ولا أنهم الجن الذين استمعوا القرآن ، لأن في حديث أبي هريرة أنه كان مع النبي ﷺ ليلئذ ، وأبو هريرة لما قدم على النبي ﷺ في السنة السابعة المدينة ، وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة ، وحديث ابن عباس صريح في ذلك ، فيجمع بين مانقاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي ﷺ ، فأما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع إلى قومهم منذرين كما وقع في القرآن ، وأما في المدينة فللسؤال عن الأحكام ، وذلك بين في الحديثين المذكورين ، ويحتمل أن يكون التردد الثاني كان أيضاً بمكة ، وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سنذكره ، وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بأن ذلك وقع بالمدينة ، ويحتمل تعدد التردد بمكة مرتين وبالمدينة أيضاً ، قال البيهقي : حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الأمر هند ما علم الجن بحاله ﷺ ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرمهم ، ثم أنه داعى الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى ، وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال « مضوا على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن يبطن نخل ، فلما سمعوه قالوا : أنصتوا ، وكانوا سبعة أحدهم زوبعة . » قلت : وهذا يوافق حديث ابن عباس . وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال « قلت لعبد الله بن مسعود : هل صحب أحد منكم رسول الله ﷺ ليلة الجن ؟ قال : لا ،

ولسكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا : اغتيل ، استطير ؟ فبتنا شر ليلة . فلما كان عند السحر إذا نحن به يحيى من قبل حراء ، فذكرنا له ، فقال : أتاني داعي الجن ، فأنبتهم فقرأت عليهم ، فاضلني فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وقول ابن مسعود في هذا الحديث إنه لم يكن مع النبي ﷺ أصح مما رواه الزهري ، أخبرني أبو عثمان بن شبة الخزاعي أنه سمع ابن مسعود يقول : أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه وهو يمك : من أحب منكم أن ينظر الليلة أمر الجن فليفعل ، قال : فلم يحضر منهم أحد غيري ، فلما كنا بأعلى مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني أن أجلس فيه ، ثم اضلني ، ثم قرأ القرآن ، فغشيت أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فانطلق ، الحديث ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون قوله في الصحيح ما صحبه منا أحد ، أراد به في حال إقرائه القرآن لكن قوله في الصحيح إنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعلموا بخروجه ، إلا أن يحمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج معه ، فأنه أعلم . ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود قال : استتبعني النبي ﷺ فقال إن نفرا من الجن خمسة عشر بنى أخوة وبنى عم يأتونني الليلة فأقرأ عليهم القرآن ، فانطلقت معه إلى المكان الذي أراد ، فخط لي خطأ ، فذكر الحديث نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما ، وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن ابن مسعود نحوه مختصرا ، وذكر ابن إسحق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي ﷺ من الطائف لما خرج إليها يدعو تقيفا إلى نصره ، وذلك بعد موت أبي طالب ، وكان ذلك في سنة عشر من المبعث ، كما جزم ابن سعد بأن خروجه إلى الطائف كان في شوال ، وسوق عكاظ التي أشار إليها ابن عباس كانت تمام في ذي القعدة . وقول ابن عباس في حديثه ، وهو يصلي بأصحابه ، لم يضبط عن كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة ، ففعل بعض الصحابة تلقاه لما رجع ، والله أعلم . وقول من قال إن وفود الجن كان بعد رجوعه ﷺ من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم بعضهم . والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي ولإزالة الوحى إلى الأرض ، فلكشفوا ذلك إلى أن وقفوا على السبب ، ولذلك لم يقيد الترجمة بقدوم ولا وفاة ، ثم لما انتشرت الدعوة وأسلم من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرةتين ، ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة . **قوله** ( حدثني عبيد الله بن سعيد ) هو أبو قدامة المرخمى ، وهو بالتصغير مشهور بكنيته ، وفي طبقاته عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأشج . **قوله** ( عن معن بن عبد الرحمن ) أى ابن عبد الله بن مسعود . وهو كوفي ثقة ما له في البخارى إلا هذا الموضع . **قوله** ( من آذن ) بالمد أى أعلم . **قوله** ( أنه آذنت بهم شجرة ) في رواية إسحق بن راهويه في مسنده عن أبي أسامة بهذا الاستناد وآذنت بهم سكرة ، بفتح المهملة وضمة الميم . **قوله** في حديث أبي هريرة ( أخبرني جدى ) هو سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص . **قوله** ( أبغى ) قال ابن التين : هو موصول من الثلاثي تقول : بغيت الشيء طلبته وأبغيتك الشيء أعنتك على طلبه . **قوله** ( أحجارا استنفض بها ) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة . **قوله** ( وأنه أتاني وقد جن نصيبين ) يحتمل أن يكون خبرا عما وقع في تلك الليلة ، ويحتمل أن يكون خبرا عما مضى قبل ذلك . ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة . ووقع في كلام ابن التين أنها بالشام وفيه تجوز ، فإن الجزيرة بين الشام والعراق ، ويجوز صرف نصيبين وتركه . **قوله** ( فسألوني الزاد ) أى عما يفضل عن الأنس ، وقد يتعلق به من يقول إن الأشياء قبل الشرع على الخطر حتى ترد الإباحة ، ويحجب عنه يمنع الدلالة على ذلك ، بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح . **قوله**



(فدعوت الله لهم أن لا يمروا بعظم ولا روثه إلا وجدوا عليها طعما) في رواية السرخسي «إلا وجدوا عليها طعما» قال ابن التين: يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها، ويحتمل أن يذيقهم منها طعما. وفي حديث ابن مسعود عند مسلم «إن البعر زاد دواهم»، ولا ينافي ذلك حديث الباب لإمكان حمل الطعام فيه على طعام الدواب.

### ٣٣ - باب إسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه

٣٨٦١ - **حدثني** عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا الثوري عن أبي جبرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «ما بلغ أبا ذر مبعث النبي ﷺ قال لأخيه: اركب إلى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء، واستمع من قوله ثم أثبتني. فانطلق الأخ حتى قدمه وسمع من قوله، ثم رجع إلى أبي ذر فقال له: رأيته يأمرُ بكمال الأخلاق، وكلاما ماهو بالشعر. فقال: ما شفيقتي مما أردت. فتزوّد وحمل شئاً له فيها ملا حتى قدم مكة، فأتى المسجد، فالتقى النبي ﷺ ولا يعرفه، وكره أن يسأل عنه، حتى أدركه بعض الليل، فراه على فرس أنه غريب، فلما رآه تبسم، فلم يسأل واحداً منها صاحبه عن شيء حتى أصبح، ثم احتمل قربة وزاده إلى المسجد، وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي ﷺ حتى أمسى فنادى إلى مضجعه، فربّ بو علي فقال: أما نال الرجل أن يعلم منزله؟ فأقامه، فذهب به معه، لا يسأل واحداً منهما صاحبه عن شيء، حتى إذا كان يوم الثالث فنادى على مثل ذلك، فأقام معه ثم قال: ألا تحببني ما الذي أقدمك؟ قال: إن أعطيتني عهداً وميثاقاً أكثر شديتني فلت. ففعل، فأخبره، قال: فانه حتى، وهو رسول الله ﷺ، فإذا أصبحت فاتبني، فأتى إن رأى شيئاً أخاف عليك فمت كأني أريق الماء، فان مضيت فاتبني حتى تدخل مدخلي، ففعل، فانطلق يقفوه، حتى دخل على النبي ﷺ، ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه. فقال له النبي ﷺ: ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمري. قال: والقي نفسي بيده لأصْرَحَنَّ بها بين ظهرانيهم. فخرج حتى أتى المسجد، فنادى بأعلى صوته: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. ثم قام القوم ففرضوه حتى أوجسوه. وأتى العباس فأكب عليه قال: ويحكم، ألسن تعلمون أنه من غفار، وأن طريق نجارك إلى الشام؟ فأقذمه منهم. ثم عاد من المد ليأتيها ففرضوه وفاروا إليه، فأكب العباس عليه.»

**قوله** (باب إسلام أبي ذر الغفاري) هو جندب - وقيل بريد - بن جنادة بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان - وقيل سفير - بن عبيد بن حرام بالهملتين ابن غفار، وغفار من بني كنانة. **قوله** (حدثنا الثوري) هو ابن سعيد الضبي، له في البخاري حديثان: هذا وآخر تقدم في ذكر بني إسرائيل، وأبو جبرة هو بالجمع.

عمران . **قوله** ( ان أبا ذر قال لأخيه ) هو أنيس . **قوله** ( اركب إلى هذا الوادي ) أى وادى مكة ، وفى أول رواية أبى قتبية الماضية فى مناقب قريش ، قال لنا ابن عباس : ألا أخبركم بإسلام أبى ذر ؟ قال قلنا : بلى . قال قال أبو ذر : كشت رجلا من غفار ، وهذا السياق يقتضى أن ابن عباس تلقاه من أبى ذر ، وقد أخرج مسلم قصة إسلام أبى ذر من طريق عبد الله بن الصامت عنه ، وفيها مغامرة كثيرة لسياق ابن عباس ، ويمكن الجمع بينهما يمكن وأول حديثه ، خرجنا من قومنا غفار وكانوا يحلون الشهر الحرام ، خرجت أنا وأخى أنيس وأمتنا ، فزنا على خال لنا ، فحسدنا قومه فقالوا له : إنك إذا خرجت عن أهلِكَ خالف اللهم أنيس ، فذكر لنا ذلك فقلنا له : أما ماضى لنا من معروفك فقد كدرته ، فتحملنا عليه ، وجلس بيكى ، فانطلقنا نحو مكة ، فنافر أخى أنيس رجلا إلى السكان ، غير أنيسا ، فأتانا بصرمنا ومثلما معها ، قال وقد صليت يا ابن أخى قبل أن ألقى رسول الله ﷺ ثلاث سنين ، قلت : لمن ؟ قال : لله . قلت : فأين توجه ؟ قال : حيث يوجهنى ربى . قال فقال لى أنيس : ان لى حاجة بمكة فانطلق ، ثم جاء فقلت : ماصنعت ؟ قال : لقيت رجلا بمكة على دينك ، يزعم أن الله أرسله . قلت فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر كاهن ساحر . وكان أنيس شاعرا ، فقال : لقد سمعت كلام السكينة فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أفراء الشعر فابلتتم عليها ، والله إنه لصادق . قلت : وهذا الفصل فى الظاهر مغاير لقوله فى حديث الباب ، ان أبا ذر قال لأخيه ماشيفنى ، ويمكن الجمع بأنه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأت به إلا بجملة . **قوله** ( فانطلق الأخ ) فى رواية الكشميهنى ، فانطلق الآخر ، أى أنيس ، قال عياض : وقع عند بعضهم ، فانطلق الأخ الآخر ، والصواب الاختصار على أحدهما لأنه لا يعرف لأبى ذر إلا أخ واحد وهو أنيس . قلت : وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي - أى عن المثني - ، فانطلق الآخر ، حسب . **قوله** ( حتى قدمه ) أى الوادى وادى مكة ، وفى رواية ابن مهدي ، فانطلق الآخر حتى قدم مكة . **قوله** ( رأيت به بأسا بمكارم الاخلاق ، وكلاما ما هو بالشعر ) كذا فى هذه الرواية ، ووافقها عبد الرحمن بن مهدي عند مسلم ، وقوله ، وكلاما ، منصوب بالمطف على الضمير المنصوب ، وفيه إشكال لأن الكلام لا يرى ، ويحجب عنه بأنه من قبيل وعلقها تبنا وما بارداه وفيه الوجمان : الاختيار أى وسقيتها ، أو ضم العلف معنى الإعطاء . وهنا يمكن أن يقال : التقدير رأيت به بأسا بمكارم الاخلاق ، وسمعت يقول كلاما ما هو بالشعر . أو ضم الرواية معنى الأخذ عنه . ووقع فى رواية أبى قتبية ، رأيت به بأسا بالخير وينهى عن الشر ، ولا إشكال فيها . **قوله** ( وكره أن يسأل عنه ) لأنه عرف أن قومه يؤذون من يقصده أو يؤذونه بسبب قصد من يقصده ، أو لسكراتهم فى ظهور أمره لايدلون من يسأل عنه عليه ، أو يمنونه من الاجتماع به ، أو يخدعونه حتى يرجع عنه . **قوله** ( فرأه على بن أبى طالب ) وهذا يدل على أن قصة أبى ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين بحيث يتبأأ الهلى أن يستقل بمخاطبة الغريب ويضيغه ، فإن الأصح فى سن على حين المبعث كان عشر سنين وقيل أقل من ذلك ، وهذا الخبر يقوى القول الصحيح فى سنه . **قوله** ( فعرف أنه غريب ) فى رواية أبى قتبية وقال ، كأن الرجل غريب . قلت : نعم . **قوله** ( فلما وآه تبعه ) فى رواية أبى قتبية ، قال فانطلق إلى المنزل ، فانطلقت معه . **قوله** ( أما نال الرجل ) أى أما حان ، يقال نال له بمعنى آن له ، ويرى ، وأما آن به الهمة ودأبى ، بالقصر وبفتح النون وكلها بمعنى ، وقد تقدم فى قصة الهجرة فى قول أبى بكر الصديق ، أما آن للرحيل ، مثله وقوله ، أن يعلم منزله ، أى مقصده ، ويحتمل أن يكون على - أشار بذلك الى دعوته الى بيته لضيفته ثانيا ، وتكون

إضافة المنزل اليه مجازية لكونه قد نزل به مرة، ويؤيد الأول قول أبي ذر في جوابه وقلت لا، كما في رواية أبي قتبية **قوله** (يوم الثالث) كذا فيه، وهو كقولهم مسجد الجامع، وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق. **قوله** (فقد على على مثل ذلك) في رواية الكشميني «فقدنا على مثل ذلك»، وفي رواية أبي قتبية «فقال فانطلق معي». **قوله** (أترشدني) كذا الأكثر بنونين، وفي رواية الكشميني بوحدة مدغمة. **قوله** (فأخبرته) كذا الأكثر وفيه التغيرات، وفي رواية الكشميني «فأخبره»، على نسق ما تقدم. **قوله** (قت كأتى أريق الماء) في رواية أبي قتبية (كأتى أصلح نعل) ويحمل على أنه قالها جميعا. **قوله** (فانطلق يقفوه) أى يتبعه. **قوله** (ودخل معه) قال الداودي: فيه الدخول بدخول المتقدم، وكان هذا قبل آية الاستئذان، وتعقبه ابن التين فقال: لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا. قلت: وفي كلام كل منهما من النظر ما لا يخفى. **قوله** (فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبي، فلما تحققها لم يتردد في الإسلام، هكذا في هذه الرواية، ومقتضاها أن التقاء أبي ذر بالنبي ﷺ كان بدلالة على، وفي رواية عبد الله بن الصامت «ان أبا ذر لقي النبي ﷺ وأبا بكر في الطواف بالليل، قال فلما قضى صلاته قلت: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، قال: فكنت أول من حياه بالسلام، قال من أين أنت؟ قلت من بني غفار، قال: فوضع يده على جبهته، فقلت كره أن انتميت إلى غفار، فذكر الحديث في شأن زمزم، وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة، وفيه «فقال أبو بكر: أفئذ لي يا رسول الله في طعامه الليلة، وأنه أطعمه من زبيب الطائف»، الحديث وأكثره مغاير لما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر، ويمكن التوفيق بينهما بأنه لقيه أولا مع علي ثم لقيه في الطواف أو بالعكس، وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر، كما في رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه في رواية ابن عباس أيضا من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس وغير ذلك. وقال القرطبي: في التوفيق بين الروایتين تسكف شديد، ولا سيما أن في حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لا زاد له، وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقرية ماء إلى غير ذلك. قلت: ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما أقام بمكة، والقرية التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر فلما أقام بمكة لم يحتاج إلى ملتها ولم يعطها، ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتبية المذكورة «لجعلت لا أعرفه، وأكره أن أسأل عنه، وأشرب من ماء زمزم، وأكون في المسجد، والحديث. **قوله** (ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتوك امرئ) في رواية أبي قتبية «اكتب هذا الأمر، وارجع إلى قومك فأخبرهم، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل»، وفي رواية عبد الله بن الصامت «انه قد وجهت لي أرض ذات نخل، فهل أنت مبلغ عني قومك عسى الله أن ينفعهم بك، فذكر قصة إسلام أخيه أنيس وأمه وأنهم توجهوا إلى قومهم غفار فأسلم نصفهم، الحديث. **قوله** (لأصرخن بها) أى بكلمة التوحيد، والمراد أنه رفع صوته جهارا بين المشركين، وكأنه فهم أن أمر النبي ﷺ له بالسكتان ليس على الإيجاب بل على سبيل الشفقة عليه، فأعله أن به قوة على ذلك، ولهذا أقره النبي ﷺ على ذلك، ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى منه الأذية لمن قاله وإن كان السكوت جائزا، والتحقيق أن ذلك مختلف باختلاف الأحوال والمقاصد، وبحسب ذلك يترتب وجود الأجر وعدمه. **قوله** (ثم قام القوم) في رواية أبي قتبية «فقالوا قوموا إلى هذا الصابي، بالياء اللينة وقاموا،

وكانوا يسمون من أسلم صابيا لانه من صبا يصبو إذا انتقل من شيء إلى شيء . **قوله** ( يضر به حتى أوجعه ) في رواية أبي قتيبة « فضربت لأموت ، أي ضربت ضربا لا يبالي من ضربني أن لو أموت منه . **قوله** ( فألقوا عني )<sup>(١)</sup> أي كتموا . **قوله** ( فأكب العباس عليه ) في رواية أبي قتيبة « فقال مثل مقالته بالأمس ، وفي الحديث ما يدل على حسن تأتي العباس وجودة فطنته حيث توصل إلى تخليصه منهم بتخريفهم من قومه أن يقاصوم بأن يقطعوا طرق متجرهم ، وكان عيشهم من التجارة ، فلذلك بادروا إلى الكف عنه . وفي الحديث دلالة على تقدم إسلام أبي ذر ، لكن الظاهر أن ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي كآدمناه ، ومن قوله أيضا في رواية عبد الله بن الصامت « أتى وجهي أرض ذات نخل ، فان ذلك يشعر بأن وقوع ذلك كان قرب الهجرة وانه أعلم

### ٣٤ - باب إسلام سعيد بن زيد رضي الله عنه

٣٨٦٢ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن إسماعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول : والله لقد رأيتني وإن عمر لورثني على الإسلام قبل أن يسلم عمر ، ولو أن أحدا أرفض لذي صفتهم بمكان أسكان مخموقا أن يرفض »  
[ الحديث ٣٨٦٢ - طرفاه : في ٢٨٦٧ ، ٦٩٢٢ ]

**قوله** ( باب إسلام سعيد بن زيد ) أي ابن عمرو بن نفيل ، وأبوه تقدم ذكره وأنه ابن ابن عم عمر بن الخطاب . **قوله** ( حدثنا سفيان ) هو ابن هيبنة ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** ( لقد رأيتني ) بضم المثناة ، والمعنى رأيت نفسي ( وإن عمر لم يورثني على الإسلام ) أي ربطه بسبب إسلامه إهانة له وإلزاما بالرجوع عن الإسلام . وقال السكرماني في معناه : كان يثبتي على الإسلام ويسدني ، كذا قال ، وكأنه ذهل عن قوله هنا وقبل أن يسلم ، فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لضرره على الإسلام بعيد جدا ، مع أنه خلاف الواقع ، وسيأتي في كتاب الإكراه « باب من اختار الضرب والقتل والمهوان على الكفر ، وكان السبب في ذلك أنه كان زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمر ، ولهذا ذكر في آخر باب إسلام عمر « رأيتني موثق عمر على الإسلام أنا وأخته ، وكان إسلام عمر متأخرا عن إسلام أخته وزوجها ، لأن أول الباعث له على دخوله في الإسلام ما سمع في بيتهما من القرآن في قصة طويلة ذكرها الدارقطني وغيره . **قوله** ( ولو أن أحدا أرفض ) أي زال من مكانه ، في الرواية الآتية « انقض ، بالنون والفتحة بدل الراء والفاء أي سقط ، وزعم ابن التين أنه أرجح الروايات ، وفي رواية السكشمي بالنون والفاء وهو بمعنى الأول . **قوله** ( لسان ) في الرواية الآتية « لسان عموقا أن ينقض ، وفي رواية الإسماعيلي « لسان حقيقا ، أي واجبا تقول حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق أن تفعله ، وإنما قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان ، وهو مأخوذ من قوله تعالى ( تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا ) أن دعوا للرحمن ولدا ( قال ابن التين : قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل ، وقال الداودي : معناه لو تحركت القبائل وطلبت بشار عثمان أسكان أهلا لذلك ، وهذا بعيد من التأويل

(١) هذه الجملة ليست في رواية الباب هنا ، وإنما هي في رواية أبي قتيبة التي تقدمت برقم ٣٥٢٢

## ٣٥ - باب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه

٣٨٦٣ - حدثني محمد بن كثير أنبأنا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر »

٣٨٦٤ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد قال فأخبرتني جدتي زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال « بينما هو في الدار خائفاً إذ جاءه العاص بن وائل السهمي أبو عمرو عليه حلة حبر وقيص مكشوف بجرير - وهو من بني سهم وهم حلفاؤنا في الجاهلية - فقال : ما باللك ؟ قال : زعم قومك أنهم سيقولوني أن أسلمت . قال : لا سييل إليك . بعد أن قالها أمنت . فخرج العاص فلقى الناس قد سأل بهم الوادي ، فقال : أين تريدون ؟ فقالوا : نريد هذا ابن الخطاب الذي صبا . قال : لا سييل إليه . ففكر الناس »

[ الحديث ٣٨٦٤ - طرقة : ٣٨٦٥ ]

٣٨٦٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو بن دينار سمعته قال : قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « لما أسلم عمر ، اجتمع الناس عند داره وقالوا : صبا عمر - وأنا غلام فوق ظهر بيتي - فجاء رجل عليه قباء من ديباج فقال : قد صبا عمر ، فما ذاك ؟ فأنا له جار . قال : فرأيت الناس تصدعوا عنه . فقلت من هذا ؟ قالوا : العاص بن وائل »

٣٨٦٦ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر أن سالماً حدثه عن عبد الله بن عمر قال « ما سمعت عمر لشيء قط يقول إلى لأخطئه كذا إلا كان كما يظن . بينما عمر جالس إذ مر به رجل جميل فقال عمر : لقد أخطأ ظني ، أو إن هذا على دينه في الجاهلية ، أو لقد كان كادتهم ، على الرجل . فدعني له ، فقال له ذلك . فقال : ما رأيت كاليوم استقبل به رجل مسلم . قال : فاني أعزم عليك إلا ما أخبرني . قال : كنت كاهنهم في الجاهلية . قال : فما أعجب ما جاءتك به جنتك ؟ قال : بينما أنا يومئذ في السوق ، جاءني أعراف فيها الفزع فقالت : ألم تر الجن وإبلاستها ، وبأسها من بعد إنكاسها ، ولحوقها بالقلاص وأحلاسها . قال عمر : صدق ، بينما أنا نائم عند أهليتهم ، إذ جاء رجل بجميل فذبحه ، فصرخ به صارخ لم أسمع صارخاً قط أشد صوتاً منه يقول : يا جليج ، أمرت بجيح ، رجل فصيح ، يقول : لا إله إلا أنت . فوثب القوم . قلت : لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا . ثم نادى : يا جليج ، أمرت بجيح ، رجل فصيح ، يقول : لا إله إلا الله . فمتمت ، فانشدنا أن قيل : هذا نبي »

٣٨٦٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ «سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ لِقَوْمٍ: لَوْ رَأَيْتُنِي مُؤْتَقِي عُمَرَ عَلَى الْإِسْلَامِ أَنَا وَأَخْتُهُ، وَمَا أَسْلَمَ، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا أَنْقَضَ لِي صَنَعَتُمْ بَعَثَانًا لَكَانَ تَخَفُوقًا أَنْ يَنْقُضَ»

**قوله** (باب اسلام عمر بن الخطاب) قد تقدم نسبه في مناقبه . **قوله** (أنا سفيان) هو الثوري . **قوله** (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) زاد الاسماعيلي من طريق أبي داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره أي من كلام ابن مسعود ، وقد تقدم في مناقب عمر الامام بشيء من ذلك . الحديث الثاني ، **قوله** (فاخبرني جدى) ظاهر السياق أنه معطوف على شيء قد تقدم ، وقد رواه الاسماعيلي من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن ابن وهب «أخبرني عمر بن محمد» . **قوله** (وعليه حلة حبر) بكسر المهملة وفتح الموحدة وهو برد مخطط بالوشى ، وفي رواية حبرة بزيادة هاء . **قوله** (أن أسلمت) بفتح الالف وتخفيف النون أى لأجل إسلامي . **قوله** (لا سبيل عليك بعد أن قالما) أى السكمة المذكورة ، وهى قوله ولا سبيل عليك . **قوله** (أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أى حصل الامان فى نفسى بقوله ذلك ، ووقع فى رواية الاصيلي بمد الهمزة ، وهو خطأ فإنه كان قد أسلم قبل ذلك ، وذكر عياض أن فى رواية الحميدى بالقصر أيضا لكنه بفتح المثناة ، وهو خطأ أيضا لأنه يصير من كلام العاص بن وائل ، وليس كذلك بل هو من كلام عمر ، يريد أنه آمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ، ويؤيده الحديث الذى بعده . الحديث الثالث ، **قوله** (اجتمع الناس عند داره) فى رواية السكشمي «اجتمع الناس اليه» . **قوله** (وأنا غلام) فى رواية أخرى انه «كان ابن خمس سنين» ، وإذا كان كذلك خرج منه أن اسلام عمر كان بعد المبعث بست سنين أو بسبع ، لأن ابن عمر كما ساقى فى المغازي كان يوم أحد ابن أربع عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين . **قوله** (على ظهر بيتي) قال الداودى هو غلط والمحموط «ظهر بيتنا» وتعبه ابن التين بأن ابن عمر أراد أنه الآن بيته أى عند مقالته تلك ، وكان قبل ذلك لآبيه . ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل ، وإنما نسب ابن عمر البيت إلى نفسه مجازا ، أو مراده المكان الذى كان يأوى فيه سواء كان ملكه أم لا ، وأيضا فإنه إن أراد نسبته اليه حال مقالته تلك لم يصح ، لأن بنى عدى بن كعب ردها عمر لما هاجروا استولى غيرهم على بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها ، وأيضا فإن ابن عمر لم ينفرد بالإدراك من عمر فتحجاج دعوى أن يكون اشترى حصص غيره الى نقل ، فيتمين الذى قلته . **قوله** (فأذاك) أى فلا بأس ، أو لا قتال أو لا يعترض له . وقوله (أنا له جار) أى أجرته من أن يظلمه ظالم ، وقوله (تصدعوا) أى تفرقوا عنه . **قوله** (قالوا العاص بن وائل) زاد ابن أبي عمر فى روايته عن سفيان قال «فبعثت من عزته» ، وكذا هند الاسماعيلي من وجهين عن سفيان ، وفى رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي «فقلت لعمر : من الذى ردم عنك يوم أسلمت؟ قال : يا بنى ، ذاك العاص بن وائل» ، أى ابن هاشم بن سعيد بالتصغير بن سهم القرشى السهمي ، مات على كفره قبل الهجرة بمدة ، والعاص بمهملتين من العوص لآمن العصيان ، والصاد مرفوعة ويجوز كسرهما ، وقيل إنه من العصيان فهو بالكسر جزما ، ويجوز لإثبات الياء كالتأني ، ويؤيده كتاب عمرالى عمرو وهو عامله على مصر إلى العاصي ابن العاصي ، وأطلق عليه ذلك لكونه خالف شيئا مما كان أمره به فى ولايته على مصر لما ظهر له

من المصلحة . الحديث الرابع ، **قوله** ( حدثني عمر ) هو ابن محمد بن زيد ، وهو شيخ ابن وهب في الحديث الثاني ، وروى من زعم أنه عمر بن الحارث كالكلاباذي فقد وقع في رواية الاسماعيلي عن عمر بن محمد . **قوله** ( ماسمت عمر يقول لشيء ) إني لأظنه كذا ( إلا كان ) أي عن شيء ، واللام قد تأتي بمعنى عن كقوله ( وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه ) . **قوله** ( إلا كان كما يظن ) هو موافق لما تقدم في مناقبه أنه كان محدثا بفتح الدال ، وتقدم شرحه . **قوله** ( إذ مر به رجل جميل ) هو سواد - بفتح المهملة وتخفيف الواو - وآخره مهمة - ابن قارب بالاقاف والموحدة ، وهو سدوسي أو دوسي . وقد أخرج ابن أبي خيثمة وغيره من طريق أبي جعفر الباقر قال : دخل رجل يقال له سواد بن قارب السدوسي على عمر ، فقال : يا سواد أنشدك الله ، هل تحسن من كهانتك شيئا ؟ فذكر القصة . وأخرج الطبراني والحاكم وغيرهما من طريق محمد بن كعب القرظي قال : بناه عمر قاعد في المسجد ، فذكر مثل سياقي أبي جعفر وأتم منه ، وهما طريقان مرسلان يعدن أحدهما الآخر . وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبير قال : أخبرني سواد بن قارب قال : كنت نائما ، فذكر قصته الأولى دون قصته مع عمر . وهذا إن ثبت دل على تأخر وفاته ، لكن عبادا ضعيف . ولابن شاهين من طريق أخرى ضعيفة عن أنس قال : دخل رجل من دوس يقال له سواد بن قارب على النبي ﷺ ، فذكر قصته أيضا ، وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض ، وله طرق أخرى سأذكر ما فيها من فائدة . **قوله** ( لقد أخطأ ظني ) في رواية ابن عمر عند البيهقي ، ولقد كنت ذا فراسة ، وليس لي الآن رأي إن لم يكن هذا الرجل ينظر في الكهانة . **قوله** ( أو ) يسكون الواو ( على دين قومه في الجاهلية ) (١) أي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون . **قوله** ( أو ) يسكون الواو أيضا ( لقد كان كاهنهم ) أي كان كاهن قومه . وحاصله أن عمر غلب شيئا مترددا بين شيئين أحدهما يتردد بين شيئين كأنه قال : هذا الظن إما خطأ أو صواب فإن كان صوابا فهذا الآن إما باق على كفره وإما كان كاهنا . وقد أظهر الحال القسم الأخير ، وكأنه ظهرت له من صفة مشبه أو غير ذلك قرينة أثرت له ذلك الظن ، فالحق أعلم . **قوله** ( على ) بالتعديد ( الرجل ) بالنصب أي أحضره إلى وقربوه مني . **قوله** ( فقال له ذلك ) أي ما قاله في غيبته من التردد . وفي رواية محمد بن كعب ، فقال له فانت على ما كنت عليه من كهانتك ، فغضب ، وهذا من تلطف عمر ، لأنه اقتصر على أحسن الأمرين . **قوله** ( ما رأيت كاليوم ) أي ما رأيت شيئا مثل ما رأيت اليوم . **قوله** ( استقبل ) بضم التاء على البناء للجول . **قوله** ( رجل مسلم ) في رواية النسفي وأبي ذر ورجلا مسلما ، ورأيت مجودا بفتح تاء ، واستقبل ، على البناء للمفاع وهو محذوف تقديره أحد ، وضبطه الكرماني استقبل بضم التاء وأعرب رجلا مسلما على أنه مفعول رأيت ، وعلى هذا فاضمير في قوله د به ، يعود على الكلام ، ويدل عليه السياق ، وبينه البيهقي في رواية مرسله وقد جاء الله بالاسلام ، فإنا ولذكر الجاهلية . **قوله** ( فإني أعزم عليك ) أي الزمك ، وفي رواية محمد بن كعب : ما كنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهانتك . **قوله** ( إلا أخبرني ) أي ما أطلب منك إلا الإخبار . **قوله** ( كنت كاهنهم في الجاهلية ) السكاهن الذي يتعاطى الخبر من الأمور الغيبية ، وكانوا في الجاهلية كسيرا ، فمعظمهم كان يعتمد على تابعة من الجن ، وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدّمات أسباب يستدل بها على

(١) أقدم لي الآن ، على دينه في الجاهلية .

مواقفهم من كلام من يسأله ، وهذا الأخير يسمى العراف بالمهلكتين ، وسيأتى حكم ذلك واضحاً في كتاب الطب ،  
 ويتقدم طرف منه في آخر البيوع . ولقد تلطف سواد في الجواب إذ كان سؤال عمر عن حاله في كنهاته إذ كان من أمر  
 الشرك ، فلما ألزمه أخبره بأمر شيء وقع له لما تضمن من الإعلام بنبوة محمد ﷺ وكان سبباً لإسلامه . **قوله** ( ما أعجب )  
 بالضم و دما ، استفهامية . **قوله** ( جنيبك ) بكسر الجيم والنون الثقيلة أى الواحدة من الجن كما أنه أنت تحقيراً ،  
 ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أثنى ، أو هو كما يقال تابع الذكر يكون أثنى وبالعكس . **قوله**  
 ( أعرف فيها الفزع ) بفتح الفاء والزاي أى الخوف ، وفي رواية محمد بن كعب « أن ذلك كان وهو بين الناسم  
 واليقظان » . **قوله** ( ألم تر الجن وإبلاسا ) بالموحدة والمهملة والمراد به اليأس ضد الرجاء ، وفي رواية أبى جعفر  
 « هجست الجن وإبلاسا » وهو أشبه بأعراب بقية الشعر ، ومثله محمد بن كعب لسكن قال « ونحسبها » بفتح المشناة  
 وبمهملات ، أى أنها فندت أمراً فشرعت تنقش عليه . **قوله** ( وبأسها من بعد إنكسارها ) اليأس بالتحتملة ضد  
 الرجاء والانكسار الانقلاب ، قال ابن فارس : معناه أنها يئست من استراق السمع بعد أن كانت قد ألفت ، فانتقلت  
 عن الاستراق قد يئست من السمع . ووقع في شرح الداودى بتقديم السين على الكاف ، وفسره بأنه المكان الذى  
 ألفت ، قال : ووقع في رواية « من بعد إنكسارها » أى انتكسارها كانت أنست بالاستراق ، ولم أر ما قاله في شيء من  
 الروايات ، وقد شرح السكرماني على اللفظ الأول الذى ذكره الداودى وقال : الانكسار جمع نكس ، والمراد به  
 العبادة ، ولم أر هذا القسم في غير الطريق التى أخرجهما البخارى . وزاد في رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند  
 البيهقي موصولاً من حديث البراء بن عازب بعد قوله « وأحلاسها » :

توى الى مكة تبني الهدى ما مؤمنوها مثل أرجاسها

فاسم إلى الصفوة من هاشم واسم بعينيك إلى رأسها

وفي روايتهم أن الجنى عاوده ثلاث ليال ينشده هذه الأبيات مع تغيير قوافيها ، فحمل بدل قوله إبلاسا  
 « تطلباها » ، أوله مشناة ، وتارة « تجارها » بجم وهمزة ، وبدل قوله أحلاسها « أقتابها » بقاء ومشناة جمع قتب ،  
 وتارة « أكوارها » وبدل قوله ما مؤمنوها مثل أرجاسها « ليس قدماها كآذانها » ، وتارة « ليس ذوو النثر  
 كآخبارها » ، وبدل قوله رأسها « نابها » ، وتارة قال « ما مؤمنو الجن ككفارها » . وعندهم من الزيادة أيضاً أنه في  
 كل مرة يقول له « قد بعث محمد ، فانهض إليه ترشد » ، وفي الرواية المرسلة قال « فارتعدت فرائضى حتى وقعت » ،  
 وعندهم جميعاً أنه لما أصبح توجه إلى مكة فوجد النبي ﷺ قد هاجر ، فأتاه فأنشده أبياتا يقول فيها :

أتانى رنى بعد ليل وهجمة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب

ثلاث ليال قوله كل ليلة أتاك نبى من لوى بن غالب

يقول في آخرها : فكأن لى شفيها يوم لا ذو شفاعه سواك بمن عن سواد بن قارب

وفي آخر الرواية المرسلة « فأنزله عمر وقال : لقد كنت أحب أن أسمع هذا منك » . **قوله** ( ولحقها بالقلص  
 وأحلاسها ) القلص بكسر الفاف وبالمهملة جمع قلص بضمين وهو جمع قلوص وهى الفتية من النبايا ، والأحلاس  
 جمع حلس بكسر أوله وسكون ثانية وبالمهملتين وهو ما يوضع على ظهور الأبل تحت الرجل . ووقع هذا القسم



غير موزون . وفي رواية الباقر « ورحلها العيس بأحلاسها ، وهذا موزون ، والعيس بكسر أوله وسكون التثنية وبالمهملةين : الابل . **قوله** ( قال عمر : صدق ، بينما أنا عند آلهم ) ظاهر هذا أن الذي قص القصة الثانية هو عمر ، وفي رواية ابن عمر وغيره أن الذي قصها هو سواد بن قارب ، ولفظ ابن عمر عند البيهقي قال « لقد رأى عمر رجلا - فذكر القصة - قال فأخبرني عن بعض ما رأيت ، قال : إني ذات ليلة بواد إذ سمعت صائحا يقول : يا جليح ، خبر نبيح ، رجل فصيح ، يقول لا إله إلا الله . عجبت للجن وإبلاسها ، فذكر القصة ، ثم ساق من طريق أخرى مرسلة قال « مر عمر برجل فقال : لقد كان هذا كاهنا ، الحديث وفيه « فقال عمر أخبرني ، فقال : نعم ، بينما أنا جالس إذ قالت لي : ألم تر إلى الشياطين وإبلاسها ، الحديث « قال عمر : الله أكبر ، فقال : أتيت مكة فإذا رجلا عند تلك الانصاب ، فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيه ما احتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل أتيت مكة هو عمر أو صاحب القصة . **قوله** ( عند آلهم ) أى أصنامهم ( **قوله** ( إذ جاء رجل ) لم أفق على اسمه ، لكن عند أحمد من وجه آخر أنه ابن عيس ، فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عيس قال « كنت أسوق بقرة لنا ، فسمعت من جوفها ، فذكر الرجل قال « فقدمنا فوجدنا النبي ﷺ قد بعث ، ورجاله نفثات ، وهو شاهد قوى لما في رواية ابن عمر وأن الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب ، وسأذكر بعد هذا ما يقوى أن الذي سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بتعدد ذلك لها . **قوله** ( يا جليح ) بالجم والمهملة بوزن عظيم ومعناه الوقع المكافئ بالعداوة ، قال ابن التين : يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ، ويحتمل أن يكون أراد من كان بتلك الصفة قلت : ووقع في معظم الروايات التي أشرت إليها ، يا آل ذريح ، بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة ، وم بطن مشهور في العرب . **قوله** ( رجل فصيح ) من الفصاحة ، وفي رواية الكشميهني بتخانية أوله بدل الفاء من الصياح ووقع في حديث ابن عيس « قول فصيح رجل يصيح » . **قوله** ( يقول لا إله إلا أنت ) وفي رواية الكشميهني « لا إله إلا الله ، وهو الذي في بقية الروايات . **قوله** ( فإنا نشبنا ) بكسر المعجمة وسكون الموحدة أى لم تتعاق بشئ من الأشياء حتى سمعنا أن النبي ﷺ قد خرج ، يريد أن ذلك كان بقرب مبعث النبي ﷺ . ( تنبيهان ) : أحدهما ذكر ابن التين أن الذي سمعه سواد بن قارب من الجنى كان من أثر استراق السمع ، وفي جزمه بذلك نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع ، وبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتى في نفسه سورة الجن عن ابن عباس « أن النبي ﷺ لما بعث منع الجن من استراق السمع ، فضر بوا المشارق والمغارب يبحثون عن سبب ذلك ، حتى رأوا النبي ﷺ يصلى بأصحابه صلاة الفجر ، الحديث . ( التنبيه الثاني ) : ملح المصنف بإيراد هذه القصة في « باب إسلام عمر ، بما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب إسلامه ، فروى أبو نعيم في « الدلائل ، أن أبا جهل « جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة ، قال عمر : فقلت له : يا أبا الحكم آلهمان صحيح ؟ قال : نعم . قال فقلت سبي أريده ، فررت على عجل ولم يريدون أن يذبحوه ، فقامت أنظر إليهم ، فإذا صائح يصيح من جوف العجل : يا آل ذريح ، أمر نبيح ، رجل بصيح ، بلسان فصيح . قال عمر : فقلت في نفسي إن هذا الأمر ما يراد به إلا أنا ، قال فدخلت على أختي فإذا عندها سعيد بن زيد ، فذكر القصة في سبب إسلامه بطولها . وتأمل ما في إيراد حديث سعيد بن زيد الذي بعد هذا - وهو الحديث الخامس - من المناسبة لهذه القصة . **قوله** ( انقض ) بنون وقاف ، والكشميهني بفاء بدل القاف في الموضعين ، ولأني نعيم في « المستخرج ، بالفاء والراء

ومعانيها متقاربة ، والله أعلم . ( تنبيه ) : جعل ابن إسحق إسلام عمر بعد هجرة الحبشة ، ولم يذكر انشقاق القمر ، فالتفتي صنيع المصنف أنه وقع في تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق من وجه آخر أن إسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى

### ٣٦ - باب انشقاق القمر

٣٨٦٨ - **حدثني** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية ، فأرهم القمر شقتين ، حتى رأوا حراء بينهما »

٣٨٦٩ - **حدثنا** عبد الله بن أبي حمزة عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ يعني فقال : اشدوا ، وذهبت فرقة نحو الجبل » وقال أبو الثؤني عن مسروق عن عبد الله « انشق بمكة »

وتابعه محمد بن مسلم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله  
٣٨٧٠ - **حدثنا** عثمان بن صالح حدثنا بكر بن مضر قال حدثني جعفر بن ربيعة عن هراثر بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « إن القمر انشق على زمان رسول الله ﷺ »

٣٨٧١ - **حدثنا** عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشق للقمر »

**قوله** ( باب انشقاق القمر ) أي في زمن النبي ﷺ على سبيل المعجزة له ، وقد ترجم بمعنى ذلك في صلوات النبوة . **قوله** ( عن أنس ) زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم . **قوله** ( أن أهل مكة ) هذا من مراسيل الصحابة ، لأن ألسنا لم يدرك هذه القصة ، وقد جاءت هذه القصة من حديث ابن عباس وهو أيضا ممن يشاهدها ، ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهؤلاء شاهدها ، ولم أر في شيء من طرقه أن ذلك كان عقب سؤال المشركين إلا في حديث أنس ، فلهذه محمة من النبي ﷺ . ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال ، وهو وإن كان لم يدرك القصة سكن في بعض طرقه ما يشعر بأنه حل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره ، فأخرج أبو نعيم في الدلائل ، من وجه ضعيف عن ابن عباس قال « اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والماس بن وائل والأسود بن المطلب والتضرع من الحارث ونظراؤهم فقلوا لنبينا ﷺ : إن كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين ، فسأل ربه فأنشق . **قوله** ( شقتين ) بكسر المعجمة أي

نصفين ، وتقدم في العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة بدون هذه اللفظة . وأخرجه مسلم من الوجه الذي أخرجه منه البخاري من حديث سعيد عن قتادة بلفظ « فأراهم انشقاق القمر مرتين » ، وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال بمعنى حديث شيبان . قلت : وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ « مرتين » أيضا ، وكذلك أخرجه الإمامان أحمد وإسحق في مسندهما عن عبد الرزاق ، وقد انفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ « فرقتين » ، قال البيهقي : قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه « مرتين » . قلت : لكن اختلف عن كل منهم في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ، ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ « مرتين » ، إنما فيه « فرقتين » أو « فلتين » ، بالراء أو اللام وكذا في حديث ابن عمر « فلتين » ، وفي حديث جبير بن مطعم « فرقتين » ، وفي لفظ عنه « فانشق بالثنتين » ، وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل « فصار قرين » ، وفي لفظ « شقتين » ، وعند الطبراني من حديثه « حتى رأوا شقيه » ، ووقع في نظم السيرة للشيخنا الحافظ أبي الفضل : وانشق مرتين بالاجماع . ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه عليه السلام ، ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحيحين وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال : المرات يراد بها الأفعال تارة والأعيان أخرى ، والاول أكثر . ومن الثاني « انشق القمر مرتين » ، وقد خفي على بعض الناس فادعى أن انشقاق القمر وقع مرتين ، وهذا بما يعلم أهل الحديث والسير أنه غلط فإنه لم يقع إلا مرة واحدة . وقد قال العباد بن كثير : في الرواية التي فيها « مرتين » ، نظر ، ولعل قائلها أراد فرقتين . قلت : وهذا الذي لا يتجه غيره . جمعا بين الروايات . ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ، ولفظه :

فصار فرقتين فرقة علما وفرقة للطود منه نزلت

وذلك مرتين بالاجماع والنص والتواتر السماع

لجمع بين قوله « فرقتين » وبين قوله « مرتين » ، فيمكن أن يتعلق قوله بالاجماع بأصل الانشقاق لا بالتعدد ، مع أن في نقل الإجماع في نفس الانشقاق نظراً سيئاً يبيانه . **قوله** ( حتى رأوا حراء بينهما ) أي بين الفرقتين ، وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة إلى مكي . **قوله** ( عن أبي حمزة ) بالمهمل والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي . **قوله** ( عن الأعمش عن إبراهيم ) وقع في رواية السرخسي والكشيري في آخر الباب من وجه آخر عن الأعمش « حدثنا إبراهيم » . **قوله** ( عن أبي معمر ) هذا هو المحفوظ . ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرملي « عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة » ، أخرجه ابن مردويه ، ولأبي نعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة « عن الأعمش » ، والمحفوظ عن شعبة كما سيأتي في التفسير « عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر وهو المشهور » ، وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة « عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر » ، وسيأتي لل مصنف معلقاً أن مجاهداً رواه « عن أبي معمر عن ابن مسعود » ، فإله أعلم هل عند مجاهد فيه أسنادان أو قول من قال ابن عمر وهم من أبي معمر . **قوله** ( عن عبد الله ) هو ابن مسعود . **قوله** ( انشق القمر ونحن مع النبي عليه السلام ) يعني ( في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الأعمش « بينما نحن مع النبي عليه السلام » ) ، يعني إذ انفلق القمر ، وهذا لا يعارض قول أنس أن ذلك كان بمكة ، لأنه لم يصرح بأن النبي عليه السلام كان ليشتد بمكة ، وهي تقدير تصريحه في

من جملة مكة فلا تعارض ، وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبیش عن ابن مسعود قال : انشق القمر بمكة فرأيت فرقتين ، وهو محمول على ما ذكرته ، وكذا وقع في غير هذه الرواية ، وقد وقع عند ابن مردويه بيان المراد فأخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال : انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ ونحن بمكة قبل أن نصير إلى المدينة ، فوضح أن مراده بذكر مكة الإشارة إلى أن ذلك وقع قبل الهجرة ، ويجوز أن ذلك وقع وهم ليلتشد بمنى . قوله ( فقال اشهدوا ) أى اضبطوا هذا القدر بالمشاهدة . قوله ( وقال أبو الضحى الخ ) يحتمل أن يكون معطوفاً على قوله د عن إبراهيم ، فإن أبا الضحى من شيوخ الأعمش فيكون الأعمش فيه إسنادان ، ويحتمل أن يكون معلقاً وهو المعتمد ، فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة ، ورويناه في د فواتد أبي طاهر الذهلي ، من وجه آخر عن أبي عوانة ، وأخرجه أبو نعيم في د الدلائل ، من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الضحى بهذا الاسناد بلفظ : انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ ، فقالت كفار قريش : هذا سحر سحركم ابن أبي كبشة ، فانظروا إلى السفار ، فإن أخبركم أنهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق ، قال فما قدم عليهم أحد إلا أخبرهم بذلك ، لفظ هشيم ، وهذا أبو عوانة د انشق القمر بمكة - نحوه وفيه - فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم . قوله ( ونابيه محمد بن مسلم ) هو الطائي ، وابن أبي نجیح اسمه عبد الله ، واسم أبيه يسار بفتحانية ثم مهمله خفيفة ، ومراده أنه تابع إبراهيم في روايته عن أبي معمر في قوله ان ذلك كان بمكة لافي جميع سياق الحديث ، والجمع بين قول ابن مسعود : تارة بمنى وتارة بمكة ، إما باعتبار التعدد إن ثبت ، وإما بالخل على أنه كان بمنى ، ومن قال كان بمكة لا ينافيه لأن من كان بمنى كان بمكة من غير عكس ، ويؤيده أن الرواية التي فيها بمنى قال فيها ونحن بمنى ، والرواية التي فيها بمكة لم يقل فيها ونحن ، وإنما قال : انشق القمر بمكة ، يعنى أن الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة ، وبهذا يندفع دعوى الدوادى أن بين الخبرين تضاداً ، والله أعلم . وابن أبي نجیح رواه عن مجاهد عن أبي معمر ، وهذه الطريق وصلها عبد الرزاق في مصنفه ، ومن طريقه البيهقي في د الدلائل ، عن ابن عيينة ومحمد بن مسلم جميعاً عن ابن أبي نجیح بهذا الاسناد بلفظ : رأيت القمر منشقاً شقتين : شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء ، والسويداء بالمهمله والتصغير ناحية خارج مكة عندها جبل ، وقول ابن مسعود : على أبي قبيس ، يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو بمنى كأن يكون على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ، ويحتمل أن يكون القمر استمر منشقاً حتى رجع ابن مسعود من منى إلى مكة فراه كذلك وفيه بعد ، والذي يقتضيه غالب الروايات أن الانشقاق كان قرب غروبه ، ويؤيد ذلك إسنادهم الرواية إلى جهة الجبل ، ويحتمل أن يكون الانشقاق وقع أول طلوعه فإن في بعض الروايات أن ذلك كان كيلة البدر ، أو التعبير بأبي قبيس من تغيير بعض الرواة ، لأن الفرض ثبوت رؤيته منشقاً إحدى الشقتين على جبل والأخرى على جبل آخر ، ولا يغاير ذلك قول الرازي الآخر رأيت الجبل بينهما أى بين الفرقتين لأنه إذا ذهبت فرقة عن يمين الجبل وفرقة عن يساره مثلاً صدق أنه بينهما ، وأى جبل آخر كان من جهة يمينه أو يساره صدق أنها عليه أيضاً ، وسيأتى في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله : انشق القمر ونحن مع رسول الله ﷺ فقال اشهدوا اشهدوا ، وليس فيه تعيين مكان ، وأخرجه ابن مردويه من روايه ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله : انشق القمر ، قال الله تعالى ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) يقول : كما شقت القمر كذلك أقم الساعة . قوله في حديث ابن عباس ( ان القمر انشق على زمان رسول الله ﷺ ) هكذا أورده مختصراً ،

وعند أبي نعيم من وجه آخر دانشق القمر فلقنتين ، قال ابن مسعود لقد رأيت جبيل حراء من بين فلقى القمر ، وهذا بوافق الرواية الأولى في ذكر حراء . وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر متمسكين بأن الآيات العلوية لا يتبى فيها الانحراق والالتئام ، وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة الاسراء إلى غير ذلك من إنكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك ، وجواب هؤلاء إن كانوا كفاراً أن يناظروا أولاً على ثبوت دين الاسلام ثم يشركوا مع غيرهم عن أنكر ذلك من المسلمين ، ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض أزم التناقض ، ولا سبيل إلى إنكار ما ثبت في القرآن من الانحراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزة لنبي الله ﷺ . وقد أجاب القدماء عن ذلك ، فقال أبو إسحق الزجاج في « معاني القرآن » : أنكر- بعض المبتدعة الموافقين لخالف الملة انشقاق القمر ولا إنكار للعقل فيه ، لأن القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما يكوره يوم البعث ويفنيه ، وأما قول بعضهم : لو وقع لجاء متواتراً واشترك أهل الأرض في معرفته ولما اقتص بها أهل مكة ، لجوابه أن ذلك وقع ليلاً وأكثر الناس نيام والأبواب مغلقة وقل من يرصد السماء إلا النادر ، وقد يقع بالمشاهدة في العادة أن ينكشف القمر ، وتبدو السكواكب العظام وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها إلا الآحاد ، فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا واقترحوا فلم يتأهب غيرهم لها ، ويحتمل أن يكون القمر ليلتئذ كان في بعض المنازل التي تظفر لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يظفر الكسوف لقوم دون قوم . وقال الخطابي . انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الأنبياء ، وذلك أنه ظهر في ملكوت السماء خادجاً من جملة طليع حافى هذا العالم المركب من الطبايع ، فليس مما يطمع في الوصول إليه بحيلة ، فلذلك صار البرهان به أظهر : وقد أنكر ذلك بعضهم فقال : لو وقع ذلك لم يجوز أن يخفى أمره على عوام الناس لأنه أمر صدر عن حس ومشاهدة فالتاس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب ونقل ما لم يهود ، فلو كان لذلك أصل لخلد في كتب أهل التفسير والتتجيم ، إذ لا يجوز إطباقهم على تركه وإغفاله مع جلالة شأنه ووضوح أمره . والجواب عن ذلك أن هذه القصة خرجت عن بقية الأمور التي ذكروها لأنه شيء طلبه خاص من الناس فوقع ليلاً لأن القمر لا سلطان له بانتهار ومن شأن الليل أن يكون أكثر الناس فيه نياماً ومستكنين بالآبية ، والبارز بالصحراء منهم إذا كان يقظان يحتمل أنه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يليه من سحر وغيره ، ومن المستبعد أن يقصدوا إلى مرصد مركز القمر ناظرين إليه لا يفعلون عنه ، فقد يجوز أنه وقع ولم يشعر به أكثر الناس ، وإنما رآه من تصدى لرؤيته ممن اقترح وقوعه ، ولعل ذلك إنما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر . ثم أبدى حكمة بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شيء منها مبلغ التواتر الذي لازع في القرآن بما حاصله : إن معجزة كل نبي كانت إذا وقعت عامة أعقبت هلاك من كذب به من قومه للاشتراك في إدراكها بالحس ، والنبي ﷺ بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقلية ، فاقتص بها القوم الذين بعث منهم لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الانعام ، ولو كان إدراكها عاماً لموجل من كذب به كما عوجل من قبلهم . وذكر أبو نعيم في « الدلائل » نحو ما ذكره الخطابي وزاد : ولا سيما إذا وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون أنها سحر ويجهلون في إطفاء نور الله . قلت : وهو جيد بالنسبة إلى من سأل عن الحكمة في قلة من نقل ذلك من « الصحابة » ، وأما من سأل عن السبب في كون أهل التتجيم لم يذكره لجوابه أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه نفاه ، وهذا كاف ، فإن الحجة فيمن أثبت لا فيمن يوجد عنه صريح النفي ، حتى

أن من وجد عنه صريح الذي يقدم عليه من وجد منه صريح الإثبات . وقال ابن عبد البر : قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة ، وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين . ثم نقله عنهم الجهم الغفيري إلى أن انتهى إلينا ، ويؤيد ذلك بالآية الكريمة ، فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر . ثم أجلب بنحو جواب الخطابي وقال : وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين ، وأيضاً فإن زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر إليه ، ومع ذلك فقد بعث أهل مكة إلى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفار وأخبروا بأنهم عاينوا ذلك ، وذلك لأن المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر ولا يخفى عليهم ذلك . وقال القرطبي : الموانع من مشاهدة ذلك إذا لم يحصل القصد إليه غير منحصرة ، ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الأرض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات إلى القمر في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها إلى غيرهم اه . وفي كلامه نظر لأن أحداً لم ينقل أن أحداً من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا أنهم رصدوا القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه ، فلو نقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي جيداً ، ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الأرض شيء من ذلك ، فالإقتصار حينئذ على الجواب الذي ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح ، والله أعلم ، وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله ( وانشق القمر ) أي سينشق كما قال تعالى ( أتى أمر الله ) أي سيأتي ، والنكتة في ذلك إرادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك ، فزل منزلة الواقع . والذي ذهب إليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ، ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك ( وإن يروا آية يمعضوا ويقولوا سحر مستمر ) فإن ذلك ظاهر في أن المراد بقوله ( وانشق القمر ) وقوع انشقاقه ، لأن الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة ، وإذا تبين أن قولهم ذلك إنما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي دعوا أنها سحر ، ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما ي بناء قبل ، ونقل البيهقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي أن من الناس من يقول : إن المراد بقوله تعالى ( وانشق القمر ) أي سينشق ، قال الحلبي : فإن كان كذلك فقد وقع في عصرنا ، فشاهدت الهلال يخارى في الليلة الثالثة منشقاً نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ، ثم انفلا فصار في شكل أترجة إلى أن غاب . قال : وأخبرني بعض من أتى به أنه شاهد ذلك في ليلة أخرى اه . ولقد عجبت من البيهقي كيف أقر هذا مع إيراد حديث ابن مسعود المصرح بأن المراد بقوله تعالى ( وانشق القمر ) أن ذلك وقع في زمن النبي ﷺ ، فانه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود في هذه الآية ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) قال : لقد انشق على عهد رسول الله ﷺ ، ثم ساق حديث ابن مسعود : لقد مضت آية الدخان والروم والبطنية وانشق القمر ، وسيأتي الكلام على هذا الحديث الأخير في تفسير سورة الدخان إن شاء الله تعالى

### ٣٧ - باب هجرة الحبشة

وقالت عائشة : قال النبي ﷺ « أُرِيتُ دارَ هجرتكم ذات نخيل بين لابَتَيْنِ »  
فهاجر من هاجر قَبْلَ المدينة ، ورجعَ مَنْ كانَ هاجرَ بأرضِ الحبشةِ إلى المدينة

فيه عن أبي موسى وأسماء عن النبي ﷺ

٣٨٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا هِشَامُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا مُرَّةُ بْنُ الزُّهَيْرِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَدْرِ بْنِ الْخِيَارِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمِسُورَ بْنَ تَحْرَمَةَ وَهَبَةَ الرَّحْنِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَنْوُثَ قَالَا لَهُ : مَا يَمْنُكَ أَنْ تُكَلِّمَ خَالَكَ عُمَانَ فِي أَخِيهِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ ، وَكَانَ أَكْثَرَ النَّاسِ فَبَا فَعَلَّ بِهِ . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : فَأَتَيْتُ لِعُمَانَ حِينَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً ، وَهِيَ نَهْيُهَا . فَقَالَ : أَيُّهَا الْمُرَّةُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ . فَانصَرَفْتُ . فَلَمَّا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ جَلَسْتُ إِلَى الْمِسُورِ وَإِلَى ابْنِ عَبْدِ يَنْوُثَ خَدْنَتُهُمَا بَمَا قُلْتُ لِعُمَانَ وَقَالَ لِي . قَالَا : قَدْ قَضَيْتَ الَّذِي كَانَ عَلَيْكَ . فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَهُمَا إِذْ جَاءَنِي رَسُولُ عُمَانَ ، فَقَالَ لِي : قَدْ ابْتَلَاكَ اللَّهُ . فَانطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ الَّتِي ذَكَرْتَ آفَاقًا ؟ قَالَ فَتَشَهَّدْتُ ثُمَّ قُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكَفَتُ مِنْ اسْتِجَابِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ وَأَمَنْتَ بِهِ ، وَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ ، وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَيْتُ هَذِهِ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ ابْنِ عُقْبَةَ ، فَحَقُّ عَلَيْكَ أَنْ تُتِمِّمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ أَخِي ، أَدْرَكَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : قُلْتُ لَا ، وَلَكِنْ قَدْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا خَلَصَ إِلَى الْقَدَرَاءِ فِي سِرِّهَا . قَالَ فَتَشَهَّدَ عُمَانُ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكَفَتُ مِنْ اسْتِجَابِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا بَيَّثَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ - كَمَا قُلْتُ - وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَبَايَعْتُهُ . وَاللَّهُ مَا عَصَيْتُهُ ، وَلَا غَشَشْتُهُ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ، فَوَافَقَهُ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ ، فَوَافَقَهُ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ عَلَيَّ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَبْلُغُنِي عَنْكُمْ ؟ فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ فَسَأَخُذُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ . قَالَ فَجَلَدَ الْوَلِيدَ أَرْبَعِينَ جَلْدَةً ، وَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَجْلِدَهُ ، وَكَانَ هُوَ يَجْلِدُهُ ،

وَقَالَ يُونُسُ وَابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ « أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ »

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : ( بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكَ ) مَا ابْتَلَيْتُمْ بِهِ مِنْ شِدَّةٍ . وَفِي مَوْضِعٍ : الْبَلَاءُ الْإِبْتِلَاءُ وَالتَّمْهِيصُ ، مِنْ بَلَوْتُهُ وَمَحْضَتُهُ أَيْ اسْتَخْرَجْتُ مَا عِنْدَهُ . يَبْلُو : يُخْتَبِرُ . مُبْتَلِيكُمْ : مُخْتَبِرُكُمْ . وَأَمَّا قَوْلُهُ ( بَلَاءٌ عَظِيمٌ ) لِلنِّعَمِ ، وَهِيَ مِنْ أَبْلَيْتُهُ ، وَتِلْكَ مِنْ ابْتِلَيْتُهُ

٣٨٧٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ

أُم حَبِيبَةَ وَأُم سَامَةَ ذَكَرْنَا كَنِيْسَةً رَأَيْتُهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ ، فَذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : إِنْ أُوْلَئِكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَاتَّ بَنُوَاهُ عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ، وَصُورُ وَفِيهِ نَهْكَ الصُّورِ ، أُوْلَئِكَ شِرَارُ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

٣٨٧٤ - حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعِيدٍ السَّعْدِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ خَالِدِ بِنْتِ خَالِدٍ قَالَتْ : قَدِمْتُ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ وَأَنَا جُوزِيْرِيَّةٌ ، فَكَسَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَخِيْمَةً لَهَا أَعْلَامٌ ، فَجَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَسْجِدِ الْأَعْلَامِ يَدِيهِ وَيَقُولُ : سَنَاهَ سَنَاهَ . قَالَ الْحَمِيدِيُّ : يَعْنِي حَسَنٌ حَسَنٌ »

٣٨٧٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ سَلِمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي فَيُرَدُّ عَلَيْنَا ، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا ، قَالَ : إِنْ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا . فَقُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ : كَيْفَ تَصْنَعُ أَنْتَ ؟ قَالَ : أَرُدُّ فِي نَفْسِي »

٣٨٧٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « بَلَّغْنَا تَخْرُجَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ بِالْمَدِينَةِ ، فَارْكَبْنَا سَفِينَةً ، فَأَلْقَيْنَا سَفِينَتَنَا إِلَى النَّجَاشِيِّ بِالْحَبَشَةِ ، فَوَاقَعْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ، فَأَلْقَانَا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا ، فَوَاقَعْنَا النَّبِيَّ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ ، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : لَكُمْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ السَّفِينَةِ هِجْرَتَانِ »

**قوله** ( باب هجرة الحبشة ) أي هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة ، وكان وقوع ذلك مرتين ، وذكر أهل السير أن الأولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث ، وأن أول من هاجر منهم أحد عشر رجلاً وأربع نسوة ، وقيل وإمرأتان وقيل كانوا اثني عشر رجلاً وقيل عشرة ، وأنهم خرجوا مشاة إلى البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار . وذكر ابن إسحق أن السبب في ذلك أن النبي ﷺ قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع أن يكفهم عنهم : أن بالحبشة ملكاً لا يظلم عنده أحد ، فلو خرجتم إليه حتى يجعل الله لكم فرجاً ، فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ ، وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصول إلى أنس قال : أبطأ على رسول الله ﷺ خبرهما ، فقدمت امرأة فقالت له : لقد رأيتهما وقد حمل عثمان امرأته على حمار ، فقال : صحبهما الله ، إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط . قلت : وبهذا تظهر النكتة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان ، وقد سرد ابن إسحق أسماءهم ، فأما الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة ومصعب بن عمير وأبوسيلة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بيضاء وأبو سبرة بن أبي رهم العامري ، قال ويقال بدله حاطب بن عمرو العامري ، قال : فهو لاء العشرة أول من



خرج من المسلمين إلى الحبشة . قال ابن هشام : وبلغني أنه كان عليهم عثمان بن مظعون ، وأما النسوة فمن رقية بنت النبي ﷺ وسهلة بنت سهل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي أمية امرأة أبي سلمة وليلى بنت أبي حشمة امرأة طامر بن ربيعة ، ووافقه الواقدي في سردهن وزاد اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو ، مع أنه ذكر في أول خبرهم أنهم كانوا أحد عشر رجلا فالصواب ما قال ابن إسحق أنه اختلف في الحادي عشر هل هو أبو سبرة أو حاطب ، وأما ابن مسعود فجزم ابن إسحق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية ، ويؤيده ما روى أحمد بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : بعثنا النبي ﷺ إلى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا فيهم عبد الله بن مسعود وجمعة بن أبي طالب وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الأشعري ، فذكر الحديث . وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم ، لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من بلاده هو وجماعة فاصدا النبي ﷺ بالمدينة فالتفتهم السفينة بأرض الحبشة فحضرها مع جعفر إلى النبي ﷺ بخير ، ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولا إلى مكة فأسلم فبعثه النبي ﷺ مع من بعث إلى الحبشة فتوجه إلى بلاد قومه وهم مقابل الحبشة من الجانب الشرقي ، فلما تحقق استقرار النبي ﷺ وأصحابه بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى المدينة فالتفتهم السفينة لأجل هيجان الريح إلى الحبشة ، فهذا محتمل ، وفيه جمع بين الأخبار فليستمد ، والله أعلم . وعلى هذا فقول أبي موسى : بلغنا نخرج النبي ﷺ ، أي إلى المدينة ، وليس المراد بلغنا مبعثه ، ويؤيده أنه يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه إلى مضي نحو عشرين سنة ، ومع الحل على نخرجه إلى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقراره بها واتصافه بمن عاذه ونحو ذلك ، والافيعيد أيضا أن يخفى عنهم خبر خروجه إلى المدينة ست سنين ، ويحتمل أن إقامة أبي موسى بأرض الحبشة طالت لأجل تأخر جعفر عن الحضور إلى المدينة حتى يأتيه الاذن من النبي ﷺ بالقدوم ، وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وإن كان مذكورا في الأولى ، لأن ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل السير ذكروا أن المسلمين بلغتهم وهم بأرض الحبشة أن أهل مكة أسلموا ، فرجع ناس منهم عثمان بن مظعون إلى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صحيفا ، فرجعوا ، وسار معهم جماعة إلى الحبشة ، وهي الهجرة الثانية . وسرد ابن إسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا . وقال ابن جرير الطبري : كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نساءهم وأبنائهم ، وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تتكامل العدة ثلاثة وثمانين ، وقيل إن عدة نساءهم كانت ثمان عشرة امرأة . **قوله** ( وقالت عائشة أريت دار هجرتكم الخ ) هذا وقع بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في باب الهجرة إلى المدينة . **قوله** فيه ( عن أبي موسى وأسماء ) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب ، وأما حديث أسماء وهي بنت عيسى فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه : وبلغنا نخرج النبي ﷺ ونحن باليمن . فذكر الحديث وفيه - ودخلت أسماء بنت عيسى وهي بمن قدم معنا على حفصة ، وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر إلى النجاشي ، الحديث . ثم ذكر قصة الوليد بن عقبة التي مضت في مناقب عثمان ، وتقدم شرحها مستوفى بتامه ، وفيه قوله هنا : أن تكلم خالك ، والغرض منها قول عثمان : وهاجرت المهجرتين الأوليين ، كما قلت ود الأوليين ، بضم الهمزة وتحتاينيتين ثلثية أولى ، وهو على طريق التعليل بالنسبة إلى هجرة الحبشة فإنها كانت أولى وثانية ، وأما إلى المدينة فلم تكن إلا واحدة ، ويحتمل أن تكون الأولية بالنسبة إلى أعيان من هاجر فاتهم هاجروا متفرقين فتعدد بالنسبة إليهم ، فمن أول من هاجر عثمان . **قوله** ( وقال يونس ) هو ابن يزيد ( وابن أخى

الزهري ( هو محمد بن عبد الله بن مسلم ( عن الزهري ) بالاسناد المذكور . وطريق يونس وصلها المؤلف في مناقب عثمان ، وأما طريق ابن أخي الزهري فوصلها قاسم بن أصبغ في مصنفه ومن طريقه ابن عبد البر في تمهيده وهو باللفظ الذي علقه المصنف ، وهذا التعليق عن هذين وكذا الذي بعده من التفسير في رواية المستمل وحده . **قوله** ( قال أبو عبد الله بلاء من ربكم الخ ) وقع في رواية المستمل وحده أيضا ، وأورده هنا لقوله قد ابتلاك الله ، والمراد به الاختيار ، ولهذا قال هو من بلوته إذا استخرجت ما عنده ، واستشهد بقوله نبأ أي تختبر ، ومبشرك أي معتبركم ، ثم استطرد فقال وأما قوله بلاء من ربكم عظيم أي نعم ، وهو من ابتليته إذا أنعمت عليه ، والأول من ابتليته إذا امتحنته ، وهذا كله كلام أبي عبيدة في المجاز ، فرقه في مواضعه ، وتحرير ذلك أن لفظ البلاء من الاضداد ، يطلق ويراد به النعمة ، ويطلق ويراد به النعمة ، ويطلق أيضا على الاختيار ، ووقع ذلك كله في القرآن كقوله تعالى ( بلاء حسنا ) فهذا من النعمة والعطية ، وقوله ( بلاء عظيم ) فهذا من النعمة ، ويحتمل أن يكون من الاختيار ، وكذلك قوله ( وانبلونكم حتى تعلم الجاهدين منكم ) والابتلاء بلفظ الاعتقال يراد به النعمة والاختيار أيضا . الحديث الثاني حديث عائشة د أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبيشة ، الحديث كانت أم سلمة قد هاجرت في الهجرة الأولى إلى الحبشة مع زوجها أبي سلمة بن عبد الأسد كما تقدم بيانه ، وهاجرت أم حبيبة وهي بنت أبي سفيان في الهجرة الثانية مع زوجها عبيد الله بن جحش فات هناك ، ويقال إنه قد تنصر ، وتزوجها النبي ﷺ بعده ، وقد تقدم شرح الحديث في كتاب الجنائز . الحديث الثالث حديث أم خالد بنت خالد وهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وكان أبوها ممن هاجر في الهجرة الثانية إلى الحبشة ، وولدت له هناك فسماها أمة وكنائها أم خالد ، وأما أمية بالتصغير ويقال هيمنة بالهاء بدل الهمة بنت خلف الخزاعية . **قوله** ( حدثنا إسحق بن سعيد السعدي ) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، وجد أبيه سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص الأصغر هو ابن هم أم خالد المذكورة ، وسيأتي شرح الحديث في كتاب اللباس أن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، وسليمان بن الإسناد هو الأعشى . **قوله** ( قلنا رجعتنا من عند النجاشي ) قد قدمت من عند أحمد حديث ابن مسعود أنه كان ممن هاجر إلى الحبشة في الهجرة الثانية ، وتقدم شرح حديث الباب مستوفى في آخر الصلاة ، وبينت هناك أن رجوع ابن مسعود من الحبشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبشة أن النبي ﷺ هاجر إلى المدينة ، فوصل منهم إلى مكة أكثر من ثلاثين رجلا ، وكان وصول ابن مسعود إلى المدينة والنبي ﷺ يتجهز إلى بدر ، وظهر بما تقدم من أسماء أهل الهجرة الأولى إلى الحبشة وهم من زعم أن ابن مسعود كان منهم وإنما كان من أهل الهجرة الثانية . الحديث الخامس حديث أبي موسى وهو الأشعري قال د بلغنا نخرج النبي ﷺ ، أي مبشره . **قوله** ( ونحن باليمن ) أي من بلاد قومهم . **قوله** ( فركبنا سفينة أي لنصل فيها إلى مكة . **قوله** ( فاقفنا سفينتنا إلى النجاشي ) كان الريح هاجت عليهم فامسكوا أمرهم حتى أروصلتهم بلاد الحبشة . **قوله** في آخر الحديث ( فقال النبي ﷺ : لكم أتم أهل السفينة هجرتان ) سيأتي هذا الحديث في غزوة خيبر مطولا ، وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة إنما هي من حديث أسماء بنت عميس كما أشرت إليه في أول الباب والله أعلم . ( تكلمة ) : أرض الحبشة بالجانب الغربي من بلاد اليمن ومسافتها طويلة جدا ، وهم أجناس ، وجميع فرق السودان يعطون الطاعة للملك الحبشة ، وكان في القديم يلقب بالنجاشي ، وأما اليوم فيقال له الحظي بفتح الميم وكسر الطاء الميملة الخفيفة به .

تحتانية خفيفة ، ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام ، قال ابن دريد : جمع الحبش أحبوش بضم أوله ، وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس ، وقد قالوا أيضا حبشان وقالوا أحبش ، وأصل التحبش التجميع ، والله أعلم

### ٣٨ - باب موت النجاشي

٣٨٧٧ - **حدثنا أبو الربيع** حدثنا **ابن عيينة** عن **ابن جريج** عن **عطاء** عن **جابر** رضى الله عنه **قال** **لنبي** ﷺ **حين مات النجاشي** : مات اليوم رجل صالح ، فقوموا فصلوا على أخيكم أضمة «

٣٨٧٨ - **حدثنا عبد الأعلى** بن **حماد** حدثنا **يزيد بن زريع** حدثنا **سميد** حدثنا **قتادة** أن **عطاء** حدثهم عن **جابر بن عبد الله الأنصاري** رضى الله عنهما أن **نبي الله ﷺ** صلى على النجاشي ، فسمعنا وراءه ، فسكت في الصف الثاني أو الثالث «

٣٨٧٩ - **حدثني** **مهد الله بن أبي شيبه** حدثنا **يزيد بن هارون** عن **سليم بن حيان** حدثنا **سعيد بن عيينة** عن **جابر بن عبد الله** رضى الله عنهما « أن **النبي ﷺ** صلى على أضمة النجاشي فسكبر عليه أربعا «  
تابعه **عبد الصمد**

٣٨٨٠ - **حدثنا** **زهير بن حرب** حدثنا **يعقوب بن إبراهيم** حدثنا **أبي عن صالح** عن **ابن شهاب** **قال** حدثني **أبو سلمة بن عبد الرحمن** و**ابن المسيب** أن **أبا هريرة** رضى الله عنه أخبرهما « أن **رسول الله ﷺ** نعى لم النجاشي صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه ، وقال : استغفروا لأخيك ،

٣٨٨١ - وعن **صالح** عن **ابن شهاب** **قال** حدثني **سعيد بن المسيب** أن **أبا هريرة** رضى الله عنه أخبرهم « أن **رسول الله ﷺ** صف بهم في المصلى فصلى عليه وكبر أربعا «

( باب موت النجاشي ) تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في الجنائز ، وأن النجاشي لقب من ملك الحبشة ، وأفاد ابن التين أنه يسكون الياء يعني أنها أصلية لا باء النسب ، وحكى غيره تشديدها أيضا ، وحكى ابن دحية كسر نونه . وذكر موته هنا استطراداً لكون المسلمين هاجروا إليه ، وإنما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر ، وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في « دلائل النبوة » وقد استشكل كونه لم يترجم بإسلامه وهذا موضعه وترجم بموته ، وإنما مات بعد ذلك بزمان طويل ، والجواب أنه لما لم يثبت عنده القصة الواردة في صفة إسلامه وثبت عنده الحديث الدال على إسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليستفاد من الصلاة عليه أنه كان قد أسلم . **قوله** ( فصلوا على أخيكم أضمة ) بمهملتين وزن أربعة ، تقدم ضبطه في كتاب الجنائز وبيان الاختلاف فيه وأنه قيل فيه بالخاء المعجمة . **قوله** في الرواية الثانية ( حدثنا سعيد ) هو ابن أبي عروبة . **قوله** في الرواية الثالثة ( عن سليم ) هو بفتح أوله . **قوله** ( تابعه عبد الصمد ) هو ابن عبد الوارث أي أن عبد الصمد تابع يزيد بن هارون في روايته

إياه عن سليم بن حبان ، وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجنائز . قوله في حديث أبي هريرة ( عن صالح ) هو ابن كيسان . قوله ( وعن صالح عن ابن شهاب ) هو معطوف على الاستناد الموصول . قوله ( حدثني سعيد ) هو ابن المسيب ، ووقع في رواية الكشميضي وحده ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في إسناده الحديث ، وقد تقدم السلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنائز

### ٣٩ - باب تقاسم المشركين على النبي ﷺ

٣٨٨٢ - **حَرْش** عبدُ العزيز بن عبد الله قال حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَرَادَ حَنْبَلًا : مَزَلْنَا غَدًا - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - بِحَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ »

**قوله** ( باب تقاسم المشركين على النبي ﷺ ) كان ذلك أول يوم من الحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جمعًا ومن معه ، فقدموا والنبي ﷺ يبعير وذلك في صفر منها ، فلعله مات بعد أن جهزهم ، وفي الدلائل البيهقي أنه مات قبل الفتح وهو أشبه ، قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي : لما رأت قريش أن الصحابة قد نزلوا أرضًا أصابوا بها أمانًا وأن غر أسلم وأن الإسلام فشا في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا رسول الله ﷺ ، فبلغ ذلك أبا طالب فجمع بني هاشم وبني المطلب فأدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم ومنعوه بمن أراد قتله ، فأجابوه إلى ذلك حتى كفارهم فعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية ، فلما رأت قريش ذلك أجمعوا أن يكتبوا بينهم وبين بني هاشم والمطلب كتابًا أن لا يعاملوه ولا يناكحهم حتى يسلبوا إليهم رسول الله ﷺ ، ففعلوا ذلك ، وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة ، وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ابن قصي فشلت أصابعه ، ويقال إن الذي كتبها النضر بن الحارث ، وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدري ، قال ابن إسحق : فاتحازت بنو هاشم وبني المطلب إلى أبي طالب فكانوا معه كلهم إلا أبا لب فكان مع قريش ، وقيل كان ابتداء حصرهم في الحرم سنة سبع من المبعث ، قال ابن إسحق : فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثًا ، وجزم موسى بن عقبة بأنها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتيهم شيء من الاقوات إلا خفية ، حتى كانوا يؤذون من اطعموا على أنه أرسل إلى بعض أقاربه شيئا من الصلوات ، إلى أن قام في نقض الصحيفة نفر من أشدهم في ذلك صنيعا هشام بن عمرو بن الحارث العامري ، وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده ، فكان يصلهم وهم في الشعب ، ثم مشى إلى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب فكلمه في ذلك فوافقه ، ومشيا جميعا إلى الطعم بن عدى وإلى زمة بن الأسود فاجتمعوا على ذلك ، فلما جلسوا بالحجر تكلموا في ذلك وأنكروه وتواطؤوا عليه فقال أبو جهل هذا أمر قضي بلبل . وفي آخر الأمر أخرجوا الصحيفة فزقوها وأبطلوا حكمها . وذكر ابن هشام أنهم وجدوا الأرض قد أكلت جميع ما فيها إلا اسم الله تعالى . وأما ابن إسحق وموسى بن عقبة وهروء فذكروا عكس ذلك أن الأرض لم تدع اسمًا لله تعالى إلا أكلته ، وبقي ما فيها من الظلم والتعطية ، فأنه أعلم . وذكر الواقدي أن خروجهم من الشعب كان في سنة عشر من المبعث ، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات أبو

طالب بعد أن خرجوا بقليل . قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد ، فقلت قريش من رسول الله ﷺ ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب . ولما لم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفى بإيراد حديث أبي هريرة لأن فيه دلالة على أصل القصة ، لأن الذي أورده أهل المغازي من ذلك كالمشرح لقوله في الحديث « تقاسموا على الكفر » . قوله (قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيناً منزلاً غداً إن شاء الله تعالى يخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا أورده مختصراً ، وقد تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الإسناد بلفظ « قال حين أراد قدوم مكة ، وهذا لا يعارض ما في الباب ، لأنه يحمل على أنه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح » ، وفي ذلك القدوم غزا حنيناً ، ولكن تقدم أيضاً من طريق شعيب عن الزهري بلفظ « قال رسول الله ﷺ من الغد يوم النحر وهو يعني : نحن نازلون غداً الحديث ، وهذا ظاهر في أنه قاله في حجة الوداع فيحمل قوله في رواية الأوزاعي « حين أراد قدوم مكة » ، أي صادراً من أيها الطوائف الوداع ، ويحتمل التعدد ، وسيأتي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

#### ٤٠ - باب قصة أبي طالب

٣٨٨٣ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا عبد الملك حدثنا عبد الله بن الحارث حدثنا العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه « قال النبي ﷺ : ما أغنيت عن عمك ، فانه كان يحومطك ويفضبك لك ، قال : هو في صحن من نار ، ولولا أنا لسكان في الدرك الأسفل من النار »

[ الحديث ٢٨٨٣ - طرفه في : ٦٢٠٨ ، ٦٥٧٢ ]

٢٨٨٤ - **حديث** محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه « أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي ﷺ . وعنده أبو جهل - فقال : أي عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، ترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به : على ملة عبد المطلب . فقال النبي ﷺ : لا تستغفرن لك ، ما لم أنه عنه . فنزلت « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرابة من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » [ ١١٣ التوبة ] ، ونزلت « إنك لا تهدي من أحببت » [ ٥٦ القصص ]

٢٨٨٥ - **حديث** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني ابن الماد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « انه سمع النبي ﷺ - وذكر عنه عمه فقال : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجمل في صحن من النار يبلغ كبيه فيل منه دماغه »

[ الحديث ٢٨٨٥ - طرفه في : ٦٥٦٤ ]

قوله (باب قصة أبي طالب) واسمه عند الجميع عبد مناف ، وشذ من قال عمران ، بل هو قول باطل فقله ابن

تيمية في كتاب الرد على الرافضى أن بعض الروافض زعم أن قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران) أن آل عمران هم آل أبي طالب وأن اسم أبي طالب عمران واشتهر بكنيته . وكان شقيق عبد الله والد رسول الله ﷺ ، ولذلك أوصى به عبد المطلب عند موته اليه فكفله إلى أبي بكر ، واستمر على نصره بعد أن بعث الى أن مات أبو طالب ، وقد ذكرنا أنه مات بعد خروجهم من الشعب ، وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث ، وكان يئب عن النبي ﷺ ويرد عنه كل من يؤذيه ، وهو مقيم مع ذلك على دين قومه . وقد تقدم قريبا حديث ابن مسعود وأما رسول الله ﷺ فتمه الله بعمه ، وأخباره في حياته والذب عنه معروفة مشهورة ، وبما اشتهر من شعره في ذلك قوله :

واقه لن يصلوا اليك بمجمهم حتى أوسد في التراب دفيناً  
وقوله : كذبتم وبيت الله نبذى عمداً ولما تقاتل حوله وتناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء ، وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول ، **قوله** ( عن يحيى ) هو ابن سعيد القطان ، وسفيان هو الثوري ، وعبد الملك هو ابن عمير ، وعبد الله بن الحارث هو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، والعباس عم جده . **قوله** ( ما أغضبني عن عمك ) يعني أبا طالب . **قوله** ( كان يحوطك ) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهى المראה ، وفيه تليح الى ما ذكره ابن إسحق قال دهم إن خديجة وأبا طالب هلكا في عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين ، وكانت خديجة له ويرة صدق على الاسلام يسكن اليها ، وكان أبو طالب له عضداً وناصراً على قومه ، فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ من الأذى ما لم تطمع به في حياة أبي طالب ، حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فنثر على رأسه تراباً : لخدثني هشام بن عروة عن أبيه قال : فدخل رسول الله ﷺ بيته يقول مانا لثقي قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب ، . **قوله** ( وينضب لك ) يشير إلى ما كان يرد به عنه من قول وفعل . **قوله** ( هو في ضحضاح ) بمجمتين ومهملتين هو استعارة ، فان الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب ، ويقال أيضاً قرب من الماء وهو ضد الغمرة ، والمعنى أنه خفف عنه العذاب . وقد ذكر في حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه دجمل في ضحضاح يبلغ كعبيه يغلق منه دماغه ، . ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم د ان أهون أهل النار عذاباً أبو طالب له نعلان يغلق منهما دماغه ، ولأحمد من حديث أبي هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب ، وللزارق من حديث جابر د قيل للنبي ﷺ هل نفعتم أبا طالب ؟ قال : أخرجه من النار إلى ضحضاح منها ، وسيأتي في أواخر الرقاق من حديث النعمان بن بشير نحوه وفي آخره د كما يغلق الرجل بالقمقم ، والرجل بكسر الميم وفتح الجيم الإثناء الذي يغلق فيه الماء وغيره ، والققمقم بضم القافين وسكون الميم الأولى معروف وهو الذي يسخن فيه الماء . قال ابن الأثير : كذا وقع د كما يغلق الرجل بالقمقم ، وفيه نظر . ووقع في نسخة د كما يغلق الرجل والقمقم ، وهذا أوضح إن ساعدته الرواية ، انتهى . ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع ، وقيل الققمقم هو البسر كانوا يفعلونه على أثار استعجالاً لنضجه فإن ثبت هذا زال الإشكال . ( تليه ) : في سؤال العباس عن حال أبي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن إسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم د ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي ﷺ أن يقول لا إله إلا الله فآبى ، قال فنظر العباس اليه وهو يحرك شفتيه فأصغى اليه فقال :

يا ابن أخى ، والله لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها ، وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحا لمعارضه هذا الحديث الذى هو أصح منه فضلا عن أنه لا يصح . وروى أبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث علي قال : لما مات أبو طالب قلت : يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات ، قال : اذهب فواره . قلت : إنه مات مشركا ، فقال : اذهب فواره ، الحديث . ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرضى أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ولا يثبت من ذلك شيء ، وباقه التوفيق . وقد لخصت ذلك فى ترجمة أبى طالب من كتاب الإصابة . الحديث الثانى : **قوله** ( حدثنا محمود ) هو ابن غيلان . **قوله** ( عن أبيه ) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاى أى ابن أبى وهب الخزومى . **قوله** ( ان أبا طالب لما حضرته الوفاة ) أى قبل أن يدخل فى الغرغرة . **قوله** ( أحاج ) بقصد يد الجهم وأصله أحاجج ، وقد تقدم فى أواخر الجناز بلفظ : أشهد لك بها عند الله ، وكما أنه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أبى طالب من الشهادة فى تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لوقوعه عند الموت أو أسكنه لم يتمكن من سائر الأعمال كالصلاة وغيرها ، فلذلك ذكر له الحاجة . وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذ لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي ﷺ ، فطيب قلبه بأن يشهد له بها فينفعه . وفى رواية أبى حازم عن أبى هريرة عند أحمد و قال أبو طالب : لولا أن تميزن قريش يقولون ماحله عليه إلا جزع الموت لأفرت بها عينك ، وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس نحوه . **قوله** ( وعبد الله بن أبى أمية ) أى ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وهو أخو أم سلمة التى تزوجها النبي ﷺ بعد ذلك ، وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد فى تلك السنة فى غزاة حنين . **قوله** ( عل ملة عبد المطلب ) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو . وثبت كذلك فى طريق أخرى . **قوله** ( فنزلت : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . ونزلت : إنك لاتهدى من أحببت ) أما نزول هذه الآية الثانية فواضح فى قصة أبى طالب ، وأما نزول التى قبلها ففيه نظر ، ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبى طالب بمدة ، وهى عامة فى حقه وفى حق غيره ، ويوضح ذلك ماسيانى فى التفسير بلفظ : فأنزل الله بعد ذلك ( ما كان للنبي والذين آمنوا ) الآية . وارتل فى أبى طالب ( إنك لاتهدى من أحببت ) ولأحد من طريق أبى حازم عن أبى هريرة فى قصة أبى طالب : قال فأنزل الله ( إنك لاتهدى من أحببت ) وهذا كله ظاهر فى أنه مات على غير الاسلام . ويضعف ما ذكره السهلبى أنه رأى فى بعض كتب المسعودى <sup>(١)</sup> أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض ما فى الصحيح . الحديث الثالث ، **قوله** ( حدثني ابن الهاد ) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ، وهو المراد بقوله فى الرواية الثانية : عن يزيد هذا ، أى الاسناد والمثنى إلا مانبه عليه . **قوله** ( عن عبد الله بن خباب ) أى المدنى الأنصارى مولاهم ، وكان من نفقات المدنيين ، ولم أر له رواية عن غير أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، وروى عنه جماعة من التابعين من أقرانه ومن بعده . **قوله** ( وذكر عنده عمه ) زاد فى رواية أخرى عن ابن الهاد الآتية فى الرقاق : وأبو طالب ، ويؤخذ من الحديث الأول أن الذاكر هو العباس بن عبد المطلب لأنه الذى سأل عن ذلك . **قوله** ( يبلغ كعبه ) قال السهلبى : الحكمة فيه أن أبا طالب كان تابعا لرسول الله ﷺ بحملته ، إلا أنه استمر ثابت القدم على دين قومه ، فسلط العذاب على قدميه خاصة لثبتيته لإياهما على دين قومه ، كذا قال ، ولا يخلو عن نظر .

قوله (يغلى منه دماغه) وفي الرواية التي تليها د يغلى منه دماغه ، قال الداودي : المراد أم رأسه ، وأطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويحاوره . ووقع في رواية ابن إسحق د يغلى منه دماغه حتى يسيل على قدمه ، وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته ، وأن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت ، حتى يصل إلى المأينة فلا يقبل ، لقوله تعالى (فلم يلك بئفهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) ، وأن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب لأن الإسلام يجب ما قبله ، وأن عذاب الكفار متفاوت ، والنفع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي ﷺ . وإنما عرض النبي ﷺ عليه أن يقول لا إله إلا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة ، ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن لا يقر بتوحيد الله ، ولهذا قال في الآيات النونية :

ودعوتني وعلت أنك صادق ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

فاتقصر على أمره له بقول لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة . (تمكلة) : من عجائب الاتفاق أن الذين أدرهم الإسلام من أعمام النبي ﷺ أربعة : لم يسلم منهم اثنان . وأسلم اثنان . وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين ، وهما أبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب واسمه عبد العزى ، بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس

#### ٤١ - باب حديث الإسراء ، وقول الله تعالى

(سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى)

٢٨٨٦ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن «سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : لا كذبني قریش قت في الحِجر فحلى الله لي بيت المقدس ، فطلقت أخبرهم عن آياته ، وأنا أنظر إليه »

[الحديث ٢٨٨٦ - طرئه في ٤٧١٠]

قوله (حديث الاسراء ، وقول الله تعالى : سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سيأتي البحث في لفظ (أسرى) في تفسير سورة سبحان إن شاء الله تعالى . قال ابن دحية : جنح البخاري إلى أن ليلة الاسراء كانت غير ليلة الميراج ، لأنه أفرد اسكل منهما ترجمة . قلت : ولا دلالة في ذلك على التغاير عنده ، بل كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما ، وذلك أنه ترجم «باب كيف فرضت الصلاة ليلة الإسراء ، والصلاة إنما فرضت في الميراج ، فدل على اتحادهما عنده ، وإنما أفرد كلا منهما بترجمة لأن كلا منهما يشتمل على قصة مفردة وإن كانا وقعا معا ، وقد روى كعب الأحبار أن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس ، فأخذ منه بعض العلماء أن الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا من غير تعويج ، وفيه نظر ، لورود أن



في كل سماء بيتا معمورا ، وأن الذي في السماء الدنيا حيال الكعبة ، وكان المناسب أن يصعد من مكة ليصل الى البيت المعمور بغير تمويه ، لأنه صعد من سماء الى سماء الى البيت المعمور ، وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضعيفة فقليل الحكمة في ذلك أن يجمع عليه السلام في تلك الليلة بين رؤية القبلتين ، أو لأن بيت المقدس كان هجرة غالب الانبياء قبله لحصل له الرحيل اليه في الليلة ليجمع بين أشد الفضائل ، أو لانه محل الحشر وغالب ما اتفق له في تلك الليلة يناسب الأحوال الأخرية ، فكان المعراج منه أليق بذلك ، أو للتفاؤل بحصول أنواع التقديس له حسا ومعنى ، أو ليجتمع بالانبياء جملة كما سيأتي بيانه ، وسيأتي مناسبة أخرى للشيخ ابن أبي جرة قريبا ، والعلم عند الله . وقد اختلف السلف بحسب اختلاف الأخبار الواردة : فذهب إلى أن الإسراء والمعراج وقعا في ليلة واحدة في البقعة بحسب الذي عليه السلام وروحه بعد المبعث ، وإلى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الأخبار الصحيحة ، ولا ينبغي العدول عن ذلك إذ ليس في العقل ما يجعله حتى يحتاج الى تأويل ، نعم جاء في بعض الأخبار ما يخالف بعض ذلك ، فخرج لأجل ذلك بعض أهل العلم منهم إلى أن ذلك كله وقع مرتين مرة في المنام وتوطئة وتمهيدا ، ومرة ثانية في البقعة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجىء الملك بالوحى ، فقد قدمت في أول الكتاب ما ذكره ابن مسرة التابعي الكبير وغيره أن ذلك وقع في المنام ، وأنهم جمعوا بينه وبين حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين ، وإلى هذا ذهب المهلب شارح البخارى وحكاة عن طائفة وأبو نصر بن الفشيري ومن قبلهم أبو سعيد في « شرف المصطفى » قال : كان للنبي عليه السلام معارج ، منها ما كان في البقعة ومنها ما كان في المنام ، وحكاة السهيلي عن ابن العربي واختاره ، وجوز بعض قائل ذلك أن تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لأجل قول شريك في روايته عن أنس « وذلك قبل أن يوحى اليه » وقد قدمت في آخر صفة النبي عليه السلام بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج معه إلى هذا التأويل ، ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك ، وبينان ما خلفه فيه غيره من الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى . وقال بعض المتأخرين : كانت قصة الاسراء في ليلة المعراج في ليلة ، متمسكا بما ورد في حديث أنس من رواية شريك من ترك ذكر الاسراء ، وكذلك في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ، ولكن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو محمول على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما سنبينه . وذهب بعضهم إلى أن الإسراء كان في البقعة والمعراج كان في المنام ، أو أن الاختلاف في كونه بقعة أو مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء ، ولذلك لما أخبر به قريشا كذبوه في الإسراء واستبدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج ، وأيضا فإن الله سبحانه وتعالى قال ﴿ سبحان الذي أسمى بعبد له ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ﴾ فلو وقع المعراج في البقعة لكان ذلك أبلغ في الذكر ، فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه أعجب وأمره أغرب من الاسراء بكثير دل على أنه كان مناما ، وأما الإسراء فلو كان مناما لما كذبوه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لأحد الناس ، وقيل كان الإسراء مرتين في البقعة فالأول رجع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشا بما وقع ، والثانية أسرى به إلى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته إلى السماء إلى آخر ما وقع ، ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لأن ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين ، وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحججة على صدقه بالمعجزات الباهرة ، لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه ، بخلاف إخباره أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع ،

فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفة به وعلمهم بأنه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعلام صدقة في ذلك بخلاف المعراج ، ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عند مسلم ، ففي أوله دأبت بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس ، فذكر القصة إلى أن قال : ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا ، وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن إسحق : فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج ، فذكر الحديث ، ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي ﷺ حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث ، فهو وإن لم يذكر فيه الإسراء إلى بيت المقدس فقد أشار إليه وصرح به في روايته فهو المصنف . واحتج من زعم أن الإسراء وقع مفردا بما أخرجه البزار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل ، من حديث شدد بن أوس قال : قلنا يا رسول الله كيف أسرى بك ؟ قال : صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بداية ، فذكر الحديث في مجيئه بيت المقدس وما وقع له فيه ، قال : ثم انصرف بي ، فردنا بعير لقريش بمكة فأتاني جبريل بداية ، فذكر الحديث في مجيئه بيت المقدس وما وقع له فيه ، وفي حديث أم هانئ عند ابن إسحق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا ، فان ثبت أن المعراج كان مناما على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين : مرة على انفراده ومرة مضموما إليه المعراج وكلاهما في اليقظة ، والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على انفراده وتوطئة وتهدئة ، ومرة في اليقظة مضموما إلى الاسراء . وأما كونه قبل البعث فلا يثبت ، وبأن تأويل ما وقع في رواية شريك أن شاء الله تعالى . وجنح الإمام أبو شامة إلى وقوع المعراج مرارا ، واستند إلى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه قال : بينا أنا جالس إذ جاء جبريل فوكز بين كتفي ، فقننا إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر ، فعمدت في أحدهما وقعد جبريل في الآخر ، فارتفعت حتى سدت الخافقين ، الحديث وفيه : ففتح لي باب من السماء ، ورأيت النور الأعظم ، وإذا دونه حجاب رفرف الدر والياقوت ، ورجاله لا بأس بهم ، إلا أن الدار قطنى ذكر له علة تقتضى إرساله ، وعلى كل حال فهي قصة أخرى الظاهر أنها وقعت بالمدينة ، ولا بعد في وقوع أمثالها ، وإنما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث إليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في اليقظة لا يتجه ، فيتمين رد بعض الروايات المختلفة إلى بعض أو الترجيح إلا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في المنام وتوطئة ثم وقوعه في اليقظة على وفقه كما قدمته . ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في تفسيره : كان الاسراء في النوم واليقظة ، ووقع بمكة والمدينة . فان كان يريد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق اللف والنثر غير المرتب فيحتمل ويكون الإسراء الذي اتصل به المعراج وفرضت فيه الصلوات في اليقظة بمكة والآخر في المنام بالمدينة ، وينبغي أن يراى فيه أن الاسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية ، وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز ، وفي غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل ، وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الأنبياء ، وحديث ابن عمر في ذلك وغير ذلك ، والله أعلم . قوله ( سبحان ) أصلها للتزيه وتطلق في موضع التعجب ، فعل الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله كذابا ، وعلى الثاني عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله ، ويحتمل أن تكون بمعنى الأمر أى سبحوا الذى أسرى . قوله ( أسرى ) مأخوذ من السرى وهو سير الليل ، تقول أسرى وصرى إذا سار ليلا بمعنى ، هذا قول الأكثر ، وقال الجوني : أسرى سار ليلا ، وسرى سار نهارا ، وقيل أسرى سار من أول الليل ، وسرى سار من آخره وهذا أقرب . والمراد بقوله « أسرى

بعده ، أى جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت كذا أى جعلته يمضى ، وحذف المفعول لدلالة السياق عليه ولأن المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة ، والمراد بقوله دبعده ، محمد عليه الصلاة والسلام انفاثا والضمير لله تعالى والاضافة للتشريف ، وقوله د ليلا ، ظرف الاسراء وهو للتأكيد ، وفائدته رفع ثوم المجاز لأنه قد يطلق على سير النهار أيضا ، ويقال بل هو إشارة إلى أن ذلك وقع فى بعض الليل لا فى جميعه ، والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا سار بعضه ، وسرى ليلة اذا سار جميعها ، ولا يقال أسرى ليلا إلا اذا وقع سيره فى أثناء الليل ، وإذا وقع فى أوله يقال أدلج ومن هذا قوله تعالى فى قصة موسى وبنى اسرائيل ( فأسر بمبداي ليلا ) أى من وسط الليل .

**قوله** ( سمعت جابر بن عبد الله ) كذا فى رواية الزهري عن أبي سلبية وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبي سلبية فقال د عن أبي هريرة ، أخرجه مسلم ، وهو محمول على أن لابي سلبية فيه شيخين لأن فى رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست فى رواية الزهري . **قوله** ( لما كذبني ) فى رواية الكشميني د كذبتني ، بزيادة مشاة وكلاهما جائز ، وقد وقع بيان ذلك فى طرق أخرى : فروى البيهقي فى د الدلائل ، من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلبية قال د ائتن ناس كثير - يعنى عقب الاسراء - لجاء ناس الى أبي بكر فذكروا له فقال : أشهد أنه صادق ، فقالوا : وتصدقه بأنه أتى الشام فى ليلة واحدة ثم رجع الى مكة ؟ قال نعم ، انى أصدقه بأبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء قال فسعى بذلك الصديق ، قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث ، وفى حديث ابن عباس عند أحمد والبراد باسناد حسن قال د قال رسول الله ﷺ : لما كان ليلة أسرى بنى وأصبحت بمكة مر بنى عدو الله أبو جهل فقال : هل كان من شئ ؟ قال رسول الله ﷺ : انى أسرى بنى الليلة الى بيت المقدس ، قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم ، قال فان دعوت قومك أئمتهم بذلك ؟ قال : نعم ، قال : يامعشر بنى كعب بن لؤى . قال فاقضت اليه المجالس حتى جاءوا اليهما فقال : حدث قومك بما حدثتني ، لحديثهم ، قال فن بين مصفق ومن بين واضح يده على رأسه متمجبا ، قالوا وتستطيع أن تئمت لنا المسجد . الحديث . ووقع فى غير هذه الرواية بيان ماراه ليلة الاسراء ، فن ذلك ماوقع عند النساء من رواية يزيد بن أبي مالك عن انس قال د قال رسول الله ﷺ : أتيت بداية فوق الحمار ودون البقل . الحديث وفيه د فركبت ومعى جبريل ، فسرقت فقال : انزل فصل ، ففعلت ، فقال : أتندى ابن صليت ؟ صليت بطيبة واليهما المهاجرة ، يعنى بفتح الجيم ، ووقع فى حديث شداد بن أوس عند البراد والطبراني أنه د أول ما أسرى به مر بأرض ذات نخل ، فقال له جبريل انزل فصل ، فنزل فصل ، فقال : صليت بيبثرب ، ثم قال فى روايته د ثم قال : انزل فصل مثل الأول ، قال : صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال : انزل - فذكر مثله - قال صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى ، وقال فى رواية شداد بعد قوله يشرب د ثم مر بأرض بيسان فقال : انزل فصل ، فقال : صليت بمدين ، وفيه أنه دخل المدينة من بابها الباقى فصل فى المسجد ، وفيه أنه مر فى رجوعه بعير لقريش فسلم عليهم فقال بعضهم : هذا صوت محمد ، وفيه أنه أعلمهم بذلك وأن هيرم تقدم فى يوم كذا ، فقدمت الظهر يقدمهم الجبل الذى وصفه ، وزاد فى رواية يزيد بن أبي مالك د ثم دخلت بيت المقدس ، لجمع لى الانبياء ، فقدمنى جبريل حتى أئمتهم ، وفى رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن انس عند البيهقي فى د الدلائل ، أنه مر بشئ يدعوه متمجبا عن الطريق ، فقال له جبريل : سر ، وأنه مر على عجوز فقال : ما هذا ؟ فقال سر ، وأنه مر بمجاعة فسلوا فقال له جبريل اردد عليهم وفى آخره فقال له : الذى دعاك لإبليس ، والعجوز الدنيا ، والذين سلوا

إبراهيم وموسى وعيسى . وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري أنه «مر بقوم يزعمون ويحصدون ، كلما حصوا عاد كما كان ، قال جبريل : هؤلاء المجاهدون . ومر بقوم ترضخ رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت ، قال : هؤلاء الذين تناقل رؤوسهم عن الصلاة . ومر بقوم على عورتهم رقاق يسرحون كالأنعام ، قال : هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة . ومر بقوم يأكلون لحما نيئا خبيثا ويدعون خافضيجا طيبا قال : هؤلاء الزناة . ومر برجل جمع حزمة حطب لا يستطيع حملها ثم هو يضم اليها غيرها ، قال : هذا الذي عنده الأمانة لا يؤديها وهو يطلب أخرى . ومر بقوم تفرض السننم وشغافهم ، كلما قرضت عادت قال : هؤلاء خطباء الفتنة . ومر بشور عظيم يخرج من ثقب صغير يريد أن يرجع فلا يستطيع ، قال : هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم فيريد أن يردّها فلا يستطيع ، وفي حديث أبي هريرة عند البخاري والحاكم أنه صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك بأدواح الأنبياء فأنشأوا على الله ، وفيه قول إبراهيم «لقد فضلكم محمد ، وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن أنس «ثم بعث له آدم فن دونه فأمرهم تلك الليلة ، أخرجه الطبراني . وعند مسلم من رواية عبد الله بن الفضل عن أبي سبرة عن أبي هريرة رفعه «ثم سالت الصلاة فأمتهن ، وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني في الأوسط «ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا محمدا ، وفيه «ثم مر بقوم بطونهم أمثال البيوت ، كلما نهض أحدهم خر ، وأن جبريل قال له : هم آكلو الربا . وأنه مر بقوم مشافهم كالابل يلتقمون حجرا فيخرج من أسافلهم ، وأن جبريل قال له : هؤلاء آكلو أموال اليتامى . قوله (لجلى الله لى بيت المقدس) قيل معناه كشف الحجب بيقى وبينه حتى رأيته ، ووقع في رواية عبد الله بن الفضل عن أم سبرة عند مسلم المشار إليها «قال فسألونى عن أشياء لم أنبئها ، فكربت كرها لم أكره مثله قط ، فرفع الله لى بيت المقدس أنظر إليه ، ما يسألونى عن شىء إلا أنبئتهم به ، ويحتمل أن يريد أنه حل لى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد ، وفي حديث ابن عباس المذكور «لجىء بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فننعت وأنا أنظر إليه ، وهذا أبلغ فى المعجزة ، ولا استحالة فيه ، فقد أحضر عرش بلقيس فى طرفة عين لسليمان ، وهو يقتضى أنه أزيل من مكانه حتى أحضر إليه ، وما ذاك فى قدرة الله بهزير . ووقع فى حديث أم هانئ عند ابن سعد «نظير لى بيت المقدس ، نطفقت أخبرهم عن آياته ، فإن لم يكن مغيرا من قوله «لجلى» وكان ثابتا احتمل أن يكون المراد أنه مثل قريبا منه ، كما تقدم نظيره فى حديث «أريت الجنة والنار ، وتناول قوله «لجىء بالمسجد ، أى لجىء بمثاله والله أعلم . ووقع فى حديث شداد بن أوس عند البخاري والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول فيه «ثم مررت بعير لقرش - فذكر القصة - ثم أنبئت أصحابي بمكة قبل الصبح ، فأتاني أبو بكر فقال : أين كنت الليلة ؟ فقال : لى أنبئت بيت المقدس ، فقال : لى مسيرة شهر فصفه لى . قال ففتح لى شراك كأتى أنظر إليه لا يسألنى عن شىء إلا أنبأته عنه ، وفى حديث أم هانئ أيضا أنهم «قالوا له كم للمسجد باب ؟ قال : ولم أكن حددتها ، فجعلت أنظر إليه وأعدها بابا بابا ، وفيه عند أبي يعلى أن الذى سأله عن صفة بيت المقدس هو المعلم بن عدى والد جبير بن مطعم ، وفيه من الزيادة «فقال رجل من القوم : هل مررت بابل لنا فى مكان كذا وكذا ؟ قال : نعم والله ، قد وجدتهم قد أضلوا بعيرا لهم فهم فى طلبه ، ومررت بابل بنى فلان انكسرت لهم نافذة حرام ، قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة ، قال : كنت عن عدتها مشغولا ، فقام فأتى الأبل فعدها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريشا فقال : هى كذا وكذا ، وفيها من الرعاة فلان وفلان وفلان كما قال . قال الشيخ أبو محمد بن أبي





قوله تعالى [ ٦٠ الإسراء ] : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ قال : هي رؤيا عين أَرَبَهَا رسول الله ﷺ ليلة أُسْرِى به إلى بيت المقدس . قال : والشجرة للمعونة في القرآن هي شجرة الزقوم »  
[ المحدث ٣٨٨٨ - طرفاه في : ٤٧١٦ ، ٦٦١٣ ]

**قوله ( باب المراج )** كذا الأكثر ، وللسني قصة المراج ، وهو بكسر الميم وحكى عنها من خرج بفتح الراء يخرج بعضهم إذا صعد . وقد اختلفت في وقت المراج ف قيل كان قبل البعث ، وهو شاذ إلا أن حل على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم ، وذهب الأكثر إلى أنه كان بعد المبعث . ثم اختلفوا ف قيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي ، وبالغ ابن حزم فنقل الإجماع فيه ، وهو مردود فإن في ذلك اختلافا كثيرا يزيد على عشرة أقوال ، منها ما حكاه ابن الجوزي أنه كان قبلها بثمانية أشهر ، وقيل بسنة أشهر وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم ، وحكى ابن حزم مقتضى الذي قبله لأنه قال : كان في رجب سنة انتفى عشرة من النبوة ، وقيل بأحد عشر شهرا جزم به إبراهيم الحارثي حيث قال : كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ، ورجعه ابن المنير في شرح السيرة لابن عبد البر ، وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس ، وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وأخرجه من طريقه الطبري والبيهقي ، فقل هذا كل في شوال ، أو في رمضان على الغالب العسكريين منه ومن ربيع الأول وبه جزم الواقدي ، وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن تقيية وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر شهرا ، وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا ، وقيل كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجزم به النووي في الروضة ، وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الأثير ، وحكى عياض وتبمه القرطبي والنووي عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخميس سنين ورجعه عياض ومن تبمه واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ، ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة إما بثلاث أو نحوها وإما بخميس ، ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء . قلت : في جميع ما نقاه من الخلاف نظر ، أما أولا فإن العسكري حكى أنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع ، وعن ابن الأثير أنها ماتت عام الهجرة . وأما ثانيا فإن فرض الصلاة اختلف فيه ف قيل ل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالهنداء وركعتين بالعشي ، وإنما الذي فرض ليلة الإسراء الصلوات الخمس . وأما ثالثا فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جازمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، فالعتمد أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس إن ثبت ذلك ، ومراد عائشة بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أي الخمس ، فيجمع بين القولين بذلك ، ويلزم منه أنها ماتت قبل الإسراء . وأما رابعا ففي سنة موت خديجة اختلاف آخر ، حكى العسكري عن الزهري أنها ماتت لسبع مئة من البعثة ، وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين ، فصرحه العسكري على قول من قال إن المدة بين البعثة والهجرة كانت شهرا . **قوله ( عن أنس )** تقدم في أول بدء الخلق من وجه آخر من قتادة حدثنا أنس . **قوله ( عن مالك بن حصمة )** أي ابن وهب بن عدي بن مالك الأنصاري من بني النجار ، ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ، ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك . **قوله ( حديثه عن ليلة أسرى )** كذا الأكثر ، والكشميني د أسرى به ، وكذا للسني ، وقوله د أسرى به ،

صفة ليلة أي أسرى به فيها . **قوله** ( في الحطيم وربما قال في الحجر ) هو شك من قتادة كما بيته أحمد بن حنبل من صفات من حمام ولفظه دينا أنا نائم في الحطيم ، وربما قال قتادة : في الحجر ، والمراد بالحطيم هنا الحجر ، وأبعد من قال المراد به ما بين الزكن والمقام أو بين زمزم والحجر ، وهو وإن كان مختلفا في الحطيم هو الحجر أم لا كما تقدم قريبا في باب بيان السكبة ، لكن المراد هنا بيان البقعة التي وقع ذلك فيها ، ومعلوم أنها لم تتعدد لأن القصة متحدة لا تجد عجزها ، وقد تقدم في أول هذه الحلق بلفظ دينا أنا عند البيت ، وهو أهم ، ووقع في رواية الزهري عن أنس بن مالك في حديث أم هانئ عند الطبراني أنه بات في بيتها قال دفقته من الليل فقال إن جبريل أتاني ، واجمع بين هذه الأقوال أنه نام في بيت أم هانئ ، وبيتها عند شعب أبي طالب ، ففرج سقف بيته وأضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه - فنزل منه الملك فأخرجه من البيت إلى المسجد فكان به مضطجعا وبه أثر الناس ، ثم أخرجه الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق . وقد وقع في مرسل الحسن بن علي بن إسحق أن جبريل أتاه فأخرجه إلى المسجد فأركبه البراق ، وهو يؤيد هذا الجمع . وقيل الحكمة في نزوله عليه من السقف الإشارة إلى المبالغة في مفاجاته بذلك ، والتنبيه على أن المراد منه أن يعرج به إلى جهة الدار . **قوله** ( مضطجعا ) زاد في بدء الحلق بين التام واليقظان ، وهو محمول على ابتداء الحال ، ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استمر في يقظته ، وأما ما وقع في رواية شريك الآنية في التوحيد في آخر الحديث فلما استيقظت ، فان فلنا بالتعدد فلا إشكال ، وإلا حمل على أن المراد باستيقظت أفتت ، أي أنه أفاق بما كان فيه من شغل البال بمشاهدة المسكوت ورجع إلى العالم الدنيوي . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : لو قال **قوله** إنه كان يقظان لأخبر بالحق ، لأن قلبه في النوم واليقظة سواء ، وعينه أيضا لم يكن النوم تمنك منها ، لكنه تحرى **قوله** الصدق في الإخبار بالواقع ، فيؤخذ منه أنه لا يبدل من حقيقة اللفظ المعين إلا للضرورة . **قوله** ( إذ أتاني آت ) هو جبريل كما تقدم ، ووقع في بدء الحلق بلفظ وذكر بين الرجلين ، وهو مختصر ، وقد أوضحت رواية مسلم من طريق سعيد بن قتادة بلفظ إذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين ، فأنتيت فأتاني في ، وتقدم في أول الصلاة أن المراد بالرجلين حمزة وجعفر وأن النبي **قوله** كان نائما بينهما ، ويستفاد منه ما كان فيه **قوله** من التواضع وحسن الحلق ، وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد ، وثبت من طرق أخرى أنه يشترط أن لا يجتمعا في لحاف واحد . **قوله** ( نقد ) بالقاف والدال الثغيلة ( قال وسمعت يقول فنتق ) القائل قتادة والمقول عنه أنس ، ولأحمد قال قتادة : وربما سمعت أنسا يقول فنتق . **قوله** ( نقلت للجارود ) لم أر من نسب من الرواة ، ولعله ابن أبي سبرة البصري صاحب أنس ، فقد أخرج له أبو داود من روايته عن أنس حديثا غير هذا . **قوله** ( من نفرة ) بضم المثناة وسكون المعجمة ، وهي الموضع المنخفض الذي بين الترفوتين . **قوله** ( إلى شعرته ) بكسر المعجمة أي شعر العانة ، وفي رواية مسلم إلى أسفل بطنه ، وفي بدء الحلق من النحر إلى مراق بطنه ، وتقدم ضبطه في أوائل الصلاة . **قوله** ( من قصة ) بفتح القاف وتقديد المهمة أي رأس صدره ، **قوله** ( إلى شعرته ) ذكر السكراني أنه وقع والى ثلته ، بضم المثناة وتقديد الثون ما بين السرة والعانة ، وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر ليلة الإسراء وقال : إنما كان ذلك وهو صغير في بني سعد ، ولا إنكار في ذلك ، فقد توافدت الروايات به . وثبت شق الصدر أيضا عند المهمة كما أخرجه أبو



نعم في ذلك الدلائل ، ولكل منها حكمة ، فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس ، فأخرج حلقه فقال : هذا حظ الشيطان منك ، وكان هذا في زمن الطفولية فلما على أكل الأحوال من العصمة من الشيطان ، ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في إكرامه إيتياقي ما يوحى إليه بقلب قوى في أكل الأحوال من التطهير ، ثم وقع شق الصدر عند إرادة العروج إلى السماء ليتأهب المناجاة ، ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الفصل لتتبع المبالغة في الإسباغ بمحصل المرة الثالثة كما تقرر في شرعه ﷺ . ويحتمل أن تكون الحكمة في انفراج سقف بيته الإشارة إلى ما سيقع من شق صدره وأنه سيلتزم بغير معالجة يتضرر بها . وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصالحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك ، قال القرطبي في المفهم : لا ياتفت لا نكار الشق ليلية الإسراء لأن روايته ثقات مشاهير ، ثم ذكر نحو ما تقدم . **قوله** ( طلست ) بفتح أوله وبكسره وبثناة وقد تحذف وهو الأكثر وإثباتها لغة طلي ، وأخطأ من أنكرها . **قوله** ( من ذهب ) خص الطلست لكونه أشهر آلات الفصل عرفا ، والذهب لكونه أهل انواع الاواني الحسية وأصفاها ، ولأن فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هنا مناسبات : منها أنه من أواني الجنة ومنها أنه لا تأكله النار ولا الزاب ولا يلحقه الصدأ ، ومنها أنه أثقل الجواهر فناسب نقل الوحى . وقال السبيل وغيره : إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذعاب الرجس عنه ، ولسكونه وقع عند الذهاب إلى ربه ، وإن نظر إلى معناه فلوضاءته وبقائه وصفاته وثلثه ورسوبته ، والوحى ثقيل قال الله تعالى ( إنا سنلقي عليك قولا ثقيلا ) ، ( ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ) ولأنه أعز الأشياء في الدنيا ، والقول هو الكتاب العزيز ، ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة . ولا يكتفى أن يقال إن المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لأنه لو كان قد حرم عليه استعماله لزم أن يستعمله غيره في أمر يتعاقب بينه المكرم . ويمكن أن يقال إن تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا ، وما وقع في تلك القليلة كان الغالب أنه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة . **قوله** ( معلومة ) كذا بالتأنيك ، وتقدم في أول الصلاة البحث فيه . **قوله** ( إيمانا ) زاد في بدء الخلق وحكمة ، وهما بالنصب على التمييز ، قال النووي : معناه أن الطلست كان فيها شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة وهذا المثل يحتمل أن يكون على حقيقته ، وتجسيد المعاني جائز كما جاء أن سورة البقرة تجيء يوم القيامة كأنها ظلة ، والموت في صورة كبش ، وكذلك وزن الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب . وقال البيضاوي : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعاني قد وقع كثيرا ، كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط ، وفائدته كشف المعنوى بالمحسوس . وقال ابن أبي جرة : فيه أن الحكمة ليس بعد الإيمان أجل منها ، ولذلك قرنت معه ، وبؤده قوله تعالى ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ) وأصح ما قيل في الحكمة أنها وضع الشيء في محله ، أو الفهم في كتاب الله ، فعل التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان وقد لا توجد ، وعلى الأول فقد يلازمان لأن الإيمان يدل على الحكمة . **قوله** ( ففصل قلبي ) في رواية مسلم « فاستخرج قلبي ففصل بماء زمزم » وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه ، قال ابن أبي جرة : وإنما لم يفصل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون أصل ما فيها من الجنة ثم استقر في الأرض فأريد بذلك بقاء بركة النبي ﷺ في الأرض . وقال السبيل : لما كانت زمزم هومة جبريل روح القدس لام إسماعيل جد النبي ﷺ ناسب أن يغسل بمائها عند دخول حاضرة القدس ومناجاته . ومن

المناسبات المستعمدة قول بعضهم : إن الطست يناسب ( طس تلك آيات القرآن ) . **قوله** ( ثم حتى ثم أعيد ) زاد في رواية مسلم مكانه ثم حتى إيماناً وحكمة ، وفي رواية شريك ( حتى به صدره وإغاديدته ، بلام وغين معجمة أى عروق حلقه ، وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدعش سامعه فضلاً عن شاهده ، فقد جرت العادة بأن من شق بطنه وأخرج قلبه يموت لا محالة ، ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضرراً ولا وجماً فضلاً عن غير ذلك . قال ابن أبي حمزة : الحكمة في شق قلبه - مع القمرة على أن يمتلئ قلبه إيماناً وحكمة بغير شق - الزيادة في قوة اليقين ، لأنه أعطى برؤية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية ، فلذلك كان أشجع الناس وأعلام حالاً ومقالاً ، ولذلك وصف بقوله تعالى ( ما زاغ البصر وما طغى ) واختلاف هل كان شق صدره وغسله مختصاً به أو وقع لغيره من الأنبياء ؟ وقد وقع عند الطبراني في قصة تابوت بنى إسرائيل أنه كان فيه الطست التي يغسل فيها نفوس الأنبياء ، وهذا مشعر بالمشاركة ، وسيأتى تظهير هذا البحث في ركوب البراق . **قوله** ( ثم أتيت بدابة ) قيل الحكمة في الاسراء به راجعاً مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأنيساً له بالعادة في مقام خرق العادة ، لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يبعث إليه بما يركبه . **قوله** ( دون البغل وفوق الحمار أبيض ) كذا ذكر باعتبار كونه مركوباً أو بالنظر للفظ البراق ، والحكمة لسكونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف ، أو لإظهار المعجزة بوقوع الإسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة . **قوله** ( فقال له الجارود : هو البراق يا أبا حمزة ؟ قال أنس : نعم ) هذا يوضح أن الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الحمار البراق ، أى هو البراق وقع بالمعنى لأن أنساً لم يتلفظ بلفظ البراق في رواية قتادة . **قوله** ( يضع خطوه ) بفتح المعجمة أوله المرة الواحدة ، وبضمها الفعلة . **قوله** ( عند أنسى طرفه ) يسكون الزاء وبالفاء أى نظره ، أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره . وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى واليزار ، إذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه ، وإذا هبط ارتفعت يده ، وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد له جناحان ، ولم أرهما لغيره ، وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق ، لها خد كخد الإنسان وعرف كالفرس وقوائم كالإبل وأظلاف وذنب كالبر ، وكان صدره بأفونة حمراء ، قيل ويؤخذ من ترك تسمية سحر البراق طيراً أن الله إذا أكرم عبداً بتسهيل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر ويجرى عليه أحكامه . والبراق بضم الموحدة وتخفيف الزاء مشتق من البريق ، فقد جله في لونه أنه أبيض ، أو من البرق لأنه وصفه بسرعة السير ، أو من قولهم شاة برقاً ، إذا كان خلال صوفها الأبيض طائفت سود ، ولا بناء فيه وصفه في الحديث بأن البراق أبيض لأن البرق من الغم معدودة في البيضاء انتهى ويحتمل أن لا يكون مشتقاً ، قال ابن أبي حمزة : خص البراق بذلك إشارة إلى الاختصاص به لأنه لم ينقل أن أحداً ملكه ، بخلاف غير جنسه من الدواب . قال : والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق ، ولكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه لأنه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش ، والراكب أهم من الماشي . **قوله** ( حملت عليه ) في رواية لابن مسعود في شرف المصطفى ، فكان الذي أمسك بركابه جبريل ، وبزماء البراق ميكائيل ، وفي رواية معمر عن قتادة عن أنس ، أن رسول الله ﷺ ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجاً ملجأ فاستصحب عليه ، فقال له جبريل : ما حملك على هذا ؟ فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه ، قال فادفني عرفاً ، أخرجه الترمذي

وقال : حسن غريب ، وصححه ابن حبان . وذكر ابن إسحق عن قتادة ، أنه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال : أما تستحي ، ؟ فذكر نحوه مرسلًا لم يذكر أنسا . وفي رواية وثيمة عن ابن إسحق ، فارتعدت حتى لصقت بالأرض فاستويت عليها ، وللنسائي وابن مردويه من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولًا وزاد : وكانت تسخر للأنبياء قبله ، ونحوه في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق ، وفيه دلالة على أن البراق كان معداً لركوب الأنبياء . خلافاً لمن نفي ذلك كابن دحية وأول قول جبريل : فاركبك أكرم على الله منه ، أي ماركبك أحد قط فسكيف يركبك أكرم منه ، وقد جزم السهيلي أن البراق إنما استصعب عليه لبعده عهده بركوب الأنبياء قبله ، قال النووي قال الزبيدي في مختصر العيني ، وتبعه صاحب التحرير : كان الأنبياء يركبون البراق ، قال وهذا يحتاج إلى نقل صحيح . قلت : قد ذكرت النقل بذلك ، ويؤيده ظاهر قوله ، وفربطته بالحلقة التي تربطها الأنبياء ، ووقع في المبتدأ ابن إسحق ، من رواية وثيمة في ذكر الإسراء ، فاستصعبت البراق ، وكانت الأنبياء تركبها قبل وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة ، وفي مغازي ابن عائد ، من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال : البراق هي الدابة التي كان يزور إبراهيم عليها اسماعيل ، وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه : أن جبريل أتى النبي ﷺ بالبراق لخلعه بين يديه ، وعند أبي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه : أتيت بالبراق فركبت خلف جبريل ، وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي ، فما زابلا ظهر البراق ، وفي كتاب مكة ، للفياكسي والازرق : أن إبراهيم كان يحج على البراق ، وفي أوائل الروض للسبيل : أن إبراهيم حمل هاجر على البراق لما سار إلى مكة بها وبولدها ، فهذه آثار يشد بعضها بعضاً . وجاءت آثار أخرى تشهد لذلك لم أر إلاطالة بإيرادها . ومن الأخبار الرواية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل وأورده القرطبي في التذكرة ، ومن قبله الثعلبي من طريق ابن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : الموت والحياة جسمان غالوت كبش لا يجد ربحه شيء إلا مات ، والحياة فرس يلقاه أنثى ، وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجد ربحها شيء إلا حي . ومنها أن البراق لما عاتبه جبريل قال له معتذراً : أنه مس الصغراء اليوم ، وإن الصغراء صتم من ذهب كان عند الكعبة ، وأن النبي ﷺ مر به فقال : تباً لمن يعبدك من دون الله ، وأنه ﷺ نهى زيد بن حارثة أن يمسه بعد ذلك وكسره يوم فتح مكة . قال ابن المنير : إنما استصعب البراق تها وزهوا بركوب النبي ﷺ عليه ، وأراد جبريل استنطاقه فلذلك خجل وارتض عرقاً من ذلك . وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له : أثبت قائماً عليك نبي وصديق وشهيد ، فانها هزة الطرب لاهزة الغضب . ووقع في حديث حذيفة عند أحمد قال : أتى رسول الله ﷺ بالبراق فلم يركب ظهره هو وجبريل حتى انتهيا إلى بيت المقدس ، فهذا لم يسنده حذيفة عن النبي ﷺ ، فيحتمل أنه قال عن اجتهاد ، ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمرافقته في السير لا في الركوب ، قال ابن دحية وغيره : معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل ، قال وإنما جزمنا بذلك لأن قصة المعراج كانت كرامة للنبي ﷺ فلا مدخل لغيره فيها . قلت : ويرد التأويل المذكور أن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق وديفاً له ، وفي رواية الحارث في مسنده أني بالبراق فركب خلف جبريل فسار بهما ، فهذا صريح في ركوبه معه فأثبته أعلم . وأيضاً فإن ظاهره أن المعراج وقع للنبي ﷺ على ظهر البراق إلى أن صعد السموات كلها ووصل إلى ما وصل ورجع وهو على حاله ، وفيه نظراً سأذكره ، ولعل حذيفة إنما أشار إلى ما وقع في ليلة الإسراء المجردة التي لم يقع فيها معراج

على ما تقدم من تقرير وقوع الإسراء مرتين . **قوله** ( فانطلق بنى جبريل ) في رواية بدء الخلق ، فانطلقت مع جبريل ، ولا مغايرة بينهما ، بخلاف ما نحا إليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تدل على ما احتاج إلى جبريل في العروج ، بل كانا معاً بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول ، وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة ثم أخذ يبدى فرجى ، والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليلاً فيما قصد له ، فلذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك . **قوله** ( حتى أتى السماء الدنيا ) ظاهره أنه استمر على البراق حتى هرج إلى السماء ، وهو مقتضى كلام ابن أبي حمزة المذكور قريباً ، وتمسك به أئمتنا من زعم أن الممرح كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس ، فاما العروج ففي غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى الممرح ، وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق والبيهقي في الدلائل ، ولفظه : فاذا أنا بداية كالبقل مضطرب الأذنين يقال له البراق ، وكانت الأنبياء تركبه قبل ، فركبته ، فذكر الحديث قال : ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ، ثم أتيت بالممرح ، وفي رواية ابن إسحق وسمعت رسول الله ﷺ يقول : لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالممرح فلم أر قط شيئاً كان أحسن منه ، وهو الذي يجد إليه الميت حينه إذا حضر ، فأصعدنى صاحبه فيه حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء ، الحديث . وفي رواية كعب : فوضعت له مراقبة من فضة ومراقبة من ذهب حتى هرج هو وجبريل ، وفي رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى أنه : أتى بالممرح من جنة الفردوس وأنه متضد بالزواو وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة ، وأما المحتج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التخصيص في ذلك الإسراء من الراوى ، وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال : أتيت بالبراق - فوضعه قال - فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من - فذكر القصة قال - ثم ، عرج بنى إلى السماء ، وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد ، وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة ، وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة ، أنكره حذيفة ، فروى أحمد والترمذى من حديث حذيفة قال : تحدثون أنه دخله ، أخاف أن يفر منه ، وقد سخره له عالم الغيب والشهادة ، قال البيهقي : المثبت مقدم على النافي ، يعنى من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفى ذلك ، فهو أولى بالقبول . ووقع في رواية بريدة عند البزار دالاً على أن ليلة أسرى به فاتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ، ونحوه للترمذى ، وأنكر حذيفة أيضاً في هذا الحديث ، أنه ﷺ صلى في بيت المقدس ، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق ، والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله وكتب عليكم ، الفرض وإن أراد التشريع فلتأزمه ، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرجال ، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي : حتى أتيت بيت المقدس فأوقمت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها - وفيه - فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه نحوه وزاد : ثم دخلت المسجد فمرقت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ، ثم أقيمت الصلاة فأجمعهم ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث إلا يسيراً حتى اجتمع فأس كثير ، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفواً ننظر من يؤمننا ، فأخذ يبدى جبريل فقدمنى فصليت بهم ، وفي حديث لمن

مسموع عند مسلم وحوادث الصلاة قائمتهم ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد « فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يسلم ، فاذا النبيون أجمعون يصلون معه ، وفي حديث عمر عند أحمد أيضا أنه « لما دخل بيت المقدس قال : أصل حيث صلى رسول الله ﷺ ، فنقدم إلى القبلة فصلى ، وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله ، قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعا في بيت المقدس ، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه ، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا . وقال غيره : رؤيته بإمام في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع مجسده ، وقد قيل في إدريس أيضا ذلك ، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة ، ويحتمل الأجساد بأرواحها ، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج ، وافته أعلم . **قوله** ( السماء الدنيا ) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي « إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة ، وعليه ملك يقال له إسماعيل وتحت يده إثنا عشر ألف ملك » . **قوله** ( فاستفتح ) تقدم القول فيه في أول الصلاة وأن قولهم « أرسل إليه ، أي للعروج ، وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الأعلى ، وقيل سألو تعجبا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشارا به ، وقد علوا أن بشرا لا يترقى هذا الترتي إلا باذن الله تعالى ، وأن جبريل لا يصعد بمن لم يرسل إليه . وقوله « من معك ، بشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال بلفظ « أمعك أحد ، وذلك الإحساس إما بمشاهدة لسكون السماء شفاقة ، وإما بأمر معنوي كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة ، وفي قول « محمد ، دليل على أن الاسم أولى في التعريف من الكنية ، وقيل : الحكمة في سؤال الملائكة وقد بعث إليه ، ؟ أن الله أراد إطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة الأعلى لأنهم قالوا « أو بعث إليه ، فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له ، وإلا لكانوا يقولون : ومن محمد ؟ مثلا . **قوله** ( مرحبا به ) أي أصاب رحبا وسعة ، وكفى بذلك عن الانسراح ، واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام ، وتمتع بأن قول الملك « مرحبا به ، ليس ردا للسلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد إليه ، وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة ، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم وسلم عليه قال : فسلمت عليه فرد على السلام ، وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك . **قوله** ( فنعم النجى . جاء ) قبل المخصوص بالمدح مخذوف ، وفيه تقديم وتأخير ، والتقدير « جاء فنعم النجى . نجؤه ، وقال ابن مالك : في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم ، لأنها تحتاج إلى فاعل هو النجى ، وإلى مخصوص بمناها وهو مبتدأ خبر عنه بنعم وفاعلها ، فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء ، والتقدير نعم النجى الذي جاء ، أو نعم النجى بحى . جاءه ، وكونه موصولا أجود لأنه خبر عنه ، والخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة . **قوله** ( فاذا فيها آدم ، فقال : هذا أبوك آدم ) زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر السم التي عن يمينه وعن شماله ، وتقدم القول فيه ، وذكرت هناك احتمالا أن يكون المراد بالسم المرئية لآدم هي التي لم تدخل الأجساد بعد . ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة ، ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجسها ، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه « فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول : روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين . ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول : روح

خبيثة ونفس خبيثة ، اجعلوها في سجين ، وفي حديث أبي هريرة عند الزوار ، فاذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة . الحديث . فظهر من الحديثين عدم اللزوم المذكور ، وهذا أولى بما جمع به القرطبي في ذلك في حالة مخصوصة . **قوله** ( بالابن الصالح والني الصالح ) قيل اقتصر الأنبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لأن الصلاح صفة تشتمل خلال الخير ، ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة ، والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد ، فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعانى الخير ، وفي قول آدم . بالابن الصالح ، وإشارة إلى افتخاره بأبوة النبي ﷺ ، وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في خصوص منازل الانبياء من السماء . **قوله** ( ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية ) وفيه « فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة » قال النووي قال ابن السكيت : يقال ابنا خالة ولا يقال ابناعة ، ويقال ابنا عم ولا يقال ابنا خال اه . ولم يبين سبب ذلك ، والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهما خالة الآخر لزوما ، بخلاف ابني العم ، وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم أن في الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى ، وفي الثالثة يوسف ، وفي الرابعة إدريس ، وفي الخامسة هارون ، وفي السادسة موسى ، وفي السابعة إبراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه « وإبراهيم في السماء السادسة » ووقع في رواية شريك عن أنس أن إدريس في الثالثة ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة ، وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم أيضا كما صرح به الزهري ، ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك عن أنس ، إلا أنه خالف في إدريس وهارون فقال هارون في الرابعة ، وإدريس في الخامسة ، ووافقهم أبو سعيد إلا أن في رواية يوسف في الثانية ، وعيسى ويحيى في الثالثة ، والأول أثبت . وقد استشكل رؤية الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض ، وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم ملافاً ، النبي ﷺ تلك الليلة تشريفاً له وتسكينا ، ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس ففيه « وبعث له آدم فن دونه من الأنبياء » فافهم ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله . **قوله** ( فلما خلصت إذا يوسف ) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس « فاذا هو قد أعطى شطر الحسن » ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائذ والطبراني « فاذا أنا برجل أحسن ما خلق الله » قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان أحسن من جميع الناس ، لكن روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبياً إلا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على أن المراد غير النبي ﷺ ، ويؤيده قول من قال : إن التكمّل لا يدخل في عموم خطابه ، وأما حديث الباب فقد حمله ابن المنير على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتيته نبيتنا ﷺ ، والله أعلم . وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقاه بها ، فقيل ليظهر تفاضلهم في الدرجات ، وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاختصاص هؤلاء دون غيرهم من الأنبياء ، فقيل أسروا بملاقاتهم فمنهم من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم من فاتهم ، وهذا زيفه السهول فأصاب ، وقيل الحكمة في الاختصاص على هؤلاء المذكورين للإشارة إلى ما سبق له ﷺ مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم ، فاما آدم فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة إلى الأرض بما سبق للنبي ﷺ من الهجرة إلى المدينة ، والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ،

ثم كان مآل كل منهما أن يرجع إلى موطنه الذي أخرج منه ، وبعبسى ويحيى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة اليهود وتماذيمهم على البغي عليه وإرادتهم وصول السوء اليه ، وببوسف على ما وقع له من إخوانته من قرش في نصهم الحرب له وإرادتهم هلاكه وكانت العاقبة له ، وقد أشار إلى ذلك بقوله لفرش يوم الفتح د أقول كما قال يوسف : لا تريب عليكم ، وبادريس على رفيع منزله عند الله ، وبهارون على أن قومه رجعوا إلى محبته بعد أن آذوه ، وبوسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار إلى ذلك بقوله د لقد أذى موسى بأكثر من هذا فصبر ، وبإبراهيم في استناده إلى البيت المعمور بما ختم له ﷺ في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت ، وهذه مناسبات لطيفة أبداها السبيل فأوردتها منفحة مألوفة . وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء أضربت عنها إذا كثرت في المفاضاة بين الأنبياء والإشارة في هذا المقام عندى أول من تطويل العبارة . وذكر في مناسبة لقاء إبراهيم في السماء السابعة معنى لطيفا زائدا ، وهو ما انفق له ﷺ من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ، ولم يتفق له الوصول إليها بعد الهجرة قبل هذه ، بل قصدوا في السنة السادسة فصدروه عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة : الحسكة في كون آدم في السماء الدنيا لأنه أول الأنبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولاً في الأولى ، ولأجل تأنيس النبوة بالأبوة ، وعيسى في الثانية لأنه أقرب الأنبياء عهداً من محمد ، ويليه يوسف لأن أمة محمد تدخل الجنة على صورته ، وإدريس في الرابعة لقوله ( ورفعناه مكانا عليا ) والرابعة من السبع وسط معتدل ، وهارون أقرب به من أخيه موسى ، وموسى أرفع منه لفضل كلام الله ، وإبراهيم لأنه الأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي ﷺ ببقية أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر ، وإيضاً فزلة الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته ، فلذلك ارتفع النبي ﷺ عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين أو أدنى . قوله في قصة موسى ( فلما تجاوزت بكى ، قيل له ما يبكيك ؟ قال : أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخلها من أمتي ) وفي رواية شريك عن أنس د لم أظن أحداً يرفع على ، وفي حديث ابن سبيل د قال موسى : يزعم بنو إسرائيل أنى أكرم على الله ، وهذا أكرم على الله منى ، زاد الأموى في روايته د ولو كان هذا وحده هان على ، ولكن معه أمته وهم أفضل الأمم عند الله ، وفي رواية أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه دمر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول : أكرمه وفضلته ، فقال جبريل : هذا موسى ، قلت : ومن يعاتب قال : يعاتب ربه فيك ، قلت : ويرفع صوته على ربه ؟ قال : إن الله قد عرف له حدة ، وفي حديث ابن مسعود عند الحارث وأبى يعلى والبرار د وسمعت صوتاً ونذيراً ، فسألت جبريل فقال : هذا موسى ، قلت على من تذمره ؟ قال : على ربه . قلت : على ربه ؟ قال : انه يعرف ذلك منه ، قال العلماء : لم يكن بكاء موسى حسداً ، معاذ الله ، فان الحسد في ذلك العالم مزروع عن أحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى ، بل كان أسفاً على ما فاته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم المستلزم لتنقيص أجره ، لأن لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ، ولهذا كان من اتبعه من أمته في العدد دون من اتبع نبيئنا ﷺ مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الأمة . وأما قوله د غلام ، فليس على سبيل النقص ، بل على سبيل التنويه بقدرته الله وعظيم كرمه إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحداً قبله من هو أسن منه . وقد وقع من موسى من العناية بهذه الأمة من أسر الصلاة ما لم يقع لغيره ، ووقعت الإشارة لذلك في حديث أبى هريرة عند الطبري والبرار ، قال عليه الصلاة

والسلام وكان موسى أشد من علي حين مررت به . وغيرهم لي حين رجعت إليه ، وفي حديث أبي سعيد ، فأقبلت  
 واجمعا ، فررت بموسى ونعم الصحاح كان لكم ، فسألني : كم فرض عليك ربك ، ؟ الحديث قال ابن أبي جرة : ان  
 الله جعل الرحمة في قلوب الأنبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم ، لذلك بكى رحمة لأمته ، وأما قوله « هذا الغلام »  
 فأشار إلى صغر سنه بالنسبة إليه ، قال الخطابي : العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من  
 القوة اه . ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار إلى ما أنعم الله به على نبيتنا عليها الصلاة والسلام من استمرار  
 القوة في الكوئية وإلى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص ، حتى أن الناس  
 في قدمه المدينة كما سيأتي من حديث أنس لما رأوه مردفا أبا بكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ  
 مع كونه في العمر أسن من أبي بكر ، والله أعلم . وقال القرطبي : الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي ﷺ في  
 أمر الصلاة لعلمها أسكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الأمم ، ففعلت عليهم ، فأشفق  
 موسى على أمة محمد من مثل ذلك . ويشير إلى ذلك قوله « اني قد جربت الناس قبلك » انتهى . وقال غيره لعلمها من  
 جهة أنه ليس في الأنبياء من له اتباع أكثر من موسى ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع الأحكام من هذه الجهة  
 مضاهيا للنبي ﷺ ، فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه ، وناسب أن  
 يطلعه على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ، ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص  
 حظ أمته بالنسبة لأمة محمد حتى تمنى ما تمنى أن يكون ، استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه  
 أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء . وذكر السبيلي أن الحكمة في ذلك أنه كان رأى في مناجاته صفة أمة محمد  
 ﷺ فدعا الله أن يجعله منهم ، فكان إشفافه عليهم كناية من هو منهم . وتقدم في أول الصلاة شيء من هذا ، وما  
 يتعلق بأمر موسى بالترديد مرارا ، والعلم عند الله تعالى . وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من  
 مراعاة جانب النبي ﷺ أنه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي ﷺ أدبا معه وحسن عشرة ، فلما فارقه بكى  
 وقال ما قال . قوله ( فاذا إبراهيم ) في حديث أبي سعيد « فاذا أنا بإبراهيم خليل الرحمن مسندا ظهره إلى البيت  
 المعمور كاحسن الرجال » وفي حديث أبي هريرة عند الطبري « فاذا هو رجل أشط جالس عند باب الجنة على  
 كرسي » . ( تكملة ) : اختلف في حال الأنبياء عند اني النبي ﷺ ليام ليلة الإسراء هل أسرى بأجسادهم لملاقاة  
 النبي ﷺ تلك الليلة ، أو أن أرواحهم مستقرة في الأماكن التي لفهم النبي ﷺ وأرواحهم مشكلة بشكل أجسادهم  
 كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل ، واختار الأول بعض شيوخنا ، واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس أن النبي ﷺ  
 قال « رأيت موسى ليلة أسرى بي قائما يصلي في قبره » فدل على أنه أسرى به لما مر به . قلت : وليس ذلك بلادم  
 بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده في الأرض ، فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء . قوله  
 ( ثم رفعت إلى سدرة المنتهى ) كذا الأكثر بضم الراء وسكون العين وضم الناء من « رفعت » بضمير المتكلم وبعده  
 حرف جر ، وللكششميني « رفعت » بفتح العين وسكون الناء أي السدرة إلى بالام أي من أجل ، وكذا تقدم في  
 بدء الخلق ، ويجمع بين الروايتين بأن المراد أنه رفع إليها أي ارتقى به وظهرت له ، والرفع إلى الشيء يطلق على  
 التقريب منه ، وقد قيل في قوله تعالى ( وفرش مرفوعة ) أي تارب لهم ، ووقع بيان سبب تسخيتها سدرة المنتهى  
 في حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه « لما أسرى رسول الله ﷺ قال : انتهى بي إلى سدرة المنتهى وهي في السماء



السادة والها ينتهى ما يرجع من الأرض فيقبض منها ، والها ينتهى ما يهبط فيقبض منها ، وقال النوى سميت سدرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهى إليها ، ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ . قلت : وهذا لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم ، لكن حديث ابن مسعود ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتقاد . قلت : وأورد النوى هذا بصيغة التريض فقال : وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك الخ . هكذا أورده فأشعر بضغفه عنده ، ولا سيما ولم يصرح برفعه ، وهو صحيح مرفوع . وقال القرطبي في « المفهم » : ظهر حديث أنس أنها في السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة : ثم ذهب إلى السدرة ، وفي حديث ابن مسعود أنها في السادسة ، وهذا تعارض لأشك فيه ، وحديث أنس هو قول الأكثر ، وهو الذي يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهى إليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب ، قال : وما خلفها غيب لا يعلوه إلا الله أو من أعله ، وبهذا جزم إسماعيل بن أحمد ، وقال غيره : الها منتهى أرواح الشهداء ، قال : ريثرجح حديث أنس بأنه موقوف ، وحديث ابن مسعود ، وقوف ، كذا قال ، ولم يرجع على الجمع بل جزم بالتعارض . قلت : ولا يعارض قوله إنها في السادسة مادلت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصانها وفروعها في السابعة ، وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها ، وتقدم في حديث أبي ذر أول الصلاة « فغشينا اللون لا أدري ما هي ، وبقية حديث ابن مسعود المذكور « قال الله تعالى ( إذ يغشى السدرة ما يغشى ) » قال : فراش من ذهب ، كذا فسر المبهم في قوله ( ما يغشى ) بالفراش . ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس د جراد من ذهب ، قال البيضاوي : وذكر الفراش وقع على سليل النخيل ، لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه ، وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها في نفسها انتهى . ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران ، والقدرة صالحة لذلك ، وفي حديث أبي سعيد وابن عباس د يغشاها الملائكة ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي د على كل ورقة منها ملك ، ووقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم د فلما غشينا من أمر الله ما غشينا تغيرت ، فإحد من خلق الله يستطيع أن ينعتهما من حسنها ، وفي رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال تحولت فونا ونحو ذلك . قوله ( فاذا نبقها ) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضا ، قال ابن دحية : والارل هو الذي ثبت في الرواية ، أى التحريك . والنبق معروف وهو ثمر السدر . قوله ( مثل قلال هجر ) قال الخطابي : القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار ، يريد أن تمرها في السكر مثل القلال ، وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها ، قال : وهى التي وقع تحديد الماء الكثير بها في قوله « إذا بلغ الماء قلتين » ، وقوله د هجر ، بفتح الهاء والهمزة بلدة لا تنصرف لثنائيت والعلبية ، ويجوز الصرف . قوله ( وإذا ردفها مثل آذان الفيلة ) بكسر الفاء وفتح التحتانية بعدها لام جمع فيل ، ووقع في بدء الخلق « مثل آذان الفيول » وهو جمع فيل أيضا قال ابن دحية : اختيرت السدرة دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف : ظل عود ، وطعام لذيد ، ورائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذى يجمع القول والعمل والثنية ، والظال بمنزلة العمل ، والطام بمنزلة النية ، والرائحة بمنزلة القول . قوله ( وإذا أوبئة أنهار ) في بدء الخلق د فاذا في أصلها - أى في أصل سدرة المنتهى - أربعة أنهار ، وسلم د يخرج من أصلها ، ووقع في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة د أربعة أنهار من الجنة : النبل والفرات وسيحان وجيحان ، فيحتمل أن تكون

سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والأنهار تخرج من تحتها فيصحب أنها من الجنة . **قوله** (أما الباطنان في الجنة<sup>(١)</sup>) قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر ، لأن الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ، ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال **عليه السلام** : «ان الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم» . **قوله** (وأما الظاهران قائلين والفراة ) وقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهرين يطردان فقال له جبريل هما النيل والفراة عنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة ورأهما في السماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصر امتيازهما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ، ووقع في حديث شريك أيضا : «ومعنى به يرقى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى غبا لك ربك » . ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أنه بعد أن رأى إبراهيم قال : «ثم انطلق إلى على ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، وعليه طير خضر ، انهم طير رأيت ، قال جبريل : هذا الكوثر الذى أعطاك الله ، فإذا فيه آنية الذهب والفضة يجرى على مضارب من الياقوت والزمرد ، ماءه أشد بياضا من اللبن ، قال فأخذت من آنيته فأغترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك ، وفي حديث أبي سعيد : فإذا فيها عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة » . قلت : فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في حديث الباب . وكذا دوى عن مقاتل قال : الباطنان السلسيل والكوثر . وأما الحديث الذى أخرجه مسلم بلفظ «سيحان وجيحان والنيل والفراة من أنهار الجنة ، فلا يتاير هذا لأن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة ، وحينئذ لم يثبت لسيحان وجيحان أنهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى ، فيمتاز النيل والفراة عليهما بذلك . وأما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سيحان وجيحان ، والله أعلم . قال النووي : في هذا الحديث أن أصل النيل والفراة من الجنة ، وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى ، ثم يسيران حيث شاء الله ، ثم ينزلان إلى الأرض ، ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها ، وهذا لا يمتنع العقل ، وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد . وأما قول عياض : أن الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال : إن النيل والفراة يخرجان من أصلها وهما للمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة في الأرض ، وهو متعقب ، فإن المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض . والحاصل أن أصلها في الجنة وهما يخرجان أولا من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان . واستدل به على فضيلة ماء النيل والفراة لكون منبعا من الجنة ، وكذا سيحان وجيحان . قال القرطبي : لعل ترك ذكرهما في حديث الإسراء لكونهما ليسا أصلا برأسهما ، وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفراة . قال : وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيها لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة ، والاول أولى ، والله أعلم . ( تنبيه ) : الفرات بالمشاة في الخط في حالي الوصل والوقف في القراءات المشهورة ،

وجاء في قراءة شاذة أنها هاء تأنيث ، وشبهها أبو المظفر بن الليث بالتأبوت والتأبوه . **قوله** ( ثم رفع لي البيت المعمور ) زاد الكشميني ، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة ، وإذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم ، وكذا وقع مضموما إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صمصة ، وقد بينت في بدء الخلق أنه مدرج ، وذكرت من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة ، وقد قدمت ما يتعلق بالبيت المعمور هناك ، ووقعت هذه الزيادة أيضا عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيه أيضا ، ثم لا يعودون إليه أبدا ، وزاد ابن إسحق في حديث أبي سعيد ، إلى يوم القيامة ، وفي حديث أبي هريرة عند البراء أنه رأى هناك أقواما يبيض الوجوه وأقواما في ألوانهم شيء فدخلوا ثمرا فاعتسلوا فخرجوا وقد خلصت ألوانهم ، فقال له جبريل : هؤلاء من أمتك خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ، وفي رواية أبي سعيد عند الأعمى والبيهقي أنهم دخلوا معه البيت المعمور وصلوا فيه جميعا ، واستدل به على أن الملائكة أكثر الخلق لأن لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جسده في كل يوم سبعون ألفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر . **قوله** ( ثم أنيت باناء من خمر وإناء من ابن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال : هي الفطرة التي أنت عليها ) أي دين الاسلام . قال القرطبي يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه ، والسرف ميل أنبي عليه السلام إليه دون غيره لكونه كان مألوفا له ، ولأنه لا ينشأ عن جسده مفسدة ، وقد وقع في هذه الرواية أن إتيانه الآنية كل بعد وصوله إلى سدرة المنتهى ، وسيأتي في الأشربة من طريق شعبة عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : رفعت لي سدرة المنتهى فإذا أربعة أنهار فذكره قال : وأنيت بثلاثة أقداح ، الحديث وهذا موافق لحديث الباب ، إلا أن شعبة لم يذكر في الإسناد مالك بن صمصة . وفي حديث أبي هريرة عند ابن عائد في حديث المراج بعد ذكر إبراهيم قال : ثم انطلقنا ، فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة ، فقال جبريل : يا محمد ألا تشرب بما سقاك ربك ؟ فتناولات إحداها فإذا هو عسل فشربت منه قليلا ، ثم تناوات الآخر فإذا هو لبن فشربت منه حتى رويت ، فقال : ألا تشرب من الثالث ؟ قلت : قد رويت . قال : وفتح الله ، وفي رواية البراء من هذا الوجه أن الثالث كان خمر ، لكن وقع عنده أن ذلك كان بيت المقدس ، وأن الأول كان ماء ولم يذكر العسل . وفي حديث ابن عباس عند أحمد : قلنا أتى المسجد الأقصى قام يصلي ، قلنا انصرف جئ . بقدرين في أحدهما لبن وفي الآخر عسل ، فأخذ اللبن ، الحديث ، وقد وقع عند مسلم من طريق ثابت عن أنس أيضا أن إتيانه بالآنية كان ببيت المقدس قبل المراج ولفظه : ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خمر وإناء من لبن ، فأخذت اللبن ، فقال جبريل : أخذت الفطرة . ثم عرج إلى السماء ، وفي حديث شداد بن أوس فصليت من المسجد حيث شاء الله ، وأخذني من العطش أشدا ما أخذني ، فأنيت باناء من أحدهما لبن والآخر عسل ، فعدلت بينهما ، ثم هداني الله فأخذت اللبن ، فقال شيخ بين يدي - يعني لجبريل - أخذ صاحبك الفطرة ، وفي حديث أبي سعيد عند ابن إسحق في قصة الأسراء : فصلي بهم - يعني الأنبياء - ثم أتى بثلاثة آنية : إناء فيه لبن ، وإناء فيه خمر ، وإناء فيه ماء ، فأخذت اللبن ، الحديث . وفي مرسل الحسن عنده نحوه لكن لم يذكر إناء الماء ، ووقع بيان مكان عرض الآنية في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند المصنف كما سيأتي في أول الأشربة ولفظه : أتى رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بإيلياء باناء فيه خمر وإناء فيه لبن ، فنظر إليهما فأخذ اللبن ، فقال له جبريل : الحمد لله الذي

هناك للفطرة ، لو أخذت الخمر غوت أمتك ، وهو عند مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند النبي . فعرض عليه الماء والخمر واللبن فاخذ اللبن ، فقال له جبريل : أصبت الفطرة ، ولو شربت الماء لفرت وغرقت أمتك ، ولو شربت الخمر لفويت وغوت أمتك ، ويجمع بين هذا الاختلاف إما بحمل « ثم » على غير بابها من الترتيب وإما على معنى الوارد هنا ، وإما بوقوع عرض الآنية مرتين : مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس وسدبه ما وقع له من العطش ، ومرة عند وصوله إلى سدرة المنتهى ورؤية الأنهار الأربعة . أما الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيجعل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ، وبمجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الأنهار الأربعة التي رأها تخرج من أصل سدرة المنتهى . ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما ذكر سدرة المنتهى ، ويخرج أصلا من أنهار من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن خمر لذة للشاربين ، ومن عسل مصفى ، فلهذا عرض عليه من كل نهر لئانه . وجاء عن كعب أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جيحان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء سيحان ، والله أعلم . قوله ( ثم فرضت على الصلاة ) تقدم ما يتعلق بها في الكلام على حديث أبي ذر في أول الصلاة ، والحسكة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الأسراء أنه ﷺ لما خرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكن فلا يسجد والساجد فلا يقعد ، لجمع الله له ولأمته تلك العبادات كلها في كل ركعة يصلونها العبد ، يشرائطها من الطمأنينة والاخلاص ، أشار إلى ذلك ابن أبي جرة ، وقال وفي اختصاص فرضيتها بليلة الأسراء إشارة إلى عظيم بيانها ، ولذلك اخص فرضها بكونه بغير واسطة بل براجعات تعددت على ما سبق بيانها . قوله ( ولكن أرضى وأسلم ) وفي حديث أبي ذر : سألت النبي حتى استحيت فلا أرجع ، فاني إن رجعت صرت غير راض ولا مسلم ، ولكنني أرضى وأسلم . قوله ( أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي ) تقدم أول الصلاة من رواية أنس عن أبي ذر : « من خمس وهن خمسون ، وتقدم شرحه ، وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم « حتى قال : يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة ، كل صلاة عشرة فتلك خمسون صلاة ، ومن هم بمسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » الحديث ، وسيأتي الكلام على هذه الزيادة في الواقع . وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند النسائي « وأتيت سدرة المنتهى ففشيقتني ضبابه ، ففرت ساجدا ، فقبل لي : إني يوم خلقت السهارات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك ، فذكر مراجعته مع موسى وفيه « فانه فرض على بني إسرائيل صلاتان فأقاموا بهما ، وقال في آخره « وخمس بمخمسين فقم بها أنت وأمتك ، قال فمرت أنها عزه من الله ، فرجعت إلى موسى فقال لي أرجع ، فلم أرجع . » قوله ( فلما جاوزت ناداني مناد : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي ) هذا من أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه محمدا ﷺ ليلة الأسراء بغير واسطة . ( تكله ) : وقع في غير هذه الرواية زيادات رأها ﷺ بعد سدرة المنتهى لم تذكر في هذه الرواية ، منها ما تقدم في أول الصلاة « حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقدام ، وفي رواية شريك عن أنس كسبائي في التوحيد « حتى جاء سدرة المنتهى ، ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فقتل فكان قلب قوسين أو أدنى ، فأوحى إليه خمسين صلاة ، الحديث . وقد استشكلت هذه الزيادة ، ويأتي الكلام على ذلك مستوفى إن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد . وفي رواية أبي ذر من الزيادة أيضا « ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنازة للؤلؤ ، وإذا ترابها المسك ، وعند مسلم من طريق ممام عن قتادة

عن أنس رفعه ، بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المحجوف ، وإذا طينه مسك أذفر ، فقال جبريل : هذا الكثر ، وله من طريق شيبان عن قتادة عن أنس « لما خرج بالنبي ﷺ ، فذكر نحوه . وعند ابن أبي حاتم وابن عثمة من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس « ثم انطلق حتى انتهى إلى الشجرة ، فغشي من كل سحابة فيها من كل لون ، فتأخر جبريل . وخررت ساجدا ، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « وأعطى رسول الله ﷺ الصلوات الخمس ، وخواتم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته المتصحات ، يعني الصكبات . وفي هذه الرواية من الزيادة « ثم انجلت عن السحابة وأخذ بيدي جبريل ، فانصرفت سريعا فأبيت على إبراهيم فلم يقل شيئا ، ثم أبيت على موسى فقال : ما صنعت ، الحديث . وفيه أيضا « فقال رسول الله ﷺ لجبريل : ما لي لم آت أهل سماء إلا رحبوا وضحكوا إلى ، غير رجل واحد فسلبت عليه فرد على السلام ورحب بي ولم يضحك لي ؟ قال : يا محمد ذاك مالك خازن جهنم ، لم يضحك منذ خلق ، ولو ضحك لي أحد لضحك اليك ، وفي حديث حذيفة عند أحمد والترمذي « حتى قمت لها أبواب السماء فرأيت الجنة والنار ، ووعد الآخرة أجمع ، وفي حديث أبي سعيد « انه عرض عليه الجنة ، وإن رماها كأنه الدلاء ، وإذا طيرها كأنها البخت ، وأنه عرضت عليه النار ، فإذا هي لو طرح فيها الحجارة والحديد لا كثرها ، وفي حديث شداد بن أوس « فإذا جهنم تكشف عن مثل الزرابي ، ووجدتها مثل الحمة السخنة ، وزاد فيه أنه رآها في وادي بيت المقدس ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم « أن جبريل قال : يا محمد هل سألت ربك أن يريك الخور العين ؟ قال نعم . قال : فانطلق إلى أولئك النسوة فسلم عليهن . قال : فأبيت إليهن فسلبت ، فرددن فقلت : من أتن ؟ فقلن : خيرات حسان ، الحديث ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه « أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال للنبي ﷺ : يا بني إنك لاق ربك الليلة ، وإن أمتك آخر الأمم وأضعفها ، فإن استطعت أن تكون حاجتك أو جعلها في أمتك فافعل ، وفي رواية الواقدي بأسانيده في أول حديث الاسراء « كان النبي ﷺ يسأل ربه أن يريه الجنة والنار ، فلما كانت ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وهو نائم في بيته ظهرا أتاه جبريل وميكائيل فقالا : انطلق إلى ما سألت ، فانطلقا به إلى ما بين المقام وزمزم ، فأتى بالمعراج ، فإذا هو أحسن شيء منظر ، فمرجا به إلى الساعات ، فأتى الانبياء ، وانتهى إلى سدرة المنتهى ، ورأى الجنة والنار ، وفرض عليه الخمس ، فلو ثبت هذا لكان ظاهرا في أنه معراج آخر لقوله إنه كان ظهرا ، وأن المعراج كان من مكة ، وهو مخالف لما في الروايات الصحيحة في الأمرين معا . ويكره على التعدد قوله أن الصلوات فرضت حينئذ ، إلا إن حل على أنه أعيد ذكره تأكيدا ، أوفرع على أن الأول كان مناما وهذا يقظة أو بالعكس ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم أن للسما أبوابا حقيقة وحفظة موكلين بها ، وفيه إثبات الاستئذان ، وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ، ولا يقتصر على أنا لانه ينبغي أن يكون مطلوب الاستئذان ، وأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد ، وفيه استحباب تلقى أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء ، وجواز مدح الإنسان المأمون عليه الائتذان في وجهه ، وفيه جواز الاستناد إلى القبلة بالظهر وغيره مأخوذ من استناد إبراهيم إلى البيت المعمور وهو كالكمبة في أنه قبله من كل جهة ، وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل ، وقد سبق البحث فيه في أول الصلاة ، وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الإسراء بالليل ، ولذلك كانت أكثر عبادته ﷺ بالليل ، وكان أكثر سفره ﷺ بالليل ، وقال ﷺ « عليكم بالليلة فإن الأرض

تطوى بالليل ، وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من المعرفة الكثيرة ، يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي ﷺ انه عاج الناس قبله وجربهم ، ويستفاد منه تحكيم العادة ، والنتيجه بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدأنا من هذه الأمة ، وقد قال موسى في كلامه إنه طالعهم على أقل من ذلك فما وافقوه ، أشار إلى ذلك ابن أبي حمزة قال : ويستفاد منه أن مقام الخلة مقام الرضا والتسليم ، ومقام التكليم مقام الادلال والانبساط ، ومن ثم اعتبد موسى بأمر النبي ﷺ بطلب التخفيف دون إبراهيم عليه السلام ، مع أن للنبي ﷺ من الاختصاص بإبراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الأبوة ورفعة المذلة والانباغ في الملة . وقال غيره : الخكة في ذلك ما أشار إليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بهيئها وأنهم خالفوه وعضروه . وفيه أن الجنة والنار قد خلقتا ، لقوله في بعض طرقه التي يثبتها « عرضت على الجنة والنار ، وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق . وفيه استحباب الإكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده ، لما وقع منه ﷺ في إجابته مشفوعة موسى في سؤال التخفيف . وفيه فضيلة الاستحياء ، وبذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (في قوله) أي في تفسير قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) قال : هي رؤيا أعين أربها النبي ﷺ ليلة امرى به إلى بيت المقدس (قلت : وإيراد هذا الحديث في باب المعراج بما يؤيد أن المصنف يرى اتحاد ليلة الاسراء والمعراج ، بخلاف ما فهمه من أفراد الترجنتين ، وقد قدمت أن ترجمته في أول الصلاة تدل على ذلك حيث قال « فرضت الصلاة على النبي ﷺ ليلة الاسراء ، وقد تمسك بكلام ابن عباس هذا من قال الاسراء كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة ، فالأول أخذ من لفظ الرؤيا قال : لأن هذا اللفظ يختص برؤيا المنام ، ومن قال بالثاني فن قوله أربها ليلة الاسراء ، والاسراء إنما كان في اليقظة ، لأنه لو كان مناما ما كذبه الكفار فيه ولا فيا هو أبعد منه كما تقدم تقريره ، وإذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة تعين أن يكون في اليقظة أيضا إذ لم يقل أحد إنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم صرح به وهو قائم ، وإذا كان في اليقظة فاضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز عن رؤيا القلب ، وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن فقال (ما كذب الفؤاد ما رأى) ورؤيا العين فقال (ما زاغ البصر وما طغى) ، لقد رأى (ودرى العبراني في الأوساط باسناد قوي عن ابن عباس قال « رأى محمد ربه مرتين ، ومن وجه آخر قال « نظر محمد إلى ربه ، جعل السلام لموسى والخلة لإبراهيم والنظر لمحمد ، فإذا تقرر ذلك ظهر أن مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره ﷺ في تلك الليلة من الأشياء التي تقدم ذكرها ، وفي ذلك رد لمن قال : المراد بالرؤيا في هذه الآية رؤيا ﷺ أنه دخل المسجد الحرام وأشار إليها بقوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) ، لتدخلن المسجد الحرام (ما قال هذا القائل : والمراد بقوله (فتنة للناس) ما وقع من صد المشركين له في الحديثية عن دخول المسجد الحرام انتهى . وهذا وإن كان يمكن أن يكون مراد الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجمان القرآن أولى ، والله أعلم . واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا ؟ هل قولين مشهورين ، وانكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة ، وأثبتها ابن عباس وطائفة . وسيأتي بسط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بهامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (والشجرة الملعونة في القرآن ، قال : هي شجرة الزقوم) يريد تفسير الشجرة المذكورة في بقية الآية ، وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتي في موضعه في

التفسير إن شاء الله تعالى

٤٣ - باب وُلِدَ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِمَكَّةَ ، وَبِعَمَةِ الْمَقْبَةِ

٣٨٨٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا الْإِسْهَاقُ عَنْ ثَعْلَبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ع

وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَنبَسَةُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَسْبٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَسْبٍ - وَكَانَ قَائِدَ كَسْبٍ حِينَ تَمَرَى - قَالَ : سَمِعْتُ كَسْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حِينَ تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ بَطُولَهُ ، قَالَ ابْنُ بُكَيْرٍ فِي حَدِيثِهِ « وَلَقَدْ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةَ الْمَقْبَةِ حِينَ تَوَافَقْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَمَا أَحْبَبُ أَنْ لِي بِهَا مَشْهَدٌ بَدْرَ ، وَإِنْ كَانَتْ بَدْرُ أَذْكَرَ فِي النَّاسِ مِنْهَا »

٣٨٩٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ كَانَ عَمْرُو يَقُولُ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ « شَهِدْتُ بِي خَالِي الْمَقْبَةَ » قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : قَالَ ابْنُ عَجِينَةَ « أَحَدُهُمَا الْبَرَاءُ بْنُ مَرْوَرٍ »

[الحديث ٣٨٩٠ - طريقه في : ٣٨٩١]

٣٨٩١ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ « أَنَا وَأَبِي وَخَالِي مِنْ أَصْحَابِ الْمَقْبَةِ »

٣٨٩٢ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ هَمِيٍّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ عَائِدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ « أَنَّ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ - مِنَ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمِنْ أَصْحَابِهِ لَيْلَةَ الْمَقْبَةِ - أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : تَالِئًا بِأَيْمُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تَمِيرُقُوا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ، وَلَا تَأْتُوا بِبَهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَيْكُمْ ، وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ . فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَكَ كَفَّارَةٌ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَسْتَرَهُ اللَّهُ فَامْرَأَتُهُ إِلَى اللَّهِ : إِنْ شَاءَ عَاقِبُهُ ، وَإِنْ شَاءَ خَفَا عَنْهُ . قَالَ : فَهَاجَمَهُ عَلَى ذَلِكَ »

٣٨٩٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا الْإِسْهَاقُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنِ الصَّنَابِغِيِّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ « إِنِّي مِنَ النَّقَبَاءِ الَّذِينَ بَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَقَالَ : بَايَعَاهُ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تَمِيرُقُوا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَلَا تَنْهَبُوا ، وَلَا تَقْضُوا بِالْجَنَةِ »

إن فعلنا ذلك ، فان عشنا من ذلك شيئا كان قضاء ذلك إلى الله »

**قوله** ( باب وفود الأنصار إلى النبي ﷺ بمكة وبيعة العقبة ) ذكر ابن إسحق وغيره أن النبي ﷺ كان بعد موت أبي طالب قد خرج إلى ثقيف بالطائف يدعوهم إلى نصره ، فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرحه ورجع إلى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج ، وذكر بأسانيد متفرقة أنه أتى كندة وبنى كعب وبنى حذيفة وبنى عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم إلى مأسأل ، وقال موسى بن عقبة عن الزهري « فكان في تلك السنين - أي التي قبل الهجرة - يعرض نفسه على القبائل ، ويكلم كل شريف قوم ، لا يسألهم إلا أن يؤوه ويمنعوه ، ويقول : لا أكره أحدا منكم على شيء ، بل أريد أن تمنعوا من يؤذيني حتى أبلغ رسالة ربي ، فلا يقبله أحد بل يقولون : قوم الرجل أعلم به ، وأخرج البيهقي وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال « رأيت رسول الله ﷺ يسوق ذئ الحجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم إلى الله عز وجل ، الحديث . وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر « كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول : هل من رجل يحملني إلى قومه ؟ فان قريشا ممنوعون أن أبلغ كلام ربي . فأناه رجل من ممدان فأجابه : ثم خشى أن لا يتبعه قومه فجاء إليه فقال : آتني قومي فأخبرهم ثم آتنيك من العام المقبل . قال : نعم . فانطلق الرجل وجاء وقد الأنصار في رجب ، وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » ، بأسناد حسن عن ابن عباس « حدثني علي بن أبي طالب قال : لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبو بكر إلى مقي ، حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب ، وتقدم أبو بكر وكان نسابة فقال : من القوم ؟ فقالوا : من ربيعة . فقال من أي ربيعة أنتم ؟ قالوا : من ذهل - فذكروا حديثا طويلا في مراجعتهم وتوقفهم أخيرا عن الاجابة - قال ثم دفعنا إلى مجلس الأوس والخزرج ، وهم الذين سماهم رسول الله ﷺ الأنصار لكونهم أجابوه إلى إيوائه ونصره ، قال : فانهضوا حتى ياموا رسول الله ﷺ ، انتهى . وذكر ابن إسحق أن أهل العقبة الأولى كانوا ستة نفر وهم : أبو امامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع بن مالك بن العجلان العجلاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن زباب ، وعقبة بن عامر - وهؤلاء الثلاثة من بني سلبة - وعوف بن الحارث بن رفاعة من بني مالك بن النجار . وقال موسى بن عقبة عن الزهري وأبو الاسود عن عروة : هم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفرأ ويزيد بن ثعلبة وأبو الهيثم بن التيهان وعويم بن ساعدة ، ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت وذكوان . قال ابن إسحق « حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما رآهم النبي ﷺ قال : من أنتم ؟ قالوا من الخزرج . قال : أفلا تجلسون أكلكم ؟ قالوا : نعم . فدعاهم إلى الله ، وعرض عليهم الاسلام ، وتلا عليهم القرآن . وكان لما صنع الله لهم أن اليهود كانوا معهم في بلادهم ، وكانوا أهل كتاب ، وكان الأوس والخزرج أكثر منهم ، فكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا : إن نبيا سيبعث الآن قد أظل زمانه تابعه ، فنقتلهم معه ، فلما كلمهم النبي ﷺ رعنوا النعت ، فقال بعضهم لبعض : لا نسبنا إليه يهود . فآمنوا وصدقوا ، وانصرفوا إلى بلادهم ليدعوا قومهم ، فلما أخبرهم لم يبق دور من قومهم إلا وفيها ذكر رسول الله ﷺ ، حتى إذا كان الموسم وافته منهم اثنا عشر رجلا . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، ذكر منه طرفا وسيأتي مطولا في مكانه ، والفرض منه قوله « ولقد شهدت مع النبي ﷺ ليلة العقبة » . وعنبة هو ابن خالد بن يزيد الأيلي



يروي عن عمه يونس بن يزيد، وقوله قال ابن بكير في حديثه، يريد أن اللفظ المساق لعقيل لا ليونس، وقوله «توافقنا، بالثالثة والثاف أى وقع بيننا الميثاق على متابيعنا عليه، وقوله «وما أحب أن لى بها مشهد بدر، لأن من شهد بدرا وإن كان فضلا بسبب أنها أول غزوة نصر فيها الاسلام، لكن بيعة العقبة كانت سببا في قشوة الاسلام، ومنها بدأ مشهد بدر، وقوله «أذكر منها» هو أقدم تفضيل بمعنى المذكور، أى أكثر ذكرا بالفضل وشهرة بين الناس. قلت: وكان كعب من أهل العقبة الثانية، وقد عقد ثالثه كما أشرت اليه قبل، ولعل المصنف لمح بما أخرجه ابن إسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله، قال ابن إسحق «حدثني معبد بن كعب بن مالك أن أخاه عبد الله - وكان من أعلم الأنصار - حدثه أن أباه كعبا حدثه، وكان ممن شهد العقبة وبايع بها قال: خرجنا حجاجا مع مشرك قومنا وقد صلينا وقفهنا، ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا - فذكر شأن صلته إلى السكعبة قال: - فلما وصلنا إلى مكة ولم نكن رأينا رسول الله ﷺ قبل ذلك، فسألنا عنه فقيل: هو مع العباس في المسجد، فدخلنا مجلسنا إليه، فسأله البراء عن القبلة، ثم خرجنا إلى الحج، وواعدناه العقبة ومعنا عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن أسلم قبل فراقه أمر الاسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء، قال فاجتمعنا عند العقبة ثلاثة وسبعين رجلا، ومعنا امرأتان أم عمار بنت كعب إحدى نساء بني مازن وأسماء بنت عمرو بن عدى إحدى نساء بني سلة، قال فجاءهم معه العباس فتكلم فقال: إن محمدا منا من حيث علمتم، وقد منعناه وهو في عز، فإن كنتم تريدون أنكم واقفون له بما دعوتوه إليه ومانعوه من خالفه فأنتم وذلك، والافن الآن. قل قلنا: تكلم يا رسول الله، غدا لنفسك ما أحببت. فتكلم، فدعا إلى الله وقرأ القرآن ورغب في الاسلام ثم قال: «أبايعكم على أن تمنعوا عما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم، قال فأخذ البراء بن معرور بيده فقال: نعم، فذكر الحديث وفيه «فقال رسول الله ﷺ: أسلم من سالمتم، وأحارب من حاربتم. ثم قال: أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا» وذكر ابن إسحق النقباء وهم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عباد والمنذر بن عمرو بن حبيش وأسيد بن حضير وسعد بن خيشمة وأبو الهيثم بن التيهان، وقيل بدله رفاعه بن عبد المنذر. وفي «المستدرک»، عن ابن عباس «كان البراء بن معرور أول من بايع النبي ﷺ ليلة العقبة. قال ابن إسحق «حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله ﷺ قال للنقباء: أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم، قالوا: نعم، وذكر أيضا أن قريشا بلغهم أمر البيعة فأنكروا عليهم، لحلف المشركون منهم وكانوا أكثر منهم - قيل كانوا خمسمائة نفس - أن ذلك لم يقع، وذلك لأنهم ماعدوا بشئ مما جرى. الحديث الثاني حديث جابر، **قوله** (كان عمرو) هو ابن دينار. **قوله** (شهد بي خلاى العقبة) لم يسممها في هذه الرواية، ونقل عن عبد الله بن محمد - وهو الجعفي - أن ابن عيينة قال: أحدهما البراء بن معرور، كذا في رواية أبي ذر، ولغيره: قال أبو عبد الله يعني المصنف، فعلى هذا تفسير المهم من كلامه، لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من وجه آخر عند الإسماعيلي، فترجحت رواية أبي ذر. ووقع في رواية الإسماعيلي «قال سفيان: خلاه البراء بن معرور وأخوه، ولم يسمه. والبراء بتخفيف الراء ومعرور بمهمات يقال إنه كان أول من أسلم من الأنصار، وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم، ومات قبل قدوم النبي ﷺ المدينة بشهر واحد، وهو أول من صلى إلى السكعبة في قصة ذكرها ابن إسحق وغيره، وقد تعقبه الدمياطي فقال: أم جابر هي أئيدة بنت غنمة بن عدى وأخوها

نعلبة ومهرو ومها خلا جابر، وقد شهدا العقبة الأخيرة. وأما البراء بن معمر فليس من أحوال جابر قلت: لكن من أقارب أمه، وأقارب الأم يسمون أحوالا مجازا، وقد روى ابن مسافر باسناد حسن عن جابر قال: دخلني خالي الحر بن قيس في السبعين راكبا الذين وفدوا على رسول الله ﷺ من الأنصار، فخرج إلينا معه الباس مع فقال: يا عم، خذني على أحوالك، فسمي الأنصار أحوال العباس لكون جدته أم أبيه عبد المطلب منهم، وسمي الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء بن معمر، فقل قول سفيان: وأخوه، عني به الحر بن قيس، وأطلق عليه أخا وهو ابن عم لأنهما في منزلة واحدة في النسب، وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة، لكن لم يذكر أحد من أهل السير الحر بن قيس في أصحاب العقبة، فكأنه لم يكن أسلم، فعلى هذا فالحال الآخر لجابر إما نعلبة وإما مهرو، والله أعلم. **قوله** في الطريق الثانية (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني، وعطاء هو ابن أبي رباح. **قوله** (أنا وأبي) عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملتين، وقد تقدم أنه كان من التقباء. **قوله** (وخالاي) تقدم القول فهما، وقرأت بخط مغلطاي: يريد عيسى بن عامر بن عدى بن سنان وخالد بن عمرو بن عدى بن سنان لأن أم جابر أنيسة بنت خنمة بن عدى بن سنان، يعني فكل منهما ابنهما بمنزلة أخيها، فأطلق عليهما جابر إنيهما خالا مجازا. قلت: إن حمل على الحقيقة تعين كما قاله الدمياطي، ولولا فتغلط ابن عيينة مع أن كلامه يمكن حمله على المجاز بأمر فيه مجاز ليس بمتجه، والله المستعان. ووقع عند ابن التين: وخالي، بغير ألف وتشديد التحتانية وقال: لعل الواو والمعية أى مع خالي، ويحتمل أن يكون بالأفراد بكسر اللام وتخفيف الياء. الحديث الثالث حديث عبادة بن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة، وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل كتاب الإيمان مع مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث: فموقب به فهو كفارة له، وأوضحته هناك أن بيعة العقبة إنما كانت على الإيواء والنصر، وأما ما ذكره من الكفارة فتلك بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة، ثم رأيت ابن اسحق جزم بأن بيعة العقبة وقعت بما صدر في الرواية الثانية التي في هذا الباب فقال: حدثني يزيد بن أبي حبيب، فذكر بسند الباب: عن عبادة قال: كنت فيمن حضر العقبة الأولى، فكنتنا اثني عشر رجلا، فبايعنا رسول الله ﷺ على بيعة النساء، أى على وفق بيعة النساء التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة، وهذا محتمل، لكن ليست الزيادة في طريق الليث بن سعد عن يزيد بن الصحيحين، وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافي ما قررته من أن قوله: فهو كفارة، إنما ورد بعد ذلك، لأنه يعارضه حديث أبي هريرة: ما أدري الحدود كفارة لأهلها أم لا، مع تأخر إسلام أبي هريرة عن ليلة العقبة، كما استوفيت مباحثه هناك. ومن ذكر صورة بيعة العقبة كتب بن مالك كما أسلفته آنفا عنه، وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسماعيل بن عبد الله بن رفاعه عن أبيه قال: قال عبادة بن الصامت: بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في النشاط والكسل، فذكر الحديث وفيه: وعلى أن نصر رسول الله ﷺ إذا قدم علينا يرب بما نمنع به أنفسنا وأرواجنا وأبناءنا، ولنا الجنة. فهذه بيعة رسول الله ﷺ التي بايعناه عليها، وعند أحمد باسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان عن جابر مثله وأوله: مكث رسول الله ﷺ عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم يمتن وغيرها يقول: من يؤمني، من ينصرني حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة؟ حتى بعثنا الله له من يثرب فصدقناه، فذكر الحديث حتى قال: وفرحل إليه منا سبعون رجلا، فوعدهنا بيعة العقبة، فقلنا: هلام نبايعك؟ فقال: على السمع والطاعة في النشاط والكسل، وعلى النفقة في العسر واليسر،

وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن تصرونى إذا قدمت عليكم يثرب ، فتمنعونى عما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ، ولكم الجنة ، الحديث . ولأحمد من وجه آخر عن جابر قال : كان العباس أخذاً بيد رسول الله ﷺ ، فلما فرغنا قال رسول الله : أخذت وأعطي ، وللبزار من وجه آخر عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : للنجباء من الأنصار : تؤنن ، وتمنعونى ؟ قالوا : نعم . قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة ، وروى البيهقي بإسناد قوى عن الشعبي ، ووصله الطبراني من حديث أبى موسى الأنصارى قال : انطلق رسول الله ﷺ معه العباس معه الى السبعين من الأنصار عند العقبة فقال له أبو أمامة - يعنى أسعد بن زرارة - سل يا محمد لربك وانفسك ما شئت ، ثم أخبرنا ما لنا من الثواب ؟ قال : أسألكم لى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم لنفسى ولأصحابى أن تؤننوا وتمنعونا وتمنعونا عما تمنعون منه أنفسكم ، قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة . قالوا : ذلك لك ، وأخرجنا أحد من الوجودين جميعاً . قوله فى الرواية الثانية ( ولا نقضى ) بالوقف والصاد المعجمة الأكثر ، وفى بعض النسخ عن شيوخ أبى ذر ولا نعى ، بالعين والصاد المهملتين ، وقد بينت الصواب من ذلك فى أوائل كتاب الإيمان . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بكى مع الاثنين عشر رجلاً مصعب بن عمير العبدى ، وقبل بعثه إليهم بعد ذلك بطلبهم ليفقههم ويقرئهم ، فنزل على أسعد بن زرارة ، فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كان أبى إذا سمع الأذان للجمعة استغفر لأسعد بن زرارة ، فسأله ، فقال : كان أول من جمع بنا بالمدينة ، ولأدراقتنى من حديث ابن عباس : أن النبي ﷺ كتب الى مصعب بن عمير أن اجمع بهم ، اه ، فأسلم خلق كثير من الأنصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة أسعد بن زرارة حتى فشا الاسلام بالمدينة ، فكان ذلك سبب رحلتهم فى السنة المقبلة ، حتى وافى منهم العقبة سبعون مسلماً وزيادة ، فبايعوا كما تقدم

#### ٤٤ - باب تزويج النبي ﷺ عائشة ، وقُدومها المدينة ، وبنائها بها

٣٨٩٤ - **حدثني** قُروَةُ بن أبى المَعْرَاء حدثنا على بن مُسَهِر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « تزوجنى النبي ﷺ وأنا بنتُ ست سنين ، فقدمنا المدينة فنزلنا فى بنى الحارث بن الخزرج ، فوعىكت فتمزقَ شعرى ، فوفاً بجبمة ، فأتنى أمى أم رومان - وإنى لئلى أزجوحه ومعنى صواحِبُ لى - فصرخت بى فأتبها ، لا أدري ما تريد بى ، فأخذت بيدي حتى أوقفتنى على باب الدار ، وإنى لأهيج حتى سكنَ بعضُ نَفْسى . ثم أخذت شيئاً من ماء فمسحت به وجهى ورأسى ، ثم أدخلتنى الدار ، فاذا نِسوةٌ من الأنصار فى البيت ، فقلن : على الخير والبركة ، وعلى خير طائر . فأسلمتنى إليهن ، فأصلحن من شأنى ، فلم يرعنى إلا رسول الله ﷺ ضحى ، فأسلمتنى إليه ، وأنا يومئذٍ بنتُ تسع سنين »

[ الحديث ٣٨٩٤ - أخره فى : ٢٨٩٦ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ]

٣٨٩٥ - **حدثنا** مُطى حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها « أن النبي ﷺ قال لما أريتك فى المنام مرأتين : أرى أنك فى سرفرة من حبر . ويقول : هذير امرأتك فاكشيف ،

فاذا هي أنتِ ، فأقول : إن بك هذا من عند الله يَمْضِيهِ »

[ الحديث ٣٨٩٠ - أطرافه في : ٥٠٧٨ ، ٥١٧٢ ، ٧٠١١ ، ٧٠١٢ ]

٣٨٩٦ - **عَبِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ** حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « تَوَقَّيْتُ خَدِيجَةَ قَبْلَ خُرُوجِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ بِنِثْلَثِ سَنِينَ ، فَلَبِثَ سَنَتَيْنِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ ، وَنَسَكَحَ عَائِشَةَ وَهِيَ بِنْتُ سِتِّ سَنِينَ ، ثُمَّ بَنَى بِهَا وَهِيَ بِنْتُ سِتِّ سَنِينَ »

**قوله** ( باب تزويج النبي ﷺ عائشة ) سقط لفظ د باب ، لا في ذر . **قوله** ( وقدموا المدينة ) أى بعد الهجرة . **قوله** ( وبناؤه بها ) أى بالمدينة . وكان دخولها عليه في شوال من السنة الأولى وقيل من الثانية ، وقد تعقب قوله « بنائه بها » اعتماداً على قول صاحب الصحاح : العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ ، وإنما يقال بنى على أهله . والأصل فيه أن الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلة الدخول ، ثم قيل لسكل داخل بأهله بان ، انتهى . ولا معنى لهذا التعليل لكثرة استعمال الفصحاء له ، وحسبك بقول عائشة « بنى بنى » وبقول عروة في آخر الحديث الثالث « وبني بها » . وقوله في الحديث « تزويجى وأنا بنت ست سنين » ، أى عقد على . وقوله « فزلفنا في بنى الحارث بن الخزرج » أى لما قدمت هى وأما وأختها أسماء بنت أبى بكر كسأينه ، وأما أبوها فقدم قبل ذلك مع النبي ﷺ . **قوله** ( فتمزق شعري ) بالزأى أى تقطع ، وللكشمي « فتمزق ، بالراء أى انتفخ . **قوله** ( فوفى ) أى كثر ، وفى الكلام حذف تقديره ثم فصلت من الوكع فترى شعري فكثرت ، وقولها « جميعه » بالجمع مصغر الجمة بالضم وهى مجتمع شعر الناصية ، ويقال للشعر إذا سقط عن المنسكبين جمة ، وإذا كان إلى شعبة الأذنين وفرة . وقولها « فى أرجوحة » بضم أوله معروفة وهى التى تلعب بها الصبيان ، وقوله « أنهج » أى أنفست نفساً عالياً ، وقولها « على خير طائر » أى على خير حظ ونصيب ، وقولها « فلم يرعنى » بضم الراء وسكون العين أى لم يفزعنى شيء إلا دخوله على ، وكنت بذلك عن المفاجأة بالدخول على غير عالم بذلك فإنه يفزع غالباً ، وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة وقالت عائشة : قدمنا المدينة فزلفنا في بنى الحارث ، لجاء رسول الله ﷺ فدخل بيتنا ، لجاءت بنى أمى وأنا فى أرجوحة ولى جميعه ، ففرقتها ، ومسحت وجهى بشئ من ماء ، ثم أقبلت بنى تقودنى حتى وقفت بنى عند الباب حتى سكن نفسى ، الحديث ، وفيه « فاذا رسول الله ﷺ جالس على سريرته وعنده رجال ونساء من الأنصار فأجلستنى فى حجره ، ثم قالت : هؤلاء أهلك يا رسول الله ، بارك الله لك فيهم . فوثب الرجال والنساء ، وبني بنى رسول الله ﷺ فى بيتنا وأنا يومئذ بنت تسع سنين . الحديث الثانى ، **قوله** ( أرينك ) بضم أوله . **قوله** ( سرقة ) بفتح المهملة والراء والقاف أى قطعة ، أى يريه صورتها . **قوله** ( ويقول ) فى رواية الكشمي « وقال ، ويأتى فى النكاح بلفظ « فقال لى هذه امرأتك » . **قوله** ( فاذا هي أنت ) سيأتى الكلام على شرحه فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث : **قوله** ( عن أبيه ) هذا صورته مرسل ، لسكتة لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرته بأحوال عائشة يحمل على أنه حملها عنها . **قوله** ( توقيت خديجة قبل مخرج النبي ﷺ بثلث سنين ، فلبث سنين أو قريباً من ذلك ونكح عائشة وهى بنت ست سنين ثم بنى بها وهى بنت تسع سنين ) فيه إشكال لأن ظاهره

يقتضى أنه لم يبن بها إلا بعد قدومه المدينة بسنتين ونحو ذلك ، لأن قوله « فلبث سنتين أو نحو ذلك ، أى بعد موت خديجة ، وقوله « ونكح عائشة » أى عقد عليها لقوله بعد ذلك « وبنى بها » وهى بنت تميم ، فيخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بسنتين ، وليس كذلك ، لأنه وقع عند المصنف في النكاح من رواية الثوري عن هشام بن عروة في هذا الحديث « ومكثت عنده تسعا ، وسيأتي ما قبل من إدراج النكاح في هذه الطريق ، وهو في الجملة صحيح ، فإن عند مسلم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة في هذا الحديث « وزفت اليه وهى بنت تميم وحبستها معها ، ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة ، وله من طريق الأسود عن عائشة نحوه ، ومن طريق عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة « تزوجني رسول الله ﷺ في شوال ، وبنى بي في شوال ، فعلى هذا فقوله « فلبث سنتين أو قريبا من ذلك ، أى لم يدخل على أحد من النساء ، ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر ، ثم بنى بعائشة بعد أن هاجر ، فيمكن أن ذكر سودة سقط على بعض روايته . وقد روى أحمد والطبراني بأسناد حسن عن عائشة قالت « لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون : يا رسول الله ألا تزوج ؟ قال : نعم ، فما عندك ؟ قالت : بكر وثيب ، البكر بنت أحب خلق الله إليك عائشة ، والثيب سودة بنت زمعة . قال : فاذكريهما عليّ . فدخلت على أبي بكر فقال : إنما هي بنت أخيه ، قال : قولي له أنت أختي في الإسلام ، وابنتك تصلح لي . لجاه فأكحه . ثم دخلت على سودة فقالت لها : أخبري أبي ، فذكرت له ، فزوجه ، وذكر ابن إسحاق وغيره أنه دخل على سودة بمكة . وأخرج الطبراني من وجه آخر عن عائشة قالت « لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر خلفنا بمكة ، فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة وأبا رافع ، وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب إلى عبد الله بن أبي بكر أن يحمل معه أم رومان وأم أبي بكر وأنا وأختي أسماء ، فخرج بنا ، وخرج زيد وأبو رافع بغاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة ، وأخذ زيد امرأته أم أيمن وولديها أيمن وأسامة ، واصطحبنا ، حتى قدمنا المدينة فزلت في عيال أبي بكر ، ونزل آل النبي ﷺ عنده ، وهو يومئذ يبنى المسجد ويبيته ، فأدخل سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت ، وكان يكون ههنا ، فقال له أبو بكر : ما يمنعك أن تبنى بأهلك ؟ فبنى بي ، الحديث . قال الماوردي : الفقهاء يقولون : تزوج عائشة قبل سودة ، والمحدثون يقولون : تزوج سودة قبل عائشة ، وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة . قلت : والرواية التي ذكرتها عن الطبراني ترفع الإشكال وتوجه الجمع المذكور ، والله أعلم . وقد أخرج الاسماعيلي من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه « أنه كتب إلى الوليد : إنك سألتني متى توفيت خديجة ؟ وإنها توفيت قبل مخرج النبي ﷺ من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك ، ونكح النبي ﷺ عائشة بعد متوفى خديجة ، وعائشة بنت ست سنين . ثم إن النبي ﷺ بنى بها بعد ما قدم المدينة وهى بنت تسع سنين ، وهذا السياق لا إشكال فيه ، ويرفع به ما تقدم من الإشكال أيضا ، والله أعلم . وإذا ثبت أنه بنى بها في شوال من السنة الأولى من الهجرة قوى قول من قال إنه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر ، وقد وهاه النوى في تهذيبه ، وليس بواه إذا عددناه من ربيع الأول ، وجرمه بأن دخوله بها كان في السنة الثانية بخلاف ما ثبت كما تقدم أنه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين . وقال الدمشقي في السيرة له : ماتت خديجة في رمضان ، وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة ، ودخل بسودة قبل عائشة

## ٤٥ - باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة

وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ «لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار»

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ «رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل، فذهب وعلى أني أهاجر، فها هي المدينة يثرب»

٢٨٩٧ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** سفوان **حدثنا** الأعمش قال سمعت أبا وائل يقول «حدثنا خباب قال هاجرنا مع النبي ﷺ يريد وجه الله، فوقع أجرنا على الله، فعتنا من مضى لم يأخذ من أجره شيئاً منهم، مصعب ابن عمير، قتل يوم أحد وترك تمريرة، فكننا إذا غطينا بها رأسه بدت رجلاه، وإذا غطينا رجليه بدا رأسه، فآمرنا رسول الله ﷺ أن نغطي رأسه ونجعل على رجليه شيئاً من إذخر. ومنا من أيمعت له ثمرته فهو يهديها»

٢٨٩٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد هو ابن زيد عن يحيى عن محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال: سمعت عمر رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ أراه يقول: الأعمال بالنية، فمن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها، أو امرأة يزوجه، فهجرته إلى ما هاجر إليه، ومن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ﷺ»

٢٨٩٩ - **حدثني** إسحاق بن يزيد الدمشقي **حدثنا** يحيى بن حمزة قال **حدثني** أبو عمرو الأوزاعي عن مبرة بن أبي لابة عن مجاهد بن جبر السكي «أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول: لا هجرة بعد الفتح»

[ الحديث ٢٨٩٩ - أطرافه في: ٤٣٠٩، ٤٣١٠، ٤٣١١ ]

٣٩٠٠ - قال يحيى بن حمزة: **حدثني** الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح قال **رُوت** عائشة مع هبيل بن عمير الأبي، فسألناها عن الهجرة فقالت: لا هجرة اليوم، كان المؤمنون يفرُّ أحدُهم بدينه إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ مخافة أن يُقتل عليه، فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام، واليوم يهدد ربُّه حيث شاء، ولكن جهاد ونية»

٣٩٠١ - **حدثني** زكريا بن يحيى **حدثنا** ابن عمير قال **حدثنا** مفضل بن عمر قال **حدثني** أبي عن عائشة رضي الله عنها

أن سعداً قال : اللهم إني أظنُّ أنك قد وضعت الحربَ بيننا وبينهم .  
وأخرجوه ، اللهم فاني أظنُّ أنك قد وضعت الحربَ بيننا وبينهم .

وقال أبا بن يزيد حدثنا هشام عن أبيه أخبرني عائشة من قوم كذبوا نبيك وأخرجوه من قريش .  
٣٩٠٢ - حدثني مطر بن الفضل حدثنا روح بن عبادة حدثنا هشام حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « بُعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة ، فسكت بمكة ثلاث عشرة سنة بوحى إليه ، ثم أُمِرَ بالهجرة فهاجرَ عشرَ سنين ، ومات وهو ابن ثلاث وستين »

٣٩٠٣ - حدثني مطر بن الفضل حدثنا روح بن عبادة حدثنا زكرياء بن إسحاق حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال « مكث رسول الله ﷺ بمكة ثلاث عشرة ؛ وتوفي وهو ابن ثلاث وستين »

٣٩٠٤ - حدثني إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي النضر مولى عمر بن حنيفة - يعني ابن حنيفة - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ جالس على المنبر فقال : إن عبداً خيرهُ الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده ، فاختار ما عنده . فبكى أبو بكر وقال : فذاك بآبائنا وأُمَّهاتنا . فحببنا له . وقال الناس : انظروا إلى هذا الشيخ ، يُخيرُ رسولُ الله ﷺ عن عبده خيرهُ الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا وبين ما عنده ، وهو يقول : فذاك بآبائنا وأُمَّهاتنا ، فكان رسولُ الله ﷺ هوَ الخيرُ ، وكان أبو بكر هوَ أعلنا به . وقال رسولُ الله ﷺ : إن من أمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً من أمتي لا تتخذت أبا بكر ، إلا نخلة الإسلام ، لا يبقين في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر ،

قوله ( باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة ) أما الذي يُتَّبع لِمَا جاء عن ابن عباس أنه أذن له في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى ( وقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ . واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً ) أخرجه الترمذي وصححه هو والحاكم ، وذكر الحاكم أن خروجه ﷺ من مكة كان بعد بيعة العقبة بثلاثة أشهر أو قريباً منها ، وجرم ابن إسحق بأنه خرج أول يوم من ربيع الأول ، فعلى هذا يكون بعد البيعة بشهرين وبضعة عشر يوماً ، وكذا جزم به الأُموي في المغازي عن ابن إسحق فقال : كان خروجه من مكة بعد العقبة بشهرين وليل ، قال وخرج لهِلال ربيع الأول وقدم المدينة لاثنتي عشرة غداة من ربيع الأول . قلت ؛ وعلى هذا خرج يوم الخميس ، وأما أصحابه فتوجه معه منهم أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة ، وتوجه قبل ذلك بين المقبتين جماعة منهم ابن أم مكتوم ، ويقال إن أول من هاجر إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأشهل الخزومي زوج أم سلمة ، وذلك

أنه أودى لما رجع من الحديث ، فقدم على الرجوع إليها ، فبلغه قصة الاثنين عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة ، ذكر ذلك ابن إسحق ، وأسند عن أم سلمة أن أبا سلمة أخذها معه فردها قومها لحبسها سنة ، ثم انطلقت فتوجهت في قصة طويلة وفيها : فقدم أبو سلمة المدينة بكرة ، وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بنى عدى عشية ، ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم آنفا ليفقه من أسلم من الأنصار ، ثم كان أول من هاجر بعدبيعة العقبة عامر بن ربيعة حليف بنى عدى على ما ذكر ابن إسحق ، وسيأتي ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء ، أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير ، الخ ثم توجه باقي الصحابة شيئا فشيئا كما سيأتي في الباب الذي يليه . ثم لما توجه النبي ﷺ واستقر بها خرج من بقي من المسلمين ، وكان المشركون يمنعون من قدروا على منعه منهم ، فكان أكثرهم يخرج سرا إلى أن لم يبق منهم بمكة إلا من غلب على أمره من المستضعفين . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول والثاني ، **قوله** ( وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي ﷺ لولا الهجرة لكنت امرءا من الأنصار ) أما حديث عبد الله بن زيد فيأتي موصولا في غزوة حنين ، وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولا في مناقب الأنصار ، وقوله : من الأنصار ، أى كنت أنصاريا صرفا فإكان لي مانع من الإقامة بمكة ، لكنني اتصفت بصفة الهجرة ، والمهاجر لا يقيم بالبلد الذي هاجر منها مستوطنا ، فينبغي أن يحصل لكم الطمأنينة بأن لا انحول عنكم ، وذلك أنه إنما قال لم ذلك في جواب قولهم : أما الرجل فقد أحب الإقامة بموطنه ، وسيأتي لذلك مزيد في غزوة حنين إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، **قوله** ( وقال أبو موسى الخ ) يأتي شرحه مستوفى في غزوة أحد ، وقوله فيه : فذهب وهى ، بفتح الواو والماء أى ظنى ، يقال وهل بالفتح يهل بالسكر وهلا بالسكون إذا ظن شيئا فتبين الأمر بخلافه ، وقوله : أو هجر ، بفتح الهاء والجيم بلد معروف من البحرين وهى من مساكن عبد القيس ، وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الاسلام كما سبق بيانه في كتاب الإيمان . ووقع في بعض نسخ أبي ذر : أو الهجر ، بزيادة ألف ولام والاول أشهر ، وزعم بعض الشراح أن المراد هجر هنا قرية قريبة من المدينة ، وهو خطأ فإن الذى يناسب أن يهاجر إليه لابد وأن يكون بلدا كبيرا كقبر الأهل ، وهذه القرية التى قيل إنها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد ، وإنما زعم ذلك بعض الناس في قوله وقلل هجر ، أن المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها القلال ، وزعم آخرون بأن المراد بها هجر التى بالبحرين كأن القلال كانت تعمل بها وتجلب إلى المدينة وعملت بالمدينة على مثالها ، وأفاد ياقوت أن هجر أيضا بلد باليمن ، فهذا أولى بالتردد بينها وبين اليمامة لأن اليمامة بين مكة واليمن ، وقوله : فإذا هى المدينة يثرب ، كان ذلك قبل أن يسميها ﷺ طيبة ، ووقع عند البيهقي من حديث صهيب رفعه : أدبرت دار هجر تكسب سبعة بين ظهرائى حرتين ، فاما ان تكون هجر أو يثرب ، ولم يذكر اليمامة ، ولترمزى من حديث جرير قال قال رسول الله ﷺ : ان الله تعالى أوحى إلى أى هؤلاء الثلاثة نزلت فهى دار هجرتك : المدينة أو البحرين أو قنسرين ، استغربه الترمذى ، وفي ثبوته انظر لانه يخالف لما في الصحيح من ذكر اليمامة ، لان قنسرين من أرض الشام من جهة حلب ، وهى بكسر القاف وفتح التون الثقيلة بعدها مهملة ساكنة ، بخلاف اليمامة فانها إلى جهة اليمن ، إلا ان حمل على اختلاف المأخذ فان الأول جرى على مقتضى الرؤيا التى أريها ، والثانى يخبر بالوحى ، فيحتمل أن يكون أرى أولا ثم خير ثانيا فاختار المدينة . الحديث الرابع حديث خباب : هاجرنا مع النبي ﷺ ، أى بأذنه ، وإلا فلم يرافقه النبي ﷺ سوى أبي بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم ، وقد أعاد



المصنف هذا الحديث في هذا الباب ، وستأتي الإشارة إليه بعد بضعة عشر حديثاً ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الرقائق ، ومضى شيء منه في كتاب الجنائز . الحديث الخامس حديث عمر و الأعمال بالنية ، أورد مختصراً ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أول الكتاب ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري ، وهو الذي لا يثبت هذا الحديث إلا من طريقه . الحديث السادس ، **قوله** ( حدثني إسحق بن يزيد الدمشقي ) هو إسحق بن إبراهيم بن يزيد الفراء البصري الدمشقي أبو النصر ، نسبته هنا إلى جده ، وكذلك في الزكاة وفي الجهاد ، وجزم بأنه الفراء البصري الكلاباذي وآخرون ، وتفرد الباجي فأفرده بترجمة ونسبه خراسانيا ، ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك ، وقول الجماعة أولى . **قوله** ( عن عبيدة بن أبي لباته ) بضم اللام والموحدين الأولى خفيفة الأسدي كوفي نزل دمشق وكنيته أبو القاسم ، ولا يعرف اسم أبيه . قال الأوزاعي : لم يقدم علينا من العراق أفضل منه . **قوله** ( أن عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح ) هذا موقوف ، وسيأتي شرحه في الذي بعده . الحديث السابع ، **قوله** ( قال يحيى بن حمزة : وحدثني الأوزاعي ) هو معطوف على الذي قبله ، وقد أفردهما في أواخر غزوة الفتح ، وأورد كل واحد منهما عن إسحق ابن يزيد المذكور بإسناده ، وأخرج ابن حبان الثاني من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال : سأله عن انقطاع فضيلة الهجرة إلى الله ورسوله فقال ، فذكره . **قوله** ( عن عطاء ) في رواية ابن حبان وحدثنا عطاء ، . **قوله** ( زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثي ) تقدم في أبواب الطواف من الحج أنها كانت حينئذ مجاورة في جبل ثبير . **قوله** ( فسألها عن الهجرة ) أي التي كانت قبل الفتح واجبة إلى المدينة ثم نسخت بقوله ( لا هجرة بعد الفتح ، وأصل الهجرة هجر الوطن ، وأكثر ما يطلق على من رحل من البادية إلى القرية ، ووقع عند الأموي في المغازي من وجه آخر عن عطاء ، وقالت إنما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي ﷺ بالمدينة . **قوله** ( لا هجرة اليوم ) أي بعد الفتح . **قوله** ( كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه إلخ ) أشارت عائشة إلى بيان مشروعية الهجرة وأن سببها خوف الفتن ، والحسد يذور مع علته ، فقتضاه أن من قدر على عبادة الله في أي موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه وإلا وجبت ، ومن ثم قال لما وردى : إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام ، فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يتسبب من دخول غيره في الإسلام ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل الجهاد في باب وجوب الثغير ، في الجمع بين حديث ابن عباس ( لا هجرة بعد الفتح ، وحديث عبد الله بن السعدي ( لا تنقطع الهجرة ، وقال الخطابي : كانت الهجرة أي إلى النبي ﷺ في أول الإسلام معلومة ، ثم افترضت لما هاجر إلى المدينة إلى حضرته للاقتال معه وتعلم شرائع الدين ، وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالاة بين من هاجر ومن لم يهاجر فقال تعالى ( والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لم يهاجروا من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ) فلما فتحت مكة ودخل الناس في الإسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب . وقال البغوي في شرح السنة : يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله ( لا هجرة بعد الفتح ، أي من مكة إلى المدينة ، وقوله ( لا تنقطع ، أي من دار الكفر في حق من أسلم إلى دار الإسلام ، قال : ويحتمل وجهاً آخر وهو أن قوله لا هجرة أي إلى النبي ﷺ حيث كان بنية عدم الرجوع إلى الوطن المهاجر منه إلا باذن ، وقوله ( لا تنقطع ، أي هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الأعراب ونحوهم . قلت : الذي يظهر أن المراد بالفتح الأول وهو المنفي ما ذكره في الاحتمال الأخير ، وبالشق الآخر المثبت ما ذكره في الاحتمال الذي قبله ، وقد أفصح ابن عمر المراد فيما أخرجه

الاسماعيل بلفظ د انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله ﷺ ، ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار ، أى مادام في الدنيا دار كفر ، فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عن دينه ، ومفهومه أنه لو قدر أن يبقى في الدنيا دار كفر أن الهجرة تنقطع لانقطاع موجبها والله أعلم . وأطلق ابن التين أن الهجرة من مكة إلى المدينة كانت واجبة وأن من أقام بمكة بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة بغير عذر كان كافرا ، وهو إطلاق مردود ، والله أعلم . الحديث الثامن . **قوله** ( عن هشام ) هو ابن عروة . **قوله** ( ان سعدا ) هو ابن معاذ ، وسيأتي شرح هذا في غزوة بني قريظة ، وأورده هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين أحوجوا النبي ﷺ إلى الخروج عن وطنه . **قوله** ( وقال أبان بن يزيد هو المطار الخ ) يعنى أن أبان وافق ابن تمير في روايته عن هشام لهذا الحديث وأصح بتعيين القوم الذين أجهوا وأنهم قريش ، وزعم الداودي أن المراد بالقوم قريظة ، ثم قال في الرواية المعلقة : هذا ليس بمحفوظ ، وهو لإقدام منه على رد الروايات الثابتة بالظن الخائب ، وذلك ان في رواية ابن تمير أيضا ما يدل على أن المراد بالقوم قريش ، وإنما تفرد أبان بذكر قريش في الموضع الأول ، وإلا فسيأتي في المغازي في بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال د اللهم فان كان بقي من حرب قريش شيء فأبقئ له ، الحديث ، وأيضا في الموضع الذي اقتصر الداودي على النظر فيه ما يدل على أن المراد قريش ، لأن فيه د من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه ، فان هذه القصة مختصة بقريش لأنهم الذين أخرجوه ، وأما قريظة فلا . الحديث التاسع حديث ابن عباس ، **قوله** ( حدثنا هشام ) هو ابن حسان . **قوله** ( فك بمكة ثلاث عشرة ) هذا أصح مما أخرجه أحمد عن يحيى بن سعيد عن هشام ابن حسان بهذا الإسناد قال د أنزل على النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين ، فك بمكة عشرة ، وأصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس د ان إقامة النبي ﷺ بمكة كانت خمس عشرة سنة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب المبحث ، وسيأتي بقية الكلام عليه في الوفاة إن شاء الله تعالى . وقوله هنا ( فمأجر عشر سنين ) أى أقام مهاجرا عشر سنين ، وهو كقوله تعالى ( فأما لله مائة عام ) . الحديث العاشر حديث أبي سعيد ، تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ، مستوفى ، وقوله فيه ( فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ ) في حديث ابن عباس عند البلاذري في نحو هذه القصة د فقال له أبو سعيد الخدري : يا أبا بكر ما يبكيك ، فذكر الحديث

٣٩٠٥ — **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا **أبو ثور** عن **عقيل** قال **ابن شهاب** فأخبرني **عروة بن الزبير** أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت **دلم أعقل أبوبى قط إلا وهما يدريان الدين** ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار : **بكرة وعشية** . فلما ابتلي المسلمون ، خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى بلغ **بركة** للجناد لقيه **ابن الدغينة** . وهو سيّد القارة . فقال : **أين تريد يا أبا بكر** ؟ فقال أبو بكر : **أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأهبط ربي** ، قال **ابن الدغينة** : **فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يرجع** ، إنك تمسكيب اللدوم ، وتصيل الرجم ، وتحميل السكل ، وتقرى الضيف ، وتؤمن على نواصب الحق . فأنا لك جار . ارجع وأهبط ذلك يهلك . فرجع ، وارتمل معه **ابن الدغينة** ، فطاف **ابن الدغينة** عشية في أشراف **قريش**

فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، أخرجون رجلاً يكسب المذموم ، ويصل الرقيم ، ويحمل الكل ويقرى الضيف ، ويؤمن على نواصب الحق ؟ فلم تسكذب قريش بجوار ابن الدغفة ، وقالوا لابن الدغفة : سر أبا بكر فليعبد ربّه في داره ، فليصل فيها وليقرأ ما شاء ، ولا يؤذينا بذلك ولا يستعين به ، فانا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا . فقال ذلك ابن الدغفة لأبي بكر ، فليث : أبو بكر بذلك يعبد ربّه في داره ولا يستعين بصلاته ولا يقرأ في غير داره . ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً يفناه داره وكان يصلّي فيه ويقرأ القرآن فيعتدّ عليه نساء المشركين وأباؤهم وهم يجوبون منه وينظرون إليه . وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن ؟ فأنزع ذلك أشراف قريش من المشركين ، فأرسلوا إلى ابن الدغفة ، فقدم عليهم ، فقالوا : إنا كنّا أجرة أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربّه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً يفناه داره فأعلن بالصلاة والقرآن فيه ، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا ، فأنهه ؟ فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربّه في داره فعل ، وإن أبى إلا أن يعبد بذلك فعله إن برؤ إليك ذمتك ، فانا قد كرهنا أن نخرجك ، ولنا بمقرين لأبي بكر الاسماعيل . قالت عائشة : فأتى ابن الدغفة إلى أبي بكر فقال : قد ملت الذي عاقدت لك عليه ، فإذا أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إلى ذمتي ، فاني لا أحب أن أسمع العرب أني أخفرت في رجله فقلت له . فقال أبو بكر : فاني أريد إليك جوارك ، وأرضي بجوار الله عز وجل . والله ﷺ يومئذ بمكة . فقال النبي ﷺ المسلمين : إني أريت دار هجرةكم ذات نخل بين لابتين ، وما الحرثان . فهاجر من هاجر قبل المدينة ، ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة ، وتجهز أبو بكر قبل المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ : على رسلك ، فاني أرجو أن يؤذن لي . فقال أبو بكر : وهل ترجو ذلك بأبي أنت ؟ قال : نعم . فغس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصحبه ، وعلف راحلتين كانا عنده ورق السمر - وهو الخبط - أربعة أشهر . قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة : فبينما نحن يوماً جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة قال قائل لأبي بكر هذا رسول الله ﷺ متنعماً - في ساعة لم يكن يأتينا فيها - فقال أبو بكر : فداهاه أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر . قالت : فجا رسول الله ﷺ فاستأذن ، فأذن له ، فدخل . فقال النبي ﷺ لأبي بكر : أخرج من هناك ، فقال أبو بكر : إنما هم أهلك بأبي أنت يا رسول الله ، قال : فاني قد أذن لي في الخروج . فقال أبو بكر : الصحابة بأبي أنت يا رسول الله . قال رسول الله ﷺ : نعم . قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله محمد بن علي هاتين . قال رسول الله ﷺ : بالهن . قالت عائشة : فخيرناها

أَحْسَ الْجِهَازِ، وَصَنَعْنَا لَهَا سَفْرَةَ فِي جِرَابٍ، فَقَطَعَتْ أَسْمَاءُ بَنْتُ أَبِي بَكْرٍ رِطْعَةً مِنْ نِطَاقِهَا فَرَبَطَتْ بِهِ عَلَى فَمِ الْجِرَابِ، فَبِذَلِكَ سُمِّيَتْ ذَاتُ النِّطَاقِ. قَالَتْ: ثُمَّ لَحِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ بِغَارِ فِي جَبَلِ ثَوْرٍ، فَكُنَّا فِيهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ، بَيْتٌ عِنْدَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ غُلَامٌ شَابٌّ قَفِيفٌ أَتَيْنَ، فَيُدْجِلُ مِنْ عِنْدِهِمَا بِسَحَرٍ، فَيُصْبِحُ مَعَ قُرَيْشٍ بِمَكَّةَ كِبَائِتٍ، فَلَا يَسْمَعُ أَمْرًا يُسَكْتَادَانِ بِهِ إِلَّا وَعَاهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمَا بِخَبَرِ ذَلِكَ حِينَ يَتَخَلَّطُ بِالْغُلَامِ، وَيَرْعَى عَلَيْهِمَا عَاصِرُ بْنُ مُهْرَةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ مَنُوحَةً مِنْ عَقَمٍ يُزِيحُهَا عَلَيْهِمَا حِينَ تَذْهَبُ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ فَيُفِيئَانِ فِي رِيسْلٍ - وَهُوَ كَبَنٌ مَنُوحَتُهُمَا وَرَضِيَتُهُمَا - حَتَّى يَنْقُ بِهَا عَاصِرُ بْنُ مُهْرَةَ بِفَنَاسٍ، يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ تِلْكَ اللَّيَالِي الثَّلَاثِ. وَاسْتَأْجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّائِلِ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ بْنِ عَبْدِ هَادِيًا خَرِيْتًا - وَالْخَرِيْتُ الْمَاهِرُ بِالْهَدَايَةِ - قَدْ تَخَمَّسَ حِلْفًا فِي آلِ الْعَاصِرِ بْنِ وَائِلِ الدَّهَمِيِّ، وَهُوَ عَلَى دِينِ كُفَّارِ قُرَيْشٍ، فَأَيْنَاهُ، فَذَفَعْنَا إِلَيْهِ رَاحِلَتَيْهِمَا، وَوَاعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ بِرَاحِلَتَيْهِمَا صُبْحَ ثَلَاثٍ، وَانْطَلَقَ مَعَهُمَا عَاصِرُ بْنُ مُهْرَةَ وَالِدُ الدَّائِلِ، فَأَخَذَ بِهِمْ طَرِيقَ السَّوَالِحِ،

الْحَدِيثُ الْخَادِي عَشَرَ، قَوْلُهُ (لَمْ أَقْعَلْ أَبُوبِي) يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ أَمْ رُومَانُ. قَوْلُهُ (يَدِينَانِ الدِّينَ) بِالْإِنْصَابِ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ أَيْ يَدِينَانِ بَدِينِ الْإِسْلَامِ، أَوْ هُوَ مَفْعُولٌ بِهِ عَلَى التَّجَوُّزِ. قَوْلُهُ (فَلَمَّا ابْتَلَى الْمُسْلِمُونَ) أَيْ بِأَذَى الْمُشْرِكِينَ لَمَّا حَصَرُوا بَنِي هَاشِمٍ وَالْعُطْلَبِ فِي شَعْبِ أَبِي طَالِبٍ وَأَذَنَ النَّبِيِّ ﷺ لِأَعْمَاحِهِ فِي الْهَجْرَةِ إِلَى الْحَبَشَةِ كَمَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ. قَوْلُهُ (خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مَهَاجِرًا نَحْوَ أَرْضِ الْحَبَشَةِ) أَيْ لِيَلْحَقَ بِمَنْ سَبَقَهُ إِلَيْهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَقَدْ قَدِمَتْ أَنَّ الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى الْحَبَشَةِ أَوَّلًا سَارُوا إِلَى جَدَّةٍ وَهِيَ سَاحِلُ مَكَّةَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا الْبَحْرَ إِلَى الْحَبَشَةِ. قَوْلُهُ (بَرَكَ الْغَادُ) أَمَا بَرَكَ فَمَوْ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَسُكُونِ الزَّاءِ بَعْدَهَا كَافٌ وَحَكِي كَسْرُ أَوَّلِهِ، وَأَمَا الْغَادُ فَمَوْ بِكَسْرِ الْمَجْمُوعَةِ وَقَدْ نَظُمَ وَبَتَخْفِيفِ الْمِيمِ، وَحَكِي ابْنُ فَارَسٍ فِيهَا ضَمُّ الْغَيْنِ، مَوْضِعٌ عَلَى خَمْسِ لَيَالٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى جَهَةِ الْبَلَيْنِ، وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ: هِيَ أَقْصَى هَجَرَ، وَحَكِي الْمُهَمِّدَانِي فِي أَنْسَابِ الْبَلَيْنِ: هُوَ فِي أَقْصَى الْبَلَيْنِ، وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي. وَقَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ حَضَرَتْ بِمَجْلِسِ الْحَامِلِ وَفِيهِ زُهَاءُ أَلْفٌ، قَامِلٌ عَلَيْهِمْ حَدِيثًا فِيهِ دَفَعَالُ الْإِنْصَارِ لَوْ دَعَوْتُنَا إِلَى بَرَكَ الْغَادِ، قَالَهَا بِالْكَسْرِ، فَقَالَتْ لِلْبَسْتَمِيِّ: هُوَ بِالضَّمِّ، فَذَكَرْ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ لِي: وَمَا هُوَ؟ قَالَتْ: سَأَلْتُ ابْنَ دُرَيْدٍ عَنْهُ فَقَالَ: هُوَ بَقْعَةٌ فِي جَهَنَّمَ. فَقَالَ الْحَامِلِي: وَكَذَا فِي كِتَابِي عَلَى الْغَيْنِ ضَمَّةٌ. قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ وَأَنْشَدَ ابْنُ دُرَيْدٍ:

وَإِذَا تَسَكَّرْتَ الْبِلَادَ دَفَاوُلَهَا كُنْفَ الْبِعَادِ  
وَاجْمَلْ مَقَامَكَ أَوْ مَقَرَّكَ جَانِبِي بَرَكَ الْغَادِ  
لَسْتُ ابْنَ ابْنِ الْقَاظِنَةِ بَيْنَ وَلَا ابْنَ عَمِّ الْبِلَادِ

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ: وَسَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍ - يَعْنِي غُلَامَ ثَعْلَبٍ - فَقَالَ: هُوَ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ مَوْضِعٌ بِالْبَلَيْنِ، قَالَ وَمَوْضِعُ بِالْبَلَيْنِ أَوَّلُهُ بِالْكَسْرِ لَكِنْ آخِرُهُ رَاءٌ مَهْمَلَةٌ، وَهُوَ عِنْدَ بَنِي بَرْمُوتِ الَّذِي يُقَالُ إِنَّ أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ تَسْكُنُ فِيهَا أ.

واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال: القول بأنه موضع بالين أنسب، لأن النبي ﷺ لا يدهوم إلى جهنم. وحنى عليهم أن هذا بطريق المبالغة فلا يراد به الحقيقة، ثم ظهر لي أن لاتتافى بين القولين، فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وم أهل النار. **قوله** (ابن الدغنة) بضم المهملة والمعجمة وتشديد النون عند أهل اللغة، وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون، قال الأصميلي وقرأه لنا المروزي بفتح الغين، وقيل إن ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر، وثبت بالتخفيف والنشيد من طريق، وهي أمه وقيل أم أبيه وقيل دابته، ومعنى الدغنة المسترخية وأصلها الغمامة الكثيرة المطر، واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر عن الزهري أنه الجارث بن يزيد، وحكى السهيلي أن اسمه مالك، ووقع في شرح الكرماني، أن ابن إسحق سماه دبيعة بن رفيع، وهو وم من الكرماني فأن دبيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة أيضا لكنته سلى، والمذكور هنا من القارة فاختلفا، وأيضا السلي لأنما ذكره ابن إسحق في غزوة حنين وأنه صحابي قتل ديد بن الصمة، ولم يذكره ابن إسحق في قصة الهجرة. وفي الصحابة نالت يقال له ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كابي، له قصة في سبب إسلامه وأنه رأى شخصا من الجن فقال له يا حابس بن دغنة يا حابس، في أبيات، وهو عما يرجح رواية التخفيف في الدغنة. **قوله** (وهو سيد القارة) بالالف وتخفيف الراء، وهي قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش، وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي، قال الشاعر وقد أنصف القارة من رامها. **قوله** (أخرجني قوم) أي تسببوا في إخراجي. **قوله** (فأريد أن أسيع) بالمهملتين، لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان قافرا، وإلا فقد تقدم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة، ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق التي قصدتها حتى يسير في الأرض وحده زمانا فيصدق أنه سائح، لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد موضعا بعينه يستقر فيه. **قوله** (وتكسب المدوم) في رواية السكشميني والمدوم، وقد تقدم شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحي أول الكتاب، وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر بمثل ما وصف به خديجة النبي ﷺ ما يدل على عظيم فضل أبي بكر وانصافه بالصفات البالغة في أنواع الكمال. **قوله** (وأنا لك جلي) أي جهد أمتنع من يؤذيكم. **قوله** (فرجع) أي أبو بكر (وأتبعه معه ابن الدغنة) وقع في الكفاة وواتبعه ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر، والمراد في الروايتين مطلق المصاحبة، وإلا فالتحقيق مافى هذا الباب. **قوله** (لا يخرج مثله) أي من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع مافيه من النفع المتعدى لأهل بلده (ولا يخرج) أي ولا يخرج أحد بغير اختياره للمعنى المذكور، واستتبط بعض المالكية من هذا أن من كان فيه منفعة متعددة لا يمكن من الانتقال عن البلد إلى غيره بغير ضرورة راجحة. **قوله** (فلم تكن بقرش) أي لم تره عليه قوله في أمان أبي بكر، وكل من كذبك فقد رد قولك، فأطلق التكذيب وأراد لازمه، وتقدم في الكفاة بلفظ «فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وآمنت أبا بكر»، وقد استشكل هذا مع ما ذكره ابن إسحق في قصة خروج النبي ﷺ إلى الطائف وسؤاله حين رجع الاخنس بن شريق أن يدخل في جواره فاعتذر بأنه حليف، وكان أيضا من حلفاء بني زهرة، ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في إجارة أبي بكر، والاخنس لم يرغب فجا القس منه فلم يثرب النبي ﷺ عليه. **قوله** (بجوار) بكسر الجيم وبضمها، وقد تقدم بيان المراد منه في كتاب الكفاة. **قوله**

(مر أبابكر فليمد يده) دخلت الغاء على شئ مخوف لا يخفى تقديره . **قوله** (فلبث أبو بكر) تقدم في الكفالة بلفظ فقطمق ، أى جعل ، ولم يقع لى بيان المدة التى أقام فيها أبو بكر على ذلك . **قوله** (ثم بدا لأبي بكر) أى ظهر له رأى غير الرأى الأول . **قوله** (بغناء داره) بكسر الغاء وتخفيف النون وبالدأى أمامها . **قوله** (فيتقذف) بالمشاة والغاف والذال المعجمة الثقيلة ، تقدم في الكفالة بلفظ فيتقصف ، أى يزدحون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر ، وأطلق يتقصف مبالغة ، قال الخطابي : هذا هو المحفوظ ، وأما يتقذف فلا معنى له إلا أن يكون من القذف أى يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فيتساقطون عليه فيرجع إلى معنى الاول ، والكشيمى بنون وسكون القاف وكسر الصاد أى يسقط . **قوله** (بكاء) بالتشديد أى كثير البكاء . **قوله** (لا يملك عينيه) أى لا يطيق لمساكهما عن البكاء من رقة قلبه . وقوله (إذا قرأ) اذا ظرفية والعامل فيه لا يملك ، أو هى شرطية والجزاء مقدر . **قوله** (فأزعج ذلك) أى أخاف الكفار لما يملونه من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى دين الاسلام . **قوله** (فقدم عليهم) فى رواية الكشيمى ، تقدم عليه ، أى على أبى بكر . **قوله** (أن يفتن نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر ، كذا لأبى ذر ، وللباقين د أن يفتن ، بضم أوله ونسأونا بالرفع على البناء للجهول . **قوله** (أجرنا) بالجيم والراء اللالكث ، وللقابى بالزأى أى أجنأنا ، والاول أوجه ، والالف مقصورة فى الروايتين . **قوله** (فأسأله) فى رواية الكشيمى ، فسأله . **قوله** (ذمتك) أى أمانك له . **قوله** (تخفرك) بضم أوله وبالحاء المعجمة وكسر الغاء أى تفدرك بك ، يقال خفرك إذا حفظه ، وأخفرك إذا غدر به . **قوله** (مقرن لأبى بكر الاستعلان) أى لانسكت عن الانكار عليه للذى ذكره من الحشية على نساتهم وأبنائهم أن يدخلوا فى دينه . **قوله** (وأرضى بجوار الله) أى أمانه وحمايته . وفيه جواز الأخذ بالأشد فى الدين ، وقوة يقين أبى بكر . **قوله** (والنبي ﷺ يومئذ بمكة) فى هذا الفصل من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواء ظاهرة من تأملها . **قوله** (بين لابنين وهما الحرتان) هذا مدرج فى الخبر وهو من تفسير الزهرى ، والحرة أرض حجارها سود ، وهذه الرؤيا غير الرؤيا السابقة أول الباب من حديث أبى موسى التى تردد فيها النبى ﷺ كما سبق ، قال ابن التين : كان النبى ﷺ أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ، ثم أرى الصفة المختصة بالمدينة فتعين . **قوله** (ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة) أى لما سمعوا باستيطان المسلمين المدينة رجعوا إلى مكة فهاجر إلى أرض المدينة معظمهم لاجتماعهم ، لأن جمفرا ومن معه تخلفوا فى الحبشة ، وهذا السبب فى مجئ مهاجرة الحبشة غير السبب المذكور فى مجئ من رجع منهم أيضا فى الهجرة الأولى ، لأن ذاك كان بسبب سجود المشركين مع النبى ﷺ والمسلمين فى سورة النجم فشاخ أن المشركين أسلوا وسجدوا فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتى شرحه وبيانه فى تفسير سورة النجم . **قوله** (وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة ، وتقدم فى الكفالة بلفظ وخرج أبو بكر مهاجرا ، وهو منصوب على الحال المقدرة ، والمعنى أراد الخروج طالبا للهجرة ، وفى رواية هشام بن عروة عن أمية عند ابن حبان واستأذن أبو بكر النبى ﷺ فى الخروج من مكة ، **قوله** (على رسلك) بكسر أوله أى على مهلك ، والرسل السير الرقيق ، وفى رواية ابن حبان ، فقال أصبر . **قوله** (وهل ترجو ذلك بأبى أنت) لفظ د أنت ، مبتدأ وخبره د بأبى ، أى مفدى بأبى ، ويحتمل أن يكون أنت ناكدا لفاعل ترجو وبأبى قسم . **قوله** (لحبس نفسه) أى منعها من الهجرة ، وفى رواية ابن حبان ، فانتظره أبو

بكر رضى الله عنه . **قوله** ( ورق السمر ) بفتح المهملة وضم الميم . **قوله** ( وهو الخبط ) مدرج أيضا في الخبر ، وهو من تفسير الزهرى ، ويقال السمر شجرة أم غيلان ، وقيل كل ماله ظل نخين ، وقيل السمر ورق الطلع والخبط بفتح المعجمة والموحدة ما يخبط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس . **قوله** ( أربعة أشهر ) فيه بيان المدة التي كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين هجرته **عليه السلام** ، وقد تقدم في أول الباب أن بين العقبة الثانية وبين هجرته **عليه السلام** شهرين وبعض شهر على التحرير . **قوله** ( قال ابن شهاب الخ ) هو بالاسناد المذكور أولا وقد أفرد ابن طائفة في المغازى من طريق الوليد بن محمد عن الزهرى ، ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموما إلى ما قبله ، وعند موسى بن عقبة وكان رسول الله **عليه السلام** لا يخطئه يوم إلا أتى منزل أبي بكر أول النهار وآخره . **قوله** ( في نحر الظهيرة ) أى أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار ، والغالب في أيام الحر القبوله فيها ، وفي رواية ابن حبان ، فأناء ذات يوم ظهرا ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « كان النبي **عليه السلام** يأبنا بمكة كل يوم مرتين بكرة وعشية ، فلما كان يوم من ذلك جاءنا في الظهيرة ، فقلت يا أبت هذا رسول الله **عليه السلام** . **قوله** ( هذا رسول الله متقنعا ) أى مغطيا رأسه ، وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قالت عائشة : وليس هند أبى بكر إلا أنا وأسماء » قيل فيه جواز لبس الطيلسان ، وجزم ابن القيم بأن النبي **عليه السلام** لم يلبسه ولا أحد من أصحابه ، وأجاب عن الحديث بأن التقنع بخالف التطيلس ، قال : ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة ، وتعمق بأن في حديث أنس « أن النبي **عليه السلام** كان يكثّر التقنع » أخرجه به ، وفي طبقات ابن سعد مرسل « ذكر الطيلسان لرسول الله **عليه السلام** فقال : هذا ثوب لا يؤدى شكره . **قوله** ( فدا له ) بكسر الفاء وبالقصر ، وفي رواية الكشميهني « فداء » بالمد . **قوله** ( ماجا به ) في رواية يعقوب بن سفيان « أن جاء به » أن هى النافية بمعنى ما ، وفي رواية موسى بن عقبة « فقال أبو بكر : يا رسول الله ماجا بك إلا أمر حدث » . **قوله** ( إنما هم أهلك ) أشار بذلك إلى عائشة وأسماء كما فسرهم موسى بن عقبة ، في روايته قال « أخرج من عندك . قال : لا حين عليك ، إنما هما ابنتاي » وكذلك في رواية هشام بن عروة . **قوله** ( فاني ) في رواية الكشميهني « فانه » . **قوله** ( الصحابة ) بالنصب أى أريد المصاحبه ، ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . **قوله** ( نعم ) زاد ابن إسحق في روايته « قالت عائشة : فرأيت أبا بكر يبكي ، وما كنت أحسب أن أحدا يبكي من الفرح » ، وفي رواية هشام « فقال : الصعبة يا رسول الله ، قال : الصعبة » . **قوله** ( احبى راحلى هاتين . قال : بالثن ) زاد ابن إسحق « قال : لا أركب بعيرا ليس هو لى ، قال : فهو لك ، قال : لا ولكن بالثن الذى ابتعثها به » ، قال : أخذتها بكذا وكذا ، قال : أخذتها بذلك ، قال : هى لك ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « فقال : بشمتها يا أبا بكر ، فقال : بشمتها إن شئت » ونقل السبيل في « الروض » عن بعض شيوخ المغرب أنه سئل عن امتناعه من أخذ الرحلة مع أن أبا بكر أنفق عليه ماله ، فقال : أحب أن لا تكون هجرته إلا من مال نفسه . وأفاد الواقدي أن الثن ثمانمائة وأن الذى أخذها رسول الله **عليه السلام** من أبي بكر هى القصواء ، وأنها كانت من نعم بنى قشير ، وأنها عاشت بعد النبي **عليه السلام** قليلا وماتت في خلافة أبي بكر ، وكانت مرسله ترمى بالبيع . وذكر ابن إسحق أنها الجذعاء ، وكانت من إبل بنى الحريش ، وكذا في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن عائشة أنها الجذعاء . **قوله** ( أحث ) الجهاز ( أحث بالهمزة والثالثة أفعل تفضيل من الحث وهو الإسراع ، وفي رواية لابن ذر « أحب » بالواحدة ،

والأول أصح . والجهاد يفتح الجهم وقد تكسر - ومنهم من أنكر الكسر - وهو ما يحتاج إليه في السفر . **قوله** ( وصنعنا لها سفرة في جراب ) أي زاد في جراب ، لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذي يصنع للسافر ، ثم استعمل في وعاء الزاد ، ومثله الزادة الماء ، وكذلك الراوية . فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة . وأفاد الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة . **قوله** ( ذات الطاق ) بكسر النون ، وللكشميني النطاقين بالثنية ، والنطاق ما يشده الوسط ، وقيل هو إزار فيه نكة ، وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تقدم وسعها بحبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروي ، قال : وسميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقا على نطاق ، وقيل كان لها نطاقان تلبس أحدهما وتجعل في الآخر الزاد اه . والمخفوظ كما سيأتي بعد هذا الحديث أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر ، فمن قيل لها ذات النطاق وذات الطاقين ، فالثنية والافراد بهذين الاعتبارين . وعند ابن سعد من حديث الباب : شقت نطاقها فأوكأت بقطعة منه الجراب وشدت فم القربة بالباقي فسميت ذات النطاقين . **قوله** ( قالت ) ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بفار في جبل ثور ) بالثنية ذكر الواقدي أنها خرجا من خوخة في ظمير بيت أبي بكر ، وقال الحاكم نواترت الاخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخلوه المدينة كان يوم الاثنين ، إلا أن محمد بن موسى الخوارزمي قال : إنه خرج من مكة يوم الخميس . قلت : يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين ، لأنه أقام فيه ثلاث ليال ، فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين . ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان ورفعا حتى أتيا الغار وهو ثور ، فتواريا فيه ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : فرقد عليّ على فراش رسول الله ﷺ يورى عنه ، وبانت قريش تخلفون وتأتمر أيهم يرجع على صاحب الفراش فيوثقه ، حتى أصبحوا فإذا هم بعليّ ؛ فسألوه ، فقال : لا علم لي فعلوا أنه فرقه منهم . وذكر ابن إسحق نحوه وزاد : وان جبريل أمره لا يبيت على فراشه ، فدعا عليا فأمره أن يبيت على فراشه ويسجى بيرده الأخضر ، ففعل . ثم خرج النبي ﷺ على القوم ومعه حقنة من تراب ، فجعل يثرها على رؤوسهم وهو يقرأ يس إلى ( فهم لا يبصرون ) . وذكر أحمد من حديث ابن عباس بأسناد حسن في قوله تعالى ( وإذ يكره الذين كفروا ) الآية ، قال : وتناورت قريش ليلة بمكة ، فقال بعضهم إذا أصبح فأئبته بالوثاق ، يريدون النبي ﷺ . وقال بعضهم : بل اقلوه . وقال بعضهم : بل أخرجه . فأطلع الله نبيه على ذلك فبات على فراش النبي ﷺ تلك الليلة ، وخرج النبي ﷺ حتى لحق بالغار ، وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي ﷺ ، يعني ينظرونه حتى يقوم فيمطلون به ما انفقوا عليه ، فلما أصبحوا ورأوا عليا رد الله مكرم فقالوا : أين صاحبك هذا ؟ قل : لا أدري ، فاقصصوا أثره ، فما بلغوا الجبل اختلط عليهم ، فصعدوا الجبل ففروا بالغار فرأوا عليا به لسج المنكوبت فقالوا : لو دخل ههنا لم يكن نسج المنكوبت على بابي ، فكس فيه ثلاث ليال . وذكر نحوه ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال دمكت رسول الله ﷺ بعد الحج بقية ذي الحجة والمحرم وصفر ، ثم أن مشرك قريش اجتمعوا ، فذكر الحديث وفيه : وبات عليّ على فراش النبي ﷺ يورى عنه ، وبانت قريش يخلفون ويأتهمون أيهم يرجع على صاحب الفراش فيوثقه ، فلما أصبحوا إذا هم بعليّ . وقال في آخره وخرجوا في كل وجه يطلبونه ، وفي مسند أبي بكر الصديق لأبي بكر بن علي المروزي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج المنكوبت نحوه ، وذكر الواقدي أن قريشا بعثوا في أثرهما قاتنين : أحدهما كرز بن هلمة ، فرأى كرز بن



حلقة على النارسج المنكروت فقال : وهنا انقطع الأمر . ولم يسم الآخر وسماء أبو نعيم في « الدلائل » من حديث  
 زيد بن أرقم وغيره نزاعة بن جهم . وقصة سراقه مذكورة في هذا الباب . وقد تقدم في مناقب أبي بكر ، حديث  
 أنس عن أبي بكر . **قوله** ( فكنا فيه ) بفتح الميم ويجوز كسرهما أى اختفيا . **قوله** ( ثلاث ليال ) في رواية عروة  
 ابن الدير « ليلتين » ، فله لم يحسب أول ليلة ، وروى أحمد والحاكم من رواية طلحة النضري قال قال رسول الله  
 ﷺ : لبثت مع صاحبي - يعنى أبا بكر - في الغار بضعة عشر يوما ملأنا طعام لإلأثر البربر ، قال الحاكم : معناه  
 مكنا عتفين من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوما . قلت : لم يقع في رواية أحمد ذكر الغار ، وهي  
 زيادة في الخبر من بعض رواته ، ولا يصح حمله على حالة الهجرة لما في الصحيح كما تراه من أن عامر بن فهيرة كان  
 يروح عليهما في الغار باليمن ، ولما وقع لهما في الطريق من لقي الراعي كما في حديث البراء في هذا الباب ، ومن الزول  
 بحضرة أم مبعده وغير ذلك ، فالذي يظهر أنها قصة أخرى ، والله أعلم . وفي « دلائل النبوة للبيهقي » من مرسل محمد  
 ابن سيرين « أن أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله ﷺ إلى الغار كان يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة ، فسأله  
 فقال : أذكر الطلب فأمشى خلفك ، وأذكر الرصد فأشأ أمامك . فقال : لو كان شيء أحببت أن تقتل دوني ؟ قال  
 أى والذي يملك بالحق ، فلما انتهيا إلى الغار قال : مكانك يا رسول الله حتى أستبشرك لك الغار ، فاستراه ، وذكر  
 أبو القاسم البغوي من مرسل ابن أبي مليكة نحوه . وذكر ابن هشام من زياداته عن الحسن البصري بلأغنا نحوه .  
**قوله** ( عبد الله بن أبي بكر ) وقع في نسخة « عبد الرحمن » ، وهو وهم . **قوله** ( ثقف ) بفتح المثناة وكسر القاف ويجوز  
 إسكانها وفتحها وبهذا قال : الحافظ ، تقول ثقت الشيء إذا أقت عوجه . **قوله** ( لفن ) بفتح اللام وكسر القاف  
 بعدها نون اللين : السريع الفهم . **قوله** ( فيدأج ) بتشديد الدال بعدها جيم أى يخرج بسحر إلى مكة . **قوله** ( فيصبح  
 مع قريش بمكة كجانت ) أى مثل البائت ، يظنه من لا يعرف حقيقة أمره لشدة رجوعه بفلس . **قوله** ( يكتادان  
 به ) في رواية الكشمي « يكادان به » ، بغير مثناة أى يطلب لهما فيه المسكروه ، وهو من الكيد . **قوله** ( عامر بن  
 فهيرة ) تقدم ذكره في « باب الشراء من المشركين » من كتاب البيوع ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا  
 بكر اشتراه من الطفيل بن سخبرة ، فأسلمه ، فأعتقه . **قوله** ( منجة ) بكسر الميم وسكون النون بعدها همزة ، تقدم  
 بيانها في الهبة ، وتطلق أيضا على كل شاة . وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الغنم كانت لابن بكر ،  
 فكان يروح عابها الغنم كل ليلة فيحلبان ، ثم تروح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا يظن له . **قوله** ( في رسل )  
 بكسر الراء بعدها همزة ساكنة : اللان الطرى . **قوله** ( ورضيفهما ) بفتح الراء وكسر المعجمة بوذن رغيف أى  
 اللان المروض أى التى وضعت فيه الحجارة المحاة بالشمس أو النار لينتقع وتزول رغاوته ، وهو بالرفع ويجوز  
 الجر . **قوله** ( حتى ينق بها عامر ) ينق بكسر العين المهملة أى يصيح بغمه ، والنعيق صوت الراعى إذا زجر الغنم  
 ووقع في رواية أبي ذر « حتى ينق بهما » ، بالثنية أى يسمعهما صوته إذا زجر غنمه ، ووقع في حديث ابن  
 عباس عند ابن عائذ في هذه القصة « ثم يروح عامر بن فهيرة فيصبح في رعيان الناس كجانت فلا يظن به » ، وفي  
 رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « وكان عامر أمينا مؤتمنا حسن الاسلام » . **قوله** ( من بنى الدليل ) بكسر الدال  
 وسكون التحتانية ، وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز . **قوله** ( من بنى عبد بن عدى ) أى ابن الدليل بن بكر  
 ابن عبد مناة بن كنانة ، ويقال من بنى عدى بن عمرو بن خزاعة ، ووقع في « سيرة ابن إسحق » تهذيب ابن هشام اسمه

عبد الله بن أرقد ، وفي رواية الأموى عن ابن اسحق ابن أريقد ، كذا رواه الاموى فى المغازى باسناد مرسل فى غير هذه القصة ، قال : وهو دليل رسول الله ﷺ إلى المدينة فى الهجرة . وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر ، وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط ، وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو فى « العتبية » . **قوله** ( هاديا خريتا ) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تخنائية ساكنة ثم مشناة . **قوله** ( والخريت الماهر بالهداية ) هو مدرج فى الخبر من كلام الزهرى بينه ابن سعد ، ولم يقع ذلك فى رواية الأموى عن ابن اسحق ، قال ابن سعد وقال الاصمعى : انما سعى خريتا لانه يهدى بمثل خرت الابرأ أى ثقبها ، وقال غيره قيل له ذلك لانه يهتدى لآخرات المغازة وهى طرقها الخفية . **قوله** ( قد غمس ) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة ( حلفا ) بكسر المهملة وسكون اللام أى كان حليفا ، وكانوا إذا تحالفوا غمسوا أيمانهم فى دم أو خلوق أو فى شئ . يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيدا للحلف . **قوله** ( فأنماه ) بكسر الميم . **قوله** ( فأتاهما <sup>(١)</sup> ) براحلتيهما صبح ثلاث ) زاد مسلم بن عقبة عن ابن شهاب « حتى إذا هدأت عنهما الأصوات جاء صاحبهما بيعيريهما فانطلقا معهما بعامر بن فهيرة يحمدهما ويعينهما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره . **قوله** ( فاخذهم طريق الساحل ) فى رواية موسى بن عقبة « فاجازهما أسفل مكة ثم مضى بهما حتى جاء بهما الساحل أسفل من عسفان ، ثم اجاز بهما حتى عارض الطريق » . وعند الحاكم من طريق ابن اسحق « حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة « نحوه وأتم منه واسناده صحيح ، وأخرجه الزبير بن بكار فى « أخبار المدينة » مفسرا منزلة منزلة إلى قباء ، وكذلك ابن عائد من حديث ابن عباس ، وقد تقدم فى « علامات النبوة » ، وفى « مناقب أبى بكر » ما اتفق لهما حين خرجا من الغار من اتيهما راعى الغنم وشربهما من اللبن

٣٩٠٦ - قال ابن شهاب : وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجى - وهو ابنُ سُرَاقَةَ بنِ مالكِ ابنِ جُشْمٍ - أنَّ أباه أخبره أنه سمع سُرَاقَةَ بنَ جُشْمٍ يقول « جاءنا رُسُلُ كَفَّارِ قُرَيْشٍ يحملونَ فى رسولِ الله ﷺ وأبى بكرٍ ديةَ كلِّ واحدٍ منهما لمن قَتَلَهُ أو أَمَرَهُ . فبينما أنا جالسٌ فى مجلسٍ من مجالسِ قَوْمِ بَنى مُدَلِّجٍ إِذْ أَقْبَلَ رجلٌ منهم حتى قام علينا ونحزَّ جُلُوسَ فقال : يا سُرَاقَةُ ، إني قد رأيتُ أَقْفًا أَسْوَدَةً بالساحلِ أراها محمداً وأصحابه . قال سُرَاقَةُ : ففرفتُ أنهم هم ، فقلتُ له : إنهم ليسوا بهم ، ولستُ بك رأيتُ فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا . ثم لبِثْتُ فى المجلسِ ساعةً ، ثم قُتُّ فدخلتُ فأمرتُ جاريةً أن تخرجَ بفرسى - وهى من وراء أكمةٍ - فتَحِسَّسَ علىَّ ، وأخذتُ رُحْىً فخرجتُ به من ظَهرِ البيتِ فخطَّطتُ برُجْجِهِ الأرضَ ، وحَفَنْتُ عاليه ، حتى أنبتَ فرسى فركبتها ، فرفعتها تقربُ بى ، حتى دَنَوْتُ منهم ، فَمَرَّتْ بى فرسى ، فغَرَرْتُ عنها ، فَمَتُّ فاهوَيْتُ يَدى إلى رِكَنائى فاستخرجتُ منها الأزالامَ ، فاستقسمتُ بها : أضرَّهم أم لا ؟ فخرجَ الذى أكرهُ ، فركبتُ فرسى

- وعصبت الألام - تقرب بي ، حتى إذا سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلقنت ، وأبو بكر يكثُر الالتفات ، ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغت الرء كبتين ، فخررت عنها ، ثم زجرتها ، فنهضت فلم تسكد فخرج يديها ، فلما استوت قائمة إذا لأر يديها عثمان ساطع في السماء مثل الدخان ، فاستعصمت بالألام فخرج الذي أكره . فناديتهم بالأمان ، فوقفوا ، فركبت فرسي حتى جئتهم . ووقع في نفسي حين أقيت ما لقيت من الحيس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ ، فقلت له : إن قومك قد جعلوا فيك الديعة . وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم ، وعرضت عليهم الزاد وللتناع ، فلم يرز آني ، ولم يسألني إلا أن قال : أخف عنا . فسألته أن يكتب لي كتاب أمين ، فأمر عمر بن فهيرة فكتب في رقعة من أدم ، ثم مضى رسول الله ﷺ .

قال ابن شهاب : فأخبرتني هروء بن الزبير « أن رسول الله ﷺ أتى الزبير في ركب من المسلمين كانوا بجارأ قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياب بياض . وسمع المسلمون بالمدينة يخرج رسول الله ﷺ من مكة ، فكانوا يمدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه ، حتى يردهم حر الظهيرة ، فانتظروا يوماً بعدما أطالوا الانتظارهم ، فلما أؤوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطعم من أطامهم لأمر ينظر إليه ، فبعثر رسول الله ﷺ وأصحابه مهيئين يزول بهم للسراب ، فلم يملك لليهودي أن قال بأعلى صوته : يا معاشر العرب ، هذا جدكم الذي تنتظرون . فثار المسلمون إلى السلاح ، فتأقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة ، فدخل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف ، وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول ، فقام أبو بكر للناس ، وجلس رسول الله ﷺ صامتا ، فطفق من جاء من الأنصار - ممن لم ير رسول الله ﷺ - يهيج أبو بكر ، حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك ، فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى . وصلى فيه رسول الله ﷺ . ثم ركب راحلته ، فسار يمشي معه الناس ، حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة ، وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين ، وكان من بدا القدر سهيل وسهل غلامين يقيمين في حجر سعد بن زبارة ، فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته : هـذا إن شاء الله المنزل . ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فساومهما بالزبد ليؤخذ به مسجدا ، فقالا : لا ، بل نهجه لك يا رسول

الله ، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ، ثم بناه مسجداً ، وطلق رسول الله ﷺ ينقل منهم الذين في بُنائه ويقول - وهو يقول الذين : -

هذا الحلال لا حلال خبير هذا أبره ربنا وأطهر  
 ويقول : اللهم إن الأجر أجبر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجر  
 فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي

قال ابن شهاب : ولم يأتنا - في الأحاديث - أن رسول الله ﷺ تمثل بيوت شريتم غير هذه الأبيات  
 ٣٩٠٧ - حدثنا عبد الله بن أبي شبة حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه واطمة عن أسماء رضي الله عنها « صنعت سفره لابي ﷺ وأبى بكر حين أرادا المدينة ، قلت لأبي : ما أجد شيئاً أربطه إلا نطاق ، قال : نشقي ، ففعلت ، فسميت ذات النطاقين » . وقال ابن عباس « أسماء ذات النطاق »

٣٩٠٨ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت للبراء رضي الله عنه قال « لما أقبل النبي ﷺ إلى المدينة أتبعه سراق بن مالك بن جهم ، فدعا عليه النبي ﷺ فساخته به فرسه . قال : أذع الله لي ولا أضرك ، فدعاه ، قال فطس رسول الله ﷺ فر براع ، قال أبو بكر : فأخذت فدحا غلبت فيه كغلبة من آبن ، فثرب حتى راضت »

الحديث الثاني عشر حديث سراق بن جهم ، قوله ( قال ابن شهاب ) هو موصول باسناد حديث عائشة ، وقد أفرد البيهقي في الدلائل ، وقبله الحاكم في الأكليل ، من طريق ابن إسحق « حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به ، وكذلك أورده الإسماعيلي منفرداً من طريق معمر والمعاذ في الجليس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري . قوله ( المدلج ) بهم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة ، وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جهم ، ونسب أبوه في هذه الرواية إلى جده كما سنبينه في سراق ، وأبوه مالك بن جهم له إدراك ، ولم أر من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين ، وليس له ولا لأخيه سراق ولا لأخيه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث . قوله ( ابن أخى سراق بن جهم ) في رواية أبي ذر « ابن أخى سراق بن مالك بن جهم » ثم قال « أنه سمع سراق بن جهم ، والأول هو المعتمد ، وحيث جاء في الروايات سراق بن جهم يكون نسب إلى جده ، وسيأتي في حديث البراء بعدها بقليل أنه سراق بن مالك بن جهم ولم يختلف عليه فيه ، وجهم بهم الجيم والتين المدجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو وكنية سراق أبو سفيان ، وكان ينزل قديداً وعاش إلى خلافة عثمان . قوله ( دية كل واحد ) أي مائة من الإبل ، وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح ابن كيسان في روايتهما عن الزهري ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وخرجت قريش حين قدوما

في بناتهم ، وجعلوا في النبي ﷺ مائة ناقة ، وطافوا في جبال مكة حتى انتهوا إلى الجبل الذي فيه رسول الله ﷺ فقال أبو بكر : يا رسول الله إن هذا الرجل ليرانا . وكان مواجهه . فقال : كلا إن ملائكة تسترنا بأجنحتها ، مجلس ذلك الرجل يقول مواجهة الغار ، فقال النبي ﷺ : لو كان يرانا فاعمل هذا . **قوله** ( رأيت آتفا ) أي في هذه الساعة ، **قوله** ( أسودة ) أي أشخاصا ، في رواية موسى بن عقبة وابن إسحق وقد رأيت ركة ثلاثة إلى لظنه محمدا وأصحابه ، ونحوه في رواية صالح بن كيسان . **قوله** ( رأيت فلانا وفلانا انطلقوا باهيننا ) أي في نظرنا معاينة ينتنون ضالة لهم ، وفي رواية موسى بن عقبة وابن إسحق وفاؤمات إليه أن أسكت ، وقلت : إنما هم بنو فلان ينتنون ضالة لهم ، قال : لعل ، وسكت ، ونحوه في رواية معمر ، وفي حديث أسماء : فقال قرقاة : إنها راحكبان بمن بهننا في طلب القوم . **قوله** ( فأمرت جاري ) لم أتف على اسمها ، وفي رواية موسى بن عقبة وصالح بن كيسان : وأمرت بفرس قعيد إلى بطن الوادي وزاد : ثم أخذت قدامي . بكسر القاف أي الأضلام . فاستقسمت بها ، فخرج الذي أكره ، لانصر ، وسكنت أرجو أن أرد فآخذ المائة ناقة . **قوله** ( غلطت ) بالمعجمة ، وللكشميين والاصيل بالمهمل أي أمكنت أسفل وقوله ( بزجه ) الزج بضم الزاي بعدها جيم الحديدة التي في أسفل الرمح ، وفي رواية الكشميين ، غلطت به ، وزاد موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن إسحق : فأمرت بسلاحى فأخرج من ذنب حجرى ، ثم انطلقت فلبست لأمى . **قوله** ( وخفضت ) أي أمسكه بيده وجر زجه على الأرض غطها به لئلا يظهر بريقه لمن بعده ، لأنه كره أن يتبعه منهم أحد فيشركوه في الجمالة . وقع في رواية الحسن عن سراقه ضد ابن أبي شيبة : وجعلت أجر الرمح غفافة أن يشركنى أهل الماء فيها . **قوله** ( فرقتها ) أي أسرعت بها السير . **قوله** ( قرب بن ) التقريب السير دون العدو وفوق العادة ، وقبل أن ترفع الفرس يديها معا وتضعهما معا . **قوله** ( فأهويت يدي ) أي بساعها المأخذ ، والسكناة الخريطة المستطيلة . **قوله** ( فاستخرجت منها الأضلام فاستقسمت بها أضرم أم لا ) والأضلام هي الأقداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل ، وسبأني شرحها وكيفيتها وصنيعهم بها في تفسير المائدة . **قوله** ( فخرج الذي أكره ) أي لا تضرم ، وشرح به الاسماعيل وموسى وابن إسحق وزاد : وكنت أرجو أن أرد فآخذ المائة ناقة ، وفي حديث ابن عباس عند ابن عائد : وركب سراقه ، فلما أبصر الآثار على غير الطريق وهو وجل أنكر الآثار فقال : والله ما هذه بآثار نعم الشام ولا نامة ، فتبهمهم حتى أدرتهم . **قوله** ( حتى إذا سمعت ) في حديث البراء عن أبي بكر الآتي عقب هذا : فدعا عليه النبي ﷺ ، وفي رواية أبي خليفة في حديث البراء عند الاسماعيل : فقال : اللهم اكفنا بما شئت ، وفي حديث ابن عباس مثله ، ونحوه في رواية الحسن عن سراقه ، وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب : فالتفت النبي ﷺ فقال : اللهم اصرحه فصرة فرسه . **قوله** ( ساخت ) بالحاء المعجمة أي غاست ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر : فوقعت لمنخريها . **قوله** ( حتى بلغت الركبتين ) في رواية البراء : فارتحمت به فرسه إلى بطنها ، وفي رواية أبي خليفة : في الأرض إلى بطنها . **قوله** ( غررت عنها ) في رواية أبي خليفة : فوثبت عنها ، زاد ابن إسحق : فقلت ما هذا ؟ ثم أخرجت قدامى ، نحو الأول . **قوله** ( ثم دجرتها فنهضت فلم تسكد ) وفي حديث أنس <sup>(١)</sup> : ثم قامت فحجمهم ، الحجمة بمهملتين هو

(١) في نسخة : في حديث أسماء .

صوت الفرس . **قوله** (عثان) بضم المهملة بعدها مثناة خفيفة أى دخان ، قال معمر : قلت لأبي عمرو بن العلاء ما العثان ؟ قال : الدخان من غير نار ، وفي رواية الكشميني : غبار بمجمعة ثم موحدة ثم راء ، والأول أشهر . وذكر أبو عبيد في غريبه قال : وإنما أراد بالعثان الغبار نفسه ، شبه غبار قوائمها بالدخان ، وفي رواية موسى بن حبة والإسماعيلي : واتبعا دخان مثل الغبار ، وزاد و فعلت أنه منع مني . **قوله** (فناديتهم بالآمان) وفي رواية أبي خليفة : وقد علمت يا محمد أن هذا عملك ، فادع الله أن ينجين مما أنا فيه ، والله لأعطين عليك من وراني ، أى الطلب . وفي رواية ابن إسحق : فناديت القوم : أنا سراقه بن مالك بن جعشم ، أنظروني أكلمكم ، فوالله لا آتيكم ولا بأنيكم مني شيء . تكرر منه ، وفي حديث ابن عباس مثله وزاد : وأنا لكم نافع غير ضار ، وإنى لا أدري لعل الحى - بمعنى قومه - فزعوا للركوب ، وأنا راجع وراهم عنكم . **قوله** (ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ) في رواية ابن إسحق : أنه قد منع مني . **قوله** (وأخبرتكم أخبار ما يريد الناس بهم) أى من الحرص على الظفر بهم ، وبذل المال لمن يحصلهم . وفي حديث ابن عباس : وعاهدكم أن لا يقتلهم ولا ينجس عنهم ، وأن يكتم عنهم ثلاث ليال . **قوله** (وعرضت عليهم الزاد والمتاع) في مرسل عمير بن إسحق عند ابن أبي شيبه : فكشف ثم قال : هذا إلى الزاد والحلن ، فقالوا لاحتاجة لنا في ذلك ، وفي حديث ابن عباس أن سراقه قال لهم : وإن أبلى على طريقكم فاحتلبوا من اللبن وغنوا سهما من كنانتي أمارة إلى الراعى . **قوله** (فلم يرزأني) براء ثم زاي ، أى لم ينقمصني بما معي شيئا ، وفي رواية أبي خليفة : وهذه كنانتي غن سهما منها . فالك تمر على إبل وغننى بمكان كذا وكذا غن منها حاجتك ، فقال لي : لا حاجة لنا في إبلك ، ودعاه له . **قوله** (أخف عنا) لم يذكر جوابه ، ووقع في رواية البراء : فدعاه ففجأ ، فجعل لا يلقى أحدا إلا قال له : قد كفيتم ما بهنا ، فلا يلقى أحدا إلا رده ، قال : ووفى لنا . وفي حديث أنس : فقال : يا بني الله مرني بما شئت ، قال : فقف مكانك لا تترك أحدا يلحق بنا ، قال فكان أول النهار جاهدا على رسول الله ﷺ ، وكان آخر النهار مسلحة له . أى حارسا له بسلحه . وذكر ابن سعد : أنه لما رجع قال اقريش : قد عرفتم بصري بالطريق وبالأثر ، وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا ، فرجعوا . **قوله** (كتاب آمن) يسكون الميم ، وفي رواية الإسماعيلي : كتاب موادة ، وفي رواية إسحق : فسكت لي كتابا يكون آية بيني وبينك . **قوله** (فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أدم) وفي رواية ابن إسحق : فسكتب لي كتابا في عظم - أو ورقة أو خرقه - ثم ألقاه إلى ، فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت ، وفي رواية موسى بن عتبة نحوه . وعندهما : فرجعت فسئلت فلم أذكر شيئا مما كان ، حتى إذا فرغ من حنيني بعد فتح مكة خرجت لألقاء ومعى الكتاب ، فلقيته بالجمرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت : يا رسول الله هذا كتابك فقال : يوم وفاء وبر ، أدن ، فأسلمت ، وفي رواية صالح بن كيسان نحوه ، وفي رواية الحسن بن سراقه قال : وفيلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد إلى قومي ، فأنقذه فقلت : أحب أن توادع قومي ، فإن أسلم قومك أسلوا والا أمست منهم ، ففضل ذلك ، قال : ففهم نزلت (الا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) الآية ، قال ابن اسحاق : قال أبو جهل لما بلغه ما نفي سراقه لأمه في تركهم ، فأنشده :

أبا حكم واللات لو كنت شاهدا لأمر جوادى إذ تسبخ قوائمه

عجبت ولم تشكك بأن محمداً نبي وبرهان فن ذا يكتمه

وذكر ابن سعد أن سراقه عارضهم يوم الثلاثاء بقديد . الحديث الثالث عشر ، **قوله** ( قال ابن شهاب : فاعبرني عروة بن الزبير أن رسول الله ﷺ لقي الزبير في ركب ) هو متصل إلى ابن شهاب بالاسناد المذكور أولاً ، وقد أفرده الحاكم من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالاسناد المذكور ، ولم يستخرجه الاسماعيلي أصلاً وصورته مرسل ، لكنه وصله الحاكم أيضاً من طريق معمر عن الزهري قال : أخبرني عروة أنه سمع الزبير ، به ، وأفاد أن قوله « وسمع المسلمون الخ » من بقية الحديث المذكور . وأخرجه موسى بن عقبة عن ابن شهاب به وأتم منه وزاد : قال : ويقال لما دنا من المدينة كان طلحة قدم من الشام ، فخرج عائداً إلى مكة إما متلقياً وإما معتمراً ، ومعه ثياب أهدها لأبي بكر من ثياب الشام ، فلما لقيه أعطاه فلبس منها هو وأبو بكر ، انتهى ، وهذا إن كان محفوظاً احتمل أن يكون كل من طلحة والزبير أهدى لها من الثياب . والذي في السير هو الثاني ، ومال الدماطي إلى ترجيعه على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح ، والاولى الجمع بينهما والافا في الصحيح أصح ، لأن الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لبيعة عن أبي الأسود عن عروة ، والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة . ثم وجدت عند ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه نحو رواية أبي الأسود ، وعند ابن عائد في المغازي من حديث ابن عباس : خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن أبي ربيعة نحو المدينة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام ، فتعين تصحيح القولين . **قوله** ( وسمع المسلمون بالمدينة ) في رواية معمر « فلما سمع المسلمون » . **قوله** ( يقدون ) بسكون الغين المعجمة أي يخرجون غداة ، وفي رواية الحاكم من وجه آخر عن عروة عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجال من قومه قال : لما بلغنا حرج النبي ﷺ كنا نخرج فنجلس له بظاهر الحرة نلجأ إلى ظل المدر حتى تغلبننا عليه الشمس ثم نرجع إلى رحالنا . **قوله** ( حتى يردم ) في رواية معمر « يؤذيهم » وفي رواية ابن سعد « فاذا أحرقتهم الشمس رجعوا إلى منازلهم » ووقع في رواية أبي خليفة في حديث أبي البراء « حتى أتينا المدينة ليلاً » . **قوله** ( فانقلبوا يوماً بعد ما طال ) (١) انتظارهم ) في رواية عبد الرحمن بن عويم « حتى إذا كان اليوم الذي جاء فيه جلسنا كما كنا نجلس حتى إذا رجعنا جاء » . **قوله** ( أوفى رجل من يهود ) أي طلع إلى مكان عال فأشرف منه ، ولم أقف على اسم هذا اليهودي . **قوله** ( أطم ) بضم أوله وثانيه هو الحصن ، ويقال كان بناء من حجارة كالقصر . **قوله** ( مبينين ) أي عليهم الثياب البيض التي كساهم لإياها الزبير أو طلحة ، وقال ابن التين : يحتمل أن يكون معناه مستعجلين ، وحكى عن ابن فارس يقال يابض أي مستعجل . **قوله** ( يزول بهم السراب ) أي يزول السراب عن النظر بسبب عروضهم له ، وقيل معناه ظهرت حركتهم للعين . **قوله** ( يامعشر العرب ) في رواية عبد الرحمن بن عويم « يا بني قبيلة » وهو بفتح القاف وسكون التحتانية وهي اللمدة الكسرية للانصار والدة الأوس والخزرج ، وهي قبيلة بنت كاهل بن عذرة . **قوله** ( هذا جدكم ) بفتح الجيم أي حظكم وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه ، وفي رواية معمر « هذا صاحبكم » . **قوله** ( حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف ) أي ابن مالك بن الأوس بن حارثة ومنازلهم بقباء ، وهي على فرسخ من المسجد النبوي

بالمدينة ، وكان نزوله على كثوم بن الهرم ، وقيل كان يومئذ مشركا ، وجزم به محمد بن الحسن بن ذبالة في و اخبار  
 المدينة . **قوله** ( وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول ) وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة ، في رواية  
 موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، قدمها لجلال ربيع الاول ، أى أول يوم منه ، وفي رواية جرير بن حازم عن  
 ابن اسحاق ، قدمها لثلاثين خلتا من شهر ربيع الاول ، ونحوه عند أبي معشر ، لكن قال ليلة الاثنين ، ومثله  
 عن ابن البرقي ، وثبت كذلك في اواخر صحيح مسلم ، وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحاق ، قدمها لاثنتي  
 عشرة ليلة خلت من ربيع الاول ، وعند أبي سعيد في « شرف المصطفى » من طريق أبي بكر بن حزم ، قدم ثلاث  
 عشرة من ربيع الاول ، وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالحل على الاختلاف في رؤية الهلال ، وهذه من حديث  
 عمر ، ثم نزل على بن عمرو بن عوف يوم الاثنين لثلاثين بقية من ربيع الاول ، كذا فيه ولملح كان فيه ، خاتما ،  
 ليوافق رواية جرير وابن حازم ، وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن شهاب ، في نصف ربيع الاول ، وقيل كان  
 قدومه في سابعه ، وجزم ابن حزم بأنه خرج من مكة ثلاث ليال بقين من صفر ، وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي  
 إنه خرج من الغار ليلة الاثنين أول يوم من ربيع الاول فان كان مغروفا فاعل قدومه بقاء كان يوم الاثنين ثامن  
 ربيع الاول ، وإذا ضم الى قول أنس إنه أقام بقاء أربع عشرة ليلة خرج منه أن دخوله المدينة كان لاثنتين وعشرين  
 منه ، لكن الكلبي جزم بأنه دخلها لاثنتي عشرة خلت منه فعمل قوله تسكون اقامته بقاء أربع ليال فقط وبه جزم  
 ابن حبان فانه قال : « أقام بها الثلاثة والأربعاء والخميس » ، يعنى وخرج يوم الجمعة ، فكأنه لم يعتد بيوم  
 الخروج ، وكذا قال موسى بن عقبة إنه أقام فيهم ثلاث ليال فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، ولا الدخول ،  
 ومن قوم من بنى عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنين وعشرين يوما حكاها الزبير ابن بكار ، وفي مرسل  
 عروة بن الزبير ما يقرب منه كما يذكر عقب هذا ، والاكثر أنه قدم نهارا ، ووقع في رواية مسلم ليلا ،  
 ويجمع بأن القدوم كان آخر الليل فدخل نهارا . **قوله** ( فقام أبو بكر للناس ) أى يتلقاهم . **قوله** ( فطلق ) أى  
 جعل ( من جاء من الانصار ) من لم ير رسول الله ﷺ بمجي أبي بكر ) أى يسلم عليه ، قال ابن التين : إنما كانوا  
 يفعلون ذلك بأبي بكر لكثرة تردده اليهم في التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه ، وأما النبي ﷺ فلم يأتيهم بعد أن  
 كبر . قلت : ظاهر السياق يقتضى أن الذي يجي عن لا يعرف النبي ﷺ يظنه أبا بكر فذلك يبدأ بالسلام عليه ،  
 ويدل عليه قوله في بقية الحديث ، فأقبل أبو بكر يظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله ﷺ . ووقع بيان  
 ذلك في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : « وجلس رسول الله ﷺ صامتا ، فطلق من جاء من الانصار من  
 لم يكن رآه بحسبه أبا بكر ، حتى إذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشئ أظله به ، ولعبد الرحمن بن عويم في  
 رواية ابن اسحق : « أناخ الى الظل هو وأبو بكر ، والله ما أدرى أيهما هو ، حتى رأينا أبا بكر ينحاز له عن الظل  
 فعرفناه بذلك » . **قوله** ( فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة ) في حديث أنس الآتي في  
 الباب الذي يليه أنه أقام فيهم أربع عشرة ليلة ، وقد ذكرت قبله ما يخالفه ، والله أعلم . قال موسى بن عقبة عن ابن  
 شهاب : « أقام فيهم ثلاثا » ، قال وروى ابن شهاب عن جمع بن حارثة : « أنه أقام اثنتين وعشرين ليلة » ، وقال ابن اسحاق :  
 « أقام فيهم خسا » ، وبني عمرو بن عوف يزعمون أكثر من ذلك . قلت : ليس أنس من بني عمرو بن عوف ، فانهم  
 من الأوس وأنس من الخزرج ، وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره . **قوله** ( وأسس المسجد الذي أسس



على التقوى ) أى مسجد قباء ، وفى رواية عبد الزقاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال : الذين بنى فيهم  
 المسجد الذى أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف ، وكذا فى حديث ابن عباس هند ابن عائذ ولفظه : ومكث  
 فى بنى عمرو بن عوف ثلاث ليال واتخذ مكانه مسجدا فكان يصل فيه ، ثم بناء بنو عمرو بن عوف فهو الذى أسس  
 على التقوى ، وروى يونس بن بكير فى زيادات المغازى ، عن المسعودى عن الحكم بن عتيبة قال : لما قدم النبي  
 ﷺ فنزل بقباء قال عمار بن ياسر : ما لرسول الله ﷺ بد من أن يجعل له مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصل فيه ،  
 لجمع حجارة فبنى مسجد قباء ، فهو أول مسجد بنى ، يعنى بالمدينة ، وهو فى التحقيق أول مسجد صلى النبي ﷺ  
 فيه بأصحابه جماعة ظاهرا ، وأول مسجد بنى لجماعة المسلمين عامة ، وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن  
 مخصوص الذى بناها كما تقدم فى حديث عائشة فى بناء أبي بكر مسجده . وروى ابن أبي شيبة عن جابر قال : لقد  
 لبثنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله ﷺ بسنين نعلم المساجد وتقيم الصلاة ، وقد اختلف فى المراد بقوله  
 تعالى ( لمسجد أسس على التقوى من أول يوم ) فأنهم على أن المراد به مسجد قباء هذا وهو ظاهر الآية ،  
 وروى مسلم من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه : سألت رسول الله ﷺ عن المسجد الذى أسس على  
 التقوى فقال : هو مسجدكم هذا ، ولأحمد والترمذى من وجه آخر عن أبي سعيد : اختلف رجلان فى المسجد الذى  
 أسس على التقوى فقال أحدهما : هو مسجد النبي ﷺ ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأتيا رسول الله ﷺ  
 فسألاه عن ذلك فقال : هو هذا ، وفى ذلك - يعنى مسجد قباء - خير كثير ، ولأحمد عن سهل بن سعد نحوه ،  
 وأخرجه من وجه آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعا ، قال القرطبي : هذا السؤال صدر عن ظهرت  
 له المساواة بين المسجدين فى اشتراكهما فى أن كلا منهما بناه النبي ﷺ ، ولذلك سئل النبي ﷺ عنه فأجاب بأن المراد  
 مسجده ، وكان المزية التى اقتضت تعيينه دون مسجد قباء لكونه مسجدا قباء لم يكن بناؤه بأمر جزم من الله تعالى ،  
 أو كان رأيا رآه بخلاف مسجده ، أو كان حصل له أو لاصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل لغيره ، انتهى .  
 ومجتمعا أن تكون المزية لما انفق من طول لإقامته ﷺ بمسجد المدينة ، بخلاف مسجد قباء فإقام به إلا أياما  
 قلائل ، وكفى بهذا منزلة من غير حاجة الى ما تكلفه القرطبي ، والحق أن كلا منهما أسس على التقوى ، وقوله تعالى  
 فى بقية الآية ( فيه رجال يحبون أن يتطهروا ) يؤيد كون المراد مسجد قباء ، وعند أبي داود بإسناد صحيح عن  
 أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : نزلت ( فيه رجال يحبون أن يتطهروا ) فى أهل قباء ، وعلى هذا فالسرى جوابه  
 ﷺ بأن المسجد الذى أسس على التقوى مسجده رفع نومه أن ذلك خاص بمسجد قباء ، والله أعلم . قال الداودى  
 وغيره : ليس هذا اختلافا ، لأن كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي وزاد غيره أن قوله تعالى ( من أول  
 يوم ) يقتضى أنه مسجد قباء ، لأن تأسيسه كان فى أول يوم حل النبي ﷺ بدار الهجرة ، والله أعلم . قوله ( ثم ركب  
 راحلته ) رفع عند ابن إسحاق وابن عائد أنه ركب من قباء يوم الهجرة فأدركته الجملة فى بنى سالم بن عوف فقالوا :  
 يا رسول الله لم إلى العدد والعدد والقوة ، أزل بين أظهرنا . وعند أبي الاسود عن عروة نحوه وزاد : وصاروا  
 يتنازعون زمام ناقته . وسعى من سألته أن يزل الأثر عندهم هتبان بن مالك فى بنى سالم ، وفروة بن عمرو فى بنى بياضة ،  
 وسعد بن عباد والمزنى بن عمرو وغيرهما فى بنى ساعدة ، وأبا سليط وغيره فى بنى هدى ، يقول لكل منهم : دعوها  
 فإنها مأمورة ، وعند الحاكم من طريق إسحاق بن أبي طلحة عن أنس : جاءت الانصار فقالوا لينا يا رسول الله ،

فقال : دهوا الناقة فانها ما مودة ، فبركت على باب أبي أيوب ، **قوله** ( حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة ) في حديث البراء عن أبي بكر د فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه فقال : اني أنزل على أخوال عبد المطلب أكرمهم بذلك ، وعند ابن عائد عن الوليد بن مسلم وعند سعيد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد و أنها استناخت به أولا فجاء ناس فقالوا : المنزل يا رسول الله ، فقال دعوها ، فانبثت حتى استناخت عند موضع المنبر من المسجد ، ثم تحملت فنزل عنها ، فأناه أبو أيوب فقال : إن منزلي أقرب المنازل فأذن لي أن أقفل رحلك ، قال : نعم ، فنقل وأناخ الناقة في منزله ، وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رحل النبي ﷺ إلى منزله قال النبي ﷺ : والمرء مع رحله ، وأن سعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فسكانت عنده ، قال وهذا أثبت ، وذكر أيضا أن مدة إقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر . **قوله** ( وكان ) أي موضع المسجد ( مریدا ) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة : هو الموضع الذي يحف في التمر . وقال الاصمعي : المرء كل شيء حبست فيه الإبل أو الغنم ، وبه سمى مرءد البصرة لأنه كان موضع سوق الإبل . **قوله** ( لسهيل وسهل ) زاد ابن عيينة في جهامه عن أبي موسى عن الحسن و كانا من الانصار ، وعند الزبير بن بكار في و أخبار المدينة ، أنهما أتيا رافع بن عمرو ، وعند ابن إسحق أن النبي ﷺ سأل : لمن هذا ؟ فقال له معاذ بن عفراء : هو لسهيل وسهل ابني عمرو يتجان لي وسأرضيها منه . **قوله** ( في حجر سعد بن زرارة ) كذا لابي ذر وحده ، وفي رواية الباقرين د أسعد ، بزيادة ألف وهو الوجه ، وكان أسعد من السابقين إلى الاسلام من الانصار ، ويكنى أبا أمامة ، وأما أخوه سعد فتأخر إسلامه ، ووقع في مرسل ابن سيرين هند أبي عبيد في والغريب ، أنهما كانا في حجر معاذ بن عفراء ، وحكى الزبير أنهما كانا في حجر أبي أيوب ، والاول أثبت ، وقد يجمع باثرا كما أو بانتهال ذلك بعد أسعد إلى من ذكر واحدا بعد واحد ، وذكر ابن سعد أن أسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبل أن يقدم النبي ﷺ . **قوله** ( فسأومهما ) في رواية ابن عيينة فحكم عبيها أي الذي كانا في حجره أن يتباعه منهما فطلبه منهما فقالا ما تصنع به فلم يجد بدا من أن يصدقهما . ووقع لابي ذر عن الكهشمي د فأبى أن يقبله منهما ، **قوله** ( حتى ابتاعه منهما ) ذكر ابن سعد عن الواقدي عن معمر عن الزهري د أن النبي ﷺ أمر أبا بكر أن يعطيها ثمنه ، قال وقال غير معمر : أعطاهما عشرة دنانير ، وتقديم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي ﷺ قال د يا بني النجار ثامنوني بحاطبكم ، قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله ، وبأني مثله في آخر الباب الذي يليه ، ولا منافاة بينهما ، فيجمع بأنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله سأل عن يختص بمسك منهم فعينوا له الغلامين فابتاعه منهما ، حينئذ يحتمل أن يكون الذين قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله يحملوا عنه للغلامين بالثن ، وعند الزبير أن أبا أيوب أرضاها عن ثمنه . **قوله** ( رطف رسول الله ﷺ ) أي جعل ( ينقل معهم اللب ) أي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق ، وفي رواية عطاء بن خاله عند ابن عائد أنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوما ، ثم بناء وسقفه . وعند الزبير في خبر المدينة من حديث أنس أنه بناء أولا بالجريد ثم بناء باللبن بعد الهجرة بربع سنين . **قوله** ( هذا الجمال ) بالهملة المكسورة وتخفيف الميم أي هذا المحمول من اللبن ( أبر ) عند الله ، أي أبقى ذخرا وأكثر ثوابا وأدوم منفعة وأشد طهارة من حمال خبير ، أي أتى يحمل منها التمر والزبيب ونحو ذلك . ووقع في بعض النسخ في رواية المستمل د هذا الجمال ، بفتح الجيم ، وقوله د ربنا ، منادى مضاف **قوله** ( اللهم إن الأجر أجور الآخرة ، فارحم الانصار والمجاهرة ) كذا

في هذه الرواية، ويأتي في حديث أنس في الباب الذي بعده اللهم لا خير الاخير الآخرة، فانهصر الانصار والمهاجرة، وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد، ونقل السكرماني أنه عليه السلام كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالتاء محركة فيغيره عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده، والسلام الذي بعد هذا يرد عليه . قوله ( فتشمل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي ) قال السكرماني، يحتمل أن يكون المراد الرجز المذكور، ويحتمل أن يكون شعرا آخر . قلت : الاول هو المعتمد، ومناسبة الشعر المذكور للحال المذكور واضحة، وفيها اشارة إلى أن الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة، أو لم يكن في أمر ديني كبناء المسجد . قوله ( قال ابن شهاب : ولم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم تمثل ببیت شعر تام غير هذه الايات ) زاد ابن عاتق في آخره « التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد، قال ابن التين : أنكر على الزهري هذا من وجهين، أحدهما أنه رجز وليس بشعر، ولهذا يقال لقائله راجز، ويقال أنشد رجزا، ولا يقال له شاعر ولا أنشد شعرا . والوجه الثاني أن العلماء اختلفوا هل ينشد النبي صلى الله عليه وسلم شعرا أم لا . وعلى الجواز هل ينشد بيتا واحدا أو يزيد ؟ وقد قيل : ان البيت الواحد ليس بشعر، وفيه نظر اه . والجواب عن الاول أن الجمهور على أن الرجز من أقسام الشعر اذا كان موزونا، وقد قيل إنه كان صلى الله عليه وسلم اذا قال ذلك لا يطلق الفافية بل يقولها متحركة التاء، ولا يشبه ذلك، وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلفظ « فاعفر المهاجرين والانصار، وهذا ليس بموزون، وعن الثاني بأن المعتنع عنه صلى الله عليه وسلم إنشأوه لا أنشأه، ولا دليل على منعه انشأه متحذرا . وقول الزهري « لم يبلغنا » لا اعتراض عليه فيه، ولو ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أنشد غير ما نقله الزهري، لانه نفى أن يكون بلغه، ولم يطلق النفي المذكور . على أن ابن سعد روى عن عوف بن معتمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال « لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من الشعر قيل قبله أو يروى عن غيره إلا هذا، كذا قال، وقد قال غيره : إن الشعر المذكور لمجد الله بن راحة فكأنه لم يبلغه، وما في الصحيح أصح، وهو قوله « شعر رجل من المسلمين، وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصا الرجز في الحرب، والتعاون على سائر الأعمال الشاقة، لما فيه من تحريك الهمم وتشجيع النفوس وتحريكها على معالجة الأمور الصعبة . وذكر الزبير من طريق مجح بن يزيد قال قاتل من المسلمين في ذلك :

اثن قعدنا والنبي يعمل ذاك إذا للعمل المضل

ومن طريق أخرى عن أم سدة نحوه وزاد : قال وقال علي بن أبي طالب :

لا يستوى من يعمر المساجد يدأب فيها قائما وقاعدا ومن يرى عن التراب حائدا

وسياتي كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكل المسجد في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى . ( تنبيه ) : أخرج المصنف هذا الحديث بطوله في « التاريخ الصغير، بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الايات وعن ابن شهاب قال : كان بين ليلة العقبة - يعني الأخيرة - وبين مهاجر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشهر أو قريب منها . قلت : هي ذو الحجة والمحرم وصفر، لكن كان معنى من ذى الحجة عشرة أيام، ودخل المدينة بعد أن استمل ربيع الاول فهما كان الواقع أنه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحرير، فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد، لأن أقل ما قبل إنه دخل في اليوم الاول منه وأكبر ما قبل إنه دخل الثاني عشر منه . الحديث

الرابع عشر، **قوله** (عن أبيه) هو عروة، وفاطمة هي امرأته بنت المنذر بن الزبير، وأسماء جدتهما جميعا. **قوله** (فقلت لأبي) أي قالت لأبي بكر الصديق. **قوله** (أربطه) أي التماس الذي في السفرة أو رأس السفرة، أو ذكرت باعتبار الظرف لأنه مذكور، وإستفاد من هذا أن الذي أمرها بشق نطاقها لتربط به السفرة هو أبوها، وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل. الحديث الخامس عشر، **قوله** (وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق) وصله في تفسير براءة في أثناء حديث، وسيأتي إن شاء الله تعالى. الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة، وأورده مختصرا، وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع شرحه، وذكر هنا أوله من البراء، وإنما هو عنده عن أبي بكر كما تقدم بيانه، وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير إلى ذلك، ثم أعاده المصنف في هذا الباب، كما سيأتي بعد أبواب من وجه آخر عن البراء أمم ما هنا كما سأنبه عليه.

٣٩٠٩ - **حدثني** زكرياء بن يحيى عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها أنها حلت بعبد الله بن الزبير، قالت: خرجت وأنا مقيم، فأبيت المدينة، فزلت بقباء فولدت بقاء، ثم أتيت به النبي ﷺ فوضعت في حجره، ثم دعا بصره فضمتها ثم نفل في فيه، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ، ثم حنكه بصره، ثم دعا له وبرك عليه، وكان أول مولود ولد في الإسلام،

نابغة خالده بن مخلد عن علي بن مسير عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها أنها هاجرت إلى النبي ﷺ وهي حبل.

[الحديث ٣٩٠٩ - طرقة في: ٤٦٩]

٣٩١٠ - **حدثنا** مكيبة عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت «أول مولود ولد في الإسلام عبد الله بن الزبير. أتوا به النبي ﷺ، فأخذ النبي ﷺ تمره فلاكها، ثم أدخلها في فيه، فأول ما دخل بطنه ريق النبي ﷺ»

الحديث السابع عشر حديث أسماء بنت أبي بكر أنها حلت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة، **قوله** (وأنا ميم) أي قد أتممت مدة الحمل العالبة وهي تسعة أشهر، ويطلق ميم، أيضا على من ولدت لتمام. **قوله** (فزلت بقاء فولدت بقاء) هذا يشير بأنها وصلت إلى المدينة قبل أن يتحول النبي ﷺ من قباء، وليس كذلك. **قوله** (ثم أتيت به النبي ﷺ) أي المدينة. **قوله** (ثم نفل) بمشناة ثم فاء تقدم بيانه في أبواب المساجد. **قوله** (ثم حنكه) أي وضع في فيه التمرة، وذلك حنكه بها. **قوله** (وبرك عليه) أي قال بارك الله فيه، أو اللهم بارك فيه. **قوله** (وكان أول مولود ولد في الإسلام) أي بالمدينة من المهاجرين، فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فيقول عبد الله بن جعفر بالحبيشة، وأما من الأنصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة بن علقمة رواه ابن أبي شيبة، ويقول النجاشي بن بشير. وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الأولى وهو المعتمد، بخلاف ما جرم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهرا من الهجرة، ووقع عند اسماعيل من الزيادة

من طريق عبد الله بن الرومي عن أبي أسامة بعد قوله في الاسلام « وفرح المسلمون فرحاً شديداً ، لأن اليهود كانوا يقولون : سحرناهم حتى لا يولد لهم » ، وأخرج الواقدي ذلك بسند له إلى سهل بن أبي حشمة ، وجاء عن أبي الأسود عن عروة نحوه ، ويرده أن هجرة أسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي ﷺ بالمدينة ، فالمسافة قريبة جداً لا تحتمل تأخر عشرين شهراً ، بل ولا عشرة أشهر . **قوله** (تابعه خالد بن غلذ) وصله الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن خالد بن غلذ بهذا السند ولفظه « أنها هاجرت وهي حبلى بعبد الله ، فوضعت به بقاء فلم ترضه حتى أتت به النبي ﷺ ، ونحوه ، وزاد في آخره « ثم صلى عليه - أي دعا له - وسماه عبدالله » . الحديث الثامن عشر حديث عائشة في المعنى ، هو محمول على أنه عن عروة عن أمه أسماء وعن خالتها عائشة ، فقد أخرجه المصنف من رواية أبي أسامة عن هشام على الوجهين كما ترى ، وفي رواية أسماء زيادة تختص بها ، وقد ذكر المصنف لحديث أسماء متابعا وهي الرواية المعلقة التي فرغنا منها ، وذكر أبو نعيم لحديث عائشة متابعا من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام ، وأخرج مسلم من طريق أبي خالد عن هشام مختصرا نحوه ، وأخرج مسلم من طريق شبيب بن إسحق عن هشام ما يقتضي أنه عند عروة عن أمه وخالتها ولفظه عن هشام « حدثني عروة وفاطمة بنت المزدكر قالا : خرجت أسماء حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير ، قالت : فقدمت بقاء فلفست به ، ثم خرجت فأخذه رسول الله ﷺ ليحنكه ، ثم دعا بتمرة ، قالت عائشة فكئنا ساعة فلتمسها قبل أن نتجدها . فضعها ، الحديث ، فهذا الحديث فيه البيان أنه عند عروة عنهما جميعا ، وزاد في آخر هذا الطريق « وسماه عبد الله ، ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان لبيايع رسول الله ﷺ ، وأمره بذلك الزبير ، فتبسم وبأبيه » . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ لما قدم المدينة بعث زيد بن حارثة فأحضر زوجته سودة بنت زمعة وبقيته فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن زوج زيد بن حارثة وإبنا أسامة ، وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان وأختاه عائشة وأسماء ، فقدموا والنبي ﷺ يبني مسجده ، وبمجموع هذا مع قولها « فولدته بقاء » يدل على أن عبد الله بن الزبير ولد في السنة الأولى من الهجرة كما تقدم . **قوله** (أنوا به) . يؤخذ من الذي قبله أن أمه هي التي أتت به ، ويشتمل أن يكون معها غيرها كزوجها أو أختها . **قوله** (فلا کہا) أي مضغها . **قوله** (ثم أدخلها في فيه) قال ابن التين : ظاهرة أن اللوك كان قبل أن يدخلها في فيه ، والذي عند أهل اللغة أن اللوك في الفم . قلت : وهو فهم عجيب ، فإن الضمير في قوله وفي فيه ، يعود على ابن الزبير أي لا کہا النبي ﷺ في فيه ثم أدخلها في في ابن الزبير ، وهو واضح لمن تأملها

٣٩١١ - **حدثني** محمد بن عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن صهيب حدثنا أنس بن مالك

رضي الله عنه قال « أقبل نبي الله ﷺ إلى المدينة وهو مردف أبابكر ، وأبو بكر شيخ يعرف نبي الله ﷺ شاب لا يعرف . قال فيلقى الرجل أبابكر فيقول : يا أبابكر من هذا الرجل الذي بين يديك ؟ فيقول : هذا الرجل يهدي السبيل ، قال فيحسب الحاسب أنه إنما يعني الطريق ، وإنما يعني سبيل الخير . فالتفت أبو بكر فإذا هو بفارس قد لحقهم ، فقال : يا رسول الله ، هذا فارس قد لحق بنا ، فالتفت نبي الله ﷺ فقال : اللهم اصرفه ، فصرعه الفرس ، ثم قامت محمد بن جهم ، فقال : يا نبي الله ﷺ مني بما شئت . قال : فقِف مكانك ،

لا تتركون أحدًا يلحق بنا . قال فسكان أول النهار جاہداً على نبي الله ﷺ ، وكان آخر النهار مَسْلُحَةً لَهُ . فنزل رسول الله ﷺ جانب الحرَّة ، ثم بَهِتَ إلى الأنصارِ فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبى بكر فسَلَّوْا عَلَيْهِمَا وقالوا : اركبا آمِنَيْنِ مُطَاعَيْنِ . فركب نبي الله ﷺ وأبو بكر وحَفَوا دُونَهُمَا بالسلاح ، ففيل في المدينة : جاء نبي الله ، جاء نبي الله ﷺ ، فأنشَرُوا يَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ : جاء نبي الله . فأقبلَ يسيرُ حتى نزلَ جانبَ دارِ أبي أيوب ، فانه ليَحْدُثُ أَهْلُهُ إِذْ سَمِعَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وهو في نَحْلِ لَأَهْلِهِ يَحْتَرِفُ لَهُمْ ، فَجَبَلَ أَنْ يَضَعَ الَّذِي يَحْتَرِفُ لَهُمْ فِيهَا ، فجاءَ وَهِيَ مَعَهُ ، فَسَمِعَ مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : أَيُّ بَيوتِ أَهْلِنَا أَقْرَبُ ؟ فَقَالَ أَبُو أَيُوبَ : أَنَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، هَذِهِ دَارِي وَهَذَا بَابِي . قَالَ فَاظْلِقْ فِيَّ إِنَّا مَقْبِلَانِ . قَالَ : قُومُوا عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ . فَلَمَّا جَاءَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَّكَ جِئْتَ بِحَقِّ . وَقَدْ عَلِمْتُ يَهُودُ أَنِّي سَيِّدُهُمْ وَابْنُ سَيِّدِهِمْ وَأَعْلَمُهُمْ وَابْنُ أَعْلَمِهِمْ ، فَادْعُهُمْ فَأَسْأَلُهُمْ عَنِّي قَبْلَ أَنْ يَمْلِكُوا أَنِّي قَدْ أَسَلْتُ ، فَأَنْهَمُ إِنْ يَمْلِكُوا أَنِّي قَدْ أَسَلْتُ قَالُوا فِيَّ مَا لَيْسَ فِيَّ . فَأَرْسَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فَأَقْبَلُوا فَدَخَلُوا عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ ، وَيَكُفَّكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا ، وَأَنِّي جِئْتُكُمْ بِحَقِّ ، فَاسْلُكُوا . قَالُوا : مَا تَعْلَمُهُ . قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ قَالُوا ثَلَاثَ مِرَارٍ . قَالَ : فَأَيُّ رَجُلٍ فِيكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ ؟ قَالُوا : ذَلِكَ سَيِّدُنَا ، وَابْنُ سَيِّدِنَا ، وَأَعْلَمُنَا وَابْنُ أَعْلَمِنَا . قَالَ : أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ ؟ قَالُوا : حَاشَا لِلَّهِ مَا كَانَ لِيُسْلِمَ . قَالَ : أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ ؟ قَالُوا : حَاشَا لِلَّهِ مَا كَانَ لِيُسْلِمَ . قَالَ : أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ ؟ قَالُوا : حَاشَا لِلَّهِ مَا كَانَ لِيُسْلِمَ . قَالَ : يَا ابْنَ سَلَامٍ أَخْرِجْ عَلَيْهِمْ . فَخَرَجَ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ ، اتَّقُوا اللَّهَ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَّهُ جَاءَ بِحَقِّ . فَقَالُوا : كَذَبْتَ ، فَأَخْرَجَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

الحديث التاسع عشر ، **قوله** (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في المستخرج ، أظنه أنه محمد بن المنصور أبو موسى . **قوله** (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله** (مردف أبا بكر) قال الداودي : يحتمل أنه مرتد ف خلفه على راحلته ، ويحتمل أن يكون على راحلة أخرى ، قال الله تعالى ﴿ بِالْف من الملائكة مردفين ﴾ أي يتلو بعضهم بعضاً ، ورجع ابن التين الأول وقال : لا يصح الثاني لأنه يلزم منه أن يمضي أبو بكر بين يدي النبي ﷺ . قلت : إنما يلزم ذلك لو كان الخبر جاء بالعكس كأن يقول : والنبي ﷺ مرتد ف خلف أبي بكر فاما ولم يظهروه وهو مردف أبا بكر ، فلا ، وسيأتي في الباب الذي بعده من وجه آخر عن أنس فسكان أنظر إلى النبي ﷺ على راحلته وأبو بكر ردفه . **قوله** (وأبو بكر شيخ) يريد أنه قد شاب ، وقوله (يعرف) أي لأنه كان يمر على أهل المدينة في سفر التجارة ، بخلاف النبي ﷺ في الأعراب فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة ، ولم يشب ، وإلا ففي نفس الأسر كان هو عليه الصلاة والسلام أسن من أبي بكر ، وسيأتي في هذا الباب من حديث أنس

أنه لم يكن في الذين هاجروا أشعث غير أبي بكر . **قوله** ( وبنى الله شاب لا يعرف ) ظاهره أن أبا بكر كان أسن من النبي ﷺ وليس كذلك ، وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم . أن النبي ﷺ قال لأبي بكر : إما أسن أنا أو أنت ؟ قال أنت أكرم بأرسول الله مني وأكبر ، وأنا أسن منك ، قال أبو عمر : هذا مرسل ، ولا الظنه الا وهما . قلت : وهو كاطن ، وإنما يعرف هذا للأبصار ، وأما أبو بكر فثبت في صحيح مسلم عن معاوية أنه عاش ثلاثا وستين سنة ، وكان قد عاش بعد النبي ﷺ سنتين وأشهرًا فيلزم حل الصحيح في سنن أبي بكر أن يكون أصغر من النبي ﷺ بأكثر من سنتين . **قوله** ( يهديني السبيل ) بين سبب ذلك ابن سعد في رواية له : أن النبي ﷺ قال لأبي بكر : الله الناس عني ، فكان إذا سئل من أنت قال : باغي حاجة ، فإذا قيل : من هذا معك ؟ قال : هادي يديني ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « وكان أبو بكر رجلا معروفًا في الناس فإذا لقيه لاز يقول لأبي بكر : من هذا معك ؟ فيقول : هادي يديني » يريد الهداية في الدين وبحسبه الآخر دليلًا . **قوله** ( فقال يارسول الله هذا فارس ) وهو سراقه ، وقد تقدم شرح قصته في الحديث الحادي عشر . ووقع للنبي ﷺ وأبي بكر في سفرهم ذلك قضيا : منها نزولهم بجيمق أم معبد ، وقصتها أخرجه ابن خزيمة والحاكم مطولة ، وأخرج البيهقي في الدلائل ، من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر الصديق شيئا بأصل قصتها في ابن الداء المرولة دون ما فيها من صفته ﷺ ، لكنه لم يسمها في هذه الرواية ولا نسبها ، فاحتمل التعدد . ومر بعبد رعى غنما ، وقد تقدم في حديث البراء عن أبي بكر ، وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق إبراهيم بن مالك ابن الأوس الأسدي قال : لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر مروا بابل لنا بالجحفة فقالا : لمن هذه ؟ قال : الرجل من أسلم ، فالتفت إلى أبي بكر فقال : سلبت ، قال ما اسمك ؟ قال مسعود ، فالتفت إلى أبي بكر فقال : سعدت ، ووصله ابن السكن والطبراني عن إياس عن أبيه عن جده أوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولا وفيه : أن أوسا أعطاهما لخل لإبله ، وأرسل معها غلامه مسعودا ، وأمره أن لا يفارقهما حتى يصلا المدينة ، وتحديث أنس بقصة سراقه من مراسيل الصحابة ، ولعله حملها عن أبي بكر الصديق ، فقد تقدم في مناقبه أن أنسا سمعت عنه بطرف من حديث الفار وهو قوله « قلت يارسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا » الحديث . وقوله فيه وفصره عن فرسه ثم قامت تحمحم ، قال ابن التين : فيه نظر ، لأن الفرس إن كانت أنثى فلا يجوز وفصره ، وإن كان ذكرا فلا يقال « ثم قامت » . قلت : وانكاره من العجائب ، والجواب أنه ذكر باعتبار لفظ الفرس وأنت باعتبار ما في نفس الأمر من أنها كانت أنثى . **قوله** ( ثم بعث إلى الأنصار فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبي بكر فسلموا عليهم وقالوا : أركبا آمنين مطاعين ، فركبا ) طوى في هذا الحديث قصة إقامته عليه الصلاة والسلام هنا ، وقد تقدم بيانه في الحديث الثالث عشر ، وتقدير الكلام : فنزل جانب الحرة فأقام بقاء المدة التي أقامها وبنى بها المسجد ثم بعث الخ . **قوله** ( حتى نزل جانب دار أبي أيوب ) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر ، وقال البخاري في التاريخ الصغير : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا سليمان بن المغيرة : عن ثابت عن أنس قال : لاني لأمرى مع الغلمان إذ قالوا : جاء محمد ، فنطلق فلا نرى شيئا ، حتى أقبل وصاحبه ، فكننا في بعض غرب المدينة وبمنا رجلا من أهل البادية يؤذن بهما ، فاستقبله زهاء خمسمائة من الأنصار فقالوا : انطلقا آمنين مطاعين . الحديث . **قوله** ( فانه ليحدث أهله ) الضمير للنبي ﷺ . **قوله** ( أذسمع به عبد الله بن سلام ) بالتخفيف ابن الحويرث

الاسرائيلي يكنى أبا يوسف قال كان اسمه الحصين فسمى عبداً لله في الاسلام ، وهو من حلفاء بني عوف بن الحزرج . **قوله** ( يخترق لهم ) بالخاء المعجمة والفاء أى يخترق من الثمار . **قوله** ( لجاء وهى معه ) أى البصرة التى اجتمعا ، وفى بعضها د وهو ، أى الذى اجتمعا . **قوله** ( فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع إلى أهله ) وقع عند أحد والترمذى وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى د عن عبد الله بن سلام قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس اليه ، فجلس فى الناس لأنظر اليه ، فلما استبقت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب ، الحديث ، قال الهادي بن كثير : ظاهر هذا السباق يعنى سياق أحمد للحديث عبد الله بن سلام ولفظه د لما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس لقدمه فكنت فيمن انجفل ، أنه اجتمع به لما قدم قباء ، وظاهر حديث أنس أنه اجتمع به بعد أن نزل بهدار أبي أيوب ، قال : فيحمل على أنه اجتمع به مرتين . قلت : ليس فى الاول تعيين قباء ، فالظاهر الاتحاد وحمل المدينة هنا على داخلها . **قوله** ( أى بيوت أهلنا أقرب ) تقدم بيان ذلك فى أواخر الحديث الثالث عشر ، وأطلق عليهم أهله لقراءة ما بينهم من النساء ، لأن منهم والدته عبد المطلب جدته وهى سلمى بنت عوف من بنى مالك بن النجار ، ولهذا جاء فى حديث البراء أنه ﷺ نزل على أسواله أو أجداده من بنى النجار . **قوله** ( فهبى لنا مقبلاً ) أى مكاناً تقع فيه القبولة ( قال قوما ) فيه حذف تقديره : فذهب فهبياً ، وقد وقع صريحاً فى رواية الحاكم وأبى سعيد قال د فأنطلق فهبياً لها مقبلاً ثم جاء ، وفى حديث أبى أيوب عند الحاكم وغيره د أنه أنزل النبي ﷺ فى السفلى ونزل هو وأهله فى العلو ، ثم أشفق من ذلك ، فلم يزل يسأل النبي ﷺ حتى تحول إلى العلو ونزل أبو أيوب إلى السفلى ، ونحوه فى طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عند أبى سعيد فى د شرف المصطفى ، وأفاد ابن سعد أنه أقام بمنزل أبى أيوب سبعة أشهر حتى بنى بيوته . وأبو أيوب هو خالد بن زيد بن كليب من بنى النجار ، وبنو النجار من الحزرج بن حارثة ، ويقال إن تبعاً لما غزا الحجاز واجتاز يثرب خرج إليه أربعمائة حبر فظفروه بما يحب من تعظيم البيت ، وأن نبياً سيبعث يكون مسكنه يثرب ، فأكرمهم وعظم البيت بأن كساه ، وهو أول من كساه ، وكتب كتاباً وسلمه لرجل من أولئك الأحبار ، وأوصاه أن يسلمه للنبي ﷺ إن أدركه ، فيقال : إن أبا أيوب من ذرية ذلك الرجل ، حكاه ابن هشام فى د النيجان ، وأورده ابن عساکر فى ترجمة تبع . **قوله** ( فلما جاء رسول الله ﷺ ) أى إلى منزل أبى أيوب ( جاء عبد الله بن سلام ) أى إليه ( فقال أشهد أنك رسول الله ) زاد فى رواية حميد عن أنس كما سيأتى قريباً قبل كتاب المغازى أنه سأله عن أشياء ، فلما أعلمها أسلم ، ولفظه د فأناها يسأله عن أشياء فقال إنى سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : ما أول أشراط الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ فلما ذكر له جواب مسائله قال : أشهد أنك رسول الله ﷺ . ثم قال : ان اليهود قوم بهت ، الحديث ، وعند البيهقي من طريق عبد الله بن أبى بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال : سمعت برسول الله ﷺ وعرفت صفته واسمه ، فكنت مسراً لذلك حتى قدم المدينة ، فسمعت به وأنا على رأس نخلة ، فكبرت ، فقالت لى عمتى خالدة بنت الحارث : لو كنت سمعت بموسى ما زدت ، فقالت : والله هو أخو موسى ، بعث بما بعث به ، فقالت لى : يا ابن أخى هو الذى كنا نخبر أنه سيبعث مع نفس الساعة ، قلت نعم . قالت فذاك إذا ، ثم خرجت إليه فأسلمت ، ثم جئت إلى أهل بيتى فأمرتهم فأسلموا ، ثم جئت إلى رسول الله ﷺ فقالت : ان اليهود قوم بهت ، الحديث . **قوله** ( ولقد علمت



يهود أنى سيدهم) في الرواية الآتية قريباً ، قال يارسل الله إن اليهود قوم بهت ، وسيأتى شرح ذلك ثم . **قوله** ( قالوا أنى ما ليس في ) في الرواية الآتية عند أبي نعم ، بهتوا عندك . **قوله** ( فأرسل نبي الله ﷺ ) أى إلى اليهود لجاهلوا . **قوله** ( فدخلوا عليه ) أى بعد أن احتبأ لهم عبد الله بن سلام كما سيأتى بيانه هناك . وفي رواية يحيى ابن عبد الله المذكور ، فأدخلني في بعض بيوتك ثم سلمهم عني ، فانهن إن علموا بذلك بهتوني وعابوني . قال فأدخلني بعض بيوته . **قوله** ( سيدنا وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا ) في الرواية الآتية وخيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا ، وفي ترجمة آدم ، وخيرنا ، وبصيغة أفعل ، وفي رواية يحيى بن عبد الله ، سيدنا ، وأخيرنا ، وعالمنا ، ولعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضها بالمعنى . **قوله** ( فقالوا شرنا ) وفي رواية يحيى بن عبد الله ، فقالوا كذبت ثم وقعوا في . **قوله** ( فقالوا كذبت فأخرجهم رسول الله ﷺ ) في رواية يحيى بن عبد الله ، فقلت يارسل الله الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب ولجور ، وفي الرواية الآتية ، فنقصوه فقال : هذا ما كنت أخاف يارسل الله ،

٣٩١٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن نافع - يعني عن ابن عمر - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال « كان فرض المهاجرين الأولين أربعة آلاف في أربعة ، وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة . ف قيل له : هو من المهاجرين ، فلم ينقصه من أربعة آلاف ؟ فقال : إنما هاجر به أبواه . يقول : ليس هو كمن هاجر بنفسه »

٣٩١٣ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن خباب قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ ... »

٣٩١٤ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن الأعمش قال سمعت شقيق بن سلمة قال : حدثنا خباب قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ بتنقي وجه الله ووجه الله ووجب أجرنا على الله ، فمنا من مضى لم يأكل من أجره شيئاً ، منهم مصعب بن عمير قُتل يوم أحد فلم نجد شيئاً نكفنه فيه إلا نجرة كتنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، فاذا غطينا رجله خرج رأسه ، فأمرنا رسول الله ﷺ أن نغطي رأسه بها ، ونجعل على رجله من إذخر . ومنا من أيممت له ثمرته فهو يهدى بها »

الحديث العشرون ، **قوله** ( أخبرنا هشام ) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** ( عن عمر كان فرض المهاجرين ) هذا صورته منقطع ، لأن نافعاً لم يلحق عمر ، لكن سياق الحديث يشعر بأن نافعاً حله عن ابن عمر . ووقع في رواية غير أبي ذر هنا ، عن نافع يعني عن ابن عمر ، ولعلمنا من إصلاح بعض الرواة ، واعتبر بها شيخنا ابن الملحق فأنكر على ابن التين قوله أن الحديث مرسل وقال : لعل نسخته التي وقعت له ليس فيها ابن عمر ، وقد روى الدروردي عن عبيد الله بن عمر فقال : عن نافع عن ابن عمر قال : فرض عمر لاسامة أكثر مما فرض لي ، فذكر

قصة أخرى شبيهة بهذه أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، هنا . **قوله** ( المهاجرين الأولين ) هم الذين صلوا للقبيلتين أو شهدوا بدرا . **قوله** ( أربعة آلاف في أربعة ) كذا الأكثر ، وسقطت لفظة وفي ، من رواية النسفي وهو الوجه أى لكل واحد أربعة آلاف ، ولعلمنا بمعنى اللام والمراد إثبات عدد المهاجرين المذكورين . **قوله** ( إنما هاجر به أبواه ، يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه ) وفي رواية الدراوردي المذكورة قال عمر لابن عمر : إنما هاجر أبواك ، والمراد أنه كان حينئذ في كنف أبيه ، فليس هو كمن هاجر بنفسه ، وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة ، وهم من قال اثنتا عشرة وكذا ثلاث عشرة ، لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ، وكانت أحد في شوال سنة ثلاث . ( تنبيه ) : أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد أن ذكره في أوائل الباب ، فأورده من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد ، وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى

٣٩١٥ - **حدثنا يحيى بن بشر** حدثنا روحٌ حدثنا عوفٌ عن معاوية بن مرة قال : حدثني أبو بردة ابن أبي موسى الأشعري قال : قال لي عبد الله بن عمر : هل تدري ما قال أبي لأبيك ؟ قال قلت : لا . قال : فان أبي قال لأبيك : يا أبا موسى ، هل يسرك إسلامنا مع رسول الله ﷺ وهجرتنا معه وجهادنا معه وعملائنا كله معه برء لنا ، وأن كل عملٍ عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس ؟ فقال أبي : لا والله ، قد جئنا بعد رسول الله ﷺ وصلياً ومحملاً وتحملنا خيراً كثيراً وأسلم على أيدينا بشرٌ كثير ، وأنا نرجو ذلك . فقال أبي : ألكنى أنا والذي نفس عمر بيده لوددت أن ذلك برء لنا وأن كل شيء عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس . فقلت : إن أباك والله خيرٌ من أبي .

الحديث الحادى والعشرون ، **قوله** ( قال لي عبد الله بن عمر : هل تدري ) وقمت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال : صليت إلى جنب ابن عمر ، فسمعت حين سجد بقول : فذكر ذكرنا وفيه ما صليت صلاة منذ أسلمت إلا وأنا أرجو أن تكون كفارة ، وقال لأبي بردة علمت أن أبي ، فذكر حديث الباب رويناه في الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد . **قوله** ( برد ) بفتح الموحدة والراء ( لنا ) أى ثبت لنا ودام ، يقال برد لي على الغريم حتى أى ثبت ، وفي رواية سعيد بن أبي بردة دخلص بدل برد وقوله كفافاً ، أى سواء بسواء ، والمراد لا موجباً ثواباً ولا عقاباً ، وفي رواية سعيد بن أبي بردة لا لك ولا عليك . **قوله** ( قال أبي : لا والله ) كذا وقع فيه ، والصواب قال أبوك ، لأن ابن عمر هو الذى يحكى لأبي بردة ما دار بين عمر وأبي موسى ، وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى ، وقد وقع في رواية النسفي على الصواب ولفظه فقال أبوك : لا والله الخ ، ووقع عند القاسبي والمستمل فقال إى والله ، بكسر الهمزة بعدها تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله ( قل أى ورب ) وعند عبدوس ، أى والله ، بنون ثقيلة بعد الهمزة المكسورة ثم تحتانية ، وكله تصحيف إلا رواية النسفي ، ووقع في رواية داود بن أبي هند عن أبي بردة في تاريخ الحاكم ، هذا الحديث ، قال

أبو موسى : لا ، قال لم ؟ قال : لاني قدمت على قوم جهال فعلتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك . **قوله** ( فقال أبي إسكني والذي نفسي بيده ) هذا كلام عمر رضى الله عنه . **قوله** ( فقلت ) القائل هو أبو بردة ، وخاطب بذلك ابن عمر فأراد أن عمر خير من أبي موسى ، وأراد من الحيشية المذكورة والافن المقرر أن عمر أفضل من أبي موسى عند جميع الطوائف ، لكن لا يتمتع أن يفوق بعض المفضلين بخصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ، ومع هذا فعمير في هذه الخصلة المذكورة أيضا أفضل من أبي موسى ، لأن مقام الخوف أفضل من مقام الرجاء ، فالعلم محيط بأن الآدى لا يخلو عن تقصير ما في كل ما يريد من الخير ، وإنما قال عمر ذلك هضبا لنفسه ، وإلا فقامه في الفضائل والصفات أشهر من أن يذكر . **قوله** ( خير من أبي ) في رواية سعيد بن أبي بردة : أفضه من أبي .

٣٩١٦ - **حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ** - أَوْ بَلَّغَنِي عَنْهُ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ عاصمٍ عَنْ أَبِي عُمَانَ قَالَ « سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا قِيلَ لَهُ هَاجَرَ قَبْلَ أَبِيهِ يَغْضَبُ » . قَالَ : وَقَدِمْتُ أَنَا وَعَمْرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدْنَاهُ قَائِلًا فَرَجَعْنَا إِلَى الْمَنْزِلِ ، فَأَرْسَلَنِي عَمْرُ وَقَالَ : اذْهَبْ فَانظُرْ هَلِ اسْتَيْقِظَ ؟ فَأَتَيْتُهُ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَبَايَعْتُهُ ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ إِلَى عَمْرٍ فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّهُ قَدْ اسْتَيْقِظَ ، فَانْطَلَقْنَا إِلَيْهِ مُهْرَوْلًا هَرَوَلَةً حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ فَبَايَعَهُ ، ثُمَّ بَايَعَهُ .

[ الحديث ٣٩١٦ - طراه في : ٤١٨٦ ، ٤١٨٧ ]

٣٩١٧ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسَفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ** « سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَحْدِثُ قَالَ : ابْتِاعَ أَبُو بَكْرٍ مِنْ عَازِبٍ رَحْلًا ، فَعَلِمْتُهُ مَعَهُ . قَالَ : فَسَأَلَهُ عَازِبٌ عَنْ مَسِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : أَخَذَ عَلَيْنَا بِالرَّصَدِ ، فَخَرَجْنَا لَيْلًا ، فَاحْتَمْنَا لَيْلَتَنَا وَيَوْمَنَا حَتَّى قَامَ قَائِمُ الظُّهْرِ ، ثُمَّ رَفَعَتْ لَنَا صَخْرَةٌ ، فَأَتَيْنَاهَا وَلَهَا شَيْءٌ مِنْ ظِلِّ . قَالَ : فَفَرَشْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرُوشَةً مَعِي ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ ، فَانْطَلَقْتُ أَنْفَضُ مَا حَوْلَهُ ، فَإِذَا أَنَا بِرِجَالٍ قَدْ أَقْبَلَ فِي غُتَمَةٍ يُرِيدُونَ مِنَ الصَّخْرَةِ مِثْلَ الَّذِي أَرَدْنَا ، فَسَأَلْتُهُ : إِنْ أَنْتَ بِأَغْلَامٍ ؟ فَقَالَ : أَنَا لَقْلَان . فَقُلْتُ لَهُ : هَلِ فِي غَنَمِكَ مِنْ أَبْنٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَقُلْتُ لَهُ : هَلِ أَنْتَ حَالِبٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَأَخَذَ شَاةً مِنْ غَنَمِهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : انْقَضِ الصَّرْعَ . قَالَ غَلَبَ كُثْبَةٌ مِنْ بَنِي ، وَمَعِيَ إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ عَلَيْهَا خِرْقَةٌ قَدَرُوا تَهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَصَبَبْتُ عَلَى الْبَنِي حَتَّى بَرَدَ اسْفَلُهُ ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ : اشْرَبْ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى رَضِيْتُ . ثُمَّ ارْتَحَلْنَا وَالطَّلَبُ فِي إِزْرِنَا »

٣٩١٨ - قَالَ الْبَرَاءُ : فَدَخَلْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ عَلَى أَهْلِهِ ، فَإِذَا عَائِشَةُ ابْنَتُهُ مُضْطَجِعَةٌ قَدْ أَصَابَتْهَا حُمَّى ، فَرَأَيْتُ أَبَاهَا يَقْبَلُ حَذَاهَا وَقَالَ : كَيْفَ أَنْتِ يَا بَدِيَّةُ ؟

الحديث الثاني والعشرون ، **قوله** (حدثني محمد بن الصباح أو بلغني عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدولابي البزاز بمجتمعتين نزلي بغداد ، متفق على وثوقه . وقد روى عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جازما بغير واسطة ، وأما من بلغ البخاري عنه فيحتمل أن يكون هو عباد بن الوليد ، فقد أخرجه أبو نعيم في «المستخرج» من طريقه عن محمد بن الصباح بلفظه ، وعباد المذكور يكنى أبا بدر ، وهو غربي بضم المعجمة وفتح الموحدة الخفيفة ، روى عنه ابن ماجه وابن أبي حاتم وقال صدوق ، ومات قبل سنة ستين أو بعدها . واسماعيل شيخ محمد فسيه هو ابن ابراهيم المعروف بابن علي ، وعاصم هو ابن سليمان الأحول ، وأبو عثمان هو الهندي ، والاستاذ كاه بصريون . **قوله** (إذا قيل له هاجر قبل أبيه يفضب) يعني أنه لم يهاجر إلا لصحبة أبيه كما تقدم ، وأخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول لعن الله من يزعم أنني هاجرت قبل أبي ، إنما قدمني في ثقله ، وهذا في استناد ضعف ، والجواب الذي أجاب به في حديث الباب أصح منه ، وقد استشكل ذكر أبيه ، فإن أمه زينب بنت مفلون كانت بمكة فيما ذكره ابن سعد . **قوله** (قدمت أنا وعمر على رسول الله ﷺ) يعني عند البيعة ، ولعلها بيعة الرضوان ، وزعم الداودي أنها بيعة صدرت حين قدم النبي ﷺ المدينة ، وعندى في ذلك بعد ، لأن ابن عمر لم يكن في سن من يبايع ، وقد عرض على النبي ﷺ بعد ذلك بثلاث سنين يوم أحد فلم يجزه ، فيحتمل أن تكون البيعة حينئذ على غير القتال ، وإنما ذكرها ابن عمر ليبين سبب وهم من قال إنه هاجر قبل أبيه ، وإنما الذي وقع له أنه بايع قبل أبيه ، فلما كانت بيعته قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس أن هجرته كانت قبل هجرة أبيه ، وليس كذلك ، وإنما بادر إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير ، ولأن تأخيرها لذلك لا ينفع عمر ، أشار إلى ذلك الداودي ، وعارضه ابن التين بأن مثله يرد في الهجرة التي أنكر كونها كانت سابقة ، والجواب أنه أنكر وقوع ذلك لأكراهيته لو وقع ، أو الفرق أن زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة ، وأيضا فعمل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة ، فإن ابن عمر خشى أن تفوته البيعة فبادر إلى تحصيلها ، ثم أسرع إلى أبيه فأخبره فسارع إلى البيعة فبايع ، ثم أعاد ابن عمر البيعة ثانيا مرة . **قوله** (نهرول) المرولة ضرب من السير بين المشي على مهل والعدو . (تنبيه) : ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة ، وقد تقدم التنبيه عليه في أوائل هذا الباب وساقه هنا أمم ، وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ، وبقية في أوائل الباب في حديث سراقه . وقوله هنا «فأحيينا ليلتنا بتحتانيتين من الإحياء ، ولبعضهم بمنسأة ثم مثلة من الحث» . **قوله** (ففرشت لرسول الله ﷺ فروة) فسرهما صاحب النهاية بأنها الأرض اليابسة ، وقيل التبت اليابس ، قال وقيل أراد بالفروة اللباس المعروفة . قلت : وهذا هو الأرجح بل هو الظاهر من قوله «فروة مئى» وقوله هنا وقد رواها أي تأملت بها حتى صاحبت ، تقول روايت في الأمر إذا نظرت فيه ولم تعجل . **قوله** (قال البراء) : قدخلت مع أبي بكر على أهلها فإذا بنته عائشة مضطجعة قد أصابتها حمى ، فرأيت أباها يقبل خدما وقال كيف أنت يا بنتي) هذا القدر من الحديث لم يذكره المصنف إلا في هذا الموضع ، وسأشير إليه في الباب الذي يليه ، وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعا ، وأيضا فكان حينئذ دون البلوغ وكذلك عائشة

٣٩١٩ - **حديث** سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن حبيب حدثنا إبراهيم بن أبي عبلة أن عتبة بن وشاح حدثه عن أنس خادم النبي ﷺ قال «قديم النبي ﷺ وليس في أصحابه أشمط غير أبي بكر ، فقلتها

بِالْحَنَاءِ وَالسَّكَمِ »

[الحديث ٣٩١٩ - طريقه في : ٣٩٢٠]

٣٩٢٠ - وقال دُحَيْمٌ : حَدَّثَنَا الْوَزَائِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو حَبِيدٍ عَنْ عَقَبَةَ بْنِ وُشَّاحٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ أَسْنَى أَصْحَابِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقَدَّمَهَا بِالْحَنَاءِ وَالسَّكَمِ حَتَّى قَنَّا وَنُهَا .

١٩٢١ - حَرْشٌ أَصْبَغُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ كَابِ بِقَالَ لَهَا أُمُّ بَكْرٍ ، فَلَمَّا هَاجَرَ أَبُو بَكْرٍ طَلَّقَهَا فَزَوَّجَهَا ابْنُ عَمِّهَا هَذَا الشَّاعِرُ الَّذِي قَالَ هَذِهِ الْقَصِيدَةُ رَفِي كُفَّارَ قَرِيشَ :

وماذا بِالْقَلْبِيبِ قَلْبِيبَ بَدْرِ      مِنْ الشَّيْزِيِّ زَيْنُ السَّامِ

وماذا بِالْقَلْبِيبِ قَلْبِيبَ بَدْرِ      مِنَ اللَّيْنَاتِ وَالشَّرْبِ الْكِرَامِ

تَحْيِينَا السَّلَامَةَ أُمُّ بَكْرٍ      وَهَلْ لِي بَعْدَ قَوَى مِنْ سَلَامِ

يُحَدِّثُنَا الرَّسُولُ بِأَنْ سَتَحْيَا      وَكَيْفَ حَيَاةَ أَصْدَاءِ وَهَامِ

٣٩٢٢ - حَرْشٌ عَوْسِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْبَلَاءِ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَذَا أَنَا بِأَفْدَامِ الْقَوَمِ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ طَأْطَأَ بِصَرَّةٍ رَأَى . قَالَ : اسْكُتْ يَا أَبَا بَكْرٍ ، ائْتَانِ اللَّهَ تَائِسُهُمَا »

٣٩٢٣ - حَرْشٌ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْوَزَائِيُّ ح .

وقال محمد بن يوسف : حَدَّثَنَا الْوَزَائِيُّ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْيَمَنِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَدَأَّهُ عَنْ الْمَجْرَةِ ، فَقَالَ : وَيَحْتَكُ ، إِنَّ الْمَجْرَةَ شَأْنُهَا شَدِيدٌ ، فَبَلَكَ مِنْ إِبِلٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتُعْطَى صَدَقَتُهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَهَلْ تَمْنَعُ مِنْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتَعْلِمُهَا يَوْمَ وُرُودِهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَاعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَبْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا »

الحديث الثالث والعشرون ، قوله ( حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيرٍ ) بكسر الميم وسكون الميم وفتح التثنية ، ووقع في رواية القابسي عن أبي زيد بمعجمة مضغر وهو تصحيف ، وشيخه إبراهيم بن أبي علي قد سمع من أنس ، وحدث عنه هنا بواسطة ، واسم أبيه يقظان ضد النائم ، وعقبه بن وساح بفتح الواو وتثنيده الميملة وآخره جيم ، وأبو - ج - ٧ = فتح الباري

عبيد في الأسناد الثاني هو حي بضم المهملة وفتح التحتانية بعدها أخرى ثقيلة ويقال حي بلفظ ضد ميت ، وكان حاجب سليمان بن عبد الملك . **قوله** ( فغلغها ) بالمعجمة أى غضبها ، والمراد اللحية وإن لم يقع لها ذكر . **قوله** ( والكتم ) بفتح الكاف والمثناة الخفيفة وحكى ثقيلها : ورق يغضب به كالأسن من نبات ينبت في أصفر الصخور فيمتدلى خيطاها اطفا ، ومجتهاء صعب ولذلك هو قليل ، وقيل لأنه يخلط بالوشة ، وقيل لأنه الوشة ، وقيل هو النيل ، وقيل هو حناء قريش وصيغه أصفر . **قوله** في الرواية الثانية ( وقال دحم ) هو عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي ، وصله الإسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه . **قوله** ( فكان أسن أصحابه أبو بكر ) أى الذين قدموا معه حينئذ وقبله كما تقدم . **قوله** ( حتى قنأ ) بفتح القاف والنون والمعزة أى اشتدت حرمتها ، ستأتى زيادة في الكلام على غضاب الشعر في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع والعشرون ، **قوله** ( أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب ) أى من بني كلب ، وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ويدل عليه ما وقع في رواية الزمى الحكيم من طريق الزبدي عن الزهري في هذا الحديث « ثم من بني عوف ، وأما الكلب المشهور فهو من بني كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاة . **قوله** ( أم بكر ) لم أقف على اسمها ، وكأنه كنيته المذكورة . **قوله** ( فلما هاجر أبو بكر طلقها ، فتزوجها ابن عمها هذا الشاعر ) هو أبو بكر شداد بن الأسود بن عبد شمس ابن مالك بن جعونة ، ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم المهملة وسكون الواو بعدها موحدة ، قال ابن حبيب : هى أمه وهى خزاعية ، لكن سماه عمرو بن شعمر ، وأشهد له أشعارا كثيرة قالها في الكفر ، قال : ثم أسلم . وذكر مثله ابن الأعرابي في « كتاب من نسب الى أمه » وزعم أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه ، حكاه عنه ابن هشام في « زوائد السيرة » ، والأول أولى . وزاد الفاكهي في هذا الحديث من الوجه الذى أخرجه منه البخارى وقالت عائشة : والله ما قال أبو بكر بيت شعر في الجاهلية ولا الإسلام ، وإقد ترك هو وعثمان شرب الخمر في الجاهلية ، وهذا يضمن ما أخرجه الفاكهي أيضا من طريق عوف عن أبي القموص قال « شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الآيات ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغضب ، فبلغ ذلك عمر لجاء فقال : نعوذ بالله من غضب رسول الله ، واقه لا تلج رموسنا بعد هذا أبدا » قال : وكان أول من حرما ، فلها قد عارضه قول عائشة ، وهى أعلم بشأن أيها من غيرها . وأبو القموص لم يدرك أبا بكر ، فالعبرة على الواسطة ، فلمل كان من الروافض ، ودل حديث عائشة على أن أنسية أبى بكر إلى ذلك أصلا وإن كان غير ثابت عنه ، واقه أعلم . **قوله** ( رثى كفار قريش ) يعنى يوم بدر لما قتلوا وألقاهم النبي ﷺ في القليب ، وهى البئر التى لم تطو . **قوله** ( من الشيزى ) بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي مقصور ، وهو شجر يتخذ منه الجفان والقصاص الخشب التى يعمل فيها الرئد . وقال الاصمعي : هى من شجر الجوز تسود بالدم ، والشيزى جمع شيز . والشيز يغلظ حتى ينبت منه ، فأراد بالشيزى ما يتخذ منها بالجفنة صاحبها كأنه قال : ماذا بالقليب من أصحاب الجفان الملائى بلحوم أسنة الابل ، وكانوا يطلقون على الرجل المطام « جفنة » لكثرة إطعامه النائم فيها . وأغرب الداودى فقال : الشيزى الجمال ، قال لأن الابل إذا سمعت تعظم أسمتها ويعظم جمالها . وغلطه ابن التين قال : وإنما أراد أن الجفنة من الرئد تزين بالقطع اللحم من السنام . **قوله** ( القينات ) جمع قينة بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون وهى المغنية ، وتطلق أيضا على الأمة مطلقا . « والشرب » بفتح المعجمة وسكون الزاء جمع شارب ، وقيل هو اسم جمع ، وحزم ابن التين

بالاول فقال : هو كسجرتاجر والمراد بهم الندامى . **قوله** ( تخبينا ) في رواية الكشميني « تخبينى » ، بالافراد ، وقوله « قبل » ، في رواية الكشميني « وهل لى » ، بالوار ، وقوله « من سلام ، أى من سلامة » ، وفيه قوة لمن قال : المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الإخبار بها . **قوله** ( أصداء ) جمع صدى وهو ذكر اليوم ، وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تفسيرى ، وقيل الصدى الطائر الذى يطير بالليل ، والهامة جمجمة الرأس وهى التى يخرج منها الصدى بزعمهم ، وأراد الشاعر لإنكار البعث بهذا الكلام كأنه يقول : اذا صار الانسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى إنسانا . وقال أهل اللغة : كان أهل الجاهلية يزعمون أن روح القتيل الذى لا يدرك بثأره تصير هامة تترقو وتقول : اسقوني اسقوني ، وإذا أدرك بثأره طارت فذهبت ، قال الشاعر :

انك إلا تذر شتى ومنقضى      أحزبك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد أورد ابن هشام هذه الآيات في « السيرة » ، بزيادة خمسة آيات ، ووقع عند الإسماعيل من طريق أخرى عن ابن وهب ، وعن عنبسة بن خالد أيضا ، كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور ، « ان عائشة كانت تدعو على من يقول إن أبابكر قال القصيدة المذكورة » ، فذكر الحديث والشعر مطولا ، وعند الترمذى الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهرى مثله وزاد « قالت عائشة فنجحها الناس أبابكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التى طلق ، وانما قائلها أبو بكر بن شعوب » . قلت : وابن شعوب المذكور هو الذى يقول فيه أبو سفيان :

ولو شئت نجحتى كيت طمرة      ولم أحل النماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبى عامر حمل يوم أحد على أبى سفيان فنكاد أن يقتله ، لحمل ابن شعوب على حنظلة من ورائه فقتله ، فنجا أبو سفيان ، فقال في ذلك آياتا منها هذا البيت . الحديث الخامس والعشرون حديث أنس ، تقدم شرحه في مناقب أبى بكر ، ومعنى قوله « الله ثابتهما » أى معاونهما وناصرهما ، وإلا فهو مع كل اثنين بعله كما قال ( ما يكون من تجرى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم ) الآية . الحديث السادس والعشرون حديث أبى سعيد « جاء أعرابى إلى النبى ﷺ يسأله عن الهجرة » الحديث ، أورده من طريقين موصول ومعلق ، والموصول أخرجه في كتاب الزكاة ، والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا ، وممر شرحه في كتاب الزكاة . والأعرابى ما عرفت اسمه ، والهجرة المستول عنها مفارقة دار الكفر إزاء ذلك والتزام أحكام المهاجرين مع النبى ﷺ ، وكان ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت إذ ذاك فرض عين ثم نسخ ذلك بقوله ﷺ « لا هجرة بعد الفتح » وقوله « اعمل من وراء البحار » مبالغة في إعلامه بأن عمله لا يضيع في أى موضع كان ، وقوله « لن يترك » بفتح التحتانية وكسر المثناة ثم راء وكاف ، أى ينفصل

#### ٤٦ - باب مَقْدَمِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَحْبَابِ الْمَدِينَةِ

٣٩٢٤ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة قال أنبأنا أبو إسحاق سمع البراء رضى الله عنه قال « أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم . ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال رضى الله عنهم »

٣٩٢٥ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن أبى إسحاق قال سمعت البراء بن عازب

رضي الله عنها قال «أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانوا يُقِرُّونَ الناسَ ، قديم بلال وسعد وعمار بن ياسر . ثم قديم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ، ثم قديم النبي ﷺ ، فإرابت أهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم برسول الله ﷺ ، حتى جعل الإمامة يقنن : قديم رسول ﷺ ، فإقدم حتى قرأت (سبح اسم ربك الأعلى) في سورة من المفصل»

**قوله** (باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة) تقدم بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ، ثم أخرج من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه قال «قدم رسول الله ﷺ وأبو بكر وعليهما ثياب بيض شامية ، فر على عبد الله بن أبي قوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده ، فنظر إليه فقال : انظر أصحابك الذين دعوك فآذن عليهم ، فنزل على سعد بن خيشمة . قال الحاكم : الأول أرجح ، وابن شهاب أعرف بذلك من غيره . قلت : ويقوى قول ابن شهاب ما أخرجه أبو سعيد في «شرف المصطفى» من طريق الحاكم من طريق ابن جمح «لما نزل رسول الله ﷺ على كلثوم بن الهدم هو وأبو بكر وعامر بن فهيرة قال كلثوم : يا نبيهم - ما لى له - فقال النبي ﷺ أنجيت . وذكر محمد بن الحسن بن زبالة في «أخبار المدينة» أنه نزل على كلثوم وهو يومئذ مشرك ، ويؤيد قول التميمي ما أخرجه أبو سعيد أيضا ومن طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم «قدم رسول الله ﷺ قباه يوم الاثنين فنزل على سعد بن خيشمة ، وجمع بين الخبرين بأنه نزل على كلثوم وكان يجلس مع أصحابه عند سعد بن خيشمة لأنه كان أعزب ، وإن ثبت قول ابن زبالة فكأن منزل كلثوم يختص بالمبيت وسائر إقامة عند سعد لكونه كان أسلم . ثم ذكر المصنف فيه ثمانية أحاديث : الأول حديث البراء ، **قوله** في الطريق الأول (أبو اسحق سمع العراء) حذف قوله «انه ، كما حذف وقال ، من الطريق الثاني «عن أبي اسحق سمعت البراء ، وكان شعبة يرى أن أنبأنا وأخبرنا وحدنا واحد ، وقد تقدم البحث فيه في كتاب العلم . **قوله** (أول من قدم علينا مصعب) في رواية عن شعبة عند الحاكم في «الأكلیل» عن عبد الله بن رجاء في روايته «من المهاجرين» . **قوله** (مصعب بن عمير) زاد ابن أبي شيبة «أول من قدم علينا المدينة» ، زاد في رواية عبد الله بن رجاء عن إسرائيل عن أبي اسحق عند الإسماعيل «أخو بني عبد الدار بن قصي والده عمير» هو ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ، زاد عبد الله بن رجاء «فقلنا له ما فعل رسول الله ﷺ ؟ فقال : هو مكانه وأصحابه على أثرى ، وذكر موسى بن عقبة أنه لما قدم المدينة نزل على حبيب بن عدي ، وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أرسل مصعبا مع أهل العقبة يعلمهم . **قوله** (وابن أم مكتوم) هو عمرو - ويقال عبد الله - العامري من بني عامر بن لؤي ، ووقع في رواية ابن أبي شيبة «ثم أتانا بعده عمرو بن أم مكتوم الأعمى أخو بني فهر ، فقلنا : ما فعل رسول الله ﷺ وأصحابه ؟ قال : هم على أثرى ، وفي رواية عبد الله بن رجاء «من وراءك» زاد في رواية غندر عن شعبة «ثم عامر بن ربيعة ومعه امرأته لبل بنت أبي حشمة ، وهى أول مهاجرة ، وقيل بل أول مهاجرة أم سلمة لقولها لما مات أبو سلمة «أول بنت هاجر» ويجمع بأن أولية أم سلمة بقيد البيت وهو ظاهر من إطلاقها . **قوله** (ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال) في رواية غندر «قدم ، وقد تقدم الاختلاف في عمار هل هاجر إلى الحبشة أم لا ، فإن يكن فقد كان من تقدمهما إلى مكة ، ثم هاجر



إلى المدينة . وأما بلال فكان لا يفارق النبي ﷺ وأبا بكر . لكن تقدمهما باذن وتأخر معهما عامر بن ميمونة .  
**قوله** في الرواية الثانية عن غندر عن شعبة ( وكانوا يقرئون الناس ) في رواية الاصيل وكريمة . فشكلنا يقرئان  
 الناس ، وهو أوجه ، ويوجه الاول إما على أن أهل الجمع اثنا ، وإما على أن من كان يقرئانه كان يقرأ معهما أيضا .  
**قوله** ( وسعد ) زاد في رواية الحاكم ، ابن مالك ، وهو ابن أبي وقاص ، وروى الحاكم عن طريق موسى بن عقبة  
 عن ابن شهاب قال : وزعموا أن من آخر من قدم سعد بن أبي وقاص في عشرة فنزلوا على سعد بن خيثمة ، وقد  
 تقدم في أول الهجرة . أن أول من قدم المدينة من المهاجرين عامر بن ربيعة ومعه امرأته أم عبد الله بنت أبي  
 حنيفة ، وأبو سلة بن عبد الأسد وامراته أم سلة ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وشماس بن عثمان بن الشريد ،  
 وعبد الله بن جحش ، فيجمع بينه وبين حديث البراء بحمل الأولية في أحدهما على صفة خاصة ، فقد جرم ابن عقبة  
 بأن أول من قدم المدينة من المهاجرين مطاقا أبو سلة بن عبد الأسد ، وكان رجوع من الحبشة إلى مكة فأودى بمكة  
 قبله ما وقع للثاني عشر من الانصار في العقبة الأولى فتوجه إلى المدينة في أثناء السنة ، فيجمع بين ذلك وبين  
 ما وقع هنا بأن أبا سلة خرج لا قصد الإقامة بالمدينة بل فرارا من المشركين ، بخلاف مصعب بن عمير فإنه خرج  
 إليها للإقامة بها ، وتعلم من أسلم من أهلها بأمر النبي ﷺ ، فشكل أولية من جهة . **قوله** في الرواية الثانية ( ثم  
 قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ) في رواية عبد الله بن رجاء . وفي عشرين راكبا ، وقد سمي  
 ابن إسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو وعمرو بن سراقه وأخاه عبد الله وواقد بن عبد الله وخالد  
 وإياسا وعامرا وعافلا بنى البكير وخنيس بن حذافة - بمجمة ونون ثم سين مصغر - وعياش بن ربيعة وخولى  
 ابن أبي خولى وأخاه ، هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفائهم ، قالوا : فنزلوا جميعا على رفاعة بن عبد المنذر ، يعني  
 بقباء . قلت : فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم . وروى ابن عائد في المغازي بإسناد له عن ابن عباس قال  
 : خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن ربيعة في طائفة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام اه . هؤلاء ثلاثة  
 عشر من ذكر ابن إسحق ، وذكر موسى بن عقبة أن أكثر المهاجرين نزلوا على بنى عمرو بن عوف بقباء إلا عبد  
 الرحمن بن عوف فإنه نزل على سعد بن الربيع وهو خزرجي . وسيأتي في كتاب الاحكام أن سالما مولى أبي حذيفة  
 ابن عتبة كان يؤم المهاجرين الأوائل في مسجد بقاء ، منهم أبو سلة بن عبد الأسد . **قوله** ( حتى جعل الإمام يقلن :  
 قدم رسول الله ) في رواية عبد الله بن رجاء . وخرج الناس حين قدم المدينة في الطارق وعلى البيوت ، والغلمان  
 والخدم (١) جاء محمد رسول الله ، الله أكبر ، جاء محمد رسول الله ﷺ ، وأخرج الحاكم عن طريق إسحق بن أبي  
 طلحة عن أنس : فخرجت جوار من بنى النجار يضربن بالدف وهن يقلن :

نحن جوار من بنى النجار يا حبيبا محمد من جار

وأخرج أبو سعيد في د شرف المصطفى ، ورويناه في د فوائد الخلفي ، من طريق عبيد الله بن عائشة منقطعا :  
 لما دخل النبي ﷺ المدينة جعل الولائد يقان :

طلع البدر علينا من ثنية الوداع  
 وجب الشكر علينا مادعا لله داع

(١) لعله سقط من المانسخة : وهم يقولون ، أو نحو ذلك

وهو سند معضل ، ولعل ذلك كان في قدمه من غزوة تبوك . **قوله** ( فما قدم حتى حفظت اسم ربك الاصل في سور من المفصل ) أى مع سور ، وفي رواية الحسن بن سفيان عن بندار شيخ البخارى فيه « وسورا من المفصل ، ومقتضاه أن ( سبح اسم ربك الاعلى ) مكية ، وفيه نظر لأن ابن أبى حاتم أخرجه من طريق جيدة أن قوله تعالى ( قد أفلح من تزكى ) وذكر اسم ربه فصل ) نزلت في صلاة العيد وزكاة الفطر ، وسنده حسن . وكل منهما شرع في السنة الثانية ، فيمكن أن يكون نزول هاتين منها وقع بالمدينة . وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة . ثم بين النبي ﷺ أن المراد بصلى صلاة العيد وبتركي زكاة الفطر ، فإن تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز ، والجواب عن الإشكال من وجهين : أحدهما احتمال أن تكون السورة مكية إلا هاتين الآيتين ، وثانيهما - وهو أصحهما - فيه يجوز نزولها كلها بمكة . ثم بين النبي ﷺ المراد بقوله ( قد أفلح من تزكى ) وذكر اسم ربه فصل ) صلاة العيد وزكاة الفطر ، فليس من الآية الا الترغيب في الذكر والصلاة من غير بيان الراد ، فبينته السنة بعد ذلك

٣٩٢٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام عن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله

عنها أنها قالت « لما قدم رسول الله ﷺ للمدينة وعك أبو بكره وبلال . قالت : فدخلتُ عليهما فقلت : يا أباي كيف تَجِدُك ؟ وبأبلال كيف تَجِدُك ؟ قالت : فكان أبو بكره إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصيبٌ في أهله والموت أدنى من شراكه نعله

وكان بلال إذا أفلح عنه الحمى يرفعُ عقيرته ويقول :

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلةً بوادي وحولي إذ خيرٌ وجليلٌ

وهل أريدن يوماً مهاةً مجيدةً وهل يبدؤن لي شامةً وحفيلٌ

قالت عائشة : فحنتُ رسول الله ﷺ فأخبرته ، فقال : اللهم حبِّبْ إلينا المدينة كحبِّبنا مكة أو أشدَّ ، وصحبنا ، وبارك لنا في صاعها ومُدّها ، وانتقل حُجَّاهُ فاجمَلُها بالجحفة »

الحديث الثاني حديث عائشة . **قوله** ( قدمنا المدينة ) في رواية ابن أسامة عن هشام « وهى أوبأ أرض الله ، وفي رواية محمد بن إسحق عن هشام بن عروة نحوه وزاد « قال هشام وكان باؤها ومعروفاً في الجاهلية ، وكان الانسان إذا دخلها وأراد أن يسلم من وبائها قيل له أنتق ، فينتق كما ينتق الحمار ، وفي ذلك يقول الشاعر :

لعمري لئن غنيت من خيفة الودي نهيق حمار لئن لمروع

**قوله** ( وعك ) بضم أوله وكسر ثانيه أى أصابه الوعك وهى الحمى . **قوله** ( كيف تجدك ) أى تجد نفسك أو جسدك ، وقوله « مصيب ، بجملة ثم موحدة وزن محمد ، أى مصاب بالموت صباحاً ، وقيل المراد أنه يقال له وهو مقيم بأهله صباحك الله بالخير ، وقد يفجأه الموت في بقية النهار وهو مقيم بأهله . **قوله** ( أدنى ) أى أقرب . **قوله** ( شراك ) بكسر المعجمة وتخفيف الراء : السير الذى يكون في وجه النمل ، والمعنى أن الموت أقرب إلى الشخص من

شارك نعله لرجله . **قوله** ( ألقه عنه ) يفتح أوله أى الورك وبضمها ، والاقلاع السكف عن الأمر . **قوله** ( رفع عقيرته ) أى صوته بيبكا ، أو بغناء ، قال الاصمعي : أصله أن رجلا انقرت رجله فرفها على الأخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال : رفع عقيرته ، وإن لم يرفع رجله . قال ثعلب : وهذا من الأسماء التي استعملت على غير أصلها . **قوله** ( بود ) أى بوادى مكة . **قوله** ( وجليل ) بالجيم نبت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وغيرها . **قوله** ( مياه مجنة ) بالجيم موضع على أميال من مكة وكان به سوق ، تقدم بيانه في أوائل الحج . وقوله د بيدون ، أى يظهر ، وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة ، وقال الخطابي : كنت أحسب أنهما جبلان حتى نبت عندي أنهما عينان ، وقوله د أردن وبيدون ، بنون التأكيد الخفيفة ، وشامة بالمعجمة والميم مخففا ، وزعم بعضهم أن الصواب بالموحدة بدل الميم والمعروف بالميم ، وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق أبي أسامة عن هشام به ثم يقول بلال : اللهم العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خلف كما أخرجونا إلى أرض الوباء ، ثم قال رسول الله ﷺ اللهم حبيب البنا المدينة ، الحديث . وقوله د كما أخرجونا ، أى أخرجهم من رحمتك كما أخرجونا من وطننا ، وزاد ابن إسحاق في روايته عن هشام وعمر بن عبد الله بن عمرو جميعا عن عروة عن عائشة عقب قول أبيها د فقلت والله ما يدري أبى ما يقول ، قالت ثم دنوت إلى عاصم بن فهيرة - وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب - فقلت : كيف تجدك يا عاصم ؟ فقال :

لقد وجدت الموت قبل ذوقه إن الجبان حثفه من فوقه

كل امرئ مجاهد بطوقه كالثور يحشى جسمه بروقه ،

وقالت في آخره د فقلت : يا رسول الله إنهم يهذون وما يعقلون من شدة الخي . والزيادة في قول عاصم بن فهيرة رواها مالك أيضا في الموطأ ، عن يحيى بن سعيد عن عائشة منقطعا ، وسبقنا بقية ما يتعلق بهذا الحديث في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وقد تقدم في الباب الذي قبله من حديث البراء أن عائشة أيضا وعكت ، وكان أبو بكر يدخل عليها ، وكان وصول عائشة إلى المدينة مع آل أبي بكر ، هاجر بهم أخوها عبد الله ، وخرج زيد ابن حارثة وأبو رافع ببنتي النبي ﷺ فاطمة وأم كلثوم وأسامة بن زيد وأمهم أم أيمن وسودة بنت زمعة ، وكانت رقية بنت النبي ﷺ سبقت مع زوجها عثمان ، وأخرت زينب وهي الكبرى عند زوجها أبي العاصم بن الربيع

٣٩٢٧ - **حدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** هشام أخبرنا معمر عن الزهري **حدثني** عروة أن عبيد الله ابن عدي أخبره « دخلت على عثمان ح . وقال بشر بن شعيب **حدثني** أبي عن الزهري **حدثني** عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن الحارث أخبره قال « دخلت على عثمان ، فشهدتم قال : أما بعد فإن الله بئس محمدا ﷺ بالحق ، وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمن بما بعث به محمد ﷺ ، ثم هاجرت هجرتين ، زكنت صهر رسول الله ﷺ ، وبايعته ، فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله »

نأبمه إسحاق السكيتي « **حدثني** الزهري » مثله

٣٩٢٨ - **حديث** يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثنا مالك ح . وأخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أخبره « أن عبد الرحمن بن عوف رجع إلى أهله وهو بمنى في آخر حجة حجها عمر ، فوجدني فقال : عبد الرحمن . فقلت يا أمير المؤمنين إن الموسم يجمع رعايا الناس وغوغاءهم ، وإني أرى أن تميل حتى تقدم المدينة ، فانها دار الهجرة والسنة والسلامة ، وتخلص لأهل الفقه وأشرف الناس وذوي رأيهم . قال عمر : لأقومن في أول مقام أقومهم بالمدينة »

٣٩٢٩ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد أخبرنا ابن شهاب عن خارجة بن زيد ابن ثابت « أن أم العلاء - امرأة من نسائهم بايعت النبي ﷺ - أخبرته أن عثمان بن مظعون طار لهم في الشكوى حين افتقرت الأنصار على سكنى المهاجرين . قالت أم العلاء : فاشتكى عثمان عندنا ، فرضته حتى توفي ، وجعلناه في أثوابه . فدخل علينا النبي ﷺ ، فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب ، شهدا عليك لقد أكرمك الله . فقال النبي ﷺ : وما يدريك أن الله أكرمهم ؟ قالت : قلت لا أدري ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فمن ؟ قال : أما هو فقد جاءه الله اليقين ، والله إنى لأرجوه الخير ، وما أدري والله - وأنا رسول الله - ما يفعل بي . قالت : فوالله لا أزال أحدا بعده . قالت : فأحرزني ذلك ، فميت ، فرايت أمانا عينا تجري ، فحفت رسول الله ﷺ وأخبرته ، فقال : ذلك عمله »

٣٩٣٠ - **حديث** عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان يوم بُعث يومًا قدمه الله عز وجل لرسوله ﷺ ، فقدم رسول الله ﷺ المدينة وقد افترق ملام ، وقيلت سرائرهم في دخولهم في الإسلام »

٣٩٣١ - **حديث** محمد بن المنذر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام عن أبيه « عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها والنبي ﷺ عندها يوم فطر - أو أضحى - وعندها قيتان تغتبان بما تمازجت الأنصار يوم بُعث . فقال أبو بكر : مزار للشيطان - مرتين - فقال النبي ﷺ : دمهيا يا أبا بكر ، لأن لكل قوم عيداً ، وإن عيدنا هذا اليوم »

الحديث الثالث ، **قوله** ( حدثنا هشام ) هو ابن يوسف الصنعاني ، ذكر حديث عثمان في شأن الوليد بن عتبة ، وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان مسطور ، والمرض منه قوله « وهاجرت المهاجرين » وكان عثمان ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة إلى المدينة ومعه زوجته رقية بنت النبي ﷺ . ( وقال بشر بن شبيب الخ ) وصله أحمد بن

حنبول في مسنده عنه بتمامه . **قوله** (تابعه لإسحق الكلبي) وصله أبو بكر بن شاذان في تاريخه من طريقه بإسناده إلى يحيى بن صالح عن إسحق الكلبي عن الزهري فذكره بتمامه وفيه « انه جد الوليد أربعين » . وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان . الحديث الرابع ، ذكر طرفا من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر ، وفيه خطبة عمر ، والفرس منه قول عبد الرحمن « حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة » . ووقع في رواية الكشميهني « والسلامة بدل السنة » . الحديث الخامس ، **قوله** (أن أم العلاء) هي والدة خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها ، وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه ، فكان اسمها كنيته ، وهي بنت الحارث بن ثابت بن خارجة الانصارية الخزرجية . **قوله** (طار لهم) أى خرج في القرعة لهم ، وتقدم بيانه آخر الشهادات . **قوله** (حين فرغت) بالقاف ، كذا وقع ثلاثا ، والمعروف « أقرعت » من الرباعي وتقدم في الجائز بلفظ « أقرعت » . **قوله** (أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور ، وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين ، وقد تقدم خبره مع ليلى في أول المبحث . الحديث السادس ، **قوله** (كان يوم بعث) تقدم بيانه في مناقب الانصار ، ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الأولى ما يدل على أن يوم بعث كلن بعد المبعث بعشر سنين ، وتقدم نحوه في « باب وفود الانصار » وقوله « في دخولهم » متعلق بقوله « وقدمه الله » . الحديث السابع ، **قوله** (بما تعازفت) بالمهمله والواو أى قالته من الاشعار في هجاء بعضهم بعضا وألقته على المغنيات فغنين به ، والمعارف آلات الملاهي الواحدة معرفة ، وقال الخطابي : يحتمل أن يكون من عرف الله وهو ضرب المعارف على تلك الاشعار المرحضة على القتال ، ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الزياح وهو ما يسمع من دويها ، وفي رواية « تعاذفت » بالقاف والذال المعجمة أى ترامت به

٣٩٣٢ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** عبد الوارث ع ، **وحدثنا** إسحاق بن منصور **أخبرنا** عبد الصمد قال سمعتُ أبي يحدثُ **حدثنا** أبو النجاشي **زيد بن حميد الضبي** قال **حدثني** أنس بن مالك **رضي الله عنه** قال « لما **قدم رسول الله ﷺ** المدينة **زلزل** في **مكة** المدينة ، في **حتى** يُقال لهم **بنو عمرو بن عوف** ، قال **فأقام** فيهم أربع عشرة ليلةً ، ثم **أرسل** إلى **ملا بني النجار** ، قال **فجاءوا** مقلدي سيفهم . قال **وكانى** أنظرُ إلى **رسول الله ﷺ** على راحلته وأبو بكرٍ رذفه **وملا بني النجار حوله** حتى **أتى** بفناء أبي أيوب ، قال **فكان** يصلي حيث أدركته الصلاة **ويصلي في مراتب الغنم** . قال : ثم إنه أمر **ببناء المسجد** ، فأرسل إلى **ملا بني النجار** ، فجاءوا . فقال : يا بني **النجار** فامتنوني بما تطعمكم هذا ، فقالوا : لا والله لا نطأ بمكة إلا إلى الله . قال **فكان** فيه ما أقول لكم : كانت في قبور المشركين ، وكانت فيه خرب ، وكان فيه نخل . فأمر رسول الله ﷺ بقبور المشركين فنبشت ، وبالنخل فسويت ، وبالنخل قطع ، قال **فصنوا** النخل قبله المسجد ، قال **وجعلوا** عِصَادَتِيهِ حجارة . قال **جعلوا** يقولون **ذاك الصخر** وهم يرتجزون **ورسول الله ﷺ** معهم يقولون :

اللهم إنه لا خير إلا خيره الآخره فانصبر الانصار والمهاجرة

الحديث الثامن ، **قوله** (أنبأنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله** (في علو المدينة) كل ما في جهة نجد يسمى العالية ، وما في جهة تهامة يسمى السافلة ، وبقاء من عوالى المدينة ، وأخذ من نزول النبي ﷺ التفاؤل له ولدينه بالعلو . **قوله** (يقال لهم بنو عمرو بن عوف) أى ابن مالك بن الأوس بن حارثة . **قوله** (وأبو بكر ردفه) تقدم مافيه في الباب الذى قبله في الحديث الثامن عشر . **قوله** (وملأ بنى النجار) أى جماعتهم . **قوله** (حتى أتى) أى نزل أو المراد أتى رحله . **قوله** (بضناء) بكسر الفاء وبالمد ما امتد من جوانب الدار . **قوله** (أبى أيوب) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصارى من بنى مالك بن النجار . **قوله** (ثم إنه أمر) تقدم ضبطه في أوائل الصلاة . **قوله** (ثامنون) أى قرروا معى ثمنه ، أو ساوموه بثمانه ، تقول ثامننت الرجل في كذا إذا ساومته . **قوله** (بمخاطمكم) أى بستأنكم وقد تقدم في الباب قبله أنه كان مریدا ، فاعلمه كان أولا حافظا ثم خرب فصار مریدا ، ويؤيده قوله وانه كان فيه نخل وخرب ، وقيل كان بعضه بستانا وبعضه مریدا ، وقد تقدم في الباب الذى قبله تسمية صاحبي المكان المذكور ، ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهرى أنه اشتراه منهما بعشرة دنانير ، وزاد الواقدي أن أبا بكر دفعها لهما عنه . **قوله** (فكان فيه) فسره بعد ذلك . **قوله** (خرب) بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة ، وتقدم توجيه آخر في أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه ، قال الخطابي : أكثر الرواة بالفتح ثم الكسر ، وحدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ، ثم حكى احتمالات : منها الخرب بضم أوله وسكون ثانيه قال : هى الخروق المستديرة فى الأرض ، والجرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاء مأخوذة من السيول وتأكله من الأرض ، والحذب بالمهمله وبالدال المهملة أيضا المرتفع من الأرض ، قال وهذا لا يتفق بقوله وفسويت ، لأنه إنما يسوى المكان المحدث ، وكذا الذى جرفته السيول ، وأما الخراب فيبنى ويعمر دون أن يصلح ويسوى . قلت : وما المانع من تسوية الخراب بأن يزال ما بقى منه ويسوى أرضه ، ولا يبنى الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة . **قوله** (فأمر رسول الله ﷺ بقبور المشركين فنبشت) قال ابن بطال : لم أجد في نبش قبور المشركين لتتخذ مسجدا نصا عن أحد من العلماء ، نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال ؟ فأجازه الجمهور ومنعه الأوزاعي ، وهذا الحديث حجة للأجواز ، لأن المشرك لأحرمة له حيا ولا ميتا ، وقد تقدم في المساجد البحث فيما يتعلق بها . **قوله** (وبالنخل فقطع) هو محمول على أنه لم يكن يشمر ، ويحتمل أن يشمر لكن دعت الحاجة اليه لذلك ، وقوله وفسفوا بالنخل ، أى موضع النخل ، وقوله وعضاديه ، بكسر المهملة وتخفيف المعجمة ثمانية عضادة ، وهى الخشب التى على كتف الباب ، ولكل باب عضادتان ، وأعضاء كل شئ ما يشد جوانبه . **قوله** (يرتجزون) أى يقولون رجوا ، وهو ضرب من الشعر على الصحيح . **قوله** (فأنصر الأنصار والمهاجرة) كذا رواه أبو داود بهذا اللفظ ، وسبق مافيه في أبواب المساجد ، واحتج من أجاز بيع غير المالك بهذه المساومة وقعت مع غير الغلابين ، وأجيب باحتمال أنهما كانا من بنى النجار فساومهما وأشرك معهما في المساومة معهما الذى كانا في حجره كما تقدم في الحديث الثانی عشر

#### ٤٧ - باب إقامة المهاجر بمكة ، بعد قضاء نسكه

٣٩٣٣ - حدثني إبراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهرى قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن أخث النير : ما سمعت في سكتى مكة ؟ قال : سمعت العلاء بن الحضرمي قال : قال

رسول الله ﷺ « ثلاثٌ للمهاجر بعدَ الصدر »

**قوله** (باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه) أى من حج أو عمرة . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل المدني . **قوله** (سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب) أى ابن يزيد . **قوله** (ابن أخت النضر) تقدم ذكره قريباً فى مناقب النبوة . **قوله** (العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد ، وكان حليف بنى أمية ، وكان العلاء صحابياً جليلاً ، ولله النبی ﷺ البحرين ، وكان مجاب الدعوة ، ومات فى خلافة عمر ، وما له فى البخارى إلا هذا الحديث . **قوله** (ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملة أى بعد الرجوع من منى ، وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراماً على من هاجر منها قبل الفتح ، لكن أصبح لمن قصدوها منهم حجج أو عمرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ، ولهذا روى النبي ﷺ لسعد بن خولة أن مات بمكة ، ويستنبط من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا تخرج صاحبها عن حكم المسافر ، وفى كلام الداودى اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ، ولا معنى لتقييده بالاولين ، قال النووي معنى هذا الحديث أن الذين هاجروا محرم عليهم استيطان مكة ، وحكى عياض أنه قول الجمهور ، قال : وأجازه لم جماعة يعنى بعد الفتح ، لحملوا هذا القول على الزمن الذى كانت الهجرة المذكورة واجبة فيه ، قال : واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم ، وأن سكناً المدينة كان واجباً لنصرة النبي ﷺ ومواساته بالنفس ، وأما غير المهاجرين فيجوز له سكناً أى بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق ، انتهى كلام القاضى ، ويستثنى من ذلك من أذن له النبي ﷺ بالإقامة فى غير المدينة ، واستبدل بهذا الحديث على أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج ، وهو أصح الوجهين فى المذهب ، لقوله فى هذا الحديث « بعد قضاء نسكه ، لأن طواف الوداع لا إقامة بعده ، ومتى أقام بعده خرج عن كونه طواف الوداع ، وقد سماه قبله قاضياً لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج والله أعلم . وقال القرطبي : المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة لنصر النبي ﷺ ولا يعنى به من هاجر من غيرها لأنه خرج جواباً عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة إذ كانوا قد تركوها لله تعالى ، فاجابهم بذلك ، وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليس بأقامة ، قال : والخلاف الذى أشار اليه عياض كان قيمته مضى ، وهل يبنى عليه خلاف فيمن فر بدينه من موضع يخاف أن يفتن فيه فى دينه فهل له أن يرجع اليه بعد انقضاء تلك الفتنة ؟ يمكن أن يقال إن كان تركها لله كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك ، وإن كان تركها فراراً بدينه لیسلم له ولم يقصد إلى تركها لذاتها فله الرجوع إلى ذلك انتهى . وهو حسن متجه ، إلا أنه خص ذلك بمن ترك رباعاً أو دوراً ، ولا حاجة إلى تخصيص المسألة بذلك ، والله أعلم

#### ٤٨ - باب التاريخ . من أين أرخوا التاريخ ؟

٣٩٣٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme **حدثنا** عبد العزيز عن أبيه عن سهل بن سعد قال « ما عدوا من

بمات النبي ﷺ ولا من وفاته ، ما عدوا إلا من مقدمه المدينة »

٣٩٣٥ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة

رضي الله عنها قالت « كُريحت الصلاة ركعتين ، ثم هاجر النبي ﷺ فكريحت أربعاً وترك الصلاة الفري

على الأولى . تابعه عبد الرزاق عن معمر

**قوله** (باب التاريخ) قال الجوهري : التاريخ تعريف الوقت ، والتوديع مثله ، تقول أرخت وورخت . وقيل اشتقاقه من الأرخ وهو الاثنى من بقر الوحش ، كأنه شيء حدث كما يحدث الولد ، وقيل هو معرب ، ويقال أول ما أحدث التاريخ من الطوفان . **قوله** (من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير إلى اختلاف في ذلك ، وقد روى الحاكم في الإكمال ، من طريق ابن جريج عن أبي سبرة عن ابن شهاب الزهري ، أن النبي ﷺ لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول ، وهذا معضل ، والمشهور خلافه كما سيأتي ، وأن ذلك كان في خلافة عمر . وأفاد السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ بالهجرة من قوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) لأنه من المعلوم أنه ليس أول الأيام مطلقا ، فتبين أنه أضيف إلى شيء مضر وهو أول الزمن الذي عز فيه الاسلام ، وعبد فيه النبي ﷺ ربه آمنا ، وابتدأ بناء المسجد ، فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ، وفهمنا من قولهم أن قوله تعالى (من أول يوم) أنه أول أيام التاريخ الاسلامي ، كذا قال ، والمتبادر أن معنى قوله (من أول يوم) أي دخل فيه النبي ﷺ وأصحابه المدينة والله أعلم . **قوله** (حدثنا عبد العزيز) أي ابن أبي حازم سلمة ابن دينار . **قوله** (ماعدوا من مبعث النبي ﷺ) في رواية الحاكم من طريق مصعب الزبيري عن عبد العزيز أخطأ الناس العدد ، لم يعدوا من مبعثه ولا من قدومه المدينة ، وإنما عدوا من وفاته . قال الحاكم : وهو وهم ، ثم ساقه على الصواب بلفظ : ولا من وفاته ، وإنما عدوا من مقدمه المدينة . والمراد بقوله أخطأ الناس العدد أي أغفلوه وتركوه ثم استدركوه ، ولم يرد أن الصواب خلاف ما عملوا . ويحتمل أن يريدوه وكان يرى أن البداءة من المبعث أو الوفاة أولى ، وله اتجاه لكن الراجح خلافه . والله أعلم . **قوله** (مقدمه) أي زمن قدومه ، ولم يرد شهر قدومه لأن التاريخ إنما وقع من أول السنة . وقد أبدى بعضهم للبداءة بالهجرة مناسبة فقال : كانت القضايا التي انفقت له ويمكن أن يؤرخ بها أربعة : مولده ومبعثه وهجرته ووفاته ، فرجح عندهم جعلها من الهجرة لأن المولد والمبعث لا يخلو واحد منهما من النزاع في تعيين السنة ، وأما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع بذكره من الأسف عليه ، فأخصر في الهجرة ، ولأنما أخروه من ربيع الأول إلى المحرم لأن ابتداء العزم على الهجرة كان في المحرم ، إذ البيعة وقصفت في أثناء ذى الحجة وهي مقدمة الهجرة ، فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب أن يجعل مبتدأ ، وهذا أقوى ما وقفت عليه من مناسبة الابتداء بالمحرم . وذكروا في سبب عمل عمر التاريخ أشياء : منها ما أخرجه أبو نعيم الفضل بن دكين في تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق الشعبي ، أن أبا موسى كتب إلى عمر : انه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، فجمع عمر الناس ، فقال بعضهم : أرخ بالمبعث ، وبعضهم أرخ بالهجرة ، فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرخوا بها ، وذلك سنة سبع عشرة . فلما انفقوا قال بعضهم ابدؤا برمضان ، فقال عمر : بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجهم ، فانفقوا عليه ، وقيل أول من أرخ التاريخ يعل بن أمية حيث كان باليمن أخرجه أحمد بن حنبل بإسناد صحيح ، لكن فيه انقطاع بين عمرو بن دينار ويعلى ، وروى أحمد وأبو هريرة في الأوائل ، والبخاري في الأدب ، والحاكم من طريق ميمون بن مهران قال : وقع لعمر صك محله شعبان فقال : أي شعبان ، الماضي أو الذي نحن فيه ، أو الآتي ؟ ضمو الناس شيئا يعرفونه فذكر نحو الأول . وروى الحاكم عن سعيد بن المسيب قال : جمع عمر الناس فسألهم عن أول يوم يكتب التاريخ ،



فقال صلى : من يوم هاجر رسول الله ﷺ وترك أرض الشرك ، ففعله عمر ، وروى ابن أبي خيثمة عن طريق ابن سيرين قال وقدم رجل من اليمن فقال : رأيت باليمن شيئاً يسمونه التارخ يكتبونه من عام كذا وشهر كذا ، فقال عمر : هذا حسن فأرخوا ، فلما جمع على ذلك قال قوم : أرخوا الدولة ، وقال قائل : للبهت ، وقال قائل من حين خرج مهاجراً : وقال قائل من حين توفي ، فقال عمر : أرخوا من خروجه من مكة إلى المدينة . ثم قال : بأي شهر نبداً : فقال قوم : من رجب ، وقال قائل : من رمضان ، فقال عثمان : أرخوا المحرم فإنه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحج ، قال وكان ذلك سنة سبع عشرة - وقيل سنة ست عشرة - في ربيع الأول ، فاستفدنا من مجموع هذه الآثار أن النبي أشار بالمحرم عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم . **قوله** ( فرضت الصلاة ركعتين ) أى بمكة ، وقوله « تركت » أى على ما كانت عليه من عدم وجوب الزائد ، بخلاف صلاة الحضر فإنها زيدت في ثلاث منها ركعتان ، فالله في أفرت صلاة السفر على جواز الاتمام وإن كان الأحب القصر ، وقد تقدم ما فيه من الإشكال في أول كتاب الصلاة . **قوله** ( تابعه عبد الرزاق عن معمر ) وصلة الاسماعيلي من طريق فياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه ، وذكر ابن جرير عن الواقدي أن الزيادة في صلاة الحضر كانت بعد قدوم النبي ﷺ المدينة بشهر واحد ، قال : وزعم أنه لا خلاف بين أهل الحجاز في ذلك

#### ٤٩ - باب قول النبي « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم » ومروثية لمن مات بمكة

٣٩٣٦ - **حديث** يحيى بن زعدة حدثنا إبراهيم بن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه قال : « عاذني النبي ﷺ عام حجة الوداع من حمرض أشفيت منه على اللوث ، فقلت : يا رسول الله ، بلغني من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بئسائي مالى ؟ قال : لا . قال : فأصدق بشعاري ؟ قال : الثلث يأسد ، والثلث كثير ، إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس . قال أحد بن يونس عن إبراهيم : أن تذر ذريتك - ولست بناقي فتقتنى بها وجه الله إلا أجرك الله بها ، حتى اللقمة تجعلها في في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف ففعل عملاً تقتنى به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى يتفجع بك أقوام ويصبر بك آخرون . اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردم على أعقابهم . أسكن البائس سعد بن خولة . يرفي له رسول الله ﷺ أن توفي بمكة . » وقال أحد بن يونس وموسى عن إبراهيم « أن تذر ورثتك »

**قوله** ( باب قول النبي ﷺ : اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ومروثية لمن مات بمكة ) بتخفيف التحنانية وهو عطف على قول ، والمروثية تعديد محاسن الميت ، والمراد هنا التوجع له لكونه مات في البلد التي هاجر منها ، وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك قبل بياب . **قوله** ( ورثتك ) كذا للاكثر ، ولكشمه بنى والقابسي « ذريتك » ورواية الجماعة أولى لأن هذه اللفظة قد بين البخاري أنها لم يرد يحيى بن زعدة شيخه هنا . **قوله** ( ولست بناقي ) كذا هنا ،

والكشيمى « بمنفق » وهو الصواب . **قوله** ( أن مات (١) بمكة ) هو بفتح الميمزة للتعليل ، وأغرب الداودى فتردد فيه فقال : أن كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجته ثم مات ، وأن كان بالكسر ففيه دليل على أنه قيل له إنه يريد التخلف بعد الصدر غشى عليه أن يدرك أجله بمكة . قلت : والمضبوط المحفوظ بالفتح ، لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعد حجه ، لأن السياق يدل على أنه مات قبل الحج ، والله أعلم . **قوله** ( وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم ) يعنى ابن سعد ( أن نذر ورنك ) أما رواية أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازى ، وأما رواية موسى وهو ابن اسماعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات

٥٠ - باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ؟

وقال عبد الرحمن بن عوف « آخى النبي ﷺ بينى وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة »

وقال أبو جحيفة « آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء »

٣٩٣٧ - **حدثنا** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد عن أنس رضى الله عنه قال « قدم عبد الرحمن بن عوف فآخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصارى ، فمرص عليه أن يخاصمه أهله وماله ، فقال عبد الرحمن : بارك الله لك في أهلك ومالك ، دُلنى على السوق . فخرج شيئاً من أقطر وسمن ، فرأه النبي ﷺ بعد أيام وعليه وضرم من صغرة ، فقال النبي ﷺ : مهتيم يا عبد الرحمن ؟ قال : يا رسول الله ، تزوجت امرأة من الأنصار ، قال : فإسقت فيها ؟ فقال : وزن نواة من ذهب . فقال النبي ﷺ : أولم ولو بشاة »

**قوله** ( باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ) تقدم في مناقب الأنصار « باب آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار » قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين : مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ، ومرة بين المهاجرين والأنصار فهي المقصودة هنا . وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدى إلى جماعة من التابعين قالوا : لما قدم النبي ﷺ المدينة آخى بين المهاجرين ، وآخى بين المهاجرين والأنصار على المؤاخاة ، وكانوا يتوارثون ، وكانوا تسمعون نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الأنصار ، وقيل كانوا مائة ، فلما نزل ( وأولو الأرحام ) بطلت الموارث بينهم بتلك المؤاخاة . قلت : وسيأتى في الفرائض من حديث ابن عباس « لما قدموا المدينة كان يرث المهاجرى الأنصارى دون ذوى رحمه بالأخوة » آخى رسول الله ﷺ بينهم ، فزلت ، وعند أحمد من رواية عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده نحوه ، قال السهلبى : آخى بين أصحابه لينهب عنهم وحشة القرية ويتألفوا من مفارقة الأهل والشيرة ويشد بعضهم أزر بعض ، فلما عز الإسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم إخوة وأزول ( إنما المؤمنون إخوة ) يعنى في التوادد وشمول الدعوة ، واختلفوا في ابتدائها : فقيل بعد الهجرة بخمسة أشهر ، وقيل بتسعة ، وقيل وهو بينى المسجد ، وقيل قبل بنائه ، وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل

(١) في نسخ المتن « أن تولى » وذكر لابي ذر « أن يلقى » بالمضارع

بدر ، وعند أبي سعيد في « شرف المصطفى » ، كان الإخاء بينهم في المسجد ، وذكر محمد بن إسحق المؤخاة فقال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه بعد أن هاجر : تأخروا أخوين أخوين ، فكان هو وعلی أخوين ، وحمزة وزيد بن حارثة أخوين ، وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين ، وتعليق ابن هشام بأن جعفرًا كان يومئذ بالحبيشة ، وفي هذا نظر ، وقد تقدم . ووجهها الهادي بن كثير بأنه أروصد لآخرته حتى يقدم ، وفي تفسير سليم : أخى بين معاذ وابن مسعود ، وأبو بكر وخارجة بن زيد أخوين ، وعمر وعثمان بن مالك أخوين ، وقد تقدم في أوائل الصلاة قول عمر : كان لي أخ من الأنصار ، وفسر يعقوب ، ويمكن أن يكون أخوته له تراخت كما في أبي الدرداء وسلمان . ومصعب ابن عمير وأبو أيوب أخوين ، وأبو حذيفة بن عتبة وعباد بن بشر أخوين ، ويقال بل عمار وثابت بن قيس لأن حذيفة إنما أسلم زمان أحد ، وأبو ذر والمندر بن عمرو أخوين ، وتعليق بأن أبا ذر تأخرت هجرته ، والجواب كما في جعفر ، وحاطب بن أبي بلتعة وعويم بن ساعدة أخوين وسلمان وأبو الدرداء أخوين ، وتعليق بأن سلمان تأخر إسلامه وكذا أبو الدرداء ، والجواب ما تقدم في جعفر . وكان ابتداء المؤخاة أوائل قدومه المدينة ، واستمر يجمدها بحسب من يدخل في الإسلام أو يحضر إلى المدينة ، والإخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كما في الباب وعند ابن سعد وأخى بين أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف ، والمعتمد مافي الصحيح ، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع مذكور في هذا الباب ، وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين . وأنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر الرافضى المؤخاة بين المهاجرين وخصوصاً مؤخاة النبي ﷺ لعل قال : لأن المؤخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً ولتأليف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمؤخاة النبي ﷺ لأحد منهم ولا لمؤخاة مهاجرى ، لمهاجرى ، وهذا رد للنص بالقياس وإغفال عن حكمة المؤخاة لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فأخى بين الأعلى والأدنى ليرتفق الأدنى بالأعلى ويستعين بالأعلى بهذا وتظهر مؤاخاته ﷺ لعل لأنه هو الذى كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر ، وكذا مؤخاة حمزة وزيد بن حارثة لأن زيدا مولاهم فقد ثبت أخوتها وهما من المهاجرين ، وسيأتى في عمرة القضاء قول زيد بن حارثة : إن بنت حمزة بنت أخى ، وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن ابن عباس : أخى النبي ﷺ بين الزبير وابن مسعود ، وهما من المهاجرين . قلت : وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختارة أصح وأقوى من أحاديث المستدرک ، وقصة المؤخاة الأولى أخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير عن ابن عمر : أخى رسول الله ﷺ بين أبي بكر وعمر ، وبين طلحة والزبير ، وبين عبد الرحمن بن عوف وعثمان . وذكر جماعة قال - فقال على : يا رسول الله إنك أخيت بين أصحابك فمن أخى ؟ قال أنا أخوك ، وإذا انضم هذا إلى ما تقدم تقوى به ، وقد تقدم في « باب الكفالة » قيل كتاب الوكالة الكلام على حديث « لا حلف في الإسلام » بما يغنى عن الإعادة ، وقد سبق كلام السهيلي في حكمة ذلك الميراث ، وسيأتى في الفرائد حديث ابن عباس « كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرى الأنصارى دون ذوى رحمهم للاخوة » . الحديث الأول ، قوله ( وقال عبد الرحمن بن عوف : أخى النبي ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع ) هو طرف من حديث تقدم موصولا في أوائل البيوع من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن جده قال : قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة أخى النبي ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع ، فقال سعد : إني أكثر

الأنصار مالا فأقامك مالي ، الحديث ، وظن الشيخ حماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التعليق إلى حديث أنس فقال : قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه ، وإنما أسندها البخاري وغيره عن أنس ، قال : فعمل البخاري أراد أن أنسا حلها عن عبد الرحمن بن عوف انتهى . والذي ادعاه مردود اثبوت في الصحيح . الحديث الثاني ، قوله ( وقال أبو جحيفة آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء ) هو طرف من حديث وصله بهما في كتاب الصيام ، والفرغ منه التنبيه على تسمية من وقع الاخاء بينهم من المهاجرين والأنصار ، فذكر هذا والذي بعده من إخوان سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ، وسلم من طريق ثابت عن أنس « آخى النبي ﷺ بين أبي طلحة وأبي عبيدة ، وتقدم في الإيمان حديث حمزة ، كان لي أخ من الأنصار وكنا نتناوب الزول ، وذكر ابن إسحق أنه صتيان بن مالك ، وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن إسحق أيضا . الحديث الثالث حديث أنس في قصة إخوان سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب التكاثر

٥٩ - باب \* ٣٩٣٨ - حدثني حماد بن عمر عن بشر بن المنفلد حدثنا محمد بن حدثنا أنس « أن عبد الله بن سلام بآمة مقدم النبي ﷺ المدينة ، فأنه يسأله عن أشياء فقال : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : ما أول أشرط الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني به جبريل آتفا . قال ابن سلام : ذاك عدو اليهود من الملائكة . قال : أما أول أشرط الساعة فنار تحترق من المشرق إلى المغرب . وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت . وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد ، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد . قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . قال : يا رسول الله ، إن اليهود قوم بُهت ، فاسألهم عنى قبل أن يعلموا بأسلامي . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أي رجل عبد الله بن سلام فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا . فقال النبي ﷺ : أرايتم إن أسلم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : أعاده الله من ذلك ، فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك . فخرج إليهم عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله . قالوا : شرنا وابن شرنا ، وتفقصوه . قال : هذا كنت أخاف يا رسول الله »

٣٩٣٩ ، ٣٩٤٠ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع أبا النعمان عبد الرحمن بن مطعم قال « باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة ، فقلت : سبحان الله ، أيا صلح هذا ؟ قل : سبحان الله ، والله لقد يمتها في السوق فاعابه أحد . فسأت للبراء بن عازب فقال : قدِم النبي ﷺ ونحن نتبايع هذا البيع فقال : ما كان يد يد فليس به بأس ، وما كان نسيئة فلا يصلح ، وأتى زيد بن أرقم فأسأله فانه كان أعظمتنا تجارة . فسألت زيد بن أرقم فقال مثله . وقال سفيان مرة « فقال قدِم علينا النبي ﷺ المدينة ونحن نتبايع ، وقال :

نسبة إلى الموسم أو الحج ،

**قوله** (باب) كذا لم يغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي بعده ، ولعله كان بعده . **قوله** (عن أنس) صرح به الإسماعيلي فقال في رواية له عن حميد وحدثنا أنس ، أخرجه عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الأعلى عن بشر بن المنضل . **قوله** (أن عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في «باب مقدم النبي ﷺ المدينة» من وجه آخر . **قوله** (ذاك عند اليهود من الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة . **قوله** ، أما أول أشراف الساعة فزار تحشرهم من المشرق إلى المغرب) في رواية عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير وتحشر أساء ، وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في أواخر كتاب الزناني . **قوله** (وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت) الزيادة هي القطعة المنفردة المدانة في الكبد ، وهي في الطعم في غاية اللذة ، ويقال إنها أهنأ طعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان أن تحفتم حين يدخلون الجنة زيادة كبد النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الأرض والاشارة بذلك إلى نفاذ الدنيا ، في حديث ثوبان زيادة وهي «أنه ينحر لهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من أطرافها وشراهم عليه من عين تسمى ساسيلا، وذكر الطبري من طريق الضحاك عن ابن عباس قال ينطح الثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحر الثور بذنبه فيأكلونه ثم يحيا فيستمران كذلك ، وهذا منقطع ضعيف . **قوله** (وأما الولد) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم «وأما شبه الولد» . **قوله** (فاذا سبق ماء الرجل) وفي رواية الفزاري «كان الرجل إذا غشى المرأة فسبقها ماءه» . **قوله** (نزع الولد) بالنصب على المفعولية أي جذبه إليه ، وفي رواية الفزاري «كان الشبه له» ، ووقع عند مسلم من حديث عائشة «إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله ، ونحوه للبخاري عن ابن مسعود وفيه «ماء الرجل أبيض غليظ ، وماء المرأة أصفر رقيق فأبها أعلى كان الشبه له» ، والمراد بالعلو هنا السبق ، لأن كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوي ، وأما ما وقع عند مسلم من حديث ثوبان رفته «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله» ، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنا باذن الله ، فهو مشكل من جهة أنه يلزم منه اقتران الشبه للأعمام إذا علا ماء الرجل ويكون ذكر لا أنثى وعكسه ، والمشاهد خلاف ذلك لأنه قد يكون ذكر أو يشبه أخواله لا أعمامه وعكسه ، قال القرطبي : يتعين تأويل حديث ثوبان بأن المراد بالعلو السابق . قلت : والذي يظهر ما قلناه وهو تأويل العلو في حديث عائشة وأما حديث ثوبان فيسبق العلوية على ظاهره فيكون السابق علامة التذكير والتأنيث والعلو علامة الشبه فيرتفع الاشكال ، وكأن المراد بالعلو الذي يسبق سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الآخر مغمورا فيه فبذلك يحصل الشبه ، وينقسم ذلك ستة أقسام : الأول أن يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه ، والثاني عكسه ، والثالث أن يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فتحصل الذكورة والشبه للمرأة ، والرابع عكسه ، والخامس أن يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبه ، والسادس عكسه . **قوله** (قوم بهت) بضم الموحدة والهاء ويجوز إسكانها جمع بهيت كفضيب وفضب وقلب وقلب ، وهو الذي بهت السامع بما يفتره عليه من الكذب ، ونقل السكرماني أن مفردة بهوت بفتح أوله . **قوله** (فأسألهم) في رواية الفزاري عن حميد عند النسائي «إن علوا بإسلامي قبل أن تسألهم حتى بهتوني عندك» . **قوله** (لجأت اليهود) زاد في رواية الفزاري «ودخل عبد الله داخل البيت» ، وفي رواية عبد الله بن

بكر عن حميد ، فإرسل إلى اليهود لجاموا الحديث ، ظاهره التعميم ، والذي يقتضيه السياق تخصيص من كان له بعبد الله بن سلام تعلق وأقرب ذلك عشيرته من بني قينقاع ، فقد ذكر ابن إسحق فيهم فقال في أوائل الهجرة من كتاب المغازي : في ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن بني قينقاع زيد بن الصبب وسعد بن حبية ومحمد بن سبيحان وعزير بن أبي عزيز وعبد الله بن الصبب وسعيد بن الحرث ورقاعة بن قيس وفندحاص وأشيع ونعمان بن أصبا ويحري بن عمرو وشأس بن قيس وشأس بن عدى وزيد بن الحارث ونعمان بن عمرو وسكين بن أبي سكين وعدى ابن زيد ونعمان بن أبي أوفى ومحمد بن دحية ومالك بن الصبب وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن أبي رافع وخالد وازارابي أبي أزار ورافع بن حادثة ورافع بن حرملة ورافع بن خارجة ومالك بن عوف ورقاعة بن التابوت وعبد الله بن سلام بن الحارث وكان حبرهم وأعلمهم ، وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ لما أسلم عبد الله ، فقولاه بنو قينقاع . قوله ( عن عمرو ) هو ابن دينار . قوله ( باع شريك لي دراهم في السوق نسيت ) قد تقدم شرحه في كتاب الشركة ، والفرض منه هنا قوله : قدم علينا المدينة ونحن نقبايع ، فإنه يستفاد منه أنه ﷺ أقرم على ما وجدتم عليه من المعاملات إلا ما استثناء فينته لهم

## ٥٢ - باب إتيان اليهود للنبي ﷺ حين قدم المدينة

هادوا : صاروا يهوداً . وأما قوله هُذُنَا : مُبْنَا . هائد : نائب

٣٩٤١ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** قرة عن محمد بن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لو آتَنَ بي عشرة من اليهود لآمنَ بي اليوم »

٣٩٤٢ - **حدثني** أحمد - أو محمد - بن عبيد الله التُّدائِيُّ **حدثنا** أحمد بن أسامة أخبرنا أبو موسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضى الله عنه قال « دخل النبي ﷺ المدينة وإذا أناس من اليهود يُعْظَمُونَ عَاشُورَاءَ وَيَصُومُونَهُ ، فقال النبي ﷺ : نحن أحقُّ بصومه . فأمر بصومه »

٣٩٤٣ - **حدثنا** زياد بن أيوب **حدثنا** هشيم **حدثنا** أبو بشر عن سميد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد لليهود يصومون عاشوراء ، فسئلوا عن ذلك فقالوا : هذا اليوم الذي أظفر الله فيه موسى وبنى إسرائيل على فرعون ، ونحن نصومه تعظيماً له ، فقال رسول الله ﷺ : نحن أولى بموسى منكم . فأمر بصومه »

٣٩٤٤ - **حدثنا** عبدان **حدثنا** عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ كان يسدلُ شعره ، وكان المشركون يقرقون رؤوسهم وكان أهل الكتاب يسدلون رؤوسهم ، وكان النبي ﷺ يحبُّ موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤثر فيه بشئ ،

ثم فرّق النبي ﷺ رأسه ،

٣٩٤٥ - **حدثني** زياد بن أيوب حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « هم أهل الكتاب جزؤه أجزاء ، فأكثموا بهم فيه وكفروا ببعضه »

[ الحديث ٣٩٤٥ - طرفاه في : ١٧٠٥ ، ١٧٠٦ ]

**قوله** ( باب إتيان اليهود النبي ﷺ حين قدم المدينة ) وذكر ابن عائد من طريق عروة أن أول من أتاه منهم أبو ياسر بن أخطب أخو حي بن أخطب فسمع منه ، فلما رجع قال لقومه : أطيعوني فإن هذا النبي الذي كنا ننظر . فقصاه أخوه وكان مطاعا فيهم ، فاستحوذ عليه الشيطان فأطاعوه على ما قال . وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق سعيد بن جبير وجاء ميمون بن يامين وكان رأس اليهود إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ابعث اليهم فاجعلني حكما فاهم يرجعون إلى ، فأدخله داخلا ، ثم أرسل اليهم فأثرو نخطبوه فقال : اختاروا رجلا يكون حكما بيني وبينكم ، قالوا قد وضعنا ميمون بن يامين ، فقال : اخرج اليهم ، فقال : أشهد أنه رسول الله ، فأبوا أن يصدقوه . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ وادع اليهود لما قدم المدينة وامتنعوا من اتباعه ، فكتب إليهم كتابا ، وكانوا ثلاث قبائل : قينقاع والنضير وقريظة ، فنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة ، فن « على بني قينقاع وأجل بني النضير واستأصل بني قريظة ، وسيأتي بيان ذلك كله مفصلا إن شاء الله تعالى . وذكر ابن إسحق أيضا عن الزهري سمعت رجلا من مزينة يتحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أحبار يهود اجتمعوا في بيت المدراس حين قدم النبي ﷺ المدينة فقالوا : غدا انطلقوا إلى هذا الرجل فأسأله عن حد الزاني ، فذكر الحديث . **قوله** ( هادوا صاروا يهودا ، وأما قوله هادنا تبتنا هاند تائب ) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ( ومن الذين هادوا سماعون للكذب ) هو هنا من الذين تمردوا فصاروا يهودا : وقال في قوله تعالى ( انا هادنا اليك ) أي تبتنا اليك ، ثم ذكر فيه خمسة أحاديث : الأول ، **قوله** ( حدثنا قرة ) هو ابن خالد ، ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون . **قوله** ( لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن بي اليهود ) في رواية الاسماعيلي « لم يبق يهودي إلا أسلم » وكذا أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » ، وزاد في آخره قال « قال كعب بن الأشرف الذي سماه الله في سورة المائدة » ، فعل هذا فالمراد عشرة مختصة والا فقد آمن به أكثر من عشرة ، وقبل المعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كالزمن الذي قبل قدوم النبي ﷺ المدينة أو حال قدومه ، والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم كان تبعاهم ، فلم يسلم منهم إلا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود عند قدوم النبي ﷺ ، ومن بني النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حي بن أخطب وكعب بن الأشرف ورافع بن أبي الحقيق ، ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيفة وفتحاص ورقاعة بن زيد ، ومن بني قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشويل بن زيد ، فقولاه لم يثبت إسلام أحد منهم ، وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو أسلم لاتبه جماعة منهم ، فيحتمل أن يكونوا المراد . وقد روى أبو نعيم في « الدلائل » من وجه آخر الحديث بلفظ « لو آمن بي الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء يهود لأسلوا كلهم » ، وأغرب السهيلي فقال : لم يسلم من أحبار اليهود إلا اثنان يعني عبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا ، كذا قال ، ولم أر لعبد الله بن صوريا إسلاما من طريق صحيحة ، وإنما نسب السهيلي في موضع آخر لتفسير

النفاس، وسبأ في باب أحكام أهل الذمة من كتاب المحاربين شيء يتعلق بذلك، ووقع عند ابن حبان قصة إسلام جماعة من الأحرار كزبد بن سفة معاولا. وروى البيهقي أن يهوديا سمع النبي ﷺ يقرأ سورة يوسف لجاء ومعه نفر من اليهود فأصلوا أكلهم، لكن يحتمل أن لا يكونوا أحراراً، وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب. وأخرج يحيى بن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال قال كعب إنما الحديث اثنا عشر لقول الله تعالى (وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً) فسكت أبو هريرة، قال ابن سيرين: أبو هريرة عندنا أولى من كعب، قال يحيى بن سلام وكعب أيضاً صدوق لأن المعنى عشرة عشرة بعد الاثنين ومما عده الله بن سلام وغيره، كذا قاله وهو معنوي. الحديث الثاني، قوله (حدثنا أحمد أو محمد بن عبيد الله) بالتصغير، وفي رواية السرخسي والمستمل، ابن عبد الله، مكسب، والأول أصح وأشهر، واسم جده سهيل وهو الغداني بضم الميمجمة وتغفيف المهملة، شك البخاري في اسمه هنا، وقد ذكره في التاريخ فبين اسمه أحمد بغير شك. قوله (عن أبي موسى) وقع لبعضهم عن أبي مسعود وهو غلط. قوله (دخل النبي) في رواية الكشميني قدّم، وقد تقدم الكلام عليه في الصيام. الحديث الثالث حديث ابن عباس في المعنى، قوله (لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء) استشكل هذا لأن قدومه ﷺ إنما كان في ربيع الأول، وأجيب باحتمال أن يكون علمه بذلك تأخر إلى أن دخلت السنة الثانية، قال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون صيامهم كان على حساب الأشهر الشمسية فلا يمتنع أن يقع عاشوراء في ربيع الأول ويرتفع الاشكال بالكتابة، هكذا قرره ابن القيم في الهدى، قال وصيام أهل الكتاب إنما هو بحسب سير الشمس. قلت: وما ادعاء من رفع الاشكال عجيب، لأنه يلزم منه إشكال آخر وهو أن النبي ﷺ أمر المسلمين أن يصوموا عاشوراء بالحساب. والمرووف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشوراء أنه في المحرم لا في غيره من الشهور، نعم وجدت في الطبراني باسناد جيد عن زيد بن ثابت قاله وليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقول الناس، إنما كان يوم تستر فيه الكعبة وتقلس فيه الحليّة، وكان يدور في السنة، وكان الناس يأتون فلانا اليهودي يسألونه، فلما مات أنوا زيد بن ثابت فسألوه، فعلى هذا فطريق الجمع أن تقول كان الأصل فيه ذلك، فلما أمر النبي ﷺ بصيام عاشوراء رده إلى حكم شرعه وهو الاعتبار بالأهلة فأخذ أهل الإسلام بذلك، لكن في الذي ادعاء أن أهل الكتاب يبنون صومهم على حساب الشمس نظر، فإن اليهود لا يعتبرون في صومهم إلا بالأهلة، هذا الذي شاهدناه منهم، فيحتمل أن يكون فهم من كان يعتبر الشهور بحسب الشمس لكن لا وجود له الآن، كما انقضى الذين أخبر الله عنهم أنهم يقولون هزبر ابن الله، تعالى الله عن ذلك. وفي الحديث إشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام. قوله (فأمر بصومه) في رواية الكشميني، ثم أمر بصومه. الحديث الرابع حديث ابن عباس (أن النبي ﷺ كان يسدل شرعه) أي يرغيه. قوله (عن عبيد الله بن عبد الله) هذا هو المحفوظ عن الزهري، ورواه مالك في الموطأ، عن الزهري مرسلًا يذكر من فوقه، وأغرب حماد بن خالد فرواه عن مالك عن الزهري عن أنس، قال أحمد بن حنبل: أخطأ فيه حماد بن خالد والمحفوظ عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس. قوله (ثم يفرقون) بفتح أوله وضم فائه. قوله (ثم فرق النبي ﷺ رأسه) بفتح الفاء والراء الخفيفة، وقد سبق شرحه في صفة النبي ﷺ، وفيه دليل على أنه ﷺ كان يوافق أهل الكتاب إذا خالفوا عبدة الأوثان أخذًا بأخف الأمرين، فلما فتحت مكة



ودخل عباد الأوثان في الإسلام رجوع إلى مخالفة باقي الكفار وهو أهل الكتاب . الحديث الخامس حديث ابن عباس ( قال لم أهل الكتاب جزاءه فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه ) زاد الكشميني : يعني قول الله تعالى ( الذين جعلوا القرآن هنين )

### ٥٣ - باب إسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه

٣٩٤٦ - **حديث** الحسن بن عمر بن شقيق حدثنا معتمر قال أبي ح . حدثنا أبو عثمان « عن سلمان الفارسي أنه تداوله بضعة عشر من ربي إلى رب »

٣٩٤٧ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عوف عن أبي عثمان قال سمعت سلمان رضي الله عنه يقول « أنا من رام هرمز »

٣٩٤٨ - **حديث** الحسن بن مديك حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن حاتم الأحول عن أبي عثمان عن سلمان قال د فترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم ستائة سنة »

**قوله** ( باب إسلام سلمان الفارسي ) تقدمت ترجمته في البيوع ، وقوله ( قال أبي ) هو سليمان بن طرخان التيمي وأبو عثمان هو الهذلي . **قوله** ( تداوله بضعة عشر من رب إلى رب ) أي من سيد إلى سيد ، وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النهي عن إطلاق رب على السيد ، وقد مر في البيوع ، وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور ، وذكر ابن حبان والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب . بن هاربا وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يرب ، وقد تقدم في الشراء من انشركين من كتاب البيوع كيفية إسلام سلمان ومكانة الذي كان في رقبته على غرس الودي . وزعم الداودي أن ولاء سلمان كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي ﷺ فكان ولاؤه له ، وتعبه ابن التين بأنه ليس مذهب مالك ، قال : والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولائه إن كان مسلما ، وإن كان كافرا فولاؤه للمسلمين . قلت : وفاته من وجوه الرد عليه أن النبي ﷺ لا يورث فلا يورث عنه الولاء أيضا إن قلنا بولاء الإسلام على تقدير التنزل . **قوله** ( أنا من رام هرمز ) في رواية بشر بن المفضل عن عوف بلفظ د أنا من أهل رام هرمز ، بفتح الزاء والميم وضم الهاء والميم بينهما داء ساكنة ثم زاي ، مدينة معروفة بأرض فارس بقرب عراق العرب ، ووقع في حديث ابن عباس عند أحمد وغيره أن سلمان كان من أصهان ، ويمكن الجمع باعتبارين . **قوله** ( فترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ستائة سنة ) والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ، ولا يمتنع أن ينبا فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الأخير د ونقل ابن الجوزي الانفاق على ما اقتضاه حديث سلمان هذا ، وتعقب بأن الخلاف في ذلك منقول ، فمن قتادة خسمائة وستين سنة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه ، وعن الكلبي خسمائة وأربعين ، وقيل أربعمائة سنة . ووجه تعلق هذه الأحاديث بإسلام سلمان الإشارة إلى أن الأحاديث التي وردت في سياق قصته ماض على شرط البخاري في الصحيح ، وإن كان اسناد بعضها صالحا ، وأما أحاديث الباب فمحتمل أنها أسلم بعد أن تداوله جماعة بالرق ،

وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالاسلام طوعا

(خاتمة) اشتملت أحاديث المبعث وما بعدها من الهجرة وغيرها من الاحاديث المرفوعة على مائة وعشرين حديثا ، الموصول منها مائة وثلاثة أحاديث والبقية معلقات ومتابعات ، المكرر منها فيه وفيما مضى سبعة وسبعون حديثا والخالف ثلاثه وأربعون ، وافقه مسلم على تحريمها سوى حديث خباب و لقد كان من قبلكم يمشط ، وحديث عمرو بن العاص في أشد ما صنعه المشركون ، وحديث عبد الله و آذنت بالجرن شجرة ، وحديث ابن عمر في إسلام عمر ، وحديث سواد بن قارب ، وحديث عمر يا جليلج ، وحديث سعيد بن زيد في إسلامه ، وحديث أم خالد بنت خالد بن سعيد في الخيصة ، وحديث ابن عباس في قوله ( وما جعلنا الرؤيا ) وحديث جابر د شهد في خلاي العقبة ، وحديث ابن عمر وعائشة د لا هجرة بعد الفتح ، وحديث عروة بن الزبير د أن الزبير لقي النبي ﷺ في ركب كانوا تجارا ، الحديث في الهجرة ، وحديث أنس في شأن الهجرة وفيه قصة سراقه ولم يسمه ، وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة ، وحديث ابن عمر في البيعة ، وحديث عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب وفيه الشجر ، وحديث البراء في أول من قدم المدينة ، وحديث سهل د ماعدوا من المبعث ، وحديث ابن عباس في تفسير ( جعلوا القرآن عضنين ) وأحاديث سدان الثلاثة في إسلامه ، وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم أربعة آثار أو خمسة . والله أعلم بالصواب

## فِي سِيَرَةِ النَّبِيِّ ﷺ

## ٦٤ - كتاب المغازي

## ١ - باب غزوة المشيرة . أو العُسيرة

قال ابن إسحاق « أول ما غزا النبي ﷺ الأبراء ، ثم بواط ، ثم العُسيرة »

٣٩٤٩ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا وهب حدثنا شعبة عن أبي إسحاق كنت إلى جنب زيد بن أرقم ، فقل له : كم غزا النبي ﷺ من غزوة ؟ قال : تسع عشرة . قال : كم غزوت أنت معه ؟ قال : سبع عشرة . قلت : فأيهم كانت أول ؟ قال : العُسيرة . أو العُسيرة . فذكرت لفتادة فقال : العُسيرة »

[ الحديث ٣٩٤٩ - لرفاهي : ٤٤٠٤ ، ٤٤١١ ]

قوله ( بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب المغازي . باب غزوة المشيرة ) : بالشين المعجمة كذا لأبي ذر ، ولغيره تأخير البسملة عن قوله وكتاب المغازي ، وزادوا « باب غزوة العُسيرة أو العُسيرة ، بالهك هل هي بالامال أو بالاعجام ، مكانها عند منزل الحج ببنيسج ، ليس بينها وبين البلد إلا الطريق . وخرج في خمسين ومائة وقليل مائتين ، واستخلف فيها أبا سلمة بن عبد الأسد ، والمغازي جمع مغزى ، يقال غزا يغزوا وغزوا ومغزى والأصل غزوا والواحدة غزوة وغزاة والميم زائدة ، وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة ، وأصل الغزو القصد ، ومغزى الكلام مقصده ، والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي ﷺ الكفار بنفسه أو بجيش من قبله ، وقصدهم أعم من أن يكون إلى بلادهم أو إلى الأماكن التي حلوها حتى دخل مثل أحد والحنظلق . قوله ( قال ابن إسحاق أول ما غزا النبي ﷺ الأبراء ثم بواط ثم العُسيرة ) كذا الأكثر ، وسقط لأبي ذر إلا عن المستمل وحده لكنه ذكره آخر الباب ، والأبراء بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمد قرية من عمل الفرج بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا ، قيل سميت بذلك لما كان فيها من الوباء وهي على القلب وإلا لفيل الأبراء ، والذي وقع في مغازي ابن إسحاق ماصورته : غزوة ودان بتشديد المهملة ، قال : وهي أول غزوات النبي ﷺ خرج من المدينة في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يربد قريشا ، فوادم بني ضمرة بن بكر بن عبد مناة من كنانة ، وادعه رئيسهم بجدي بن عمرو الضمري ورجع بغير قتال ، قال ابن هشام : وكان قد استعمل على المدينة سعد بن عبادة أم . وليس بين ما وقع في السيرة وبين ما نقله البخاري عن ابن إسحاق اختلاف ، لأن الأبراء وودان مكانان متقاربان بينهما ستة أميال أو ثمانية ، ولهذا وقع في حديث الصعب بن جثامة وهو بالأبراء أو بودان ، كما تقدم في كتاب الحج ، ووقع في مغازي الأموي ، حدثني أبي عن ابن إسحاق قال : خرج النبي ﷺ غازيا بنفسه حتى انتهى إلى ودان وهي الأبراء . وقال موسى بن عقبة : أول غزوة غزاها النبي ﷺ - يعني بنفسه - الأبراء . وفي الطبراني من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال : أول غزاة غزوها مع النبي ﷺ الأبراء . وأخرجها البخاري في التاريخ الصغير ، عن اسماعيل وهو ابن أبي أويس عن كثير بن

عبد الله مقتصرا عليه ، وكثير ضعيف عند الأكثر ، لكن البخاري مشاه وتبعه الترمذي ، وذكر أبو الأسود في منازيه عن عروة ووصله ابن عائذ من حديث ابن عباس رضي الله عنه لما وصل إلى الأبواء بمكة عبيدة بن الحارث في ستين رجلا فلقوا جمعا من قريش فزأموا بالنبل ، فرى سعد بن أبي وقاص بهم ، وكان أول من رمى بهم في سبيل الله ، وعند الأموي : يقال إن حمزة بن عبد المطلب أول من عقد له رسول الله ﷺ في الإسلام راية ، وكذا جزم به مرسى بن عتبة وأبو معشر والواثني في آخرين قالوا : وكان حامل رايته أبو مرثد حليف حمزة ، وذلك في شهر رمضان من السنة الأولى ، وكانوا ثلاثين رجلا ليهتضوا غير قريش ، فلقوا أبا جهل في جمع كثير ، فحجز بينهم مجدى . وأما بواط فبفتح الموحدة وقد تضم وتخفيف الواو وآخره مهمة : جبل من جبال حبيشة بقرب ينبع ، قال ابن اسحق : ثم غزا في شهر ربيع الأول يريد قريشا أيضا حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق أحدا ، ورضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور : جبل مشهور عظيم ينبع ، قال ابن هشام : وكان استعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون ، وفي نسخة السائب بن مظعون ، وعليه جرى السهيلي ، وقال الواقدي سعد بن معاذ . وأما المشيرة فلم يختلف على أهل المغازي أنها بالمعجمة والتصغير وآخرها هاء ، قال ابن اسحق هي بطن ينبع ، وخرج إليها في جمادى الأولى يريد قريشا أيضا ، فوادع فيها بني مدلج من كنانة . قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد . وذكر الواقدي أن هذه السفرات الثلاث كان يخرج فيها ليلقى تجار قريش حين يعمرون إلى الشام ذهابا وإيابا ، وسبب ذلك أيضا أنها كانت وقعة بدر وكذلك السرايا التي بمنها قبل بدر كما سيأتى ، قال ابن اسحق : ولما رجع إلى المدينة لم يبق إلا ليالى حتى أغار كرز بن جابر الأنصري على سرح المدينة ، فخرج النبي ﷺ في طلبه حتى بلغ سمران - بفتح المهملة والفاء - من ناحية بدر ، فقاتله كرز بن جابر ، وهذه هي بدر الأولى ، وقد تقدم في العلم البيان عن سرية عبد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناسا من قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلهم ، واتفق وقوع ذلك في رجب ، فقتلوا منهم وأسروا وأخذوا الذى كان معهم ، وكان أول قتل وقع في الإسلام وأول مل غنم ، ومن قتل عبد الله بن الحضرمي أخو عمرو بن الحضرمي الذى حرض به أبو جهل قريشا على القتال بدر ، وقال الزهري : أول آية أنزلت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة (رضي الله عنها) أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا (خرجته النساء وإسناده صحيح) ، وأخرج هو والترمذي وصححه الحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما خرج النبي ﷺ من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ، لعلكم . فأنزلت (أذن للذين يقاتلون) الآية . قال ابن عباس : فبى أول آية أنزلت في القتال ، وذكر غيره أنهم أذن لهم في قتال من قاتلهم بقوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) ثم أسروا بالقتال مطلقا بقوله تعالى (انفروا خفا وعلنا ولا تجعلوا) الآية . قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وأبو إسحق هو السيمي . قوله (فقيل له) القائل هو الراوى أبو إسحق بينه إسرائيل بن يونس عن أبي إسحق كما سيأتى آخر المغازي بلفظ دسالت زيد بن أرقم ، ويؤيده أيضا قوله في هذه الرواية آخرها فأجيبهم . قوله (تسعة عشرة) كذا قال ومراذه الغزوات التي خرج النبي ﷺ فيها بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل ، لكن روى أبو يعلى من طريق أبي الزبير عن جابر أن عدد الغزوات إحدى وعشرون وإسناده صحيح وأصله في مسلم ، فعلى هذا ففات زيد بن أرقم ذكر ثلثين منها ولعلها الأبواء وبواط ، وكان ذلك غنى عليه أصغره ، ويؤيد ما قلته ما وقع عند مسلم بلفظ (قلت ما أول غزوة غزاها؟ قال :

ذات العشير أو العشيبة ، اه والعشيبة كما تقدم هي الثالثة ، وأما قول ابن التين : يحمل قول زيد بن أرقم على أن العشيبة أول ما غزا هو ، أى زيد بن أرقم ، والتقدير : فقلت ما أول غزوة غزاها أى وأنت معه ؟ قال : العشير ، فهو محتمل أيضا ، ويكون قد خفي عليه ثنتان بما بعد ذلك . أو عد الغزوتين واحدة ، فقد قال موسى بن عقبة : « قال رسول الله ﷺ : بنفسه في ثمان : بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف » اه وأعمل غزوة قريظة لأنه منها إلى الأحزاب لكونها كانت في أثرها ، وأفردا غيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الأحزاب ، وكذا وقع لغيره عد الطائف وحنين واحدة لتقاربهما ، فيجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر ، وقد توسع ابن سعد فبلغ عدة المغازي التي خرج فيها رسول الله ﷺ بنفسه سبعة وعشرين ، وبيع في ذلك الواقدي ، وهو مطابق لما عده ابن إسحق إلا أنه لم يفرّد وادى القرى من خيبر ، أشار إلى ذلك السهيلي ، وكان الستة الزائدة من هذا القليل ، وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال وغزا رسول الله ﷺ أربعا وعشرين ، وأخرجه يعقوب بن سفيان عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه أن سعيدا قال أول ثمانى عشرة ثم قال أربعا وعشرين ، قال الزهري : فلا أدري أوم أركان شيئا سمعه بعد . قلت : وحله على ما ذكرته يدفع الوم ويجمع الأقوال والله أعلم . وأما البعوث والسرايا فعد ابن إسحق ستا وثلاثين وعد الواقدي ثمانيا وأربعين ، وحكى ابن الجوزي في « التلخيص » ستا وخمسين ، وعد المسعودي ستين ، وبلغها شيخنا في « نظم السيرة » زيادة على السبعين ، ووقع عند الحاكم في « الاكلیل » أنها تزيد على مائة قلعه أراد ضم المغازي إليها . **قوله** ( قلت فأيهم كان أول ) ؟ كذا للجميع ، قال ابن مالك : والصواب « فأياها » أو « أيهن » ، ووجه بعضهم على أن المضاف محذوف والتقدير فأى غزوتهم ؟ قلت : وقد أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالإسناد الذي ذكره المصنف بلفظ « قلت فأيتهن » ؟ فدل على أن التعبير من البخاري أو من شيخه عبد الله بن محمد المسندي أو من شيخه وهب بن جرير حسدث به مرة على الصواب ومرة على غيره إن لم يصح له توجيهه . **قوله** ( العشير أو العشيبة ) كذا بالتصغير والأول بالمعجمة بلا هاء والثانية بالمهمله وبالهاء ، ووقع في الترمذي العشير أو العسير بلا هاء فيها . **قوله** ( فذكرت لقتادة ) القائل هو شعبة ، وقول قتادة « العشيبة » هو بالمعجمة وبانبات الهاء . ومنهم من حذفها ، وقول قتادة هو الذى اتفق عليه أهل السير وهو الصواب ، وأما غزوة العسيرة بالمهمله فهي غزوة تبوك قال الله تعالى ﴿ الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ وسميت بذلك لما كان فيها من المشقة كما سيأتى بيانه ، وهى بغير تصغير ، وأما هذه فنسبت إلى المكان الذى وصلوا اليه واسمه العدير أو العشيبة يذكروا ويؤثت وهو موضع ، وذكر ابن سعد أن المطلوب في هذه الغزاة هى غير قريش التي صدرت من مكة إلى الشام بالتجارة فقاتهم ، وكانوا يترقبون رجوعها فخرج النبي ﷺ يتلهاها ليغنيها ، فبسبب ذلك كانت وقعة بدر ، قال ابن اسحق : فإن السبب في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن عروة أن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكبا منهم مخزومة بن نوفل وعمر بن العاص ، فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش ، فندب النبي ﷺ إليهم ، وكان أبو سفيان يتجسس الأخبار فيبلغه أن النبي ﷺ استنفر أصحابه بقصدهم ، فأرسل ضمضم بن عمرو الغفاري إلى قريش بمكة يحرّضهم على الحمى لحفظ أموالهم ويحذّرهم المسلمين فاستنفرهم ضمضم ، فخرجوا في ألف راكب ومعهم مائة فارس ، واشتد حذر أبي سفيان فأخذ طريق الساحل وجده في السير حتى فات المسلمين ، فلما أمن أرسل إلى من يلحق قريشا يأمرهم

بالرجوع ، فامتنع أبو جهل من ذلك ، فكان ما كان من وقعة بدر

### ٢ - باب ذكر النبي ﷺ من يقتل ببدر

٣٩٥ - حدثني أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدث عن سعد بن معاذ أنه قال : كان صديقاً لأمية بن خلف ، وكان أمية إذا مر بالمدينة نزل على سعد ، وكان سعد إذا مر بمكة نزل على أمية . فلما قدم رسول الله ﷺ بالمدينة انطلق سعد متعبراً ، فنزل على أمية بمكة ، فقال لأمية : انظر لي ساعة خلوة لعل أن أطوف بالبيت . فخرج به قريباً من نصف النهار ، فلقيهما أبو جهل فقال : يا أبا صفوان ، من هذا منك ؟ فقال : هذا سعد . فقال له أبو جهل : ألا أراك تطوف بمكة آمناً وقد أوتيتهم الضبابة وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم . أما والله لولا أنك مع أبي صفوان مارحمت إلى أهلك سالماً . فقال له سعد - ورفع صوته عليه - : أما والله إن متعتني هذا لأمنعتك ما هو أشد عليك منه : طريقك على المدينة ، فقال له أمية : لا ترفع صوتك يا سعد على أبي الحسك سيد أهل الوادي . فقال سعد : دغنا عندك يا أمية ، فوالله لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إنهم قاتلونك . قال : بمكة ؟ قال : لا أدري . فزيع لذلك أمية فرعاً حديداً . فلما رجع أمية إلى أهله قال : يا أم صفوان ، ألم ترى ما قال لي سعد ؟ قالت : وما قال لك ؟ قال : زعم أن محمداً أخبرهم أنهم قاتلوا . فقلت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة . فلما كان يوم بدر استخف أبو جهل للناس قال : أدركوا عيركم . ففكرة أمية أن يخرج ، فأتاه أبو جهل فقال : يا أبا صفوان إنك متى ما برك الناس قد خلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا معك . فلم يزل به أبو جهل حتى قال : أما إذ غلبتني فوالله لأشترين أجود بعير بمكة . ثم قال أمية : يا أم صفوان جهّزني . فقالت له : يا أبا صفوان وقد نسيت ما قال لك أخوك العيثري ؟ قال : لا ، ما أريد أن أجوز معهم إلا قريباً . فلما خرج أمية أخذ لا يترك غيراً إلا عكل بعيره ، فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل ببدر .

قوله ( باب ذكر النبي ﷺ من يقتل ببدر ) أي قبل وقعة بدر بزمان ، فكان كما قال ، ووقع عند مسلم من حديث أنس عن عمر قال : إن النبي ﷺ ليرينا مصارع أهل بدر يقول : هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى ، وهذا مصرع فلان . فوالذي بيشه بالحق ما أخطأوا تلك الحدود ، الحديث ، وهذا وقع وهم ببدر في الليلة التي التقوا في صبيحتها ، بخلاف حديث الباب فإنه قبل ذلك بزمان . قوله ( شرح ) هو بمجمة وآخره مهملة ، وإبراهيم بن يوسف عن أبيه هو يوسف بن إسحق بن أبي إسحق السليبي . قوله ( أنه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن

معاذ قال كان صديقا فيه ، التفات على رأى ، والسياق يقتضى أن يقول قال كنت صديقا ، ومحتمل أن يكون  
 د قال ، زائدة ويكون قوله د قال ، من كلام ابن مسعود ، والمراد سعد بن معاذ ، وهى رواية النسفى . **قوله** ( على  
 أمية ) بن خلف ووقع في علامات النبوة من طريق إسرائيل عن ابن إسحق د أمية بن خلف بن صفوان ، كذا  
 نسروى ، وكذا أخرجه أحد والبيهقى من طريق إسرائيل ، والصواب ما عند الباقيين وأمية بن خلف أبى صفوان ،  
 وعند الإسماعيل د أبى صفوان أمية بن خلف ، وهى كنية أمية كنى بابنه صفوان بن أمية ، وكذلك اتفق أصحاب أبى  
 إسحق ثم أصحاب إسرائيل على أن المازول عليه أمية بن خلف ، وخالفهم أبو على الحنفى فقال : نزل على عتبة بن  
 ربيعة ، وساق القصة كلها ، أخرجه البزار . وقول الجاعة أولى . وعتبة بن ربيعة قتل ببدر أيضا لكنه لم يكن كارها  
 في الخروج من مكة إلى بدر ، وإنما حرص الناس على الرجوع بعد أن سلت تجارتهم فخالفه أبو جهل ، وفي سياق  
 القصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها د فقال لأمرائته يا أم صفوان ، ولم يكن لعتبة بن ربيعة امرأة  
 يقال لها أم صفوان . **قوله** ( فقال ) أى سعد بن معاذ ( لأمية ) بن خلف ( انظر لى ساعة خلوة ) في رواية إسرائيل  
 د فقال أمية لسعد : ألا تنظر حتى يكون نصف النهار ، واجمع بينهم بأن سعدا سأله وأشار عليه أمية ، وإنما اختار  
 له نصف النهار لانه مظنة الخلوة . **قوله** ( ألا أراك ) بتخفيف اللام للاستفتاح ، وللكشف عنى بحذف همزة  
 الاستفهام وهى مرادة . **قوله** ( أويتم ) بالمد والقصر ، والصباة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بموحدة  
 مكسورة ثم تحتانية خفيفة بغير همز وهو الذى ينتقل من دين إلى دين ، وفي رواية إسرائيل د وقد أويتم محمدا  
 وأصحابه . **قوله** ( طريقك على المدينة ) أى ما يقاربها أو يحاذيها ، قال الكرماني : طريقك بالنصب والرفع . قلت :  
 النصب أصح لأن عامله لا متحرك ، فهو بدل من قوله ما هو أشد عليك ، وأما الرفع فيحتاج إلى تقدير . وفي رواية  
 إسرائيل متحرك إلى الشام ، وهو المراد بقطع طريقه على المدينة . **قوله** ( على أبى الحكم ) هى كنية أبى جهل ، والنبي  
 ﷺ هو الذى لقبه بأبى جهل . **قوله** ( فوائه لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول لهم قاتلوك ) كذا أتى بصيغة الجمع  
 والمراد المسلمون ، أو النبي ﷺ ، وذكره بهذه الصيغة تعظيما ، وفي بقية سياق القصة ما يؤيد هذا الثاني ، ووقع  
 لبعضهم د قاتلك ، بتحتانية بدل الواو وقالوا هى لحن ، ووجهت بحذف الاداة والتقدير أنهم يكونون قاتلك ، وفي  
 رواية إسرائيل د انه قاتلك ، بالافراد ، وقد قدمت في د علامات النبوة ، بيان وهم السكرمانى في شرح هذا الموضع  
 وأنه ظن أن الضمير لأبى جهل فاستشكله فقال إن أبى جهل لم يقتل أمية ، ثم تأول ذلك بأنه كان سبيا في خروجه  
 حتى قتل . قلت : ورواية الباب كافية في الرد عليه ، فان فيها د ان أمية قال لأمرائته : إن محمدا أخبرهم أنه قاتلى ،  
 ولم يتقدم في كلامه لأبى جهل ذكر . **قوله** ( ففزع لذلك أمية فزعا شديدا ) بين سبب فزعه في رواية إسرائيل فيها  
 د قال فوائه ما يكذب محمد إذا حدث ، ووقع عند البيهقى د فقال والله ما يكذب محمد ، فكاد أن يحدث ، كذا وقع  
 عنده بضم تحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو خروج الخارج من أحد السبيلين ، والضمير لأمية  
 أى أنه كاد أن يخرج منه الحدث من شدة فزعه ، وما أظن ذلك الا تصحيحا . **قوله** ( فلما رجع أمية إلى أهله ) أى  
 أمرائته ( فقال يا أم صفوان ) هى كنيستها ، واسمها صفية ويقال كريمة بنت ممر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن  
 جمح ، وهى من رطل أمية فأمية ابن عم أبيها ، وقيل اسمها فاختة بنت الاسود . **قوله** ( ما قال لى سعد ) وفي رواية  
 إسرائيل د ما قال لى أخى اليتربى ، ذكر الأخوة باعتبار ما كان بينهما من المؤازعة فى الجاهلية ، ونسبه إلى يثرب وهو

اسم المدينة قبل الاسلام . **قوله** (فقلت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة) يؤخذ منه أن الأخذ بالاحتمال حيث يتحقق الهلاك في غيره أو بقوى الظن أولى . **قوله** (فلما كان يوم بدر) زاد إسرائيل ووجه الصريح ، وفيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق كما تقدم قبل هذا الباب ، وعرف أن اسم الصريح ضخم بن عمرو الغفاري ، وذكر ابن اسحق بأسانيد أنه لما وصل إلى مكة جده بعيره وحول رحله وشق فيصه وصرخ : يا معشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد ، الغوث الغوث . **قوله** (أدركوا عيركم) بكسر المهملة وسكون التسمية أي الغافلة التي كانت مع أبي سفيان . **قوله** (انك متى يراك الناس) في رواية الكشميني وحده ومعنى مبارك الناس ، بزيادة وما ، وهي الزائدة السكافة عن العمل ، وبجذفها كان حق الألف من « يراك » ، أن تحذف ، لأن متى للشرط وهي تجزم الفعل المضارع ، قال ابن مالك : يخرج ثبوت الألف على أن قوله « يراك » مضارع واء بتقديم الألف على الهزمة وهي لغة في رأى قال الشاعر « إذا راء في أبدي بشاشة واصل » ومضارعه يراء بمد ثم همز ، فلما جازمت حذف الألف ثم أبدلت الهزمة ألفا فصار يراء ، وعلى أن متى شئت باذال لم يحزم بها ، وهو كقول عائشة الماضي في الصلاة في أبي بكر « متى يقوم مقامك » أو على إجراء المعتل مجرى الصحيح كقول الشاعر « ولا ترضاها ولا تملق » أو على الاشباع كما قرئ ( انه من يتقى ) . قلت : ووقع في رواية الأصيلي « متى يرك الناس » بحذف الألف وهو الوجه **قوله** ( وأنت سيد أهل الوادي ) أي وادي مكة ، قد تقدم أن أمية وصف بها أبا جهل لما خاطب سعدا بقوله « لا ترفع صوتك على أبي الحكم وهو سيد أهل الوادي » فتقارضا التناء وكان كل منهما سيذا في قومه . **قوله** ( فلم يزل به أبو جهل ) بين ابن إسحق الصفة التي كاد بها أبو جهل أمية حتى خاف رأى نفسه في ترك الخروج من مكة فقال « حدثني ابن أبي نجيح أن أمية بن خلف كان قد أجمع على عدم الخروج ، وكان شيخا جسيما ، فأناه عقبة بن أبي معيط بمجمرة حتى وضعا بين يديه فقال : إنما أنت من النساء » فقال : قبلك الله . « وكان أبا جهل ساهط عقبة عليه حتى صنع به ذلك ، وكان عقبة سفيها . **قوله** ( لا شترين أجود بعير بمكة ) يعني فأستعد عليه للهرب إذا خفت شيئا . **قوله** ( ثم قال أمية ) في الكلام حذف تقديره : فاشترى البعير الذي ذكر ثم قال لاسرائيل . **قوله** ( لا يترك منزلا إلا عقل بعيره ) في رواية الكشميني « يزل » بنون وزاي ولام من الزول وهي أوجه من رواية غيره « يترك » بمثناة وواو وكاف . **قوله** ( فلم يزل بذلك ) أي على ذلك . **قوله** ( حتى قتله الله ببدر ) تقدم في الوكالة حديث عبد الرحمن بن عوف في صفة قتله ، وستأتي الإشارة إليه في هذه الفقرة . وذكر الواقدي أن الذي ولي قتله خبيب وهو بالمعجمة وموحدة مصغر ، ابن إساف بكسر الهزمة ومهملة خفيفة الانصاري ، وقال ابن اسحق : قتله رجل من بني مازن من الانصار . وقال ابن هشام : يقال اشترك فيه معاذ بن عفره وخارجة بن زيد وخبيب المذكور . وذكر الحاكم في المستدرک ، أن رفاع بن رافع طعنه بالسيف ، ويقال قتله بلال . وأما ابنه علي بن أمية فقتله عمار . وفي الحديث معجزات للنبي ﷺ ظاهرة ، وما كان عليه سعد بن معاذ من قوة النفس واليقين . وفيه أن شأن العمرة كان قديما ، وأن الصحابة كان مأذونا لهم في الاعتبار من قبل أن يعتصر النبي ﷺ بخلاف الحج ، والله أعلم

٣ - باب قصة غزوة بدر ، وقول الله تعالى [ ١٢٣ - ١٢٦ آل عمران ] :

( ولقد نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ . إذ تقولُ للمؤمنينَ أَنَّ يَكْفِيكَمِ



أَنْ يُدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَوَّلِينَ . بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَأُتُواكُمْ مِنْ قَوْمٍ هَذَا يُدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ . وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْلُبُنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ، وَمَا النُّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ . لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿٦﴾

وقال وحشي : قُتِلَ حَمْزَةُ طُحَيْمَةَ بْنِ عَدِيِّ بْنِ الْخِيَارِ يَوْمَ بَدْرٍ

وقوله تعالى [ ٦ الأنفال ] : ﴿ وَإِذْ يُدِّكُمْ اللَّهُ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾

٣٩٥١ - **حدثني يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن عبد الله بن كعب قال « سمعت كعب بن مالك رضي الله عنه يقول : لم اختلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك ، غير أني تختلفت عن غزوة بدر ولم يأت أحد بخلاف فيها ، إنما خرج رسول الله ﷺ يريد غير قريش ، حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد »

**قوله** ( قصة غزوة بدر ) كذا الأكثر وثبت « باب » في رواية كريمة . **قوله** ( وقول الله تعالى : ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله أعلماكم تشكرون - إلى - فتنقلبوا خائبين ) كذا الأكثر ، وللأصيل نحوه قال بعد قوله ( وأنتم أذلة ) : إلى قوله ( فتنقلبوا خائبين ) وساق الآيات كلها في رواية كريمة . **قوله** ( ييدر ) هي قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن علة بن النضر بن كنانة كان نزها ، ويقال بدر بن الحارث ، ويقال بدر اسم البئر التي بها ، سميت بذلك لاستدواتها أو إصفاء ما فيها فكان البدر يرى فيها ، وحكى الواقدى إنكار ذلك كله من غير واحد من شيوخ بني غفار ، وإنما هي ماوانا ومنازلنا وما ملكها أحد قط يقال له بدر ، وإنما هو علم عليها كغيرها من البلاد . **قوله** ( وأنتم أذلة ) أي قليلون بالنسبة إلى من لقيهم من المشركين ، ومن جهة أنهم كانوا مشاة إلا القليل منهم ، ومن جهة أنهم كانوا عارين من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك ، والسبب في ذلك أن النبي ﷺ نذب الناس إلى تلقى أبي سفيان لأخذ ما معه من أموال قريش ، وكان من معه قليلا فلم يظن أكثر الأنصار أنه يقع قتال فلم يخرج معه منهم إلا القليل ، ولم يأخذوا أهبة الاستعداد كما ينبغي ، بخلاف المشركين فانهم خرجوا مستعدين ذابين عن أموالهم . وأما قوله ( إذ تقول للمؤمنين ) فاختلف فيها أهل التأويل ، فمنهم من قال : هي متعلقة بقوله ( نصركم ) فلي هذا هي قصة بدر ، وعليه عمل المصنف ، وهو قول الأكثر وبه جزم الداودي ، وأنكره ابن التين فذهل . وقيل هي متعلقة بقوله ( وإذ غدت من أهلك توبى المؤمنين مقاعد للقتال ) فلي هذا هي متعلقة بغزوة أحد وهو قول **عكرمة** وطائفة ، ويؤيد الأول ما روى ابن أبي حاتم بسند صحيح إلى الشعبي « أن المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يمد المشركين ، فانزل الله تعالى ( ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف ) الآية . قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمسة ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال « أمد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة » وعن الربيع بن أنس قال « أمد الله المسلمين يوم بدر بألف ، ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف » وكأنه جمع بذلك بين آيتي آل عمران والأنفال ، وقد لمح المصنف بالاختلاف في

الزول فذكر قوله تعالى ( وإذ غدوت من أهلك ) في غزوة أحد ، وكذلك قوله ( ليس لك من الأمر شيء ) وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد . **قوله** ( فورم : غضبهم ) ثبت هكذا في رواية الكشميضي وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن ابن عباس ، وقال الحسن وقتادة والسدي : معناه من وجههم . **قوله** ( وقال وحشي ) أي ابن حرب ( قتل حمزة ) أي ابن عبد المطلب ( طعيمة بن عدي بن الحيار يوم بدر ) كذا وقع فيه ، ابن الحار ، وهو وهم وصوابه ، ابن نوفل ، وسأ بين ذلك في الكلام على قصة مقتل حمزة في غزوة أحد إن شاء الله تعالى . **قوله** ( وإذ يمدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ) هذه الآية نزلت في قصة بدر بلا خلاف ، بل جميع سورة الأنفال أو معظمها نزلت في قصة بدر ، وسيأتي في تفسير قول سعيد بن جبير : قلت لابن عباس سورة الأنفال قال نزلت في بدر ، والمراد بالطائفتين العير والنفير ، فكان في العير أبو سفيان ومن معه ~~كمرو~~ بن العاص وعمره بن نوفل وما معه من الأموال ، وكان في النفير أبو جهل وعتبة بن ربيعة وغيرهما من رؤساء قريش مستعدين بالسلاح متأهبين للقتال ، وكان ميل المسلمين إلى حصول العير لهم ، وهو المراد بقوله ( وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ) والمراد بذات الشوكة الطائفة التي فيها السلاح . **قوله** ( الشوكة الحدة ) هو قول أبي حميدة ، قال في « كتاب المجاز » ويقال ما أشد شوكة بني فلان أي حدهم ، وكأنها استعارة من واحدة الشوك ، وروى الطبراني وأبو نعيم في « الدلائل » من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس قال : « أقبلت عير لاهل مكة من الشام ، فخرج النبي ﷺ يريدنا ، فبلغ ذلك أهل مكة فأسرعوا إليها وسبقت العير المسلمين ، وكان الله وعدم إحدى الطائفتين ، وكانوا أن يلقوا العير أحب إليهم وأيسر شوكة وأخص مغنا من أن يلقوا النفير ، فلما فاتهم العير نزل النبي ﷺ بالمسلمين بدرا فوق القنال » . ثم ذكر المصنف طرفا من حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، وسيأتي بطوله في غزوة تبوك ، والغرض منه هنا قوله « ولم يعاتب أحد » وهو بفتح التاء على البناء للجھول ، ووقع في رواية الكشميضي « ولم يعاتب الله أحدا » وقوله فيه « إنما خرج النبي ﷺ يريد عير قريش » أي ولم يرد القتال . وقوله « حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد » أي ولا إرادة ، قتال . والعير المذكورة يقال كانت ألف بعير ، وكان المال خمسين ألف دينار ، وكان فيها ثلاثون رجلا من قريش وقيل أربعون وقيل ستون ، وقوله « غير أني تخلف في غزوة بدر » وهو استثناء من المفهوم في قوله « لم تخلف إلا في تبوك » فإن مفهومه أني حضرت في جميع الغزوات ما خلا غزوة تبوك ، والسبب في كونه لم يستثنهما معا بلفظ واحد كونه تخلف في تبوك مختارا لذلك مع تقدم الطلب ووقوع العتاب على من تخلف ، بخلاف بدر في ذلك كله ، فلذلك غابر بين التخلفين

٤ - **باب** قول الله تعالى [ ٩ - ١٢ الأنفال ] : ( إذ تسفهون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئن به قلوبكم ، وما النصر إلا من عند الله ، إن الله عزيز حكيم . إذ يفسخكم النعاس أمنة منه ، وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ، ويذهب عنكم رجز الشيطان ، ولا يبط على قلوبكم ويثبت به الأقدام ، إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فنثبتوا الدين

آمنوا، سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب، فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان، ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله، ومن يُشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب

٣٩٥٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** حَدَّثَنَا اسْرَائِيلُ عَنْ مُخَارِقٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ «سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ: شَعِدْتُ مِنَ الْقَدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ مُشْهَدًا لِأَنَّهُ أَكُونَ صَاحِبَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عُدِلَ بِهِ: أَنِّي النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى الْمَشْرِكِينَ فَقَالَ: لَا تَقُولُ كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى ﴿إِذْ هَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَتَاتِلَا﴾ وَاسْكُنَا تَقَاتِلَا مِنْ بَيْنِكَ وَهَذَا شِمَالُكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَخَلْفَكَ. فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَشْرَقَ وَجْهَهُ وَسَرَّهُ، يَعْنِي قَوْلَهُ »

[الحديث ٣٩٥٢ - طرقة في: ٤٦٠٩]

٣٩٥٣ - **حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَهْدَكَ وَعَهْدَكَ. اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ، فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ: حَسْبُكَ. فُخِرَ وَهُوَ يَقُولُ ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ »

**قوله** (باب قول الله تعالى إذ تستغيثون ربكم - إلى قوله - شديد العقاب) كذا للكثر، وساق في رواية كريمة الآيات كلها، وقد تقدمت الإشارة إليه في الذي قبله، واجمع أيضا بين قوله (بألف من الملائكة) وبين قوله (بثلاثة آلف)، وأورد البخاري فيه حديثين: فقصه المقداد فيها بيان ما وقع قبل الرقعة، وحديث ابن عباس فيه بيان الاستغاثة. **قوله** (عن مخرق) بضم الميم وتخفيف المعجمة هو ابن عبد الله بن جابر البجلي الأحمسي بمهملتين ويقال اسم أبيه عبد الرحمن ويقال خليفة، وهو كوفي ثقة عند الجميع يكنى أبا سعيد، ولم أر له رواية عن غير طارق وهو ابن شهاب وله رؤية. **قوله** (شهدت من المقداد بن الأسود) تقدم أن اسم أبيه عمرو، وأن الأسود كان تبناه فصار ينسب إليه. **قوله** (بما عدل به) بضم الميم وكسر الدال المهملة أي وزن أي من كل شيء يقابل ذلك من الدينويات، وقيل من الثواب، أو المراد الأعم من ذلك، والمراد بالمبالغة في عظمة ذلك المشهد، وأنه كان لو خير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائننا ما كان لكان حصوله له أحب إليه، وقوله «لأن أكون صاحبه» هو بالنصب، وفي رواية الكشميني «لأن أكون أنا صاحبه»، ويجوز فيه الرفع والنصب، قال ابن مالك: النصب أجود. **قوله** (وهو يدعو على المشركين) زاد النسائي في روايته «جاء المقداد على فرس يوم بدر فقال، وذكر ابن إسحق أن هذا السلام قاله المقداد لما وصل النبي ﷺ الصفراء وبلغه أن قريشا قصدت بدرا وأن أبا سفيان نجما بمن معه، فاستشار الناس، فقام أبو بكر فقال فأحسن، ثم قام عمر كذلك، ثم المقداد فذكر نحو ما في حديث الباب وزاد «فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا برك الفداء لجاهدنا معك من دونه. قال فقال أشيروا علي. قال فصرخوا أنه يريد الانصرار، وكان يتخوف أن لا يوافقوه لأنهم لم يبايعوه إلا على نصرته بمن يقصده لا أن يسير بهم إلى العدو، فقال له سعد بن معاذ: امض يا رسول الله لما أمرت به فنحن معك. قال فصره قوله ونشطه، وكذا ذكره موسى بن عقبة مبسوطا، وأخرجه ابن عازم من طريق أبي الأسود عن هرو، وعند

ابن أبي شيبه من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة المقداد فقال سعد بن معاذ لئن سرت حتى تأتي برك النهاد من ذي يمن للمسير معك ، ولا نكون كالذين قالوا موسى - فذكره وفيه - ولعلك خرجت لأمر فأحدث الله غيره ، فامض لما شئت ، وصل حبال من شئت ، واقطع حبال من شئت ، وسالم من شئت ، وعاد من شئت ، وخذ من أموالنا ما شئت ، قال : وإنما خرج يريد غنيمة ما مع أبي سفيان فأحدث الله له القتال ، وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بالمدينة : اني أخبرت عن عير أبي سفيان ، فهل لكم أن تخرجوا إليها لعل الله يغنمها ؟ قلنا : نعم ، فخرجنا . فلما سرنا يوما أو يومين قال : قد أخبروا خبرنا فاستعدوا للقتال ، فقلنا : لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم ، فاعاده ، فقال له المقداد : لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ولكن نقول : انا معك مقاتلون . قال فقمنا معشر الانصار لو انا قلنا كما قال المقداد . فأنزل الله تعالى ﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لسكرهون ﴾ وأخرج ابن مردويه عن طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده نحوه لكن فيه أن سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد ، والمحفوظ أن الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب ، وأن سعد بن معاذ إنما قال : لو سرت بنا حتى تبلغ برك النهاد لسرنا معك ، كذلك ذكره موسى بن عقبة . وعند ابن عائد في حديث هروة وقال سعد بن معاذ : لو سرت بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي يمن ، ووقع في مسلم أن سعد بن عبادة هو الذي قال ذلك ، وكذا أخرجه ابن أبي شيبه من مرسل عكرمة ، وفيه نظر لأن سعد بن عبادة لم يشهد بدر ، وإن كان يعد فيهم لكونه من ضرب له بسهمه كما سأذكره في آخر الغزوة ، ويمكن الجمع بأن النبي ﷺ استشارهم في غزوة بدر مرتين : الأولى وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان ، وذلك بين في رواية مسلم ولفظه « ان النبي ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان » ، والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ؛ ووقع عند الطبراني أن سعد بن عبادة قال ذلك بالمدينة ، وهذا أولى بالصواب ، وقد تقدم في الهجرة شرح برك النهاد ، ودلت رواية ابن عائد هذه على أنها من جهة الثين ، وذكر السهيلي أنه رأى في بعض الكتب أنها أرض الحبشة ، وكأنه أخذ من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة ، فان فيها أنه لقيه ذاهبا إلى الحبشة ببرك النهاد فأجاره ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ، ويجمع بأنها من جهة الثين تقابل الحبشة وبينهما هرض البحر . **قوله** ( ولكننا نقائل عن عيينك الخ ) وفي رواية سفيان عن غارق ؛ ولكن امض ونحن معك ، وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة ؛ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم متبعون ، ولأحمد من حديث عتبة بن عبد أسناد حسن قال أصحاب رسول الله ﷺ : لا نقول كما قالت بنو إسرائيل ، ولكن انطلق أنت وربك إنا معكم . **قوله** ( حدثنا عبد الوهاب ) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وخالد هو الحذاء . **قوله** ( عن ابن عباس قال قال النبي ﷺ ) هذا من مراسيل الصحابة فان ابن عباس لم يحضر ذلك ، وامله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر ، ففي مسلم عن طريق أبي ذميل بالزأى مصغر واسمه سماك بن الوليد عن ابن عباس قال : حدثني عمر : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر ، فاستقبل القبلة ثم مديية ، فلم يزل يهتف بربة حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، الحديث ، وعن سعيد بن منصور عن طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وتكاثروهم وإلى المسلمين فاستقبلهم ، فركع ركعتين وقام أبو بكر عن يمينه ، فقال رسول الله ﷺ وهو في صلاته : اللهم لاتودع مني ، اللهم لاتخذني ، اللهم لاتترني ، اللهم

أشدك ما وعدتني ، وعند ابن إسحق أنه عليه السلام قال : اللهم هذه قریش قد آتت بجيلائها وغرما تجادل وتنكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني . **قوله** ( يوم بدر ) زاد في رواية وهيب الآتية في التفسير عن خالد وهو في قبة ، والمراد بها العريش الذي اتخذته الصحابة لجلوس النبي عليه السلام فيه . **قوله** ( اللهم إني أشدك ) بفتح الهمزة وسكون النون والمعجمة وضم الدال ، أي أطلب منك . وعند الطبراني بأسناد حسن عن ابن مسعود قال : ما سمعنا مناشداً ينشد ضالة أشد مناشدة من محمد لربه يوم بدر : اللهم إني أشدك ما وعدتني ، قال السهيلي : سبب شدة اجتهاد النبي عليه السلام ونصبه في الداء ، لأنه رأى الملائكة تنصب في القتال ، والأنصار يخوضون غمار الموت ، والجهاد تارة يكون بالسلاح وتارة بالدعاء ، ومن السنة أن يكون الإمام وراء الجيش لأنه لا يقاقل معهم فلم يكن ليربح نفسه ، فتشغل بأحد الأمرين وهو الدعاء . **قوله** ( اللهم إن شئت لم تعبد ) في حديث عمر د اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض . أما تهلك ، فبفتح أوله وكسر اللام ، ود العصابة ، بالرفع ، وإنما قال ذلك لأنه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك هو ومن معه حينئذ لم يبعث أحد من يدعو إلى الإيمان ، ولا استمرار المشركون يبدون غير الله ، فالعنى لا يعبد في الأرض بهذه الشريعة . ووقع عند مسلم من حديث أنس أن النبي عليه السلام قال هذا الكلام أيضاً يوم أحد ، وروى النسائي والحاكم من حديث علي قال : قاتلت يوم بدر شيئاً من قتال ، ثم جئت فإذا رسول الله عليه السلام يقول في سجده : يا حي يا قيوم ، فرجعت فقاتلت ، ثم جئت فوجدته كذلك . **قوله** ( فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك ) زاد في رواية وهيب عن خالد كما سيأتي في التفسير ، قد ألححت على ربك ، وكذا أخرجه الطبراني عن عثمان عن عبد الوهاب الثقفي عن أبيه ، زاد في رواية مسلم المذكورة ، فأنه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم ألزمه من ورائه فقال : يا بني الله كفكفاك مناشدتك ربك ، فانه سينجز لك ما وعدك . فأنزل الله عز وجل ( إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ) الآية ، فأمد الله بالملائكة ، اه . وعرف بهذه الزيادة مناسبة الحديث للترجمة . وقوله في رواية مسلم وكذلك ، وهو بالذال المعجمة وهو بمعنى كفكفا ، قال قاسم بن ثابت : وكذلك ، يراد بها الإغراء الأمر بالسكف عن الفعل وهو المراد هنا ، ومنه قول الشاعر : كذلك القول إن عليك عيباً ، أي حسبك من القول فاتركه اه وقد أخطأ من زعم أنه تصحيف وأن الأصل كفكفا . قال الخطابي لا يجوز أن يتوهم أحد أن أبا بكر كان أوثق بربه من النبي عليه السلام في تلك الحال ؛ بل الحامل للنبي عليه السلام على ذلك شفقته على أصحابه وتقوية قلوبهم ، لأنه كان أول مشهد شهده ، فبالغ في التوجه والدعاء والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك ، لأنهم كانوا يعلمون أن وسيلته مستجابة ، فلما قال له أبو بكر ما قال كف عن ذلك وعلم أنه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة ، فلما عقب بقوله : سيهزم الجمع ، انتهى ملخصاً . وقال غيره : وكان النبي عليه السلام في تلك الحالة في مقام الخوف ، وهو أكل حالات الصلاة ، وجار عنده أن لا يقع النصر يومئذ لأن وعده بالنصر لم يكن مميئاً لتلك الواقعة ، وإنما كان بجمل . هذا الذي يظهر . وزل من لا علم عنده عن ينسب إلى الصوفية في هذا الموضع زللاً شديداً فلا يلتفت إليه ، ولعل الخطابي أشار إليه . **قوله** ( غرغ ) وهو يقول : سيهزم الجمع ويولون الدبر ) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس : لما نزلت ( سيهزم الجمع ويولون الدبر ) قال عمر : أي جمع يهزم ؟ قال : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عليه السلام يثب في الدروع ويقول ( سيهزم الجمع ) أخرجه الطبري وابن مردويه . وله من حديث أبي هريرة عن عمر : لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله أي جمع

جزم ؟ فذكر نحوه ، وهذا مما يؤيد ما قدمته أن ابن عباس حمل هذا الحديث عن عمر ، وسيأتى في التفسير عن عائشة ، نزلت بمكة وأنا جارية ألب : ( بل الساعة موعدهم ) الآية .

٥ - باب ٣٩٥٤٠ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن جريح أخبرهم قال : أخبرني عبد الكريم أنه سمع مفسراً مولى عبد الله بن الحارث يحدث « عن ابن عباس أنه سمعه يقول : ( لا يستوى القاعدون من المؤمنين ) عن بدرٍ والخارجون إلى بدرٍ »

[ الحديث ٣٩٥٤ - طرحة في : ٤٥٥ ]

**قوله** ( باب ) كذا للجميع بشير ترجمة ، ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن « باب فضل من شهد بدرا ، وتبع في ذلك بعض النسخ ، وهو خطأ من جهة أن هذه الترجمة بعينها ستأتى فيما بعد ، فلامعنى لتكررها . **قوله** ( أخبرني عبد الكريم ) هو الجزري ، بينه أبو نعم في « المستخرج » ، من طريق يحيى بن سعيد الأموى عن ابن جريج قال « حدثني عبد الكريم الجزري ، انتهى . وفي طبقته من يروى عن مقسم يروى عنه ابن جريج عبد الكريم بن أبي الخارق أحد الضعفاء ، ولم يخرج له البخارى شيئاً مسنداً ، ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو في الأصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمي ، وإنما قيل له مولى ابن عباس لشدة لؤمه له ، وماله في البخارى إلا هذا الحديث الواحد ، وسيأتى شرحه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى

٦ - باب عدة أصحاب بدر

٣٩٥٥ - **حديث** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن البراء قال « استصغرت أنا وابن عمر ... »

[ الحديث ٣٩٥٥ - طرحة في : ٢٩٥٦ ]

٣٩٥٦ - و **حديث** محمود بن عمرو حدثنا وهب عن أبي إسحاق عن البراء قال « استصغرت أنا وابن عمر يوم بدر ، وكان المهاجرون يوم بدر نيفاً على ستين ، والأنصار نيفاً وأربعين ومائتين »

٣٩٥٧ - **حديث** عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال « سمعت البراء رضي الله عنه يقول حدثني أصحاب محمد ﷺ من شهد بدراً أنهم كانوا عدة أصحاب طلوت الذين جازوا معه النهر : بضعة عشر وثلاثمائة . قال البراء : لا والله ما جاوز معه النهر إلا مؤمن »

[ الحديث ٣٩٥٧ - طرحة في : ٣٩٥٨ ، ٣٩٥٩ ]

٣٩٥٨ - **حديث** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « كنا أصحاب محمد ﷺ نقصد أن غداة أصحاب بدر على عدة أصحاب طلوت الذين جاوزوا معه النهر ، ولم يجاوز معه إلا مؤمن ، بضعة عشر وثلاثمائة »

٣٩٥٩ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** حَدَّثَنَا **يَحْيَى** عَنْ **سُفْيَانَ** عَنْ **أَبِي إِسْحَاقَ** عَنِ **الْبَرَاءِ** وَ**حَدَّثَنَا** **عُمَرُ بْنُ كَثِيرٍ** أَخْبَرَنَا **سُفْيَانُ** عَنْ **أَبِي إِسْحَاقَ** عَنِ **الْبَرَاءِ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا تَحْدِثُ أَنْ أَصْحَابَ بَدْرَ ثَلَاثُمِائَةٍ وَبَضْعَةُ عَشَرَ بَعْدَ أَصْحَابِ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النِّهْرَ ، وَمَا جَاوَزَ مَعَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ » **قَوْلُهُ** ( بَابُ عِدَةِ أَصْحَابِ بَدْرٍ ) أَيْ الَّذِينَ شَهِدُوا الْوُقُوعَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَمَنْ أَلْحَقَ بِهِمْ . **قَوْلُهُ** ( اسْتَصْفَرَتْ ) بَضْمٌ أَوَّلُهُ ، وَمَرَادُ الْبَرَاءِ أَنَّ ذَلِكَ وَقَعَ عِنْدَ حُضُورِ الْقِتَالِ فَعَرَضَ مِنْ يَمُوتُ فَرَدٌّ مِنْ لَمْ يَبْلُغْ ، وَكَانَتْ ذَلِكَ عَادَةُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَوَاطِنِ . **قَوْلُهُ** ( أَنَا وَابْنُ عَمْرِو ) قَالَ عِيَاضُ : هَذَا يَرُدُّهُ قَوْلُ ابْنِ عَمْرٍو اسْتَصْفَرَتْ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَكَذَا اعْتَرَضَ بِهِ ابْنُ التَّيْنِ وَزَادَ بِأَنْ إِنْخَبَارَ ابْنِ عَمْرِو عَنْ نَفْسِهِ أَوَّلَى مِنْ إِنْخَبَارِ الْبَرَاءِ عَنْهُ انْتَهَى . وَهُوَ اعْتِرَاضٌ مُرَدُّو إِذْ لَاتَنَانِي بَيْنَ الْإِنْخَبَارَيْنِ فَيُجْمَلُ عَلَى أَنَّهُ اسْتَصْفَرَ يَدْرُثُ اسْتَصْفَرَ بِأَحَدٍ ، بَلْ جَاءَ ذَلِكَ صَرِيحًا عَنْ ابْنِ عَمْرِو نَفْسِهِ وَأَنَّهُ عَرَضَ يَوْمَ بَدْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةِ سَنَةٍ فَاسْتَصْفَرَ وَعَرَضَ يَوْمَ أُحُدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ فَاسْتَصْفَرَ ، وَسَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ فِي غُرُوزَةِ الْخُنْدَقِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . ثُمَّ وَجَدْتُ فِي ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقٍ مَطْرُوفٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ مِثْلَ حَدِيثِ الْبَابِ وَزَادَ آخِرَهُ وَشَهِدْنَا أَحَدًا ، فَهَذِهِ الزِّيَادَةُ إِنْ حَلَّتْ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ وَشَهِدْنَا أَحَدًا نَفْسَهُ وَحَدَّثَهُ دُونَ ابْنِ عَمْرِو ، وَإِلَّا فَا فِي الصَّحِيحِ أَصَحُّ . **قَوْلُهُ** ( وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ ) هُوَ ابْنُ غِيْلَانَ ، وَهَبٌ هُوَ ابْنُ جَرِيرٍ ابْنُ حَازِمٍ ، وَوَقَعَ فِي نَسْخَةِ وَهْبِ بْنِ جَرِيرٍ . **قَوْلُهُ** ( عَنْ الْبَرَاءِ ) فِي رِوَايَةِ إِسْحَاقَ بْنِ رَاهُوِيَةَ فِي مُسْتَدْرَكِهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ جَرِيرٍ بِسَنَدِهِ « سَمِعْتُ الْبَرَاءَ » . **قَوْلُهُ** ( وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَوْمَ بَدْرٍ نِيْفًا عَلَى سِتِينَ ) كَذَا فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ ، وَسَيَأْتِي فِي آخِرِ الْكَلَامِ عَلَى هَذِهِ الْغُرُوزَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا ثَمَانِينَ أَوْ زِيَادَةً ، وَيَأْتِي وَجْهُ التَّوْفِيقِ بَيْنَهُمَا هُنَاكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَأَمَّا مَا وَقَعَ عِنْدَ يَعْقُوبَ بْنِ سَفْيَانَ مِنْ مَرْسَلِ عُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ أَنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا سَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ ، فَلَيْسَ بِثَابِتٍ ، وَقَدْ وَقَعَ عِنْدَ الْحَاكِمِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْجَمْرِيِّ عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الْمُهَاجِرِينَ كَانُوا نِيْفًا وَثَمَانِينَ ، وَهُوَ خَطَأٌ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ لِإِطْبَاقِ أَصْحَابِ شُعْبَةَ عَلَى مَا وَقَعَ فِي الْبُخَارِيِّ . **قَوْلُهُ** ( وَالْأَنْصَارُ نِيْفٌ وَأَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ ) النِّيفُ بَفَتْحِ النُّونِ وَتَشْدِيدِ التَّحْتَانِيَةِ وَقَدْ تَخَفَّفَ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَقْدَيْنِ ، وَقَالَ فِي الْأَوَّلِ « نِيْفًا » بِنَصْبِهِ عَلَى أَنَّهُ خَيْرُ كَانٍ وَقَالَ فِي الثَّانِي « نِيْفٌ » بِرَفْعِهِ عَلَى أَنَّهُ خَيْرُ لِمُتَبَدِّلٍ مَحْذُوفٍ ، وَقَدْ وَقَعَ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ بِالنَّصْبِ فِيهِمَا وَهُوَ وَاضِحٌ وَهُوَ الَّذِي وَقَعَ فِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ عَنْ تَفْصِيلِ عِدَدِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ يُوَافِقُ جَمْلَتَهُ مَا وَقَعَ فِي رِوَايَةِ زُهَيْرٍ وَلِسْرَائِيلَ وَسُفْيَانَ أَنَّهُمْ كَانُوا ثَلَاثُمِائَةٍ وَبَضْعَةُ عَشَرَ ، لَكِنْ الزِّيَادَةُ عَلَى الْعَشْرِ مَبْهُمَةٌ ، وَقَدْ سَبَقَ فِي الْبَابِ قَبْلَهُ أَنَّ فِي حَدِيثِ عَمْرِو عِنْدَ مُسْلِمٍ أَنَّهَا تِسْعَةُ عَشَرَ ، لَكِنْ أَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ حَبَانَ بِإِسْنَادٍ مُسْلِمٍ بِلَفْظِ « بَضْعَةُ عَشَرَ » وَلِقَبْزَارٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى « ثَلَاثُمِائَةٍ وَسَبْعَةُ عَشَرَ » ، وَلِأَحْمَدَ وَبُزَارٍ وَطَبْرَانِيٍّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ « كَانَ أَهْلُ بَدْرٍ ثَلَاثُمِائَةً وَثَلَاثَةَ عَشَرَ » ، وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ مِنْ رِوَايَةِ عُبَيْدَةَ بْنِ عَمْرِو ، وَالسَّلْمَانِيُّ أَحَدَ الْكِبَارِ النَّابِعِينَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ وَصَلَهُ بِذِكْرِ عَلَى ، وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ عِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ وَجَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْمَغَازِي ، وَيَقَالُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ « وَأَرْبَعَةُ عَشَرَ » ، وَرَوَى سَمِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ مَرْسَلِ أَبِي الْإِيمَانِ عَامِرِ الْهَوْزَنِيِّ ، وَوَصَلَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَدْرٍ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ تَعَادَلُوا ، فَوَجَدَهُمْ ثَلَاثُمِائَةً وَأَرْبَعَةَ عَشَرَ رَجُلًا ، ثُمَّ قَالَ لَمْ تَعَادَلُوا فَتَعَادَلُوا مَرَّتَيْنِ ، فَأَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَى بَكْرِ لَهُ ضَعِيفٌ وَهُوَ يَتَعَادَلُونَ فَتَمَّتِ الْعِدَّةُ

ثلاثمائة وخمسة عشر ، وروى البيهقي أيضا بإسناد حسن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « خرج رسول الله ﷺ يوم بدر ومعه ثلاثمائة وخمسة عشر ، وهذه الرواية لاتنافي التي قبلها لاحتمال أن تكون الأولى لم يعد النبي ﷺ ولا الرجل الذي أتى آخرها ، وأما الرواية التي فيها وتسعة عشر فيحتمل أنه ضم اليهم من استعصر ولم يؤذن له في القتال يومئذ كإبراهيم بن عمر وكذلك أنس ، فقد روى أحمد بإسناد صحيح عنه أنه سئل « هل شهدت بدرا ؟ فقال : « وأين أغيب عن بدر ، انتهى ، وكأنه كان حينئذ في خدمة النبي ﷺ كما ثبت عنه لأنه خدمه عشر سنين ، وذلك يقتضي أن ابتداء خدمته له حين قدومه المدينة فكأنه خرج معه إلى بدر ، أو خرج مع عمه زوج أمه أبي طلحة . وحكى السهيلي أنه حضر مع المسلمين سبعون نفسا من الجن ، وكان المشركون ألفا ، وقيل سبعمائة وخمسون ، وكان معهم سبعمائة بعير ومائة فرس . ومن هذا القليل جابر بن عبد الله فقد روى أبو داود بإسناد صحيح عنه قال « كنت أمنح الماء لأصحابي يوم بدر ، وإذا تحرر هذا الجمع فليعلم أن الجميع لم يشهدوا القتال وإنما شهد منهم ثلاثمائة وخمسة أو ستة كما أخرجه ابن جرير ، وسيأتي من حديث أنس أن ابن عمته حارثة بن مرارة خرج نظارا وهو غلام يوم بدر فأصابه سهم فقتل ، وعند ابن جرير من حديث ابن عباس « أن أهل بدر كانوا ثلاثمائة وستة رجال ، وقد بين ذلك ابن سعد فقال « أنهم كانوا ثلاثمائة وخمسة ، وكأنه لم يعد فيهم رسول الله ﷺ ، وبين وجه الجمع بأن ثمانية أنفس عدوا في أهل بدر ولم يشهدوها ، وإنما ضرب لهم رسول الله ﷺ معهم بسماهم لكونهم يخفونوا الضرورات لهم ، وهم عثمان بن عفان تخلف عن زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ بأذنه ، وكانت في مرض الموت . وطلحة وسعيد بن زيد بهما يتجسسان عير قريش ، فهؤلاء من المهاجرين . وأبو لبابة رده من الروحاء واستخلفه على المدينة ، وعاصم بن عدى استخلفه على أهل العالية ، والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف ، والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فردّه إلى المدينة ، وغوات بن جبير كذلك ، هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد ، وذكر غيره سعد بن مالك الساعدي والد سهل مات في الطريق ، ومن اختلف فيه هل شهدها أورد لحاجة سعد بن عبادة وقع ذكره في مسلم ، وصبيح مولى أحيحة رجع لمرضه فمات ، وقيل أن جعفر بن أبي طالب ممن ضرب له بسهم نعله الحاكم . قوله ( عدة أصحاب طالوت ) هو طالوت بن قيس من ذرية نيسابين بن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام ، يقال إنه كان سقاء . ويقال إنه كان دباغا . قوله ( أجازوا ) في رواية الكشميبي « أجازوا » بغير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها « جاوزوا » . قوله ( لا والله ) هو جواب كلام مخدوف تقديره « اما دعوى واما استفهام : هل كان بعضهم غير مؤمن ، ويحتمل أن تكون دلاء زائدة وإنما حلف تأكيداً لخبره ، وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن في سورة البقرة ، وذكر أهل العلم في الاخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن ، وأن جالوت كان رأس الجبارين ، وأن طالوت وعد من قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك ، فقتله داود ، فوفى له طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقل بالملك بعد أن كانت نية طالوت تغيرت لداود وهم بقتله فلم يقدر عليه ، فقتل وانخلع من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده حتى ماتوا كلهم شهداء . وقد ذكر محمد بن إسحق في « المبدأ » قصته مطولة

٧ - باب دُعَا النَّبِيِّ ﷺ عَلَى كُفَّارِ قُرَيْش :

شَيْبَةَ وَعُتْبَةَ وَالْوَلِيدَ وَأَبِي جَهْلٍ بَنَ هِشَامٍ ، وَهَلَاكِهِمْ



٣٩٦٠ - **حَدَّثَنَا** عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « اسْتَعْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ السَّكْبَةَ فَدَعَا عَلَى نَقَرٍ مِنْ قَرِيشٍ : عَلَى شَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ ، وَهَثْبَةَ ابْنِ رَبِيعَةَ ، وَالْوَلِيدَ بْنَ هَثْبَةَ ، وَأَبِي جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ ، فَأَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ صَرَخُوا قَدْ غَيَّرْتُمْ الشَّمْسَ ، وَكَانَ يَوْمًا حَارًّا »

**قوله** باب ( دعاء النبي ﷺ على كفار قريش ) - **قوله** ( شيبه بن ربيعة ) مجرور بالفتح على البدل وكذا هثبة . **قوله** ( وأبي جهل بن هشام وهلاكهم ) المراد دعاؤه ﷺ السابق وهو بمكة ، وقد مضى بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود المذكور في هذا الباب بأنهم منه سيافا ، وأورده في الطهارة لقصة سلى الجوزور ووضعه على ظهر المصل فلم تفسد صلاته ، وفي الصلاة مستدلا به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تفسدها ، وفي الجهاد في «باب الدماء على المشركين» وفي الجزية مستدلا به على أن جيف المشركين لا يفادي بها ، وفي المبعث في «باب ما نال المسلمين من المشركين بمكة» وقوله في هذه الرواية « فأشهد بالله ، أي أقسم ، وإنما حلف على ذلك مبالغة في تأكيد خبره ( قد غيرتهم الشمس ) أي غيرت ألوانهم إلى السواد ، أو غيرت أجسادهم بالانتفاخ ، وقد بين سبب ذلك بقوله « وكان يوما حارا »

## ٨ - باب قتل أبي جهل

٣٩٦١ - **حَدَّثَنَا** ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا قَيْسٌ « عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى أَبَا جَهْلٍ ذِي رَمَقٍ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : هَلْ أَعَدُّ مِنْ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ »

٣٩٦٢ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ . . . . . وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَنْ يَنْظُرُ مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ ؟ فَاظْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا غِفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ : قَالَ : أَأَنْتَ أَبُو جَهْلٍ ؟ » قَالَ فَأَخَذَ بِلَحْيَتِهِ قَالَ : وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ ؟ أَوْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ؟ »

قال أحمد بن يونس « أنت أبو جهل ؟ »

[ الحديث ٣٩٦٢ - طرناه في : ٣٩٦٣ و ٤٠٢٠ ]

٣٩٦٣ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ : مَنْ يَنْظُرُ مَا فَعَلَ أَبُو جَهْلٍ ؟ فَاظْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا غِفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ ، فَأَخَذَ بِلَحْيَتِهِ فَقَالَ : أَنْتَ أَبَا جَهْلٍ ؟ قَالَ : وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ؟ أَوْ قَالَ : قَتَلْتُمُوهُ »

**حَدَّثَنَا** ابْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ . . . نحوه

٣٩٦٤ - **حديث** علي بن عبد الله قال كتبتُ عن يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم عن أبيه

عن جدِّه في بدر . يعني حديث أبي عَفراء

( تنبيه ) : ثبتت هذه الترجمة للاكثر ، وسقطت لأبي ذر عن المستمل والكشميني ، وثبوتها أوجه إذا لا تعلق لحديثها بباب عدة أهل بدر ، وثبتت لغير أبي ذر عقب حديثها د باب قتل أبي جهل بن هشام ، وسقط لأبي ذر ، وهو أوجه لأن فيه ذكر هلاك غير أبي جهل فهو لأثنى بالترجمة المذكورة ، والله أعلم . وعلى هذا فقد اشتملت الترجمة على ثلاثة عشر حديثا : الثاني والثالث حديث ابن مسعود وأنس في قتل أبي جهل ، قوله (حدثنا ابن نمير) هو محمد بن عبيد الله بن نمير ؛ ولم يدرك البخاري أباه ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، والاسناد كله كوفيون . **قوله** ( عن عبد الله ) هو ابن مسعود . **قوله** ( انه أتى أبا جهل ) وبه رمق ، كأن أبا جهل قد ضرب في المعركة بالسيوف حتى خر صريعا كما سيأتي بيانه . **قوله** ( فقال أبو جهل هل أعمد ) في الكلام حذف تقديره فنكلمه أي بكلام تشفي منه فأجابه بذلك ، ووقع بيان ذلك في رواية عمرو بن ميمون عند الطبراني عن ابن مسعود قال : أدركت أبا جهل يوم بدر صريعا ، فقلت أي عدو الله قد أخذك الله قال : وبما أخزاني من رجل قتله قومه ، الحديث وهذا تفسير المراد بقوله د هل أعمد من رجل قتله قومه ، وأعمد بالمهملة أفعل تفضيل من عمد أي هلك ، يقال عمد البعير يعمد عمدا بالتحريك إذا ودم سنامه من عض القنب فهو عميد ، ويكنى بذلك عن الهلاك ، وقيل هو أن يكون سنامه وارما فيحمل عليه الشيء الثقيل فيكسره فيموت فيه شحمه ، وقيل معنى أعمد أعجب ، وقيل بمعنى أغضب ، وقيل معناه هل زاد على سيد قتله قومه قاله أبو عبيدة ، قال وكان أبو عبيدة يحكي عن العرب أعمد من كل عتي أي هل زاد على مكبال نقص كيلة ، وأئنفد في ذلك :

وَأَعْمَدُ مِنْ قَوْمٍ كَفَاهُمْ أَخُوهُمْ صِدَامُ الْأَعَادِي حِينَ قُلْتُ بَوَّهًا

أي لا زيادة على فعلنا فأننا كفينا إخواننا أعاديهم . وفي د مغازي أحمد بن محمد بن أيوب ، قلت لابن إسحق : ما أعمد من رجل ؟ قال : يقول هل هو إلا رجل قتلتموه . ورجح السهيلي الأول . ويؤيد تفسير أبي عبيدة ماوقع في حديث أنس بعده بلفظ ، وهل فوق رجل قتلتموه . ووقع في رواية الكشميني في حديث ابن مسعود وأئنفد ، بدل أعمد فان ثبت فلا إشكال فيه . **قوله** ( ان أنسا حدثهم قال : قال النبي ﷺ ) وقع في رواية إسماعيل بن طريق يحيى التظان عن سليمان التيمي أن أنسا سمعه من ابن مسعود ولفظه عن أنس د قال النبي ﷺ يوم بدر : من يأتينا بجزر أبي جهل ؟ قال - يعني ابن مسعود - فانتظلت ، فإذا ابنا عفرأ قد اكتنفاه فضرباه ، فاخذت بلحيته ، الحديث . **قوله** ( فانطلق ابن مسعود ) وفي رواية ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج د فقال ابن مسعود أنا ، فانطلق . **قوله** ( ابنا عفرأ ) هما معاذ ومعوذ كما سيأتي بيانه . **قوله** ( حتى برد ) بفتح الموحدة والراء أي مات ، هكذا فسروه ، ووقع في رواية السمرقندي في مسلم د حتى برك ، بكاف بدل البدال أي سقط ، وكذا هو عند أحمد عن الأنصاري عن التيمي ، قال عياض : وهذه الرواية أولى ، لأنه قد كلف ابن مسعود ، فلو كان مات كيف كان يكلمه ؟ انتهى . ويحتمل أن يكون المراد بقوله د حتى برد ، أي صار في حالة من مات ، ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح ، فأطلق عليه باعتبار ما سيتول إليه ، ومنه قولم للسيوف بوارد أي قوازل ، وقيل لمن قتل

بالسيف برد أى أصابه من الحديد لأن طبع الحديد البرودة ، وقيل معنى قوله برد أى فتر وسكن ، يقال جد فى الأمر حتى برد أى فتر ، وبرد التبيد أى سكن غلبانه . **قوله** (قتلتهموه ، أو رجل قتله قومه) شك من الراوى ، بينه ابن عليه عن سليمان التيمى وأن الشك من التيمى كما سيأتى فى أواخر الغزوة . وفيه من الزيادة وقال سليمان - أى التيمى - قال أبو جهم ، هو التابى المشهور ، قال أبو جهم : فلو غير أكار قتلتى ، هذا مرسل والاكار بتشديد الكاف الزراع ، وعنى بذلك أن الانصار أصحاب زرع فأشار إلى تنقيص من قتله منهم بذلك . ووقع فى رواية مسلم د لو غيرك كان قتلتى ، وهو تصحيف . **قوله** ( أنت أبا جهم ) كذا للاكثر ، وللدستملى وحده ، أنت أبو جهم ، والأول هو المقتد فى حديث أنس هذا ، فقد صرح اسماعيل بن عليه عن سليمان التيمى بأنه هكذا نطق بها أنس ، وسيأتى ذلك فى أواخر غزوة بدر ولفظه « فقال أنت أبا جهم ، قال ابن عليه قال سليمان : هكذا قالوا أنس ، قال أنت أبا جهم ، انتهى . وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه فقال فيه د أنت أبو جهم ، وكأنه من إصلاح بعض الرواة ، وكذلك نطق بها يحيى القطان أخرجه الاسماعيلى من طريق المقدمى عن يحيى القطان عن التيمى فذكر الحديث وفيه ، قال أنت أبا جهم ، قال المقدمى : هكذا قالوا يحيى القطان . وقد وجهت الرواية المذكورة بالحل على لغة من ثبت الألف فى الاسماء الستة فى كل حالة كقوله د إن أباه وأبا أباه ، وقيل هو منصوب بإضمار أعنى ، وتعميقه ابن التين بأن شرط هذا الاضمار أن تتكرر النعوت ، وقال الداودى : كان ابن مسعود تعمد اللحن ليغيظ أبا جهم كالمصغر له ، وما أبعد ما قال . وقيل : إن قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر ، وقوله أبا جهم - منادى محذوف الاداة ، والتقدير أنت المقتول يا أبا جهم ، وخاطبه بذلك مقرعاه ومتشفيا منه لأنه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى . وفى حديث ابن عباس عند ابن إسحق والحاكم د قال ابن مسعود : فوجدته بأخر رمى ، فوضعت رجلى على عنقه فقلت : أخزاك الله يا عدو الله ، قال : وبما أخزاني ؟ هل أعمد رجل قتلتموه ، قال وزعم رجال من بنى مخزوم أنه قال له د لقد ارتقيت يارويع الغنم مرتقى صعبا ، قال د ثم احتزمت رأسه فجئت به رسول الله ﷺ فقلت : هذا رأس عدو الله أبى جهم ، فقال : والله الذى لا إله إلا هو ؟ خلف له ، وفى زيادة المغازى رواية يونس بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذى بعده وفيه د خلف له ، فأخذ رسول الله ﷺ بيده ثم انطلق حتى أتاه فقام عنده فقال : الحمد لله الذى أعز الإسلام وأهله - ثلاث مرات . **قوله** ( حدثنا سليمان ) هو التيمى المذكور قبل . **قوله** ( أخبرنا أنس بن مالك نحوه ) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لفظه فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه بلفظ د فقال ابن مسعود أنا يابى الله ، وقال فيه د قال فأخذت بلحيتي ، والباقي مثله . وقوله د قال فأخذت بلحيتي ، يؤيد الرواية الماضية للاسماعيلى من طريق يحيى القطان ، فإن أنسا أخذه عن ابن مسعود . الحديث الرابع . **قوله** ( حدثنا علي بن عبد الله ) هو ابن المدينى . **قوله** ( كتبت عن يوسف بن الماجشون ) ظاهره أنه كتبه عنه ولم يسمعه منه ، وقد تقدم فى الجنس مطولا عن مسدد عن يوسف . **قوله** ( عن صالح بن إبراهيم عن أبيه ) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** ( عن جسده فى بدر ) أى فى قصة غزوة بدر . **قوله** ( يعنى حديث ابى عفر ) أى الحديث المقدم ذكره فى الجنس عن مسدد عن يوسف ابن الماجشون بهذا الاسناد مطولا ، وسيأتى فى د باب شهود الملائكة بدرا ، من وجه آخر عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصا ، وحاصله أن كلا من ابى عفر سأل عبد الرحمن بن عوف فدلها عليه فشدأ عليه فغضب

حق قتلاه ، وفي آخر حديث مسدد وهما معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء ، وأن النبي ﷺ نظر في سيفيهما وقال : كلاهما قتله ، وأنه قضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح ، انتهى . وعفراء والد معاذ ، واسم أبيه الحارث ، وأما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء وإنما أطلق عليه تغليبا ، ويحتمل أن تكون أم معوذ أيضا تسمى عفراء أو أنه لما كان لمعوذ أخ يسمى معاذًا باسم الذي شركه في قتل أبي جهل ظنه الراوي أخاه ، وقد أخرج الحاكم من طريق ابن إسحق وحدثني ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس ، قال ابن إسحق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال : قال معاذ بن عمرو بن الجوح : سمعته يقولون وأبو جهل في مثل الجرحة : أبو جهل الحسك لا يخلص إليه ، لجماعته من شأني فعمدت نحوه ، فلما أمكنتني حملت عليه فضربته ضربة أطابت قدمه وضربني ابنه عكرمة على عاتق فطرح بدى ، قال : ثم عاش معاذ إلى زمن عثمان . قال : ومر بأبي جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق ، ثم قاتل معوذ حتى قتل ، فر عبد الله بن مسعود بأبي جهل فوجده بأخر رمق ، فذكر ما تقدم . فهذا الذي رواه ابن إسحق يجمع بين الأحاديث ، ولكنه يخالف ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه رأى معاذًا ومعوذًا شدا عليه جميعا حتى طرحاه ، وابن إسحق يقول : إن ابن عفراء هو معوذ ، وهو بتشديد الراء ، والذي في الصحيح معاذ وهما أخوان ، فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضربه بعد ذلك معوذ حتى أثبتته ثم حز رأسه ابن مسعود ، فتجمع الأقوال كلها ، وإطلاق كونهما قتلاه يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود أنه وجده وبه رمق ، وهو محمول على أنهما بلغاه به بضربهما إياه بهتيفتهما منزلة المقتول حتى لم يبق به إلا مثل حركة المذبوح ، وفي تلك الحالة أقيه ابن مسعود فضرب عنقه ، والله أعلم . وأما ما وقع عند موسى بن عقبة وكذا عند أبي الأسود عن عروة أن ابن مسعود وجد أبا جهل مصروعا بينه وبين المعركة فغير كثير متقدما في الحديد واضعا سيفه على عنقه لا يتحرك منه عضو ، وظن عبد الله أنه ثبت جراحا فأنافه من ورائه فتناول قائم سيف أبي جهل فاستله ورفع بيضة أبي جهل عن قفاه فضربه فوق رأسه بين يديه ، فيحمل على أن ذلك وقع له معه بعد أن خاطبه بما تقدم ، والله أعلم

٣٩٦٥ - **حدثني محمد بن عبد الله الرقاشي** حدثنا معتمر قال سمعت أبي يقول حدثنا أبو مجاز عن

قيس بن عباد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال « أنا أول من يمشو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة » . وقال قيس بن عباد وفيهم أنزلت ( هذان خصمان اختصموا في رهيم ) قال : هم الذين تبارزوا يوم بدر ، حمزة وعلي وعبيدة وأبو عبيدة - بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة » [ الحديث ٣٩٦٥ - طرفه ل : ٣٩٦٧ ، ٤٧٤٤ ]

٣٩٦٦ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد عن أبي ذر رضي

الله عنه قال « نزلت ( هذان خصمان اختصموا في رهيم ) في سنة من كُريش : علي وحمزة وعبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة »

[ الحديث ٣٩٦٦ - أطرافه ل : ٣٩٦٨ ، ٣٩٦٩ ، ٤٧٤٣ ]

٣٩٦٧ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **الصواف** **حدثنا** يوسف بن يعقوب **كان** ينزل في بني ضبيعة وهو مولى لبني سدوس **حدثنا** سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال : قال علي رضي الله عنه : فينا نزلت هذه الآية ( هذان خصمان اختصموا في ربهم ) [ ١٩ الحج ]

٣٩٦٨ - **حدثنا** يحيى بن جعفر أخبرنا وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد « سمعت أبا ذر رضي الله عنه يقسم : أنزلت هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر ... نحوه »

٣٩٦٩ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** هشيم أخبرنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال « سمعت أبا ذر يقسم قسماً أن هذه الآية ( هذان خصمان اختصموا في ربهم ) نزلت في الذين برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة »

٣٩٧٠ - **حدثني** أحمد بن سعيد أبو عبد الله **حدثنا** إسحاق بن منصور السلولي **حدثنا** إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق « سأل رجل البراء وأنا اسمع قال أشهد على بدر؟ قال : بآر وظاهر »

الحديث الخامس والسادس حديث علي وأبي ذر في المأبزة ، أورده من طرق . وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي هو لاحق بن حديد ، تابعي وكذا شيخه والراوى عنه . وقيس بن عباد بضم الميملة وتخفيف الموحدة تقدم في مناقب عبد الله بن سلام ، وليس له في البخاري سوى ذلك الحديث وحديث الباب مع الاختلاف عليه هل هو عن علي أو أبي ذر ، والذي يظهر أنه سمعه من كل منهما ، ويدل عليه اختلاف السياقين . قوله ( من يجرى ) بالجيم والمثلثة أى يقعد على ركبته عاصماً ، والمراد بهذه الأولية تقييده بالمجاهدين من هذه الأمة ، لأن المأبزة المذكورة أول مأبزة وقعت في الإسلام . قوله ( وقال قيس ) هو ابن عباد المذكور ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله ( وفيهم أنزلت ) هكذا وقع في رواية معتمر بن سليمان عن أبيه مرسل ، ووقع في رواية يوسف بن يعقوب بعدها عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس قال « قال علي : فينا نزلت ، وسيأتي في تفسير الحج أن منصوراً رواه عن أبي هاشم عن أبي مجلز فوقفه عليه . قوله ( في ستة من قريش ) يعنى ثلاثة من المسلمين من بني عبد مناف : اثنين من بني هاشم ، وواحد من بني المطلب . وثلاثة من المشركين من بني عبد شمس بن عبد مناف . قوله ( علي وحمزة ) أى ابن عبد المطلب بن هاشم وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب . قوله ( وشيبة بن ربيعة ) أى ابن عبد شمس ، وعتبة هو أخوه ، والوليد بن عتبة ولده . ولم يقع في هذه الرواية تفصيل المأبزين . وذكر ابن اسحق أن عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا أسن القوم ، فبرز عبيدة لعتبة ، وحمزة لهيبة ، وعلي للوليد . وعند موسى بن عتبة : برز حمزة لعتبة ، وعبيدة لهيبة ، وعلي الوليد . ثم اتفقا فقتل علي الوليد ، وقتل حمزة الذي بارزه ، واختلفت عبيدة ومن بارزه بضربتين فوقعت الضربة في ركبته عبيدة فأت منها لما رجعوا بالصفراء ، ومال حمزة وعلي إلى الذي بارزه عبيدة فأعاناه على قتله . وعند الحاكم من طريق عبد خير عن علي مثل قول موسى بن عتبة ، وعند أبي الأسود عن هروث مثله . وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلفاني أن شيبة حمزة

وعبيدة لعتبة وعليها للوليد ، ثم قال الليث : ان عتبة حمزة وشيبة لعبيدة اه . قال بعض من لقيناه : انفقت الروايات على أن هليا للوليد ، وانما اختلفت في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وحمزة ، والاكثر على أن شيبة لعبيدة . قلت : وفي دعوى الاتفاق نظر ، فقد أخرج أبو داود من طريق حازمة بن مضرب عن علي قال « تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه ، فانتدب له شباب من الانصار ، فقال : لا حاجة لنا فيكم ، إنما أردنا بني عينا ، فقال رسول الله ﷺ : قم يا حمزة ، قم يا علي ، قم يا عبيدة . فأقبل حمزة الى عتبة وأقبلت الى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فاتفق كل واحد منهما صاحبه ، ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة . قلت : وهذا أصح الروايات ، لكن الذي في السير من أن الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو اللاتق بالمقام ، لأن عبيدة وشيبة كانا شيخين كعتبة وحمزة ، بخلاف علي والوليد فكانا شابين . وقد روى الطبراني باسناد حسن عن علي قال : أعتت أنا وحمزة عبيدة ابن الحارث على الوليد بن عتبة ، فلم يحب النبي ﷺ ذلك علينا ، وهذا موافق لرواية أبي داود ، فانه أعلم . وفي الحديث جواز المبارزة خلافا لمن أنكرها كالحسن البصري . وشرط الأوزاعي والثوري وأحمد وإسحق للجواز إذن الأمر على الجيش ، وجواز إعاقة المبارز رفيقه ، وفيه فضيلة ظاهرة لحمزة وعلي وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم . **قوله** (حدثنا يوسف بن يعقوب كان يزل في بني ضبيعة) بالمعجمة والموحدة مصغر . **قوله** (وهو مولى لبني سدوس) قلت : ولذلك كان يقال له السدوسي تارة والضبيعي تارة ، وكان يقال له السلي بمهملتين ولام ساكنة وقد تحرك ويقال له أيضاً صاحب السلعة نسب إلى سلعة كانت بقاءه ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (فينا نزلت هذه الآية : هذان خصمان اختصموا في دينهم) هكذا أورده مختصرا ، وأورده الاسماعيل عن ابن صاعد عن هلال ابن بشر عن يوسف بن يعقوب المذكور بلفظ « فينا نزلت هذه الآية ، وفي مبارزتنا يوم بدر ، وأخرجه من وجه آخر عن سفيان التيمي بلفظ « في الذين برزوا يوم بدر في الفريقين ، وسامم . **قوله** في طريق وكيع عن سفيان (في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه) الضمير يعود إلى سياق قبضة عن سفيان ، وبوضوح ذلك ما أخرجه الاسماعيل من وجه آخر عن وكيع ، فانه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة ، وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر . **قوله** (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) زاد أبوذر في روايته « الدورق » الحديث السابع حديث البراء بن عازب ، **قوله** (إسحق بن منصور السلولي) و ابراهيم بن يوسف هو ابن أبي إسحق السبيعي . **قوله** (سأل رجل) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو الراوي فأبهم اسمه . **قوله** (أشهد) بجمزة الاستفهام . **قوله** (وبارز وظاهر) بلفظ الفعل الماضي فهما ، وقد تقدم حديث المبارزة في الذي قبله ؛ وقوله « ظاهر ، أي لبس درعا على درع ، وقوله في الجواب « قال بارز وظاهر » فيه حذف تقديره : قال نعم شهد ، فانه بارز فيها وظاهر . ووقع في رواية الاسماعيل « أشهد على بدر » قال حقا . (تنبيه) : حديث البراء هذا من مراسيل الصحابة لأنه لم يشهد بدر ، فسكانه تلقى ذلك عن شهداء من الصحابة أو سمع من النبي ﷺ ما يدل على ذلك

٣٩٧١ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم بن عبد

الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده عبد الرحمن قال « كانت أمية بن خلف ، فلما كان يوم بدر - فذكر قتله وقتل ابنه - فقال بلال : لا تحوت أن نجا أمية »

٣٩٧٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ بْنُ عَمَانٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَرَأَ (وَالنَّجْمَ) فَسَجَدَ بِهَا وَسَجَدَ مِنْ مَعَهُ، غَيْرَ أَنَّهُ شَيْخًا أَخَذَ كَفًّا مِنْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ فَقَالَ: يَكْفِيَنِي هَذَا. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا،

٣٩٧٣ - أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامِ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ كَانَ فِي الزُّبَيْرِ ثَلَاثُ ضَرْبَاتٍ بِالسَّيْفِ إِحْدَاهُنَّ فِي عَاتِقِهِ قَالَ: إِنْ كُنْتُ لَا دَخِلُ أَصَابِي فِيهَا. قَالَ: ضُرِبَ ثَنَتَيْنِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَوَاحِدَةً يَوْمَ الْيَرْمُوكِ. قَالَ عُرْوَةُ: وَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْوَانَ حِينَ قُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ: يَا عُرْوَةُ هَلْ تَعْرِفُ سَيْفَ الزُّبَيْرِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَمَا فِيهِ؟ قُلْتُ: قُلْتُ: فَلَهَا يَوْمَ بَدْرٍ. قَالَ: صَدَقْتَ «بِهِنَّ قُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ السَّكَاتِيبِ» ثُمَّ رَدَّهَا عَلَى عُرْوَةَ. قَالَ هِشَامُ: فَأَقَمْنَاهُ بَيْنَنَا ثَلَاثَةَ آلَافٍ، وَأَخَذَهُ بَعْضُنَا وَلَوْ دِدْتُ أَنْي كُنْتُ أَخَذْتُهُ»

٣٩٧٤ - **حَدَّثَنَا** عُرْوَةُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ «كَانَ سَيْفُ الزُّبَيْرِ مُحَلَّى بِفِضَّةٍ. قَالَ هِشَامُ: وَكَانَ سَيْفُ عُرْوَةَ مُحَلَّى بِفِضَّةٍ»

٣٩٧٥ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ عَدَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ «أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا الزُّبَيْرُ يَوْمَ الْيَرْمُوكِ: أَلَا تَشُدُّ فَتَشُدُّ مَعَكَ؟ قَالَ: إِنْي إِنْ شَدَدْتُ كَذَبْتُمْ. فَقَالُوا: لَا تَقْعَلُ. فَحَمَلَ عَلَيْهِمْ حَتَّى شَقَّ صَفُوفَهُمْ، فَجَاوَزَهُمْ وَمَا مَعَهُ أَحَدٌ، ثُمَّ رَجَعَ مُقْبِلًا، فَأَخَذُوا بِأَجَامِهِ، فَضَرَبُوهُ ضَرْبَتَيْنِ عَلَى عَاتِقِهِ، بَيْنَهُمَا ضَرْبَةٌ ضَرَبَهَا يَوْمَ بَدْرٍ. قَالَ عُرْوَةُ: كُنْتُ أَدْخِلُ أَصَابِي فِي تِلْكَ لِلضَّرْبَاتِ أَلْبُ وَأَنَا صَغِيرٌ. قَالَ عُرْوَةُ: وَكَانَ مَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يَوْمَئِذٍ، وَهُوَ ابْنُ عَشْرِ سِنِينَ، فَخَذَهُ عَلَى فَاسٍ وَوَكَّلَ بِهِ رَجُلًا»

**قَوْلُهُ** الْحَدِيثُ اثْنَانِ (عَنِ الْأَسَدِ) هُوَ ابْنُ يَزِيدٍ. **قَوْلُهُ** (أَنَّهُ قَرَأَ (وَالنَّجْمَ)) تَقْدِيمُ السَّكَامِ عَلَيْهِ فِي سَجْدَةِ الْقُرْآنِ وَفِي الْمَجْعُودِ، وَيَأْتِي فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ النَّجْمِ التَّصْرِيحُ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ «فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قَتْلِ كَافِرًا» أَسِيَّةُ ابْنِ خَلْفٍ، وَبِهِ يَعْرِفُ مَنَاسِبَتَهُ لِلتَّرْجُمَةِ. الْحَدِيثُ الثَّاسِعُ وَالْعَاشِرُ، **قَوْلُهُ** (عَنْ هِشَامٍ) هُوَ ابْنُ عُرْوَةَ. **قَوْلُهُ** (كَانَ فِي الزُّبَيْرِ ثَلَاثُ ضَرْبَاتٍ بِالسَّيْفِ إِحْدَاهُنَّ فِي عَاتِقِهِ) تَقْدِيمُ فِي مَنَاقِبِ الزُّبَيْرِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ هِشَامٍ أَنَّ الضَّرْبَاتِ الثَّلَاثَ كُنَّ فِي عَاتِقِهِ، وَكَذَلِكَ هُوَ فِي الرَّوَايَةِ الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ. **قَوْلُهُ** (أَصَابِي فِيهَا) فِي رَوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ «فِيهِنَّ» زَادَ فِي الْمَنَاقِبِ وَفِي الرَّوَايَةِ الَّتِي بَعْدَهَا «أَلْبُ وَأَنَا صَغِيرٌ». **قَوْلُهُ** (ضَرْبَ ثَنَتَيْنِ يَوْمَ بَدْرٍ وَوَاحِدَةً يَوْمَ الْيَرْمُوكِ) فِي رَوَايَةِ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُ ضَرَبَ يَوْمَ الْيَرْمُوكِ ضَرْبَتَيْنِ عَلَى عَاتِقِهِ وَبَيْنَهُمَا ضَرْبَةٌ ضَرَبَهَا يَوْمَ بَدْرٍ، فَإِنَّ كَانَ اخْتِلَافًا عَلَى هِشَامٍ فَرَوَايَةِ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَثْبَتَ لِأَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامٍ مَقَالًا، وَإِلَّا فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ فِي غَيْرِ عَاتِقِهِ ضَرْبَتَانِ أَيْضًا فَيَجْمَعُ بِذَلِكَ بَيْنَ الْخَبَرَيْنِ. وَوَقْعَةُ الْيَرْمُوكِ كَانَتْ أَوَّلَ خِلَافَةِ عُمَرَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالرُّومَ بِالشَّامِ سَنَةَ

ثلاثة عشر وقيل ستة خمسة عشر ، ويؤيد الأول قوله في الحديث الذي بعده إن سن عبد الله بن الزبير كان عشر سنين ، واليرموك - بفتح التحتانية وبضمها أيضاً وسكون الراء - موضع من نواحي فلسطين ، ويقال إنه نهر ، والتحرير أنه موضع بين أدرعات ودمشق كانت به الواقعة المشهورة ، وقتل في تلك الواقعة من الروم سبعون ألفاً في مقام واحد ، لأنهم كانوا سلسلوا أنفسهم لأجل الثبات ، فلما وقعت عليهم الهزيمة قتل أكثرهم ، وكان اسم أمير الروم من قبل هرقل باهان أوله موحدة ويقال ميم ، وكان أبو عبيدة الأمير على المسلمين يومئذ ، ويقال إنه شهد بها من أهل بدر مائة نفس والله أعلم . وقوله في الرواية الثانية « ألا تشد ، بضم المعجمة أى تحمل على المشركين ، وقوله « كذبتم » أى اختلفتم ، وقوله « لجأوزهم وما معه أحد » أى من الذين قالوا له ألا تشد فنشد معك . وقوله « فأخفوا » أى الروم « بلجامة » أى بلجام فرسه . **قوله** ( وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين ) هو بحسب إلغاء السكر ، وإلا منه حينئذ كان على الصحيح اثنتي عشرة سنة . **قوله** ( وكل به رجلاً ) لم أقف على اسمه وكان الزبير أنس من ولده عبد الله شجاعاً وفروسيه فأركبه الفرس وخشى عليه أن يهجم بتلك الفرس على مالا يطيقه فجعل معه رجلاً لئلا من عليه من كيد العدو إذا اشتغل هو عنه باقتال ، وروى ابن المبارك في الجهاد عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير أنه كان مع أبيه يوم اليرموك ، فلما انهزم المشركون حل فجعل يجهز على جرحاهم ، وقوله « يجهز » بضم أوله وبجيم وزاى أى يكمل قتل من وجده مجروحاً ، وهذا مما يدل على قوة قلبه وشجاعته من صفه . **قوله** في الرواية الأولى ( قال عروة وقال لى عبد الملك الخ ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وكان عروة مع أخيه عبد الله بن الزبير لما حاصره الحجاج بمكة ، فلما قتل عبد الله أخذ الحجاج ما وجد له فأرسل به إلى عبد الملك ، فكان من ذلك سيف الزبير الذى سأل عبد الملك عروة عنه ، وخرج عروة إلى عبد الملك بن مروان بالشام . **قوله** ( فلة ) بفتح الفاء ( فلها ) بضم الفاء ، أى كسرت قطعة من حده . **قوله** ( قال صدقت ، حين فلول من قراع الكتاب ) هذا شعر من بيت مشهور من قصيدة مشهورة للناظم الذبياني وأولها :

كلنى لهم يا أميمة ناصب      وليل أقاسيه بعلى السكاوب

يقول فيها :      ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم      بين فلول من قراع الكتاب

وهو من المدح في معرض الذم ، لأن الفل في السيف نقص حسى ، لكنه لما كان دليلاً على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كاله . **قوله** ( قال هشام ) هو ابن عروة وهو موصول أيضاً ، وقوله « فأقناه » أى ذكرنا قيمته ، تقول قومت الشيء واقفته أى ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن . **قوله** ( وأخذه بعضنا ) أى بعض الورثة ، وهو عثمان بن عروة أخو هشام ، وقوله « ولوددت الخ » هو من كلام هشام . **قوله** ( حدثني فروة ) هو ابن مغراء بفتح الميم وسكون المعجمة بمدود ، وعلى هو ابن مسهر ، وهشام هو ابن عروة . وقوله محل بالهجمة وتشديد اللام من الحلية

٣٩٧٦ - **حدثني** عبد الله بن محمد سمع رَوْحَ بن هُبَادَةَ حَدَّثَنَا سَمِيدُ بنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَعَادَةَ قَالَ « ذَكَرَ

لَنَا أَنَسُ بنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ وَعَشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ قَعَدُوا فِي مَوَاقِعٍ مِنْ أَطْوَافِ بَدْرٍ خَبِثَتْ نُحْبِثُ . وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ كَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ . فَلَمَّا



كان يبدد اليوم الثالث أصر برأيه فشذ عليها رجلها، ثم مشى وأتمه أصحابه وقالوا: ما نرى ينطلق إلا لبعض حاجته، حتى قام على شفة الركن، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: يا فلان ابن فلان، ويا فلان ابن فلان، أيسر لكم أنكم أطعمتم الله ورسوله؟ فأتا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً. قال فقال عمر: يا رسول الله، ما تكلم من أجداد لا أرواح لها، فقال رسول الله ﷺ: والذي نفس محمد بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم. قال قتادة: أحسبهم الله حتى أسمعوهم قوله، توييحاً وتصغيراً ونقيصة وحسرة ونكامة.

٣٩٧٧ - **حديث** الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما (الذين بدّلوا نعمة الله كفوفاً) قال: هم والله كفار قريش. قال عمرو: هم قريش، ومحمد ﷺ نعمة الله. (وأحسوا قوتهم دار البوار) قال: النار يوم بدر [الحديث ٣٩٧٧ - طريقه: ٤٧٠٠]

٣٩٧٨ - **حديث** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال: «ذكر عند عائشة رضي الله عنها أن ابن عمر رفع إلى النبي ﷺ: إن الميت يمدب في قبره يبكاء أهله. فقالت: وهل، إنما قال رسول الله ﷺ: إنه ليمدب بخطيبته وذنبه، وإن أهله ليبكون عليه الآن»

٣٩٧٩ - قالت: «وذلك مثل قوله: إن رسول الله ﷺ قام على القليب وفيه قتل بدر من المشركين فقال لهم، ما قال: إنهم ليسمعون ما أقول، إنما قال: إنهم الآن يعلمون أن ما كنت أقول لم حق. ثم قرأت: [٨٠ النمل]: (إنك لا تسمع الموتى، وما أنت بمسمع من في القبور) يقول: حين نبؤوا مقاعدهم من النار»

٣٩٨٠، ٣٩٨١ - **حديث** عفان حدثنا عهدة عن هشام عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «وأن النبي ﷺ على قليب بدر فقال: هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ ثم قال: إنهم الآن يسمعون ما أقول. فذكر لئلا تشك قالت: إنما قال النبي ﷺ: إنهم الآن يعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق. ثم قرأت: (إنك لا تسمع الموتى) حتى قرأت الآية»

الحديث الحادي عشر، قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو المعنى. قوله (سمع روح بن عباد) أي أنه سمع، ولفظة أنه، تحذف خطأ كما حذف قال من قوله حدثنا سعيد. قوله (ذكر لنا أنس بن مالك) فيه تصريح بقتادة وهو من رواية صحابي عن صحابي: أنس عن أبي طلحة، وقد رواه شيبان عن قتادة فلم يذكر أبا طلحة أخرجه أحد

ورواية سعيد أولى ، وكذا أخرجه مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بغير ذكر أبي طلحة . **قوله** ( بأربعة وعشرين رجلا من صناديد ) بالمهلة والنون جمع صناديد بوزن هفريت وهو السيد الشجاع ، ووقع عند ابن عائذ عن سعيد بن بشير عن قتادة وبهضمة وعشرين ، وهي لاتناني رواية الباب لأن البضع يطلق على الأربع أيضا ، ولم أقف على تسمية هؤلاء جميعهم ، بل سيأتي تسمية بعضهم ، ويمكن لأكلم بما سرده ابن إسحق من أسماء من قتل من الكفار يدر بأن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لأبيه ، وسيأتي من حديث البراء أن قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين ، وكان الذين طرحوا في القليب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش ، وخصوصا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة ، وطرح باقي القتلى في أمكنة أخرى . وأما الواقدي أن القليب المذكور كان حفرة رجل من بني الناز فناسب أن يلقى فيه هؤلاء الكفار . **قوله** ( على شفة الركي ) أى طرف البئر ، وفي رواية الكشميني « على شفير الركي » ، والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره : البئر قبل أن تطوى . والاطواء جمع طوى وهي البئر التي طويت وبنت بالحجارة لتثبت ولا تنهار ، ويجمع بين الروايتين بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصار كالركي . **قوله** ( لجعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان ابن فلان ) في رواية حميد عن أنس « فنادى يا عتبة بن ربيعة ، ويا شيبه بن ربيعة ، ويا أمية بن خلف ، ويا أبا جهل بن هشام » ، أخرجه ابن إسحق وأحمد وغيرهما ، وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس ، فسمى الأربعة ، لكن قدم وآخر ، وسيألفه أم . قال في أوله « تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا » ، فذكره ، وفيه من الزيادة « فسمع عمر صوته فقال : يا رسول الله أتناديهم بعد ثلاث ، وهل يسمعون ؟ » ويقول الله تعالى ( انك لاتسمع الموتى ) فقال : والذي تنسى بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، لكن لا يستطيعون أن يجيبوا ، وفي بعضه نظر ، لأن أمية بن خلف لم يكن في القليب لأنه كان ضحيا فاتفقوا فالتفوا عليه من الحجارة والتراب ما غيبه . وقد أخرج ذلك ابن إسحق من حديث عائشة . لكن يجمع بينهما بأنه كان قريبا من القليب فنودي فيمن نودي ، لسكونه كان من جملة رؤسائهم . ومن رؤساء قريش ممن يصح لحاقه بن سمي من بني عبد شمس بن عبد مناف عبيدة ، والعاص والد أبي أحيحة ، وسعيد ابن العاص بن أمية ، وحنظلة بن أبي سفيان ، والوليد بن عتبة بن ربيعة . ومن بني نوفل بن عبد مناف الحارث ابن عازم بن نوفل ، وطبيعة بن عدى . ومن سائر قريش نوفل بن خويلد بن أسد ، وزمعة بن الأسود بن المطلب ابن أسد ، وأخوه عقيل ، والعاص بن هشام أخو أبي جهل ، وأبو قيس بن الوليد أخو خالد ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج السهمي ، وعلى بن أمية بن خلف ، وعمر بن عثمان عم طلحة أحد العشرة ، ومسعود بن أبي أمية أخو أم سلمة ، وقيس بن الفاكه بن المغيرة ، والأسود بن عبد الأسد أخو أبي سلمة ، وأبو العاص بن قيس بن عدى السهمي ، وأميمة بن رفاعه بن أبي رفاعه ، فهؤلاء العشرون تنضم إلى الأربعة فتشكل العدة . ومن جملة مخاطبتهم ما ذكره ابن إسحق « حدثني بعض أهل العلم أنه **يقال** قال : يا أهل القليب بمس عشرة النبي كنتم ، كذبتموني وصدقتني الناس ، الحديث . **قوله** ( قال قتادة ) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** ( أحياء الله ) زاد الاسماعيل « بأعيانهم » . **قوله** ( توبينا وتصفيرا ونقمة وحسرة ونداما ) في رواية الاسماعيل « وتندما وذلة وصغارا » والصغار الذلة والخوان ، وأراد قتادة بهذا التأويل الرد على من أنكروا أنهم يسمعون كما جاء عن عائشة أنها استدلّت بقوله تعالى ( انك لاتسمع الموتى ) وسيأتي البحث في ذلك في تالي الحديث الذي بعده . الحديث الثاني عشر ،

**قوله** (حدثنا عمرو) هو ابن دينار، وعطاء. هو ابن رباح. **قوله** (عن ابن عباس) في رواية أبي نعيم في المستخرج (سمعت ابن عباس). **قوله** (م والله كفار قریش) وقع في التفسير، وم والله كفار أهل مكة، ورواه عبد الرزاق عن ابن عينة قال: هم لكفار قریش أو أهل مكة، وللطبراني عن كريب عن ابن عينة، وم والله أهل مكة، قال ابن عينة: يعني كفارهم. وعند عبد بن حديد في التفسير من طريق أبي الطفيل قال: قال عبد الله بن الكواء لعل رضى الله عنه: من الذين بدلوا نعمة الله كفرا؟ قال: هم الأجران من قریش بنو أمية وبنو غزوم قد كبتهم يوم بدر، وأخرج الطبراني من وجه آخر عن علي بن حمزة، وله من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس قال: هم جيلة بن الأيهم والذين اتبعوه من العرب فلاحقوا بالروم، والاول المعتد، ويحتمل أن يكون مراده أن عموم الآية يتناول هؤلاء أيضا. **قوله** (قال عمرو) هو ابن دينار، وهو موصول بالاسناد المذكور. **قوله** (ومحمد بن عيسى) هذا موقوف على عمرو بن دينار، وكذا (دار البوار) النار يوم بدر، وهكذا روينا في تفسير ابن عينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن عمرو بن دينار في قوله (الم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم) قال: هم كفار قریش، ومحمد النعمة، ودار البوار النار يوم بدر انتهى. وقوله (يوم بدر) ظرف لقوله أحلوا أى أنهم أهلكوا قومهم يوم بدر فأدخلوا النار، والبوار الهلاك وسميت جهنم دار البوار لإهلاكها من بدخلها، وعند الطبراني من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال: البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: قد فرما الله تعالى فقال (جهنم يصلونها). الحديث الثالث عشر **قوله** (ذكر) بضم أوله، وعند الإسماعيل (أن عائشة بلفظها) ولم أقف على اسم المبلغ، ولكن عنده من رواية أخرى ما ينصر بأن عروة هو الذى بلفظها ذلك. **قوله** (وهل) قيل بفتح الهاء، والمشهور الكسر، أى غلط وزنا ومعنى، وبالفتح معناه فزع ونسى وجبن وقلق، وقال الفارابي والازهرى وابن القطائع وابن فارس والقاسبي وغيرهم: وهلت إليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ذهب وهلك إليه. زاد القالي والجوهري: وأنت تريد غيره. وزاد ابن القطائع (١). **قوله** (أن الميت ليعذب في قبره) الحديث تقدم شرحه في الجنائز، وقوله (ذلك مثل قوله، أى ابن عمر، وقوله (فقال لهم ما قال، ووقع عند السكشميني) فقال لهم مثل ما قال، ومثل، زائدة لا حاجة إليها. **قوله** (يقول حين تبوءوا مقاعدكم من النار) القائل (يقول، هو عروة، يريد أن يبين مراد عائشة فأشار إلى أن إطلاق النفي في قوله (انك لاتسمع الموتى) مقيد باستقراءهم في النار، وعلى هذا فلا معارضة بين إنكار عائشة وإثبات ابن عمر كما تقدم توضيحه في الجنائز، لكن الرواية التى بهذه تدل على أن عائشة كانت تنكر ذلك مطلقا لقولها إن الحديث إنما هو بلفظ (انهم ليعلمون) وإن ابن عمر في قوله (ليسمعون، قال البيهقي: العلم لا يمنع من السماع، والجواب عن الآية أنه لا يسمعون وهم موتى ولكن الله أحيام حتى سمعوا كما قال قتادة، ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم، وللطبراني من حديث ابن مسعود مثله باسناد صحيح. ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه وفيه (قلوا يا رسول الله وهل يسمعون؟ قال: يسمعون كما تسمعون، ولكن لا يسمعون، وفي حديث ابن مسعود ولكنهم اليوم لا يسمعون، ومن التريب

أن في المغازی لابن إسحق رواية يونس بن بكير باسناد حميد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وأخرجه أحمد باسناد حسن ، قال كان عفوفا فكأنها رجعت عن الإنكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة ، قال الإسماعيلي : كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والفوس على غوامض العلم ما لا مزيد عليه ، لكن لا سبيل إلى رد رواية الثقة إلا بنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالته ، فكيف والجمع بين الذي أنكرته وأثبتته غيرها يمكن ، لأن قوله تعالى ( أنك لا تسمع الموتى ) لا ينافي قوله ﷺ « أنهم الآن يسمعون » ، لأن الإسماع هو إبلاغ الصوت من المسمع في إذن السامع ، فأنه تعالى هو الذي أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه ﷺ بذلك . وأما جوابها بأنه إنما قال لأنهم ليعلمون فإن كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها . وقال السهيلي ما محصله : إن في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي ﷺ ، لقول الصحابة له « انحطاب أفواجا قد جيفوا ؟ فأجابهم » قال : وإذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة طالعين جاز أن يكونوا سامعين ، وذلك إما بأذان رؤسهم على قول الأكثر أو بأذان قلوبهم ، قال : وقد تمسك بهذا الحديث من يقول : إن السؤال يتوجه على الروح والبدن ، ورد من قال : إنما يتوجه على الروح فقط بأن الإسماع يحتمل أن يكون لأذن الرأس ولأذن القلب فلم يبق فيه حجة . قلت : إذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي ﷺ حينئذ لم يحسن التمسك به في مسألة السؤال أصلا . وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى ( أنك لا تسمع الموتى ) وكذلك المراد بمن في القبور ، لحديث عائشة على الحقيقة وجعلته أصلا احتاجت معه إلى تأويل قوله « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وهذا قول الأكثر ، وقيل هو مجاز والمراد بالموتى ومن في القبور الكفار ، شبهوا بالموتى وهم أحياء ، والمني من هم في حال الموتى أو في حال من سكن القبر ، وهل هذا لا يبيح في الآية دليل على ما نفتته عائشة رضي الله عنها ، والله أعلم

#### ٩ - باب فضل من شهد بدرًا

٣٩٨٢ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنسًا رضي الله عنه يقول « أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام ، فجاءت أمه إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يكن في الجنة أصبر وأحسب ، وإن تسكن الأخرى تر ما أصنع . قال : وبمك . أو هبت - أو جنة واحدة هي ؟ إنما جنان كثيرة ، وإنه في جنة الفردوس »

٣٩٨٣ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عبد الله بن إدريس قال سمعت حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن الحميري عن علي رضي الله عنه قال « بعثني رسول الله ﷺ وأبا سريته والزبير - وكثنا فارس - قال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين . فأدركناها تسير على بعير لها حيث قال رسول الله ﷺ . قلنا : الكتاب قالت : ما معنا كتاب ، فأفناها ، فالتفتا فلم نر كتابا ، قلنا : ما كذب رسول الله ﷺ ، لتخرجن الكتاب

أو لدبر ذلك . فلما رأته الجدة أهوت إلى حُبزتها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجته . فانطلقا بها إلى رسول الله ﷺ ، فقال عمر : يا رسول الله ، قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، فدعني فلا ضرب عنقه . فقال النبي ﷺ : ما حملك على ما صنعت ؟ قال حاطب : والله ما بي أن لا أكون مؤمنا بالله ورسوله ﷺ ، أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهل و مالي ، وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشرين من يدفع الله به عن أهل و ماله . فقال النبي ﷺ ، صدق ، ولا تقولوا له إلا خيرا . فقال عمر : إنه قد خان الله والمؤمنين ، فدعني فلا ضرب عنقه . فقال : أليس من أهل بدر ؟ فقال : لعل الله أطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة - أوفد غفرت لكم - فدمعت عينا عمر وقال : الله ورسوله أعلم .

قوله (باب فض من شهد بدرا) أي مع النبي ﷺ من المسلمين مقاتلا للشركين ، وكان المراد بيان أفضليتهم لا مطلق فضلهم . قوله (أصيب حارثة يوم بدر) هو بالمهمل والمثناة ابن سراقه بن الحارث بن عدي الانصاري بن عدي بن النجار ، وأبوه سراقه له حجة واستشهد يوم حنين . قوله (لجأت أمه) هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس بن مالك ، ووقع في أوائل الجهاد من طريق شيان عن فتادة عن أنس ، أن أم الربيع بالتخفيف ابن البراء وهي أم حارثة ، قال : هو وم وإنما الصواب أن أم حارثة الربيع عمه البراء ، وقد ذكرت مباحث ذلك مستوفاة هناك مع شرح الحديث . وقوله ويحك ، هي كلمة رحمة ، وزعم الداودي أنها للتوبيخ ، قوله دهبت ، بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة أي تسكنت وهو بوزنه ، وقد تفتح الهاء يقال دهبت أمه تهبل به تهريك الهاء أي تسكنته ، وقد يرد بمعنى المدح والإعجاب ، قالوا أصله إذا مات الولد في الهبل هو موضع الولد من الرحم فكان أمه وجع مهبلها موت الولد فيه . وزعم الداودي أن المعنى أجهلت ، ولم يقع عند أحد من أهل اللغة أن دهبت بمعنى جهلت . ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة ، وسيأتي شرح القصة في فتح مكة مستوفى . وذكر البرقاني أن مسلما أخرج نحو هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمر مستوفى ، والمراد منه هنا الاستدلال على فضل أهل بدر بقوله ﷺ المذكور ، وهي إشارة عظيمة لم تقع لغیرهم ، ووقع الخبر بالفاظ : منها فقد غفرت لكم ، ومنها فقد وجبت لكم الجنة ، ومنها لعل الله أطلع ، لكن قال العلماء إن الترجيح في كلام الله وكلام رسوله للواقع وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم والفظ ، أن الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، وعند أحمد بإسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعا ، أن بدخل النار أحد شهد بدرا ، وقد استشكل قوله اعملوا ما شئتم ، فإن ظاهره أنه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع ، وأجيب بأنه إخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ، ويؤيده أنه لو كان لا يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فساغفره لكم ، وتعب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه ﷺ خاطب به عمر منكرا عليه ما قال في أمر حاطب ، وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على أن المراد ما سيأتي ، وأوردته في لفظ الماضي مبالغة في تحقيقه . وقيل إن صيغة الأمر في قوله اعملوا ، للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك ، وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي انقضت نحو ذنوبهم

السابقة ، وتأملوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة إن وقعت ، أى كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أى عمل كان فهو مغفور . وقيل إن المراد ذنوبهم تقع إذا وقعت مغفورة . وقيل هى إشارة بعدم وقوع الذنوب منهم ، وفيه نظر ظاهر لما سياتى فى قصة قدامة بن مطعون حين شرب الخمر فى أيام عمر وحده عمر ، فهاجر بسبب ذلك ، فرأى عمر فى المنام من يأمره بمصالحته ، وكان قدامة بدريا . والذى يفهم من سياق القصة الاحتمال الثانى وهو الذى فهمه أبو عبد الرحمن السلى التابعى الكبير حيث قال الحبان بن عطية : قد علمت الذى جراً صاحبك على الدماء ، وذكر له هذا الحديث ، وسياتى ذلك فى « باب استنابة المرتدين » . وانغمسوا هل أن الإشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها ، والله أعلم

١٠ - باب ٣٩٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل عن حمزة بن أبى أسيد والزبير بن المنذر بن أبى أسيد عن أبى أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم بدر : إذا أكثبوك فارموم ، واستنبقوا نبلكم »

٣٩٨٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل عن حمزة بن أبى أسيد والمنذر بن أبى أسيد عن أبى أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم بدر : إذا أكثبوك - يعنى أكثروك - فارموم ، واستنبقوا نبلكم »

قوله ( باب ) كذا فى الأصول بغير ترجمة . وهو فيما يتعلق ببدر أيضا ، وأبو أحمد هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيرى كما نسب فى الرواية التى بعدها . قوله ( عن حمزة بن أبى أسيد والزبير بن المنذر بن أبى أسيد ) كذا فى هذه الرواية ، ووقع فى التى بعدها الزبير بن أبى أسيد ، فقبل هو عمه وقبل هو هو لكن نسب إلى جده . والاول أصوب . وأبعد من قال أن الزبير هو المنذر نفسه . قوله ( عن أبى أسيد ) بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجى الساعدى . قوله ( إذا أكثبوك ) بثلاثة ثم موحدة أى إذا قربوا منك ، ووقع فى الرواية الثانية د يعنى أكثروك ، وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة ، وقد قدمت فى الجهاد أن الداودى فسره بذلك وأنه أنكر عليه ، فعرفنا الآن مستنده فى ذلك وهو ما وقع فى هذه الرواية ، لكن يتجه الإنكار لكونه تفسيراً لا يعرفه أهل اللغة وكأنه من بعض روايته ، فقد وقع فى رواية أبى داود فى هذا الموضع د يعنى غشوك ، وهو بمجمتين والتخفيف وهو أشبه بالمراد ، وبؤيدته ما وقع عند ابن إسحق د أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال : إذا أكثبوك فانضحهم عنكم بالنبل ، والمهزة فى قوله د أكثبوك ، للتعديد من كذب بفتحتين وهو القرب ، قال ابن فارس : أكثب الصيد إذا أمكن من نفسه . فالمعنى إذا قربوا منك فأمكنوك من أنفسهم فارموم . قوله ( فارموم واستنبقوا نبلكم ) يسكون الموحدة فعل أمر بالاستبقاء . أى طلب الأبقاء . قال الداودى : معنى قوله د ارموم ، أى بالحجارة لأنها لا تتكاد تخطئ إذا رمى بها فى الجماعة ، قال ، ومعنى قوله د استنبقوا نبلكم د أى إلى أن تحصل المصادمة ، كذا قال . وقال غيره : المعنى ارموم ببعض نبلكم لاجتماعها . والذى يظهر لى أن معنى قوله د واستنبقوا نبلكم ، لا يتعلق بقوله د ارموم وانما هو كالبيان للبراد بالأمر بتأخير الرمى حتى يقربوا منهم ، أى

انهم إذا كانوا بعيدا لاتصيبهم السهام غالبا ، فلعنى استبقوا نبلكم في الحالة التي إذا رميت بها لاتصيب غالبا ، وإذا صاروا إلى الحالة التي يمكن فيها الإصابة غالبا فادعوا

٣٩٨٦ - **حدثنا** عمرو بن خالد **حدثنا** هير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعت للبراء بن عازب رضي الله عنهما قال « **جعل النبي ﷺ على الرماة يوم أحد عبد الله بن جبير** ، فأصابوا مئتين سبعين ، وكان النبي ﷺ وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيرا ، وسبعين قتيلا . قال أبو سفيان : يوم يوم بدر ، والحرب ميجال »

٣٩٨٧ - **حدثنا** محمد بن القلاء **حدثنا** أبو أسامة عن **بريد** عن **جده** أبي بردة عن أبي موسى - أراه من النبي ﷺ - قال « وإذا انظر ما جاء الله به من الخير بعد ، وثواب الصدق الذي آتانا بعد يوم بدر »

الحديث الثاني حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد ، وذكر طرفاته ، وسيأتي بتامه في غزوة أحد والمراد منه . قوله (أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيرا وسبعين قتيلا) هذا هو الحق في عدد القتلى ، وأطبق أهل السير على أنهم خمسون قتيلا يزيدون قليلا أو ينقصون ، سرد ابن إسحق قبلوا خمسين ، وزاد الواقدي ثلاثة أو أربعة ، وأطلق كثير من أهل المغازي أنهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعمين أن يكونوا جميع من قتل . وقول البراء إن عدتهم سبعون قد وافقه على ذلك ابن عباس وآخرون ، وأخرج ذلك مسلم من حديث ابن عباس ، وقال الله تعالى ( أول ما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ) وافق أهل العلم بالتفسير على أن المخاطبين بذلك أهل أحد ، وأن المراد بأصبت مثليها يوم بدر ، وعلى أن عدة من استشهد من المسلمين بأحد سبعون نفسا ، وبذلك جزم ابن هشام ، واستدل به بقول كعب بن مالك من قصيدة له :

فأقام بالاطعن المظعن منهم سبعون عتبة منهم والأسود

يعني عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وقد تقدم اسم من قتله . والأسود بن عبد الأسد بن هلال المخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب . ثم سرد ابن هشام أسماء أخرى عن قتل بيدر غير من ذكره ابن إسحق فزادوا على الستين فتوى ما قلناه ، وافقه أهل . الحديث الثالث ، ذكر فيه حديث أبي موسى في رؤيا النبي ﷺ أورده مختصرا جدا ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الهجرة ، فانه علق طرفا منه هناك . وأورده في علامات النبوة بتامه فأحلت شرحه على غزوة أحد ، ولم يذكر في غزوة أحد منه هذه القطعة التي ذكرها هنا ، وسأذكر شرحها في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى

٣٩٨٨ - **حدثني** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف : إني آفي الصف يوم بدر إذ للفت فاذا عن يميني وعن يساري فتیان حديثا السن . فكأنني لم آمن بمكانها ، إذ قال لي أحدهما يركأ من صاحبه : يا قم أرني أبا جهل . فقلت : يا ابن أخي وما تصنع به ؟

قال : عاهدتُ الله إن رأيته أن أقتله أو أموت دونه . فقال لي الآخرُ سراً من صاحبه مثله . قال : فاسترني أني بين رجلين مكانهما ، فأشرتُ لها إليه ، فشدّا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه ، وهما ابداً عفراء .

الحديث الرابع ، حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل . قوله ( حدثني يعقوب بن إبراهيم ) كذا لأبي ذر والاصيلي ، وللباقين « حدثنا يعقوب » غير منسوب ، لجزم السكلا باذى بأنه ابن حميد بن كاسب ، وبه جزم الحاكم عن مشايخه ، ثم يجوز أن يكون يعقوب بن محمد الزهري . قلت : وسيأتي ما يقويه . قال الحاكم : وقد ناظرني شيخنا أبو أحمد الحاكم في أن البخاري روى في الصحيح عن يعقوب بن حميد ، فقلت له : إنما روى عن يعقوب بن محمد فلم يرجع عن ذلك . قلت : وجزم ابن منده وأبو إسحق الحبال وغير واحد بما قال أبو أحمد ، وهو متعقب بما وقع في رواية الاصيلي وأبي ذر ، وقال أبو علي الجبائي : وقع عند ابن السكن هنا « حدثنا يعقوب بن محمد » وعند أبي ذر والاصيل « حدثنا يعقوب بن إبراهيم » وأمله الباقون . وجزم أبو مسعود في « الاطراف » بأنه ابن إبراهيم ، وجوز أنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، قال : وهو غلط ، فإن يعقوب مات قبل أن يرحل البخاري ، وقد روى له الكثير بواسطة ، وبني السكرماني على أنه يعقوب بن إبراهيم ابن سعد فقال : هذا السند مسلسل بالرواية عن الآباء . ومال المزني إلى أنه يعقوب بن إبراهيم الدورقي انتهى . وقد تقدم في أواخر الصلاة في « باب الصلاة في مسجد قباء » وفي المناقب في « باب قول النبي ﷺ للانصار أتم أحب الناس إلي » التصريح بالرواية عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي فقال البرقاني في « المصالح » يعقوب بن حميد ليس من شرط الصحيح ، وقد قيل إنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد والسكن سقطت الوساطة من النسخة لأن البخاري سمع منه انتهى . والراجح عدم السقوط . وأنه إما الدورقي وإما ابن محمد الزهري ، والله أعلم . قوله ( عن أبيه عن جده ) أبوه هو سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وقد تقدست الإشارة في الباب الماضي إلى أن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف روى هذا الحديث أيضاً عن أبيه ، وأنه ساقه في الخس بتمامه . وقوله في هذه الرواية فكأنني لم آمن بمكانهما أي من العدو . وقيل مكانهما كناية عنهما ، كأنه لم يثق بهما لأنه لم يعرفهما فلم يأمن أن يكونا من العدو . ثم وجدت في مغازي ابن عائد ما يرفع الاشكال ، فإنه أخرج هذه القصة مطولة باسناد منقطع وقال فيها « فاشفقت أن يؤذي الناس من ناحيتي لكوني بين غلامين حديثين » . قوله ( الصقرين ) بالمهمله ثم القاف ثنية صقر ، وهو من سباع الطير وأحد الجوارح الأربعة وهي الصقر والبازي والشاهين والعقاب ، وشبههما لما اشتهر عنه من الشجاعة والشهامة والإقدام على الصيد ، ولأنه إذا تشبعت بشيء لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحارث بن معاوية بن ثور الكندي ، ثم اشتهر الصيد به بعده

٣٩٨٩ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم أخبرنا ابن شهاب قال أخبرني عمرو بن جارية التميمي حليف بني زهرة - وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « بعث رسول الله ﷺ عشرة عييناً وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري جد عاصم بن عمرو بن الخطاب ، حتى إذا كانوا بالمدية بين عُدنان ومكة ذكروا الحلي من هذيل فقال لهم بنو لحيان ، فنفروا لهم بفرييب من مائة رجل رام ، فاقترضوا



آثامهم حتى وجدوا ما كلهم التمر في منزل نزله ، فقالوا : تمر يُغيب ، فأتبعوا آثارهم . فلما حس بهم عاصم وأصحابه لجأوا إلى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا لهم : انزلوا فاعطوا بأيديكم ، ولكم العهد والميثاق أن لا تقتل منكم أحدا . فقال عاصم بن ثابت : أيها القوم ، أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر . ثم قال : اللهم أخبره حقا نبيك ﷺ . فرموم بالنبل فقتلوا عاصما ، ونزل عليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق ، منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر . فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوثاقهم فربطوهم بها . قال رجل الثالث : هذا أول الضر ، والله لا أصحبكم . إن لي بهؤلاء أسوة - يريد القتل - فخرروه وطأهوه ، فأبى أن يصحبهم . فانطلق بخبيب وزيد ابن الدثنة حتى باعوهما بعد رقة بدر ، فأبتاع بنو الحارث بن عاصم بن نوفل خبيبا - وكان خبيب هو قتل الحارث بن عاصم يوم بدر - فلبث خبيب عندهم أسيرا حتى أجمعوا قتله ، فاستمروا من بعض بنات الحارث موسى يستحذ بها ، فأعازته ، فدرج بها إلى ما وهى غائلة حتى أنه ، فوجدته مجلسة على نخلة واللوى بيده . قالت : ففرغت فرعة عرّفها خبيب . فقال : اتخفين أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك . قالت : والله ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب ، والله لقد وجدته يوما يأكل قطعا من عنب في يده وإنه لموثق بالديد ، وما بمكة من ثمرة . وكانت تقول : إنه رزق رزقه الله خبيبا . فلما خرجوا به من الحرم ليقبلوه في الحل قال لهم خبيب : ذهوني أصلي ركعتين ، فركعه فركع ركعتين فقال : والله لولا أن تحببوا أن مابي جزع كزدت . ثم قال : اللهم أحصهم عددا ، واقفلهم بددا ، ولا تبق منهم أحدا . ثم أنشأ يقول :

فلست أبالي حين أقتل مسلما  
على أي جنب كان لله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ  
يبارك على أوصالي شلو عمرع

ثم قام إليه أبو مروعة عقبه بن الحارث فقتله . وكان خبيب هو سن السكل مسلمة قتل صبرا الصلاة . وأخبر - يعني النبي ﷺ - أصحابه يوم أصيبوا خبرهم . وبث ناس من قريش إلى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤتوا بشئ منه يعرف . وكان قتل رجلا عظيما من عظامهم - فبث الله لعاصم مثل الظل من الدبر برحمته من رسلهم ، فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيئا . وقال كعب بن مالك « ذكروا سرارة ابن الربيع القرني وهلال ابن أمية الواقفي رجائين صالحين قد شهدا بدرا »

٣٩٩٠ - حدثنا ابن عبيد عن نافع « أن ابن عمر رضي الله عنهما ذكر له أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل - وكان بدريا - مرض في يوم الجمعة ، فركب إليه بعد أن تعالى النهار واقتربت الجمعة ،

وَرَكَّ الْجُمُعَةَ ۝

٣٩٩١ - وقال الليثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَيْةَ ۝ أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيَّ بِأَمْرِهِ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ الْأُمَيَّةِ فَيَسْأَلَهَا عَنْ حَدِيثِهَا وَعَنْ مَا قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ اسْتَفْتَتْهُ . فَكَتَبَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَيْةَ يُخْبِرُهُ أَنَّ سُبَيْعَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ سَمْعَانَ بْنِ خُوَلَةَ - وَهُوَ مِنْ بَنِي عَاصِرٍ بْنِ أُوَيٍّ وَكَانَ مِنْ شُهَدَاءِ بَدْرٍ - فَتَوَفَّى عَنْهَا فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ وَهِيَ حَامِلٌ ، فَلَمْ تَنْشَبْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ ، فَلَمَّا تَمَلَّكَ مِنْ نَفَاسِهَا تَجَمَّاتِ الْخُطَّابِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّيَّابِ بْنُ بَعْصِكَ - رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ - فَقَالَ لَهَا : مَا لِيَ أَرَاكِ تَجَمَّاتِ الْخُطَّابِ تَرْجِيئِينَ النِّكَاحَ ؟ فَانْكَرَ اللَّهُ مَا أَنْتِ بِذَاكَ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ . قَالَتْ سُبَيْعَةُ : فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ جَعَلْتُ عَلَى رِجْلَيْهِ حِينَ أَمْسَيْتُ وَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَأَخْبَانِي بِأَنِّي قَدْ خَلَّاتُ حِينَ وَضَعْتُ حَمْلِي ، وَأَصْرَفَنِي بِالزُّوْجِ إِنْ بَدَأَ لِي ۝ . تَابَهُ أَصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ . وَقَالَ الْإِثْبُ : حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُوبَانَ مَوْلَى بَنِي عَاصِرٍ بْنِ أُوَيٍّ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ بْنِ الْبَكْبَكِيِّ - وَكَانَ أَبُوهُ شَهِيدَ بَدْرٍ - أَخْبَرَهُ

[ الحديث ٣٩٩١ - طريقه في : ٥٣١٩ ]

الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بدر معونة وسيأتي شرحه بتامه في غزوة الرجيع ، والغرض منه هنا قوله فيه ۝ وكان قد قتل عظيما من عظامهم ، فانه سيأتي في الطريق الاخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر ، والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن إسحق ومن تبعه عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبرا بأمر النبي ﷺ . قوله ( أخبرني عمرو بن جارية ) بالجيم ، وفي رواية الكشميفي ۝ عمرو بن أبي أسيد ابن جارية ، وكذا للاصلي ، وهو نسب إلى جده ، بل هو جد أبيه لانه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ، ووقع في غزوة الرجيع كما سيأتي ۝ عمرو بن أبي سفيان ، وهي كنية أبيه أسيد واقه أعلم . وأسيد بفتح الهذلة للجميع ، وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه ۝ عمرو ، بفتح العين وقال بعضهم ۝ عمرو بن العيين ، ورجع البخاري أنه عمرو ، وكذا وقع في الجهاد في ۝ باب هل يستأجر الرجل ، للأكثر عمرو ، أما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه قالوا ۝ أخبرنا ابن أسيد ، وقال ابن السكن في روايته ۝ عمرو ، بالتصدير ، والراجح عمرو بفتح العين ، وسيأتي مزيد لذلك في غزوة الرجيع . قوله ( عشرة عينا ) سيأتي بيانهم في غزوة الرجيع ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لأمه ، قال : وهو وهم من بعض رواياته فان عاصم بن ثابت حال عاصم بن عمرو لاجده لأن والدة عاصم هي جميلة بنت ثابت نابت أخت عاصم ، وكان اسمها عاصية فقيرها النبي ﷺ ، قال عياض إذا قرئ جد بالكسر على أنه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الهم . الحديث السادس ، قوله ( وقال كعب بن مالك ذكروا صراة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدرا ) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وسيأتي

موصولا في غزوة تبوك مطولا ، وكان المصنف عرف أن بعض الناس ينسرك أن يكون مرارة وهلال شهدا بدرا وينسب الوهم في ذلك إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك ، وهو الظاهر من السياق فإن الحديث عنه قد أخذ وهو أعراف بمن شهد بدرا ممن لم يشهدا بمن جاء بعده ، والأصل عدم الإدراج فلا يثبت إلا بدليل صريح ، ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب أن كعبا ساقه في مقام الناسي هما فوصفهما بالصلاح وبشهود بدر التي هي أعظم المشاهد ، فلما وقع لها نظير ما وقع له من القعود عن غزوة تبوك ومن الأمر بهجرهما كما وقع له نأسي بهما . وأما قول بعض المتأخرين كالدمياطي : لم يذكر أحد مرارة وهلالا فبين شهدا بدرا فردود عليه . فقد جزم به البخاري هنا وتبعه جماعة ، وأما قوله : وإنما ذكر وهما في الطبقة الثانية ممن شهد أحدا ، فحصر مردود ، فإن الذي ذكرهما كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه ضيقه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المتيث لشهودهما وقد ذكر هشام بن الكلبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهدا بدرا فإنه ساق لسبه إلى الأوس ثم قال : شهد بدرا ، وهو أحد الثلاثة الذين نيب عليهم . وقد استقرت أول من أنكر شهودهما بدرا فوجدته الأثرم صاحب الإمام أحمد واسم أحمد بن محمد بن هاني ، قال ابن الجوزي : لم أزل متعجبا من هذا الحديث وحريصا على كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت الأثرم ذكر الزهري وفضله وقال : لا يكاد يحفظ عنه غلط إلا في هذا الموضوع ، فإنه ذكر أن مرارة وهلالا شهدا بدرا ، وهذا لم يقله أحد ، والظاهر لا يخلو منه إنسان . قلت : وهذا ينبغي على أن قوله شهدا بدرا مدرج في الخبر من كلام الزهري ، وفي ثبوت ذلك نظر لا يخفى كما قدمته ، واحتج ابن القيم في الهدى بأنهما لو شهدا بدرا ما عوقبا بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يسامحان بذلك كما سُمح لحاطب بن أبي بلتعة كما وقع في قصته المشهورة . قلت : وهو قياس مع وجود النص ، ويمكن الفرق ، وبالله التوفيق واه أعلم ، الحديث السابع ، قوله ( عن يحيى ) هو ابن سعيد الأنصاري . قوله ( ذكر له ) بضم أوله ولم أقف على اسم ذاكر ذلك ، والفرض منه قوله د وكان بدريا ، وإنما نسب إلى بدر وإن كان لم يحضر القتال لأنه كان ممن ضرب له النبي ﷺ بسهم ، كما تقدم قريبا ، وكان النبي ﷺ معه هو وطلحة يتجسسان الأخبار ، فوقع القتال قبل أن يرجعا ، فألقهما النبي ﷺ بمن شهدا وضرب لهما بسهميهما وأجرهما . الحديث الثامن ، قوله ( وقال الليث حدثني يونس الخ ) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كتاب النكاح ، والفرض منه ذكر سعد بن خولة وأنه شهد بدرا ، وقد وصل طريق الليث هذه قاسم بن أصبغ في مصنفه فأخرجه عن مطلب بن شبيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بن تمامه . قوله ( تابعه أصبغ عن ابن وهب ) وصله الاسماعيل من طريق محمد بن عبد الملك بن زهير بن عن أصبغ بن الفرج . الحديث التاسع ، قوله ( وقال الليث ) وصله المصنف في التاريخ الكبير ، قال د قال لنا عبد الله بن صالح أنبأنا الليث ، فذكره بنتمامه . قوله ( وسأله فقال حدثه ) في رواية الكشميحي حدثني . . قوله ( الكبير ) بالتصغير وضبط أيضا بكسر الموحدة وبتشديد الكاف . قوله ( وكان أبوه شهد بدرا ) زاد في التاريخ أنه سأل أبا هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمر ، ومثله ، يعني مثل حديث قبله إذا طلق ثلاثا لم تصلح له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وهي قوله د وكان أبوه شهد بدرا ، وقد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وساقه مطولا ، واه أعلم

### باب شهود الملائكة بدرا ١٦

٣٩٩٢ - حدثني إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن يحيى بن سعيد عن مازن بن رفاع بن رافع الزرق

عن أبيه - وكان أبوه من أهل بدر - قال « جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ فقال : ما تمدُّونَ أهلَ بدرٍ فيكم ؟ قال : مِن أفضلِّ المسلمين - أو كلمة نحوها - قال : وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة » [ الحديث ٢٩٩٢ - طرفه في : ٢٩٩٤ ]

٢٩٩٣ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حمادٌ عن يحيى عن مُعاذ بن رِفاعَةَ بن رافع ، وكان رِفاعَةُ من أهل بدرٍ وكان رافع من أهل العقبة ، فسكن يقول لابن : ما يسرُّني أني شهدتُ بدرًا بالعقبة . قال : سألَ جبريلُ النبي ﷺ ... بهذا »

٢٩٩٤ - حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا يزيدُ أخبرنا يحيى سمع مُعاذَ بن رِفاعَةَ « أن مَلَكًا سألَ النبي ﷺ . وعن يحيى أن يزيدَ بن الهاد أخبره أنه كان معه يومَ حَدَّثَهُ مُعَاذٌ هذا الحديث فقال يزيد « فقال مُعَاذٌ إن السائلَ هو جبريلُ عليه السلام »

٢٩٩٥ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا عبدُ الوهاب حدثنا خالدٌ عن عكرمة عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال يوم بدر : هذا جبريلُ أَخَذَ برأسِ فرسه عليه أداة الحرب » [ الحديث ٢٩٩٥ - طرفه في : ٤٠٤١ ]

قوله ( باب شهود الملائكة بدرًا ) تقدم القول في ذلك قبل بابين ، وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن أنس قال « كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل وسم النار ، وفي مسند إسحق د عن جبير بن مطعم قال : رأيت قبل هزيمة القوم بيدٍ مثل النجاد الأسود أقبل من السماء كالنمل فلم أشك أنها الملائكة ، فلم يكن إلا هزيمة القوم ، وعند مسلم من حديث ابن عباس د بينما رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس ، الحديث وفيه د فقال النبي ﷺ : ذلك مدد من السماء الثالثة . قوله ( يحيى بن سعيد ) هو الانصاري . قوله ( عن معاذ بن رِفاعَةَ ) أورده عنه من ثلاثة طرق ، ففي رواية جرير معاذ عن أبيه وهذه موصولة ، وفي رواية حماد وهو ابن زيد معاذ بن رِفاعَةَ ابن رافع وكان رِفاعَةَ من أهل بدر الخ . وهذا صورته مرسل ولكن عند التأمل يظهر أن فيه رواية لمعاذ بن رِفاعَةَ ابن رافع عن أبيه عن حماد ، ورواية يزيد وهو ابن هارون وهي الثالثة قال فيها معاذ د أن ملكًا سألَه ، وهذا ظاهره الإرسال ، لكن أفاد التصريح بسامع يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ، ولهذا قال الاسماعيل : هذا الحديث وصله عن يحيى بن سعيد رجس بن عبد الحميد ، وتابيه يحيى بن أيوب فأرسله عنه حماد بن زيد وي زيد بن هارون وقوله في آخره د وعن يحيى أن يزيد بن الهاد حدثه ، يستفاد منه أن تسمية الملك السائل جبريل لنا تلقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ ، فيقتضي ذلك أن في رواية جرير الجرم بقسميته في رواية يحيى بن سعيد ادراجًا . قوله ( بدرًا بالعقبة ) أي بدل العقبة ، يريد أن شهود العقبة عنده أفضل من شهود بدر ، وقوله في آخر رواية حماد

« بهذا » يريد ما تقدم في رواية جرير ، وقد أخرجه البيهقي عن طريق إسماعيل بن إسحق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ « عن معاذ بن رفاعه بن رافع » ، وكان رفاعه بدرى وكان رافع عقيبا وكان يقول لابنه ما أحب أني شهدت بدرى ولم أشهد العقبة « قال سأل جبريل النبي ﷺ : كيف أهل بدر فيكم ؟ قال خيارنا ، قال : وكذلك من شهد بدرنا من الملائكة هم خيار الملائكة ، وقوله في رواية يزيد « نحوه » ساق الإسماعيلي لفظ يزيد من طريق محمد بن شعاع عنه بلفظ « ان ملكا من الملائكة أتى رسول الله ﷺ فقال : ما نعدون أهل بدر فيكم ؟ قال يحيى ابن سعيد : حدثني يزيد بن الهاد أن السائل هو جبريل ، والذي يظهر أن رافع بن مالك لم يسمع من النبي ﷺ التصريح بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه ، وشبهته أن العقبة كانت منشأ نصرته الاسلام وسبب الهجرة التي لها منها الاستعداد للغزوات كلها ، لكن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والله أعلم . قوله في حديث ابن عباس ( أن النبي ﷺ قال يوم بدر هذا جبريل ) الحديث هو من مراسيل الصحابة ، ولعل ابن عباس حمله عن أبي بكر ، فقد ذكر ابن إسحق « أن النبي ﷺ في يوم بدر خفق خفقة ثم انتبه فقال : أبشر يا أبا بكر ، أنك نصر الله ، هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده على ثناباه الغبار ، ووقفت في بعض المراسيل تنمة لهذا الحديث مقيدة ، وهي ما أخرج سعيد ابن منصور من مرسل عطية بن قيس « أن جبريل أتى النبي ﷺ بعد ما فرغ من بدر على فرس حرام معقودة للناسية قد تحضب الغبار بثنيته عليه درعه وقال : يا محمد إن الله بمعنى اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى ، أرفضت ؟ قال : نعم ، ووقع عند ابن إسحق من حديث أبي واقد الليثي قال « اني لاتيح يوم بدر رجلا من المشركين لأضربه فوقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي ، ووقع عند البيهقي من طريق ابن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع عليا يقول « هبت ريح شديدة لم أر مثلا ، ثم هبت ريح شديدة ، وأظنه ذكر ثالثة ، فكانت الأولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة إسماعيل ، وكان ميكائيل عن يمين النبي ﷺ وفيها أبو بكر ، وإسماعيل عن يساره وأنا فيها » ومن طريق أبي صالح عن علي قال « قيل لي ولأبي بكر يوم بدر : مع أحدكما جبريل ومع الآخر ميكائيل ، وإسماعيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال » ، وأخرجه أحمد وأبو يعلى وصححه الحاكم ، وأجمع بينه وبين الذي قبله ممكن ، قال الشيخ تقي الدين السبكي : سئلت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي ﷺ مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه : فقلت : وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي ﷺ وأصحابه ، وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسننها التي أجراها الله تعالى في عباده . والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم

١٢ - باب ٣٩٩٦ - حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « مات أبو زيد ولم يترك عقيبا ، وكان بدرى »

٣٩٩٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن خباب « ان أبا سعيد بن مالك الخدري رضي الله عنه قدِمَ من سفر ، فقدم إليه أهله فجاء من لحوم الأضحية فقال : ما أنا بأكله حتى أسأل . فانطلق إلى أخيه لأمية وكان بدرى فقدمه بن الثعمان فسأله فقال : إنه حدث بعدك أمر فقص لما كانوا يُنبِئون عنه من أكل لحوم الأضحية بعد ثلاث أيام »

[ الحديث ٣٩٩٧ - طرقة في : ٥٥٨هـ ]

٣٩٩٨ **حدثني عبيد بن إسماعيل** حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « قال الزبير: لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج لا يرى منه إلا عيانه وهو يسكي أما ذات الكرش فقال: أنا ذات الكرش، فمات عليه بالعنز فطعنته في عنقه فمات. قال هشام: فأخبرت أن الزبير قال: لقد وضعت رجلي عليه ثم تمطأت فكان الجهد أن تزعمها وقد انشطر عظامها. قال عروة: فسأله إياها رسول الله ﷺ فأعطاه، وما قبض رسول الله ﷺ أخذها، ثم طلبها أبو بكر فأعطاه. فلما قبض أبو بكر سألتها إياه عمر فأعطاه إياها. فلما قبض عمر أخذها، ثم طلبها عثمان منه فأعطاه إياها، فلما قُتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير، فكانت عنده حتى قُتل »

٣٩٩٩ - **حدثنا أبو الهيثم** أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبيد الله أن عباد بن الصامت - وكان شهيد بدر - أن رسول الله ﷺ قال « يا يعنى »

٤٠٠٠ - **حدثنا يحيى بن سعيد** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائذ رضى الله عنها زوجها النبي ﷺ « أن أبا حذيفة - وكان من شهد بدر مع رسول الله ﷺ - تنى سالماً وأنكحه بنت أخيه، هذا بنت الوليد بن عتبة - وهو مولى لأمراء من الأنصار - كما تبنى رسول الله ﷺ زيداً، وكان من تنى رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه، ورث من ميراثه، حتى أنزل الله تعالى [ ه الأحزاب ] : ﴿ ادعوه لآبائهم ﴾، فجاءت سلة النبي ﷺ . » فذكر الحديث

[ الحديث ٤٠٠٠ - طرقة في : ٥٠٨٨ ]

**قوله ( باب )** كذا للجميع بغير ترجمة، وهو فيما يتعلق ببيان من شهد بدر. **قوله ( حدثني خليفة )** هو ابن خياط بالمعجمة ثم النحطانية الشديدة ( قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ) هو من كبار شيوخ البخاري، وربما حدث عنه بواسطة كما في هذا الموضع، وسعيد هو ابن أبي عروبة. **قوله ( مات أبو زيد )** ولم يترك عقباً وكان يدريا ( كذا أورده مختصراً، وقد مضى في مناقب الأنصار بأنهم من هذا أنه سأل أسماً عن أبي زيد الذي جمع القرآن فقال: هو قيس بن السكن، رجل من بني عدى بن الدجار، مات فلم يترك عقباً، نحن وزمناء. وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك. الحديث الثاني. **قوله ( عن ابن خباب )** بالمعجمة وموحدتين الأولى ثقيلة واسمه عبد الله، وفي الأسناد ثلاثة من التابعين في نسق. وسيأتى شرح الحديث في كتاب الأضاحي، والفرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهد بدر. الحديث الثالث. **قوله ( قال الزبير )** هو ابن العوام. **قوله ( عبيدة )** بالضم أي ابن سعيد بن العاص بن أمية. وكان لسعيد بن العاص عدة إخوة أسلم منهم عمرو وعالدة وأبان، وقتل العاص كانوا. **قوله ( مدجج )** مجسمين الأولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر، أي مدغلي بالسلاح ولا يظهر منه شيء. **قوله**

(قال هشام) هو ابن عروة ، وهو موصول بالاسناد المذكور . وقوله « فأخبرت ، بضم الهمزة على البناء المجهول ولم أقب على تعيين الخبر بذلك . **قوله** ( ثم سمعنا ) قيل الصواب تحطيت بالتحطائية غير مهموز . **قوله** ( فكان المجدد ) بفتح الجيم وبضمها ( أن ) بفتح الهمزة ( نزعها ) . **قوله** ( قال عروة ) هو موصول بالاسناد المذكور . وعونه ( أخذها ) يعنى الزبير ( ثم طلبها أبو بكر ) أى من الزبير وقعت عند آل على ( أى عند على نفسه ثم عند أولاده . **قوله** ( طلبها عبد الله بن الزبير ) أى من آل على . الحديث الرابع ؛ ذكر فيه طرقاً من حديث عبادة بن الصامت في البيعة لقوله فيه ، وكان شهد بدراً ، وقد تقدم بيانه في الإيمان . الحديث الخامس ، **قوله** ( أن أبا حذيفة ) هو ابن عتبة بن ربيعة الذى تقدم صفة قتل والده قريباً . وقوله ( تبنى سالماً ) أى ادعى أنه ابنه ، وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ( ادعهم لأبائهم ) فانها لما نزلت صار يدهى مولى أبى حذيفة ، وقد شهد سالم بدراً مع مولاة المذكور . والوليد بن عتبة والده هند قتل مع أبيه كما تقدم ، وسميت هند هذه باسم عمها هند بنت عتبة ، قال الديلمى : رواه يونس وبجي بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهري فقالوا « هند ، وروى مالك عنه فقال « فاطمة ، واقصر أبو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم لهند بنت الوليد ، ولا ذكرها محمد ابن سعد في الصحابة . ووقع عنده فاطمة بنت عتبة ، فلما نسبها لجدها وإما كانت لهند أخت اسمها فاطمة . وحكى أبو عمر عن غيره أن اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة ، فان ثبت فليست هى بنت أخى أبى حذيفة ، ويمكن الجمع بأن بنت أبى حذيفة كان لها اسمان والله أعلم . **قوله** ( مولى لامرأة من الأنصار ) هى بنية بثلة ثم موحدة ثم مشاة مصفر بنت يعاد بفتح التحتانية ثم مهمل خفيفة ، وقد تقدم في مناقب الأنصار أن سالماً مولى أبى حذيفة ، وهى نسبة مجازية باعتبار ملازمته له ، وهو في الحقيقة مولى الأنصارية المذكورة ، والمراد يزيد الذى مثل به زيد بن حارثة الصحابي المشهور ، وسهله هى بنت سهيل بن عمرو زوج أبى حذيفة . وقوله « فذكر الحديث ، سيأتى بيان ذلك في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٠٠١ - **حدثنا** على **حدثنا** بشر بن المفضل **حدثنا** خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت « دخل على النبي ﷺ غداة بُنى على ، فجلس على فراشي كجاسك منى ، وجواريات يضررن بالفأفأ يندبن من قتل من آبائهن يوم بدر ، حتى قالت جارية : وفيها نبي يعلم ما في غد . فقال النبي ﷺ : لا تتولى هكذا وقل ما كنت تقولين »

[ الحديث ٤٠٠١ - طرقة في : ٥١٤٧ ]

٤٠٠٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مغيرة عن الزهري ح . و **حدثنا** إسماعيل **حدثني** أخى عن سليمان بن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أخبرني أبو طلحة رضى الله عنه صاحب رسول الله ﷺ . وكان قد شهد بدراً مع رسول الله ﷺ . أنه قال : لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة . يريد البائيل التي فيها الأرواح »

٤٠٠٣ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ ح . وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَبْسَةُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ « كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِنْ نَعْبِي مِنَ الْمَغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَعْطَانِي مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْخَيْلِ يَوْمَئِذٍ ، فَمَا أُرِدْتُ أَنْ أَبْنِي بِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَعَدْتُ رَجُلًا صَوَاعِقَ بَنِي قَيْنِقَاعَ أَنْ يَرْتَحِلَ مَعِيَ فَأَنَّى يَأْخُذُ بِنْتُ أَبِيهِ مِنَ الصَّوْغَاتَيْنِ فَتَسْتَمِينُ بِهِ فِي وَلِيمَةٍ عَرْسِي . فَبَيْنَا أَنَا أَجْعُ الشَّارِفَ مِنَ الْأَنْفَابِ وَالنَّعْرَاءِ وَالْحَبَالِ ، وَشَارِفَائِي مُنَاخِنَ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، حَتَّى جَعْتُ مَا جَعْتُ ، فَذَا أَنَا بِشَارِفِي قَدْ أَجَبْتُ أَسْمَتَهُمَا ، وَبُقِرَتْ خَوَاصِرُهُمَا ، وَأَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا . فَلَمَّ أَمْلَكَ عَيْنِي حِينَ رَأَيْتُ الْمَنْظَرَ قُلْتُ : مَنْ قُلَّ هَذَا ؟ قَالُوا : فَعَلَهُ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَعِنْدَهُ قَيْنَةٌ وَأَصْحَابُهُ . فَقَالَتْ فِي غَنَائِمِهَا « أَلَا يَا حَمْزُ لِلشَّرَفِ النَّوَاءُ » فَوُثِبَ حَمْزَةُ إِلَى السَّيْفِ فَأَجَبَ أَسْمَتَهُمَا وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا وَأَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا . قَالَ عَلِيٌّ : فَانْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ ، وَعَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ الَّذِي لَقِيتُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُكَ الْيَوْمَ ، عَدَا حَمْزَةُ عَلَى نَاقَتِي فَأَجَبَ أَسْمَتَهُمَا وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا ، وَهِيَ هُوَذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبٌ . فَنَدَا النَّبِيُّ ﷺ بِرَدَائِهِ فَأَرْتَدَى ، ثُمَّ انْطَلَقَ يَمْشِي وَاتَّبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حَمْزَةُ ، فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ ، فَأِذْنَ لَهُ ، فَطَفِقَ النَّبِيُّ ﷺ يَلُومُ حَمْزَةَ فِيمَا فَعَلَ ، فَذَا حَمْزَةُ تَمْنَى حَمْزَةً عَيْنَاهُ ، فَنَظَرَ حَمْزَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ صَعَّدَ النَّظَرَ . فَنَظَرَ إِلَيَّ رُكْبَتَيْ ، ثُمَّ صَعَّدَ فَنَظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ قَالَ حَمْزَةُ : وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ لِأَبِي ؟ فَعَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ تَمَلَّ ، فَتَنَكَّسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ عَقْبِيهِ الْقَهْقَرَى ، فَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ »

قَوْلُهُ الْحَدِيثُ السَّادِسُ ، ( حَدَّثَنَا عَلِيٌّ ) هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدِينِيُّ ، وَالرَّبِيعُ بِاللَّذْدِيدِ بِنْتُ مَعُوذٍ وَهُوَ ابْنُ عَفْرَاءَ الَّذِي تَقَدَّمَ ذِكْرَهُ فِي قَتْلِ أَبِي جَهْلٍ . قَوْلُهُ ( يَنْدُبِينَ مِنْ قَتْلِ مَنْ آبَائِي ) كَانَ الَّذِي قَتَلَ بِيَدِهِ يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ لَوْ بِالْحِجَازِ أَبُوهُمَا وَعَمُّهُمَا عَوْفٌ أَوْ عَوْذٌ وَمَنْ يَقْرُبُ لَهَا مِنَ الْخُزْجِ كَحَارِثَةَ بْنِ سَرَاقَةَ ، وَقَوْلُهُ « يَنْدُبِينَ » النَّدْبُ دَعَاءُ الْمَيِّتِ بِأَحْسَنِ أَوْصَانِهِ ، وَهُوَ مِمَّا يَهْبِجُ الشُّوْقَ إِلَيْهِ وَبِالْبَكَاءِ عَلَيْهِ . وَالدَّفُّ مَعْرُوفٌ وَدَالُهُ مَضْمُومَةٌ وَبِحُزْنٍ فَتَحْتُهَا ، وَفِيهِ جَوَازُ سَمَاحِ الضَّرْبِ بِالْدَفِّ صَبِيحَةَ الْعَرَسِ ، وَكَرَاهَةُ نِسْبَةِ عِلْمِ الْغَيْبِ لِأَحَدٍ مِنَ الْخُلُقَاتَيْنِ . الْحَدِيثُ السَّابِعُ حَدِيثُ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ فِي الصُّورِ ، زَيْمَاتِي شَرْحُهُ فِي اللَّبَاسِ ، وَأُورِدَهُ هُنَا لِقَوْلِهِ فِيهِ ، وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا . - الْحَدِيثُ الثَّامِنُ حَدِيثُ عَلِيٍّ فِي قِصَّةِ الشَّارِفَيْنِ وَحَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَقَدْ مَضَى شَرْحُهُ فِي الْخَمْسِ ، وَأُورِدَهُ هُنَا لِقَوْلِهِ فِيهِ « مَنْ نَصَّبْنِي مِنَ الْمَغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ » وَاسْتَدْلَ بِقَوْلِهِ « وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَعْطَانِي شَارِفًا مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْخَيْلِ يَوْمَئِذٍ » أَنَّ آيَةَ الْخَمْسِ



إِنَّمَا نَزَلَتْ بَعْدَ قِسْمَةِ غَنَائِمِ بَدْرَ ، وَمَوْضِعُ الدَّلَالَةِ مِنْهُ قَوْلُهُ « يَوْمَئِذٍ » ، وَلَكِنْ تَقْدِمُ الْحَدِيثَ فِي كِتَابِ الْخَمْسِ بِلَفْظِ « وَأَعْطَانِي شَارِقًا مِنَ الْخَمْسِ » ، لَيْسَ فِيهِ « يَوْمَئِذٍ » ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ « وَأَعْطَانِي شَارِقًا آخَرَ » ، وَلَمْ يَقْيِدْهُ بِالْيَوْمِ وَلَا بِالْخَمْسِ ، وَالْجَاهُ عَلَى أَنَّ آيَةَ الْخَمْسِ نَزَلَتْ فِي قِصَّةِ بَدْرٍ

٤٠٠٤ — حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ : أَخْبَذَهُ لَنَا ابْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ مَعْقِلٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَبَّرَ عَلَى سَهْلِ بْنِ حَنْفِيَّةٍ فَقَالَ : إِنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا

٤٠٠٥ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ حِينَ تَأَيَّمَتْ حَفْصَةُ بِنْتُ عَمْرِو مِنْ حُثَيْبِ بْنِ حُدَّافَةَ السُّسَمِيَّ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا - تُوُفِيَ بِالْمَدِينَةِ ، قَالَ عَمْرُو : فَلَقَيْتُ عُمَانَ بْنَ عُثْمَانَ ، فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَفْصَةَ فَقُلْتُ : إِنْ شِئْتَ أَنْسُكَمَتْكَ حَفْصَةُ بِنْتُ عَمْرِو ، قَالَ : سَأَنْظُرُ فِي أَمْرِي . فَلَيْثُ لَيْلَى ، قُلْتُ : قَدْ بَدَلَا أَنْ لَا أَزُوجَ يَوْمَ هَذَا . قَالَ عَمْرُو : فَلَقَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ : إِنْ شِئْتَ أَنْسُكَمَتْكَ حَفْصَةُ بِنْتُ عَمْرِو ، فَصَبَّتْ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى شَيْءٍ ، فَسَكَنْتُ عَلَيْهِ أَوْجَدَ مِنِّي عَلَى عُمَانَ . فَلَيْثُ لَيْلَى . ثُمَّ خَطَبَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَنْسُكَمَتْهَا إِيَّاهُ ، فَلَقَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ : لِمَ لَمْ تَكُنْ عَلَى حَفْصَةَ فَلَمْ أَرْجِعْ إِلَيْكَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : فَانْهَ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرْجِعَ إِلَيْكَ فَمَا عَرَضْتَ إِلَّا أَنِّي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ ذَكَرَهَا ، فَلَمْ أَكُنْ لِأَفْتَنِي سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَوْ تَرَكَهَا لَقَبِلْتُهَا

[الحديث ٤٠٠٥ - أطرافه في : ٥١٢٢ ، ٥١٢٩ ، ٥١٤٥]

٤٠٠٦ — حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ سَمِعَ أَبَا مَسْعُودٍ الْبَدْرِيَّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ صَدَقَةٌ »

٤٠٠٧ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ « سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَمْرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي مِثَارَتِهِ : أَخْبَرَ الْخَبْرَةَ مِنْ شُعْبَةَ الْعَصْرَ وَهُوَ أَمِيرُ السُّكُوفَةِ ، فَدَخَلَ أَبُو مَسْعُودٍ عَقِيْبَةَ بْنِ عَمْرِو وَالْأَنْصَارِيُّ جَدُّ زَيْدِ بْنِ حَسَنٍ شَهِدَ بَدْرًا فَقَالَ : لَقَدْ عَلِمْتُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَصَلَّى ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسَ صَلَوَاتٍ ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا أَمَرْتُ . كَذَلِكَ كَانَ بَشِيرُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ »

٤٠٠٨ — حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ حَلْقَةٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْإِيمَانُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ قِرَائِمَا فِي

ليلة كذبه . قال عبد الرحمن : فلقيتُ أبا مسعود وهو يطوفُ بالبית ، فسألته ، فحذَّبه .  
[ الحديث ٤٠٠٨ - أخرجه في : ٥٠٠٨ ، ٥٠٠٩ ، ٥٠٤٠ ، ٥٠٥١ ]

الحديث التاسع ، قوله (حدثنا محمد بن عباد) هو المكي نزيل بغداد ، ثقة مشهور ، وليس له عند البخاري غير هذا الحديث . قوله (أنفذه لنا ابن الأصماني) أي بلغ انتهاء من الرواية وتام السياق فنفذه فيه ، كقولك أنفذت السهم أي رميت به فأصبت ، وقيل المراد بقوله « أنفذه لنا » أي أرسله ، فكأنه حمله عنه مكانة أولجازه . وابن الأصماني هو عبد الرحمن بن عبد الله السكوني ، وعبد الله بن معقل يسكنون المهمل وكسر القاف قال أبو مسعود: هذا الحديث مما كان ابن عيينة سمعه من اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ، ثم أخذه غالبا بدرجتين عن ابن الأصماني عن عبد الله بن معقل . قوله (كبر على سهل بن حنيف) أي الأنصاري . قوله (فقال لقد شهد بدرا) كذا في الأصول لم يذكر عدد التكبير ، وقد أورده أبو نعيم في « المستخرج » من طريق البخاري بهذا الإسناد فقال فيه « كبر خمسا » ، وأخرجه البغوي في « معجم الصحابة » عن محمد بن عباد بهذا الإسناد ، والاسماعيلي والبرقاني والحاكم من طريقه فقال « ستا » ، وكذا أورده البخاري في « التاريخ » عن محمد بن عباد ، وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ « خمسا » زاد في رواية الحاكم « التفت اليها فقال إنه من أهل بدر » ، وقول على رضى الله عنه « لقد شهد بدرا » يشير إلى أن لمن شهدها فضلا على غيرهم في كل شيء حتى في تكبيرات الجنازة ، وهذا يدل على أنه كان مشهورا عندهم أن التكبير أربع وهو قول أكثر الصحابة ، وعن بعضهم التكبير خمس ، وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم حديث سرفوع في ذلك . وقد تقدم في الجناز أن أنسا قال « إن التكبير على الجنازة ثلاث » ، وإن الأولى الاستفتاح وروى ابن أبي خيثمة عن روجه آخر مرفوعا « أنه كان يكبر أربعاً وخمسا وستا وسبعاً وثمانيا ، حتى مات النجاشي فكبر عليه أربعاً » ثبت على ذلك حتى مات ، وقال أبو عمر : انعقد الإجماع على أربع ، ولا تعلم من فقهاء الأمصار من قال بخمس إلا ابن أبي ليلى ، انتهى . وفي « المبسوط » للحنفية عن أبي بنونس مثله . وقال النووي في « شرح المذهب » كان بين الصحابة خلاف ثم اقرض وأجمعوا على أنه أربع ، لكن لو كبر الإمام خمسا لم تبطل صلاته إن كان ناسيا ، وكذا إن كان عامدا على الصحيح . لكن لا يتابعه المأهول على الصحيح ، والله أعلم . الحديث العاشر ، حديث عمر حين تأيحت حفصة . وتأيت بالتحانية ، الثقيلة أي صارت أيما ، وهى من مات زوجها . وخنيس بضم . معجمة ثم نون ثم همزة مصغر وهو أشو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب النكاح ، والقرض منه هنا قوله فيه « قد شهد بدرا » وقوله « أوجد مني عليه » أي أشد غضبا وهو من الموجدة ، وإنما قال عمر ذلك لما كان لابن بكر عنده وله عند أبي بكر من مزيد المحبة والمثلة ، فذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان . الحديث الحادى عشر ، حديث أبي مسعود « نفقة الرجل على أهله صدقة » وسيأتي في كتاب النكاح ، والقرض منه إثبات كون أبي مسعود شهد بدرا . قوله (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ؛ وعندي هو ابن ثابت . قوله (سمع أبا مسعود البدرى) سيأتي اسمه في الذى يليه . واختلف في شهوده بدرا قال أكثر على أنه لم يشهدا ، ولم يذكره محمد بن إسحق ومن اتبعه من أصحاب المغازي في البدرين ، وقال الواقدي وإبراهيم الحربى : لم يشهد بدرا ، وإنما نزل بها فنسب إليها ، وكذا قال الاسماعيلي : لم يصح شهود أبي مسعود بدرا ، وإنما كانت مسكنه فقبل له البدرى ، فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهدا بما يقع في الروايات أنه بدرى ليس بقوى ، لأنه

يستلزم أن يقال لـ شكل من شهد بدرًا البدرى وليس ذلك مطردًا ، قلت . لم يكتف البخارى في جزمه بأنه شهد بدرًا بذلك بل بقوله في الحديث الذى يليه إنه شهد بدرًا ، فإن الظاهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة في ذلك لسكونه أدرك أبًا مسعود ، وإن كان يرى عنه هذا الحديث بواسطة . ويرجح اختيار البخارى ذلك بقول نافع حين حديثه أبو لبابة البدرى فإنه نسبته إلى شهود بدر لا إلى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهد ما ذكره البغوى في معجمه عن عمه على بن عبد العزيز عنه ، وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم في السكنى ، وقال الطبراني وأبو أحمد الحاكم يقال إنه شهد ما . وقال البرقي : لم يذكره ابن إسحق في البدرين . وفي غير هذا الحديث أنه شهد ما انتهى . والقاعدة أن انثبت مقدم على النافي . وإنما يرجح من نفي شهوده بدرًا باعتقاده أن عروة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وأن تلك نسبة إلى نزول بدر لا إلى شهودها ، لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بأنه شهد ما كما في الحديث الثانى عشر حيث قال فيه ، فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى جد زيد بن حنن ، شهد بدرًا ، وقد مضى شرح الحديث في المرافقة من الصلاة ، وزيد بن الحارث بن عبيد بن أبى طالب لأن أمه أم بشر بنت أبى مسعود وكانت قبل الحسن عند سعيد بن زيد وثم بعد الحسن عند عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى ربيعة . الحديث الثالث عشر ، حديث أبى مسعود في فضل آخر البقرة ، وسياق شرحه في فضائل القرآن ، وشيخه موسى هو ابن اسماعيل اليهودى ، وفي أسناده أربعة من التابعين في نسق كلهم أوفيون

٤٠٠٩ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عُقَيْلٍ عن ابنِ شهابٍ أخبرني محمود بن الربيع « أن عتيان بن مالك - وكان من أصحابِ النبي ﷺ - شهد بدرًا من الأنصار - أنه أتى رسولَ الله ﷺ . »

٤٠١٠ - **حديث** أحمد هو ابن صالح حدثنا عَنَسَةُ حَدَّثَنَا يونسُ قال ابن شهاب : ثم سألتُ الحُصَيْنَ ابنَ عُمَرَ وهو أحدُ بنى سالمٍ وهو من سرائهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك حَدَّثَنِي عَنْ ٤٠١١ - **حديث** أبو اليكان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة - وكان من أكبر بني عدي - وكان أبوه شهد بدرًا مع النبي ﷺ - « أن عمرًا استعمل قُدَامَةَ بنَ مظَونٍ على البحرين وكان شهد بدرًا ، وهو خال عبد الله بن عمر رَحِمَهُ اللهُ رضى الله عنهم »

٤٠١٢ ، ٤٠١٣ - **حديث** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جُورِيَّةُ عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال « أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عُمَيَّة - وكان شهدا بدرًا - أخبراه أن رسول الله ﷺ سَمِيَ عَنْ كَرَاهِ الْمَزَارِعِ ، قلتُ لسالم : فتذكرها أنت ؟ قال : نعم ، إن رافعًا أَكْثَرَ على نفسه ، »

٤٠١٤ - **حديث** آدم حدثنا شُبَّةُ عن حُصَيْنِ بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال « رأيت رِفاعَةَ بن رافع الأنصارى وكان شهد بدرًا »

٤٠١٥ - **حديث** عبد الله بن رافع أخبرنا عبد الله بن عمر بن الخطاب عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه

أخبره أن السور بن خزيمة أخبره « أن عمرو بن عوف - وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهيد بدرًا مع النبي ﷺ - أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي مجزئتها، وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسميت الانصار بقُدوم أبي عبيدة، فوافوا صلاة الفجر مع النبي ﷺ، فلما انصرف تعرضوا له، فقبض رسول الله ﷺ حين رآهم ثم قال: أغلظكم سمعت أن أبا عبيدة قدم بشيء؟ قالوا: أجل يا رسول الله، قال: فأبشروا وأملوا مايسرُكم، فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم »

٤٠١٦ - حدثنا أبو الثمان حدثنا جرير بن حازم عن نافع « أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقتل الحيات كلها

٤٠١٧ - حتى حدثه أبو « أبا به البدرى أن النبي ﷺ نهى من قتل جتان البيوت، فأمسك عنها » الحديث الرابع عشر، ذكر فيه طرفان حديث عتيان بن مالك في صلاة النبي ﷺ في بيته، وشيخه أحمد هو ابن صالح المصري، وعقبه هو ابن خالد. ويونس هو ابن يزيد، ولم يورد البخاري موضع الحاجة من الحديث وهي قوله في أوله « أن عتيان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله ﷺ من شهد بدرًا من الانصار، وقد تقدم هكذا في أبواب المساجد من كتاب الصلاة، وكأنه اكتفى بالإيحاء لكادته. الحديث الخامس عشر حديث عمر في قصة قدامة بن مظعون، قوله ( وكان من أكبر بني عدى ) أى ابن كعب بن لؤي، ولم يكن منهم وإنما كان حليفًا لهم، ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقيه الزهري منهم قوله ( وكان أبوهم شهيد بدرًا ) هو عامر بنبيعة المزني، تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان من سبق بالهجرة. قوله ( أن عمر استعمل قدامة بن مظعون ) أى ابن حبيب ابن وهب بن حذافة بن جمح الجمحي. وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين، ولم يذكر البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه، لأن غرضه ذكر من شهد بدرًا فقط، وقد أوردها عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الزهري فزاد « قدم الجارود القدي على عمر فقال: ان قدامة سكر، فقال: من يشهد معك؟ قال: أبو هريرة، فشهد أبو هريرة أنه أراه سكران يقي، فأرسل إلى قدامة، فقال له الجارود: أقم عليه الحد. فقال له عمر: أخصم أنت أم شاهد؟ فصمت، ثم عارده فقال: ليسكن أولا سوانك. فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عك وتسوءني. فأرسل عمر إلى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها. فقال عمر لقدامة: إني أريد أن أهدك، فقال: ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ( ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا ) الآية. فقال: أخطأت التأويل. فان بقية الآية ( إذا ما اتقوا ) فانك إذا اتقيت اجتنبت ما حرم الله عليك، ثم أمر به بجلد، ففاضبه قدامة، ثم حججا جميعا، فاستيفظ عمر من نومه فرعا فقال: مجلوا بقدامة، أتاني آت فقال: صالح قدامة فانه أخوك، فاضطجعا. الحديث السادس عشر، قوله ( أخبر رابع بن خديج ) بالرفع على الفاعلية ( جدد الله بن عمر )

بالنصب على المفعولية ووقع في رواية المستمل « أخبرني رافع » بزيادة التون والياء وهو خطأ . قوله (إن حميه) هما ظهير ومظهر (١) وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث . قوله (وكانا شهدا بدرا) أنكر ذلك الدميماني وقال : إنما شهدا أحدا واعتمد على ابن سعد في ذلك ، ومن أثبت شهودهما أثبت من فناء . الحديث السابع عشر ، قوله (أثبت رفاع بن رافع الأنصاري وكان قد شهد بدرا) قد تقدم ذكر رفاعه ونسبه في باب شهود الملائكة بدرا ، وبقي هذا الحديث أخرجه الاسماعيل من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ «سمع رجلا من أهل بدر يقال له رفاع بن رافع كبر في صلاته حين دخلها ، ومن طريق ابن أبي عدي عن شعبة ولفظه «عن رفاع رجل من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيرا ، ولم يذكر البخاري ذلك لأنه موقوف ليس من غرضه . الحديث الثامن عشر قوله (أن عمرو بن عوف) هو الأنصاري حليف بني عامر بن لؤي ، تقدم حديثه مشروحا في كتاب الجزية ، وفي الاستناد صحابيان وثايعيان ، وسيأتي في الرقاق بزيادة نابي ثالث . الحديث التاسع عشر حديث أبي لبابة وسيأتي شرحه في اللباس ، وأبو لبابة ممن ضرب له بسهمه وأجره ولم يحضر القتال

٤٠١٨ - حدثني إبراهيم بن النذر حدثنا محمد بن فضال عن موسى بن عتبة قال ابن شهاب حدثنا أنس بن مالك « أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله ﷺ فقالوا : ائذن لنا فلنترك لابن أختنا عباس فداءه ، قال : والله لا تذرّون منه درهما »

٤٠١٩ - حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عبد الله عن المقداد بن الأسود . ح . وحدثني إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعيد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عوف قال أخبرني عطاء بن يزيد اللبني ثم الجندعي أن عبيد الله بن عدي بن الخياط أخبره « أن المقداد بن عمرو السكندى - وكان حليف لبني زهرة - وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله ﷺ - أخبره أنه قال لرسول الله ﷺ : أرأيت إن أقيمت رجلا من الكفار فاقتلنا ، فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة فقال : أسلمت لله ، أأقوله يا رسول الله بعد أن قالوا ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا تقتله . فقال : يا رسول الله إنه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها . فقال رسول الله ﷺ : لا تقتله ، فإن قتله فانه بمنزلة من قبل أن تقتله ، وإنك بمنزلة من قبل أن يقول كنته التي قال »

[الحديث ٤٠١٩ - طرقة في : ١٨٦٥]

٤٠٢٠ - حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عتبة حدثنا سليمان التميمي حدثنا أنس رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ يوم بدر : من ينظر ماضع أبو جهل ؟ فاطلاق ابن مسعود فوجدته قد ضربته ابنا عفراء حتى برد ، فقال : أنت أبا جهل ؟ قال ابن عتبة قال سليمان هكذا قالوا أنس قال : أنت أبا جهل ؟

(١) تقدم في كتاب المزارعة (أوائل ج ٥) ترجيح أن اسمه مهير

قال : وهل فوق رجلٍ قتلتموه . قال سليمان : أو قال : قتلته قومه . قال وقال أبو جحزٍ قال أبو جهلٍ : فلو غيرُ أشكارٍ فقلّتي »

٤٠٢١ - **عزّنا** موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر بن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس عن عمر رضى الله عنهم « لما توفّي النبي ﷺ قلت لأبي بكر : انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار . فلقيناهم منهم رجلاً صالحاً شديداً بديراً ، فحدثتُ عُروة بن الزبير فقال : هما عويم بن ساعدة ومن بن هدي »

الحديث العشرون ، **قوله** ( أن رجلاً من الأنصار ) أى من شهد بديراً ، لأن العباس كان أمر يبدر كما سيأتى ، وكان المشركون أخرجه معهم إلى بدر ، فأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « أن النبي ﷺ قال لاصحابه يوم بدر : قد عرفت أن رجلاً من بنى هاشم قد أخرجوا كرها . فن لقي أحداً منهم فلا يقتله ، وروى أحمد من حديث البراء قال « جاء رجل من الأنصار بالعباس قد أسره ، فقال العباس : ليس هذا أسرنى بل أسرنى رجل أنزع . فقال النبي ﷺ للأنصارى أيدك الله بملك كريم ، واسم هذا الأنصارى أبو اليسر يفتح التحناتية والمهمله ، وهو كعب بن عمرو الأنصارى . وروى الطبرانى من حديث أبى اليسر أنه أسر العباس . ومن حديث ابن عباس « قلت لأبى كيف أسرك أبو اليسر ؟ ولوشئت لجمعته في كفك . قال : لا تقل ذلك يا بنى » . **قوله** ( فلنترك ) بصيغة الأمر واللام للدلالة . **قوله** ( لابن اختنا عباس ) أى ابن عبد المطلب ، وأم العباس ليست من الأنصار بل جدته أم عبد المطلب هى الأنصارية ، فأطلقوا على جدّة العباس اختنا لكونها منهم ، وعلى العباس ابنها لكونها جدته ، وهى سلى بنت عمرو ابن زيد بن لبيد من بنى عدى بن النجار ثم من بنى الحزرج . وأما أم العباس فهى نذيلة بنون ومثناة من فوق ثم لام مصغر بنت جناب - بحجم ونون خفيفة بعد الألف موحدة - من ولد تيم اللات بن التمر بن قاسط ، وهم الكرماني فقال : أم العباس بن عبد المطلب كانت من الأنصار ، وأخذ ذلك من ظاهر قول الأنصار « ابن اختنا » وليس كما فهمه ، بل فيه تجاوز كما بينته . وروى ابن عائد في المغازى من طريق مرسل أن عمر لما ولي وثاق الأسرى شد وثاق العباس ، فسمعه رسول الله ﷺ بن فلم يأخذه النوم ، فبلغ الأنصار فأطلقوا العباس ، فكأن الأنصار لما فهموا رضا رسول الله ﷺ بفك وثاقه سألوه أن يتركوا له الفداء طلباً لتمام رضاه فلم يجهم إلى ذلك . وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « أن النبي ﷺ قال : يا عباس أفد نفسك وابن أخوك عقيل بن أبى طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة ابن عمرو فانك ذو مال ، قال : لى كنت مسلماً ، ولكن القوم استكروهونى ، قل : الله أعلم بما تقول إن كنت ما تقول حقاً إن الله يجزيك ، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا ، وذكر موسى بن عقبة أن فداءهم كان أربعين أوقية ذهباً ، وعند أبى نعيم في « الأوائل » باسناد حسن من حديث ابن عباس « كان فداء كل واحد أربعين أوقية ، لجعل على العباس مائة أوقية ، وعلى عقيل ثمانين ، فقال له العباس : القرابة صنعت هذا ؟ قال فأزل الله تعالى ( يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم ) الآية ، فقال العباس : وددت لو كنت أخذت منى أضعافها لقوله تعالى ( يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ) . **قوله** ( لا تذكرون ) بفتح الذال المعجمة أى لا تتركون من الفداء شيئاً ، وزاد الكشميهنى في روايته ، لا تذكرون له ، أى للعباس . قيل والحكمة في ذلك أنه خشى أن

يكون في ذلك محابة له لكونه عمه لا لكونه قريبهم من النساء فقط ، وفيه إشارة إلى أن القريب لا ينبغي له أن يتظاهر بما يؤذي قريبه وإن كان في الباطن يكره ما يؤذي ، ففي ترك قبول ما يتبرع له الانصار به من الفداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك . الحديث الحادى والعشرون ، حديث المقداد بن الأسود ، وفي إسناد ثلاثة من التابعين في نسق وهم مدنيون ، وسيأتى شرحه في الدييات مع ما يرفع الاشكال في قوله « فأنك بمنزلة » ، والغرض من إيراد هنا قوله « وكان عن شهد بدر » ، وقد تقدم أنه كان فارساً يومئذ . وأصح في الطريق الثانية شيخه هو ابن منصور . الحديث الثانى والعشرون ، حديث أنس في قصة قتل أبى جهل . تقدم شرحه في أوائل هذه الغزوة ، والغرض منه هنا بيان كون أبى عفراء شهيداً بدر . الحديث الثالث والعشرون ، ذكر طرقاً من حديث السقيفة ، والغرض منه ذكر عويم بن ساعدة ومعن بن عدى في أهل بدر ، فاما عويم فهو بالمهله مصغر ابن ساعدة بن عياش بفتحانية ومعجمة ابن قيس ابن النعمان ، وهو أرسى من بنى عمرو بن عوف . وأما معن فهو بفتح الميم وسكون المهله أى ابن عدى بن الجعد بن عجلان آخر عاصم بن عدى ، وهو بكرى من حلفاء بنى عمرو بن عوف . وموسى شيخه هو ابن اسماعيل ، وعبد الواحد هو ابن زياد ، وعبيد الله أى ابن عتبة بن مسعود ، وقد مضى شرح حديث السقيفة في المناقب

٤٠٢٢ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم سمع محمد بن فضيل عن إسماعيل بن قيس « كان عطاء البدرين خمسة آلاف خمسة آلاف ، وقال عمر : لأفضلهم على من بدم »

٤٠٢٣ - **حدثني** إسحاق بن منصور **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهرى عن محمد بن جبير عن أبيه قال « سمعت النبی ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، وذلك أول ما وقّر الإيمان في قلبه »

٤٠٢٤ - وعن الزهرى عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه « أن النبی ﷺ قال في أسارى بدر : لو كان المسلم بن عدى حياً ثم كلنى في هؤلاء الثنى لركنهم له »

وقال الأيث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب « وقعت الفتنة الأولى - بنى مقتل عثمان - فلم يبق من أصحاب بدر أحد ، ثم وقعت الفتنة الثانية - بنى الحرّة - فلم يبق من أصحاب الخديجة أحد ، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع ولناس طباح »

٤٠٢٥ - **حدثنا** الحجاج بن منهل **حدثنا** عبد الله بن عمر الزهرى **حدثنا** يونس بن يزيد قال سمعت للزهرى قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضى الله عنها زوج النبی ﷺ ، كل حدثنى طائفة من الحديث قالت « فاقبلت أنا وأُمّ مسطح ففرت أم مسطح في مرطها فقالت : تمس مسطح ، فقلت : بئس ما قلت ، تسبين رجلاً شهيداً بدر » ، فذكر حديث الإفك

٤٠٢٦ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** محمد بن فليح بن سليمان عن موسى بن عتبة عن ابن شهاب

قال « هُذِيَ مغازي رسول الله ﷺ » فذكر الحديث « فقال رسول الله ﷺ وهو يلقبهم : هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً » قال موسى قال نافع قال عبد الله « قال ناسٌ من أصحابه : يا رسول الله ، تُنادي ناساً أموئاً ؟ قال رسول الله ﷺ ، ما أنتم بأسمع لما قلتُ منهم » قال أبو عبد الله : لجميع من شهد بدرًا من قريش عن مضرب له بسهمه أحدُ ثمانون رجلاً . وكان عروة بن الزبير يقول قال الزبير « قُسمتْ سُهْمَانِهِمْ فَسَكَنُوا مَائَةً » . والله أعلم

٤٠٢٧ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مَعْمَر عن هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير قال « شُرِبَتْ يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم »

الحديث الرابع والعشرون ، قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن حازم . قوله (كان عطاء البديريين خمسة آلاف ) أى المال الذى يعطاه كل واحد منهم فى كل سنة من عهد عمر بن عبد الله . قوله ( وقال عمر لأفضلنهم ) أى على غيرهم فى زيادة العطاء ، وفى حديث مالك بن أوس عن عمر أنه أعطى المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف ، والانصار أربعة آلاف أربعة آلاف ، وفضل أزواج النبي ﷺ فأعطى كل واحدة اثني عشر ألفاً . الحديث الخامس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم فى القراءة فى المغرب بالطور ، تقدم شرحه فى الصلاة ، وقد رواه المزنى فى الألفاظ ، طريق إسحق بن منصور هذه إلى التفسير فوهم ، وهى فى المغازي كما ترى ، ووجه إيراد هنا ما تقدم فى الجهاد أنه كان قدم فى أسارى بدر ، أى فى طلب فدائهم . الحديث السادس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم أيضا ، وهو موصول بالاسناد الذى قبله . والمطعم هو والد جبير المذكور ، والمراد بالثني - جمع ثن وهو بالتون والمثناة - أسارى بدر من المشركين ، وقوله « ليتركهن له أى بغير فداء ، وبين ابن شاهين من وجه آخر السبب فى ذلك وأن المراد باليد المذكورة ما وقع منه حين رجع النبي ﷺ من الطائف ودخل فى جوار المطعم بن عدى ، وقد ذكر ابن إسحق الفصة فى ذلك مبسوط ، وكذلك أوردها الفاكهى باسناد حسن مرسل وفيه « إن المطعم أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح ، وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة . فبلغ ذلك قريشا فقالوا له : أنت الرجل الذى لا تخفى ذمتك . وقيل المراد باليد المذكورة أنه كان من أشد من قام فى نقض الصحيفة التى كتبها قريش على نبي هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصرهم فى الشعب ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك فى أوائل السيرة ، وروى الطبرانى من طريق محمد بن صالح التمار عن الزهرى عن محمد بن جبير عن أبيه قال « قال المطعم بن عدى لقريش : إنكم قد فعلتم بمحمد ما فعلتم ، فكأنوا أكف الناس عنه ، وذلك بعد الهجرة . ثم مات المطعم بن عدى قبل وقعة بدر وله بضع وتسعون سنة ، وذكر الفاكهى باسناد مرسل أن حسان بن ثابت رثاه لما مات مجازاة له على ما صنع للنبي ﷺ . وروى الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم باسناد صحيح عن علي قال « جاء جبريل إلى النبي ﷺ يوم بدر فقال : خير أصحابك فى الأسرى : إن شاءوا القتل وإن شاءوا الفداء . على أن يقتل منهم عاما مقبلا مثلهم ، قالوا : الفداء . ويقتل منا . وأخرج مسلم هذه الفصة مطولة من حديث عمر ذكر فيها السبب ، هو أنه ﷺ قال ماترون فى هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر : أرى أن نأخذ منهم فدية تكون قوة لنا ، وعسى الله أن يهديهم . فقال عمر : أرى أن



تمكننا منهم فتعزب أعناقهم ، فان هؤلاء أئمة الكفر . فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ، الحديث ، وفيه نزول قوله تعالى ( ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض ) وقد تقدم نقل خلاف الأئمة في جواز فداء أسرى الكفار بالمال في باب ( فاما ما بعد وإما فداء حتى تنزع الحرب أوزارها ) من كتاب الجهاد ، وقد اختلف السلف في أي الرأيين كان أصوب ؟ فقال بعضهم كان رأى أبي بكر لأنه وافق ما فاء الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ، ولدخول كثير منهم في الاسلام إما بنفسه وإما بذريته التي ولدت له بعد الوقعة ، ولأنه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة ، وأما العتاب على الأخذ ففقيه إشارة إلى ذم من أثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل ، والله أعلم . الحديث السابع والعشرون ، قوله ( وقال الليث عن يحيى بن سعيد ) لم يقع لي هذا الأثر من طريق الليث ، وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أحمد بن حنبل د عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى ، نحوه . قوله ( وقعت الفتنة الاولى ) يعنى مقتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحدا ، أى انهم ماتوا منذ قامت الفتنة بمقتل عثمان إلى أن قامت الفتنة الأخرى بوقعة الحرة ، وكان آخر من مات من البدرين سعد بن أبي وقاص ، ومات قبل وقعة الحرة بوضع سنين ، وغفل من زعم أن قوله في الخبر د يعنى مقتل عثمان ، غلط مستندا إلى أن عليا وطلحة والزبير وغيرهم من البدرين عاشوا بعد عثمان زمانا ، لأنه ظن أن المراد أنهم قتلوا عند مقتل عثمان ، وليس ذلك مرادا ، وقد أخرج ابن أبي خيثمة هذا الأثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ وقعت فتنة الدار ، الحديث ، وفتنة الدار هى مقتل عثمان ، وزعم الداودى أن المراد بالفتنة الاولى مقتل الحسين بن علي ، وهو خطأ فان في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدرين موجودا . قوله ( ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة الخ ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية ، وسيأتى شيء من خبرها في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . قوله ( ثم وقعت الثالثة ) كذا في الأصول ، ووقع في رواية أبي خيثمة د ولو قد وقعت الثالثة ، ورجعها الدمايضى بناء على أن يحيى بن سعيد قال ذلك قبل أن تقع الثالثة ، ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها ، وزعم الداودى أن المراد بها فتنة الأزارقة ، وفيه نظر لأن الذى يظهر أن يحيى بن سعيد أراد الفتن الـ وقعت بالمدينة دون غيرها ، وقد وقعت فتنة الأزارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة . وذكر ابن الزين أن مالكا روى عن يحيى بن سعيد الانصارى قال د لم تترك الصلاة في مسجد النبي ﷺ إلا يوم قتل عثمان ويوم الحرة ، قال مالك ونسبت الثالثة ، قال ابن عبد الحكم : هو يوم خروج أبي حمزة الخارجي ، قلت : كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة ، وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة . ثم وجدت ما أخرجه الدارقطنى في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحوه هذا الأثر وقال في آخره د وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباخ ، وأخرجه ابن أبي خيثمة بلفظ د ولو وقعت ، وهذا بخلاف الجزم بالثالثة في حديث الباب ، ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولا ثم وقعت الفتنة الثالثة المذكورة وهو حى فقال ما نقله عنه الليث بن سعد ، وقوله د طباخ ، بفتح الهملة والموحدة الخفيفة وآخره معجمة أى قوة ، قال الخليل : أصل الطباخ السمن والقوة ، ويستعمل في العقل والخير ، قال حسان :

المال يغنى رجلا لا طباخ لهم كالسيل يغنى أصول الدندن البالي

انتهى ، والدندن بكسر المهملة وسكون النون الأولى ما اسود من النبات . الحديث الثامن والعشرون ذكر

طرفاً من حديث الإنفك المذكور في هذا السند وسيأتي شرحه في التفسير مستوفى ، والفرض منه شهادة عائشة لمسطح بأنه من أهل بدر ، وهو مسطح بن أثانة بضم الهمزة وتخفيف المثناة ابن عباد بن الخطاب : وليس لعبد الله ابن عمر الفيرى عند البخارى غير هذا الحديث . الحديث التاسع والعشرون ، **قوله** ( عن ابن شهاب قال : هذه مغازى رسول الله ﷺ ) ، فذكر الحديث ( أى ماحله موسى بن عقبة عن ابن شهاب من ذلك . **قوله** ( وهو يلقبهم ) بتقديدهم القاف المكسورة إحداهما تخمانية ساكنة ، وفي رواية المستمل بسكون اللام وتخفيف القاف من الالتقاء وفي رواية الكشمة بنى بعين مهملة ونون من اللعن ، وكذا هو في مغازى موسى بن عقبة . **قوله** ( قال موسى ابن عقبة ) هو بالاسناد المذكور اليه ، وعبد الله هو ابن عمر . **قوله** ( قال ناس من أصحابه ) تقدم شرحه وأن من غاطبه بذلك عمر . **قوله** ( لجميع من شهد بدرا من قريش ) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقوله ( ممن ضرب له بسمة أحد وثمانون ) يريد بقوله « ضرب له بسمة » أى أعطاه نصيباً من الغنيمة وان لم يشهدا لعذر له فصوره كن شهداء . **قوله** ( وكان عروة بن الزبير يقول ) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقد استظهر له المصنف بالحديث الذى بعده ، لكن العدد الذى ذكره يفاير حديث البراء الماضى فى أوائل هذه القصة وهى قوله « ان المهاجرين كانوا زيادة على ستين ، فجمع بينهما بأن حديث البراء أوردته فيمن شهدا حسا ، وحديث الباب فيمن شهدا حسا وحكا . ويحتمل أن يكون المراد بالعدد الأول الاحرار والثانى بانضمام مواليتهم وأنبايعهم ، وقد سرد ابن اسحق أسماء من شهد بدرا من المهاجرين وذكر معهم حلفاءهم ومواليهم قبلوا ثلاثة وثمانين رجلاً ، وزاد عليه ابن هشام فى « تهذيب السيرة » ثلاثة . وأما الواقدي فسردهم خمسة وثمانين رجلاً . وروى أحمد والبرار والطبرانى من حديث ابن عباس « ان المهاجرين ببدر كانوا سبعة وسبعين رجلاً ، فلعلهم لم يذكر من ضرب له بسمة ممن لم يشهدا حسا . الحديث الثلاثون ، **قوله** ( أخبرنا هشام ) هو ابن يوسف الصنعافى . **قوله** ( ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم ) عند ابن عائد من طريق أبى الأسود عن عروة عن سالت الزبير على كم سهم جاء المهاجرين يوم بدر ؟ قال على مائة سهم ، قال الداودى هذا يفاير قوله « كانوا احدى وثمانين » ، قال فان كان قوله بمائة سهم من كلام الزبير فلعله دخله شك فى العدد ، ويحتمل أن يكون من قول الراوى عنه ، قال : وانما كانوا على التحرير أربعة وثمانين ، وكان معهم ثلاثة أفراس فأقسم لها سهمين سهمين ، وضرب لرجال كان أرسلهم فى بعض أمره بسماهم فصح أنها كانت مائة بهذا الاعتبار . قلت : هذا الذى قاله أخيراً لا بأس به ، لكن ظاهر أن إطلاق المائة إنما هو باعتبار الخمس ، وذلك أنه عزل خمس الغنيمة ثم قسم ماعداها على الثمانين على ثمانين سهماً عدد من شهدا ومن ألحق بهم ، فإذا أضيف اليه الخمس كان ذلك من حساب مائة سهم ، والله أعلم

### ١٣ - باب نسمة من سمى من أهل بدر

فى الجامع الذى وضعه أبو عبد الله ، على هروف المعجم :

النبي محمد بن عبد الله الهاشمي عليه السلام . إياس بن اليكبر . بلال بن رباح مولى أبى بكر الصديق رضي الله عنه . حزة بنت عبد المطلب الهاشمي . حاطب بن أبى بكرة حلف القرشي . أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة القرشي . حارثة

ابن الربيع الانصارى قُتل يوم بدر وهو حارثة بن سُرافة كان في النظارة . . حُبَيْبُ بنِ عَدِيّ الانصارى .  
 حُنَيْسُ بنِ حُذافة السهمي . رِفاة بن رافع الانصارى . رفاعه بن عبد المذر أبو لُبابة الانصارى . الزبير بن  
 القوام القرشي . زيد بن سهل أبو طلحة الانصارى . أبو زيد الانصارى . سعد بن مالك الزهري . سعد بن  
 سخولة القرشي . سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل القرشي . سهل بن حُبَيْب الانصارى . ظهير بن رافع  
 الانصارى وأخوه . عبد الله بن عثمان أبو بكر الصديق القرشي . عبد الله بن مسعود المُدَلِّي . عتبة بن مسعود  
 المُدَلِّي . عبد الرحمن بن عوف الزهري . عبيدة بن الحارث القرشي . عباد بن الصامت الانصارى . عمر بن  
 الخطاب المُدَلِّي . عثمان بن عفان القرشي خَلَفَهُ النبي ﷺ على ابنته وضرب له بسهمه . علي بن أبي طالب  
 الهاشمي . عمرو بن عوف حليف بني عامر بن لُؤي . عقبة بن عمرو الانصارى . عامر بن ربيعة القنزي . عامر بن  
 ثابت الانصارى . عويم بن ساعدة الانصارى . عثمان بن مالك الانصارى . قدامة بن مظون . قتادة بن النعمان  
 الانصارى . مُعاذ بن عمرو بن الجوح . معوذ بن عفراء وأخوه . مالك بن ربيعة أبو أسيد الانصارى . مرارة  
 ابن الربيع الانصارى . معن بن عديّ الانصارى . مسطح بن أثانة بن عباد بن الطُّلُبِ بن عبد شمس . وقداد  
 ابن عمرو الكندي خليف بن زهرة . هلال بن أمية الانصارى رضى الله عنهم

**قوله** ( باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع ) أى دون من لم يسم فيه ، ودون من لم يذكر فيه أصلا .  
 والمراد بالجامع هذا الكتاب ، والمراد بن سمي من جاء ذكره فيه برواية عنه أو عن غيره بأنه شهد بها لا بمجرد  
 ذكره دون التنصيص على أنه شهدها ، وبهذا يحجب عن ترك إيراده مثل أبى عبيدة بن الجراح فانه شهدها باتفاق ،  
 وذكر في الكتاب في عدة مواضع ، إلا أنه لم يقع فيه التنصيص على أنه شهد بدرا . **قوله** ( النبي محمد بن عبد الله  
 الهاشمي ﷺ ) قلت بدأ به تبركا وتيمنا بذكره ، وإلا فذلك من المقطوع به . **قوله** ( أبو بكر ) تقدم ذكره في مواضع  
 منها في باب اذ تستغيثون ربكم . . **قوله** ( عمر ) ذكره في حديث أبى طلحة . **قوله** ( عثمان ) قلت لم يتقدم له ذكر في  
 هذه القصة ، إلا أنه تقدم في المناقب من قول ابن عمر انه ضرب له بسهمه . **قوله** ( علي بن أبي طالب ) تقدم في حديث  
 المبارزة وفي غيره . **قوله** ( إياس بن البكر ) تقدم قبله باب شهرد الملائكة بدرا ، وقد سرد المصنف من هذه  
 الأسماء على حروف المعجم ، وذكر بعض ذوى السكينة معتمدا على الاسم دون أداة السكينة فلماذا قال أبو حذيفة  
 في حرف الحاء ، وقدم النبي ﷺ والأربعة قبل الباقيين لشرفهم ، وفي بعض النسخ قدم النبي ﷺ فقط وذكر  
 الأربعة في حرف العين والخطب فيه سهل . ثم إن إياس بن البكر المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره مهملة ،  
 وهم من ضبطه بفتح الهمزة ، وأما أبوه فتقدم ضبطه ، وقد شهد مع إياس بدرا إخوانه عاقل وعمار وغيرهما ،  
 واسكن لما لم يقع ذكرهم في الجامع لم يذكرهم . **قوله** ( بلال ) تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن  
 خلف . **قوله** ( حمزة ) تقدم في أول القصة . **قوله** ( حاطب ) تقدم في فضل من شه . بدرا . **قوله** ( أبو حذيفة )

تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير . **قوله** (حارثة بن الربيع) يعنى بالتشديد هو ابن سراقه ، تقدم في أول  
 د باب فضل من شهد بدرا ، وقوله (كان في النظارة ، أشار إلى ما وقع في رواية حاد بن سلية عن ثابت عن أنس  
 أنه خرج نظارا أخرجه أحد الناس و زاد و ماخرج لقتال ، **قوله** (خبيب بن عدى) تقدم في حديث أبي  
 هريرة ، وسيأتى ما قيل فيه في الكلام على غزوة الرجيع . **قوله** (خنيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب  
 الأخير . **قوله** (رفاعه بن رافع) تقدم في د باب فضل من شهد بدرا ، **قوله** (رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة)  
 تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير ، وجزمه بأن اسمه رفاعه خالف فيه الأكثر فانهم قالوا إن اسمه بشير وإن  
 رفاعه أخوه . **قوله** (الوزير بن العوام) تقدم في عدة أحاديث . **قوله** (زيد بن سول أبو طلحة) تقدم في د باب  
 الدعاء على المشركين ، **قوله** (أبو زيد الأنصاري) تقدم من حديث أنس . **قوله** (سعد بن مالك) هو ابن أبي  
 وقاص ، ولم يتقدم له ذكر في هذه القصة ، ولكن هو منهم بالاتفاق ، ويحتمل أن يكون أخذه من أثر سعيد بن  
 المسيب على بعد في ذلك . **قوله** (سعد بن خولة) تقدم في قصة سبيعة الأسلمية . **قوله** (سعيد بن زيد) تقدم في  
 أثر نافع عن ابن عمر . **قوله** (سول بن حنيف) تقدم في حديث على أنه كبر عليه خمسا . **قوله** (ظهير بن رافع)  
 تقدم في حديث رافع بن خديج وأنه عمه وأن اسم أخيه مظهر ، ولم يسم البخاري أخاه . **قوله** (عبد الله بن  
 مسعود) تقدم في أوائله . **قوله** (عتبة بن مسعود) يعنى أخاه . قلت : ولم يتقدم له ذكر بل ولا ذكره أحد  
 من صنف في المغازي في البدرين ، وقد سقط ذكره من رواية النسفي ولم يذكره الاسماعيل ولا أبو نعيم في  
 مستخرجيهما وهو المتمد . **قوله** (عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل أبي جهل وغيره . **قوله** (عبيدة  
 ابن الحارث) تقدم في حديث على . **قوله** (عبادة بن الصامت) تقدم بعد د باب شهود الملائكة بدرا ، **قوله**  
 (عمرو بن عوف) تقدم فيه . **قوله** (عقبة بن عمرو) أبو مسعود البدرى تقدم مترجا بثلاثة أحاديث . **قوله**  
 (عاصم بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي ، وقع في رواية الكشميني والعدوي ، وكلاهما صواب ، فانه عزى الأصل  
 عدوي الخلف . **قوله** (عاصم بن ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة . **قوله** (عويم بن ساعدة) تقدم في حديث  
 السقيفة **قوله** (عتبان بن مالك) تقدم في د باب شهود الملائكة بدرا ، **قوله** (قدامة بن مظعون) تقدم فيه **قوله**  
 (قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد . **قوله** (معاذ بن عمرو بن الجوح) بفتح الجيم وتخفيف  
 الميم المضمومة وآخره مهملة ، تقدم في قتل أبي جهل . **قوله** (معوذ بن عفرأ) هى أمه ، واسم أبيه الحارث ،  
 ومعوذ بتشديد الواو وفتحها على الأشهر ، وجزم الوقشى بأنه بالكسر . **قوله** (وأخوه) عوف بن الحارث ،  
 تقدم ذكرهما . **قوله** (مالك بن ربيعة أبو أسيد) تقدم في أول د باب من شهد بدرا ، ونبه عياض على أن من  
 لا معرفة له قد يتوهم أن مالكا أخو معاذ لأن سياق البخاري هكذا . ومعاذ بن عفرأ أخوه مالك بن ربيعة ،  
 وليس ذلك مراده بل قوله أخوه أى عوف ولم يسمه ، ثم استأنف فقال مالك بن ربيعة ، ولو كتبه بواو العطف  
 لارتفع اللبس ، وكذا وقع عند بعض الرواة . **قوله** (مرادة بن الربيع) تقدم في حديث كعب بن مالك . **قوله**  
 (معن بن عدى) تقدم مع عويم بن ساعدة . **قوله** (مسطح بن أثانة) تقدم في أواخر الباب الأخير ، ووقع هنا  
 لأبي زيد في نسبته و عباد بن عبد المطالب ، والصواب حذف و عبد ، **قوله** (المقداد بن عمرو) تقدم ، ووقع في  
 رواية الكشميني د المقدام ، بهم في آخره وهو غلط . **قوله** (هلال بن أمية) تقدم مع مرارة . قلت لجملة من

ذكر من أهل بدر هنا أربعة وأربعون رجلاً ، وقد سبق البخاري إلى ترتيب أهل بدر على حروف المعجم وهو أضبط لاستيعاب أسمائهم ، ولكنه اقتصر على ما وقع عنده منهم ، واستوعبهم المحافظ ضياء الدين المقدسي في «كتاب الأحكام» ، وبين اختلاف أهل السير في بعضهم وهو اختلاف غير فاحش ، وأورد ابن سيد الناس أسماءهم في «عيون الاثر» ، لكن على القبانل كما صنع ابن إسحق وغيره ، واستوعب ما وقع له من ذلك فزادوا - على ثلاثمائة وثلاثة عشر - خمسين رجلاً ، قال : وسبب الزيادة الاختلاف في بعض الاسماء . قلت : ولولا خشية التطويل لسردت أسماءهم مفصلاً مبيناً للراجع ، لكن في هذه الاشارة كفاية ، والله المستعان

١٤ - باب حديث بن النضير ، ومخرج رسول الله ﷺ في دية الرَجُلَيْنِ ، وما أرادوا من القدر رسول الله ﷺ ، قال الزهري عن رُوَّة : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد . وقول الله تعالى [ ٢ الحشر ] : ﴿ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ﴾ وجعله ابن اسحاق بعد بريرة معونة وأحد

٤٠٢٨ - حديث إسحاق بن نعيم حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «حارب قريظة والنضير ، فأجل بنى النضير وأمر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة ، فقتل رجالهم ، وقسم نساءهم وأولادهم وأمواهم بين المسلمين ، إلا بعضهم لحقوا بالنبي ﷺ فآمنهم وأسلموا . وأجل يهود المدينة كلهم : بنى قينقاع وهم زعماء عبد الله بن سلام ، ويهود بني حارثة ، وكل يهود المدينة »

٤٠٢٩ - حديث الحسن بن مذكّر حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال «قلت لابن عباس : سورة الحشر ، قل : فل سورة النضير » تابعه هشيم عن أبي بشر

[ الحديث ٤٠٢٩ - أطرافه في : ٤٦٤٥ ، ٤٨٨٢ ، ٤٨٨٣ ]

٤٠٣٠ - حديث عبد الله بن أبي الأسود حدثنا معتمر عن أبيه سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال «كان الرجل يعمل للنبي ﷺ النخلات ، حتى افتتح قريظة والنضير ، فكان بعد ذلك يرث عليهم »

٤٠٣١ - حديث آدم حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «حرق رسول الله ﷺ نخل بنى النضير وقطع ، وهي البويرة ، فنزلت [ ٥٩ الحشر ] : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فإذن الله ﴾

٤٠٣٢ - حديث إسحاق أخبرنا حبان أخبرنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما «ان النبي ﷺ حرق نخل بنى النضير ، قال : ولها يقول حسان بن ثابت :  
وهان علي سراق بنى كؤى  
حريق بالبويرة مستطير

قال فأجابه أبو سفوان بن الحارث :

أدام الله ذلك من صنعهم وحرق في نواحيها السدم  
سئل أئنا منها بُزِمَ وتصلم أي أرضينا نصير ،

**قوله** ( حديث بنى النضير ) بفتح النون وكسر الصاد المعجمة ، هم قبيلة كبيرة من اليهود ، وقد مضت الإشارة إلى التعريف بهم في أوائل الكلام على أحداث الهجرة . وكان الكفار بعد الهجرة مع النبي ﷺ على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على أن لا يماريروه ولا يمالئوا عليه عدوه ، وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وقينقاع . ، قسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش . وقسم تاركوه وانتظروا ما يشول إليه أمره كطوائف من العرب ، فهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة ، وبالعكس كبنى بكر ، ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا وهم المنافقون ، فكان أول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع لخاربههم في شوال بعد وقعة بدر فزولوا على حكمه ، وأراد قتلهم فاستوهمهم منه عبد الله بن أبي بكر وكانوا حلفاءه فوهمهم له ، وأخرجهم من المدينة إلى أذعات . ثم نقض العهد بنو النضير كما سيأتي ، وكان رئيسهم حبي بن أخطب . ثم نقضت قريظة كما سيأتي شرح حالهم بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . **قوله** ( وخرج رسول الله ﷺ إليهم في دية الرجلين ، وما أرادوا من الغدر رسول الله ﷺ ) سيأتي شرح ذلك في نقل كلام ابن إسحق في هذا الباب . **قوله** ( وقال الزهري عن عروة بن الزبير : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد ) وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الزهري أنم من هذا ولفظه عن الزهري وهو في حديثه عن عروة : ثم كانت غزوة بنى النضير ، وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة ، لحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من الامتعة والأموال لا الحلقة يعني السلاح فأنزل الله فيهم ( سيح لله - إلى قوله - لأول الحشر ) وقاتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم إلى الشام ، وكانوا من سيطط لم يصعبهم جلاء فيما خلا ، وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسب . وقوله ( لأول الحشر ) فكان جلاؤهم أول حشر حشرا في الدنيا إلى الشام وحكى ابن التين عن الداودي أنه رجح ما قال ابن إسحق من أن غزوة بنى النضير كانت بعد بدر بمعونة ، مستدلا بقوله تعالى ( وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم ) قال : وذلك في قصة الأحزاب . قلت : وهو استدلال واه ، فإن الآية نزلت في شأن بنى قريظة ، فانهم هم الذين ظاهروا الأحزاب ، وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر ، بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع من جلاؤهم ، فانه كان من ردهوهم حتى بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الأحزاب كما سيأتي ، حتى كان من هلاكهم ما كان ، فكيف يصير السابق لاحقا ؟ **قوله** ( وقول الله عز وجل : هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب - إلى قوله - أن يخرجوا ) وقد وضع المراد من ذلك في أثر عبد الرزاق المذكور ، وقد أورد ابن إسحق تفسيرها لما ذكر هذه الغزوة . وانفق أهل العلم على أنها نزلت في هذه القصة ، قاله السهيلي ، قال : ولم يختلفوا في أن أموال بنى النضير كانت خاصة برسول الله ﷺ ، وأن المسلمين لم يوجفوا عليهم بخيل ولا ركاب وأنه لم يقع بينهم قتال أصلا **قوله** ( وجعله ابن إسحق بعد بدر بمعونة واحد ) كذا هو في المغازی لابن إسحق مجزوما به ، ووقع في رواية القاسبي

« وجعله إسحق ، قال عياض : وهو وهم والصواب « ابن إسحق ، وهو كما قال . ووقع في شرح الكرماني « محمد بن إسحق بن نصر ، وهو غلط ، وإنما اسم جده يسار ، وقد ذكر ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم أن عاصم بن الطفيل اعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن ربة كانت على أمه ، فخرج عمرو إلى المدينة فصادف رجلين من بني عاصم معهما عقد وعهد من رسول الله ﷺ لم يشع به عمرو ، فقال لما عمرو من أتاها ؟ فذكر أنها من بني عاصم فتركهما حتى نأما فقتلها عمرو وظن أنه ظفر ببعض نأر أصحابه ، فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال : لقد قتلت قتيلين لأودينهما . انتهى . وسأيت خبر غزوة بئر معونة بعد غزوة أحد ، وفيها عن عروة « أن عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين ، فأسره المشركون ، قال ابن إسحق « وخرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير يستعينهم في ديتهم فجا حدثنني يزيد بن رومان ، وكان بين بني النضير وبني عاصم عقد وحلف ، فلما أتاهم أبستعينهم قالوا : نعم . ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا : إنكم لن تجدوه على مثل هذه الحال . قال : وكان جالسا إلى جانب جدار لهم ، فقالوا من رجل يعلم على هذا البيت فيلحق هذه الصخرة عليه فيقتله ويربحنا منه ؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فأتاه الخبر من الساء ، فقام مظهرا أنه يقضي حاجة وقال لأصحابه : لا تبرحوا ، ورجع مسرعا إلى المدينة ، واستبطأ أصحابه فأخبروا أنه توجه إلى المدينة ، فلاحقوا به ، فأمر بحربهم والمسير إليهم ، فتحصنوا ، فأمر بقطع النخل والتعريق ، وذكر ابن إسحق أنه حاصرهم ست ليال ، وكان ناس من المنافقين يشعوا إليهم أن اثبتوا وتمنعوا ، فان قولتم قائلنا معكم ، فتربصوا ، فنفذ الله في قلوبهم الرعب فلم ينصروهم ، فسألوا أن يحلوا عن أرضهم على أن لهم ما حلت الابل فصولها على ذلك . وروى البيهقي في « الدلائل » من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ بعثه إلى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام ، قال ابن إسحق : فاحتلوا إلى خيبر وإلى الشام ، قال حدثنني عبد الله بن أبي بكر أنهم جلاوا الأموال من الخيل والمزارع فكانت لرسول الله ﷺ خاصة . قال ابن إسحق : ولم يسلم منهم إلا ياهين بن عير وأبو سعيد بن وهب فأحرزا أموالهما . وروى ابن مردويه قصة بني النضير باسناد صحيح إلى معمر بن الزهري « أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : كتب كنفار قريش إلى عبد الله بن أبي - وغيره ممن يعبد الأوثان قبل بدر يهددونهم بأرواثهم النبي ﷺ وأصحابه ، ويتوعدونهم أن يفزؤهم بجميع العرب ، فهم ابن أبي ومن معه يقتال المسلمين ، فأناهم النبي ﷺ فقال : ما كادكم أحد يمثل ما كادتكم قريش ، يريدون أن تلتقوا بأسكم بينهم ، فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق فتنفروا . فلما كانت وقعة بدر كتبت كنفار قريش بعدها إلى اليهود : انكم أهل الحلقة والحصون ، يهددونهم ، فأجمع بنو النضير على الغدر ، فأرسلوا إلى النبي ﷺ : اخرج الينا في ثلاثة من أصحابك وبلغاك ثلاثة من علمائنا ، فان آمنوا بك انبعاثك . ففعل . فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الانصار مسلم تخبره بأمر بني النضير ، فأخبر أخوها النبي ﷺ قبل أن يصل إليهم ، فرجع . وصحبهم بالكتائب لحصرهم يومه ، ثم غدا على بني قريظة لحاصرهم فمأهده ، فانصرف عنهم إلى بني النضير ، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أفلت الابل إلا السلاح ، فاحتلوا حتى أبواب بيوتهم ، فكانوا يخرجون بيوتهم فايدهم فيهدونها . ويحملون ما يوافقهم من خشبها ، وكان جلازم ذلك أول حشر الناس إلى الشام . وكذا أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق ، وفي ذلك رد على ابن

الذين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث باسناد ، قلت : فهذا أقوى مما ذكر ابن إسحق من أن سبب غزوة بنو النضير طلبه ﷺ أن يعينوه في دية الرجلين ، لكن وافق ابن إسحق جل أهل المغازی ، فاقه أعلم . وإذا ثبت أن سبب إجلاله بني النضير ما ذكر من مهمهم بالغدر به ﷺ ، وهو إنما وقع عند ما جاء اليهم ليستعين بهم في دية قبيل عمرو بن أمية ، تبين ما قال ابن إسحق ، لأن إثر معونة كانت بعد أحد بالانفاق . وأغرب السهمي فرجع ما قال الزهري ، ولولا ما ذكر في قصة عمرو بن أمية لأمكن أن يكون ذلك في غزوة الرجيع ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث ابن عمر ، حاربت النضير وقريظة فأجلى بني النضير ، كذا فيه ولم يعين المفعول من حاربت ولم يسم فاعل أجلى ، والمراد النبي ﷺ . وكان سبب وقوع المحاربة تقضيم العهد : أما النضير فبالسبب الآتي ذكره وهو ما ذكره موسى بن عقبة في المغازی قال : كانت النضير قد دسوا إلى قريش وحضورهم على قتال رسول الله ﷺ ودلوهم على العودة ، ثم ذكر نحو ما تقدم عن ابن إسحق من مجيء النبي ﷺ في قصة الرجلين قال وفي ذلك نزلت ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسقطوا إليكم أيديهم ) الآية . وعند ابن سعد أن رسول الله ﷺ أرسل اليهم محمد بن مسلمة أن اخرجوا من بلدي فلا تساكفوني بعد أن مهمتم بما مهمتم به من الغدر ، وقد أجلكم عشرا . وأما قريظة فبمظاهرتهم الأحزاب على النبي ﷺ في غزوة الخندق كما سيأتي . قوله ( حتى حاربت قريظة ) سيأتي شرح ذلك بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . كذا وقع تقديم قريظة على النضير وكأنه لشرفهم ، وإلا فأجلاله النضير كان قبل قريظة بكثير . قوله ( والنضير ) ذكر ابن إسحق في قصته أن النبي ﷺ لما أرسل اليهم أن اخرجوا وأجلهم عشرا وأرسل اليهم عبد الله بن أبي شهبهم أرسلوا إلى النبي ﷺ : إنا لا نخرج ، فاصنع ما بدا لك . فقال : الله أكبر ، حاربت يهود فخرج اليهم ، فخطبهم ابن أبي - ولم تمنهم قريظة . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة أن غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الأشرف ، يعني الآتي ذكره عقب هذا . قوله ( بني قينقاع ) هو بالنصب على البدلية ، ونون قينقاع مثناة والأشهر فيها الضم ، وكانوا أول من أخرج من المدينة كما تقدم في أول الباب . وروى ابن إسحق في المغازی عن أبيه عن عباد بن الوليد عن عباد بن الصامت قال : لما حاربت بنو قينقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي - فبشى عباد بن الصامت وكان له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي ، فقتلوا عبادة منهم . قال : فنزلت ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض - إلى قوله - ، لئن نخشى أن تصيبنا دائرة ) وكان عبد الله بن أبي لما سأل النبي ﷺ أن يمن عليهم قال : يا محمد إنهم منوفون من الأسود والأحر ، وإنى امرؤ أخشى الدوائر ، فوهمهم له . وذكر الواقدي أن إجلالهم كان في شوال سنة اثنتين . يعني بعد بدر بشهر . ويؤيده ما روى ابن إسحق باسناد حسن عن ابن عباس قال : لما أصاب رسول الله ﷺ قريشا يوم بدر جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال يا يهود : أسلوا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشا يوم بدر . فقالوا : إنهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قاتلنا لعرفت أنا الرجال . فانزل الله تعالى ( قل للذين كفروا ستمغلبون - إلى قوله - لا ترى الأبصار ) وأغرب الحاكم فزعم أن إجلاله بني قينقاع وإجلاله بني النضير كان في زمن واحد ، ولم يوافق على ذلك لأن إجلاله بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة ، أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن إسحق كما تقدم بسطه . الحديث الثاني حديث ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لأنها نزلت فيهم ، قال الداودي : كأن ابن عباس كره تسميتها سورة الحشر لئلا يظن أن المراد بالحشر يوم القيامة ،



أو لكونه بجمل فكره النسبة إلى غير معلوم . كذا قال ، وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحشر في بني النضير ، وذكر الله فيها الذي أصابهم من النعمة . **قوله** (حدثنا الحسن بن مدرك) كذا للجميع ، وفي نسخة لإسحق ، بدل الحسن وهو غلط . **قوله** (تابعه هشيم الخ) وصله المصنف في التفسير كما سيأتي هناك . الحديث الثالث ، **قوله** (عن أبيه) هو سليمان التيمي . **قوله** (كان الرجل يحمل النبي ﷺ النخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في الحس ، وسيأتي في أول غزوة قريظة بأنهم من هذا السياق . وقوله ، فكأن بعد ذلك يرد عليهم ، زاد في الرواية الأخرى : ما كانوا أعطوه ، وروى الحاكم في الأكليل ، من حديث أم العلاء قال : قال النبي ﷺ للأَنْصار لما فتح النضير : إن أحببتهم قسمت إليكم ما آفاه الله علي ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلكم وأموالكم ، وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا عنكم . فاختاروا الثاني ، . الحديث الرابع ، **قوله** (حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير) في رواية الكشميني : نخل النضير . **قوله** (وهي البويرة) بالموحدة مصغر بويرة وهي الحفرة ، وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين نجا ، وهي من جهة قبلة مسجد قباء إلى جهة الغرب ويقال لها أيضا البويرة باللام بدل الواو . **قوله** (فنزول : ما قطعتم من لينة) هي صنف من النخل ، قال السهيلي : في تخصيصها بالذكر إيماء إلى أن الذي يجوز قطعه من شجر العدو مالا يكون معدا للاقتيات ، لأنهم كانوا يقتاتون العجوة والبرقي دون اللينة . وفي الجامع : اللينة النخلة وقيل الدفل ، وعن الفراء كل شيء من النخل سوى العجوة فهو من اللين . **قوله** في الرواية الثانية (أخبرنا حبان) هو ابن هلال ، وهو بفتح المهملة بعدها موحدة ثقيلة ، وإسحق الراوي عنه هو ابن راهويه . **قوله** (ولها يقول حسان بن ثابت : وهان على سراة بني لؤي) كذا للاكثر ، وفي رواية الكشميني : لسان باللام ، بدل الواو ، وسقطت اللام والواو من رواية الاسماعيلي . وقوله د سراة ، بفتح المهملة وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس ، وقوله د حريق بالبويرة مستطير ، أى مشتعل ، وإنما قال حسان ذلك تعميما لقريش لأنهم كانوا أغروهم بنقض العهد وأمرهم به ووعدوهم أن ينصروهم إن قصدتهم النبي ﷺ . **قوله** (فأجابه أبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب ، وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان حينئذ لم يسلم وقد أسلم بعد في الفتح وثبت مع النبي ﷺ بحنين ، وذكر إبراهيم بن المنذر أن اسمه المغيرة ، وجزم ابن قتيبة أن المغيرة أخوه ، وبه جزم ابن عبد البر والسهيلي . **قوله** (ستعلم أيضا منها ينزه) بنون ثم زاي ساكنة أي ببعد وزنا ومعنى ، ويقال بفتح النون أيضا . وقوله (وقلم أي أرضينا ، بالثنية ، وقوله د نصير ، بفتح المثناة وكسر الضاد المعجمة من الضير وهو بمعنى النحر ، ويطلق الضير ويراد به المضرة . ونسبة هذه الآيات لحسان بن ثابت وجوابها لابن سفيان بن الحارث هو المشهور كما وقع في هذا الصحيح ، وعند مسلم بعض ذلك ، وعند شيخ شيوخنا أبي الفتح بن سيد الناس في «عيون الأثر» له عن أبي عمرو الشيباني أن الذي قال له د وهان على سراة بني لؤي ، هو أبو سفيان بن الحارث ، وأنه إنما قال د عز ، بدل هان ، وأن الذي أجاب بقوله د آدم الله ذلك من صنيح ، البيهقي هو حسان ، قال : وهو أشبه من الرواية التي وقعت في البخاري له . ولم يذكر مسندنا للترجيح ، والذي يظهر أن الذي في الصحيح أصح ، وذلك أن قريشا كانوا يظهرون كل من عادى النبي ﷺ عليه ويعيدونهم النصر والمساعدة ، فلما وقع لبني النضير من الخذلان ما وقع قال حسان الآيات المذكورة موحيا لقريش - وهم بنو لؤي - كيف خذلوا أصحابهم . وقد ذكر ابن إسحق أن حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة ، وأنه إنما ذكر بني



نعم . فلما دَخَلَ قال عَبَّاسٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اقضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا - وَهِيَ بَخْتِصَانَةٌ فِي الذِّى أَعْطَاهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ - فَاسْتَبَدَّ عَلَى وَعَبَّاسٌ . فَقَالَ الرَّهْطِيُّ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْخِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخَرِ . فَقَالَ عُمَرُ : أَتَنْتَدُوا ، أَنْشُدُكُمْ بِاللَّهِ الذِّى بَاذَنَهُ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا نُورَثُ ، مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً ، يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ ؟ قَالُوا : قَدْ قَالَ ذَلِكَ . فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عِبَّاسٍ وَعَلَى فَقَالَ : أَنْشُدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَالَ ذَلِكَ ؟ قَالَا : نَعَمْ . قَالَ : فَأَنَّى أُحْدِثُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ . [إِنَّ اللَّهَ - بِحَانَةِ قَدْ خَصَّ رَسُولُهُ ﷺ فِي هَذَا اللَّيْلِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ ، فَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ {٦} الْحِشْرِ] ﴿ وَمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ - إِلَى قَوْلِهِ - قَدِيرٌ ﴾ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ وَاللَّهِ مَا احتَازَهَا دُونُكُمْ وَلَا استَأْثَرَهَا عَلَيْكُمْ ، لَقَدْ أَعْطَا كَوَاهِلَ وَقَسَمَهَا فِيكُمْ حَتَّى بَقِيَ هَذَا الْمَالُ مِنْهَا ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فِيَجْعَلُهُ يَجْعَلُ مَالِ اللَّهِ ، فَعَمِلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيَاتِهِ ، ثُمَّ تَوُفِّيَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَأَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقبَضَهُ أَبُو بَكْرٍ فَعَمِلَ فِيهِ بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ خِيَانِدٌ - فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ وَقَالَ - تَذَكَّرَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ عَمِلَ فِيهِ كَمَا تَقُولَانِ ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ إِنَّهُ فِيهِ لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ تَوُفِّيَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ قُلْتُ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ ، فَقبَضْتُهُ سَنَتَيْنِ مِنْ لِمَارْتِي أَعْمَلُ فِيهِ بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِي فِيهِ صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ جِئْتَانِي كِلَا كَمَا وَكَلْتُمَا وَاحِدَةً وَأَمْرُكُمْ كَمَا جَمِيعٌ ، فَجِئْتَنِي - بِمَنْعِي عِبَّاسًا - فَقُلْتُ لَكُمَا : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا نُورَثُ ، مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً ، فَلِمَا بَدَأَ أَنْ أَدْفِنَهُ إِلَيْكُمَا قُلْتُ : إِنْ شِئْنَا دَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا عَلَى أَنَّ عَلِيَّكَ عَهْدُ اللَّهِ وَوِثَاقُهُ لَتَعْمَلَانِ فِيهِ بِمَا عَمِلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَمَا عَمِلْتُ فِيهِ مُذْ وَلِيتُ ، وَإِلَّا فَلَا تُسْكِنَانِي . فَقُلْتُمَا : أَدْفَعْهُ لَنَا بِذَلِكَ ، فَدَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا ، أَفَقُلْتُمَا سَانِ مِنْ قَضَاءِ غَيْرِ ذَلِكَ ؟ فَوَاللَّهِ الذِّى بَاذَنَهُ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهِ بِقَضَاءِ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ . فَانْجَرَّ مُمَا عَنْهُ فَادْفَعَا إِلَيَّ ، فَأَنَا أَكْفِيكُمْ . »

٤٠٣٤ - قَالَ حَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فَقَالَ « صَدَقَ مَا لَكَ مِنْ أَوْسَرِ ، أَنَا سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ : أَرْسَلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ عَنَانَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِسَآئِلِهِمْ مِمَّنْ بِمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، فَكَسَبْتُ أَنَا أَرْزُدَهُنَّ ، فَقُلْتُ لَهُنَّ : أَلَا تَقْتَرِينَ اللَّهُ ؟ أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ : لَا نُورَثُ ، مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً - يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ - لِمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ هَذَا الْمَالِ . فَانْتَهَى أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ

ﷺ إلى ما أخبرنيهن. قال : فسكنت هذه الصدقة بيد عليّ ، منمها على عباساً فسلمه عليها . ثم كان بيد حسن بن عليّ ، ثم بيد حسين بن عليّ ، ثم بيد عليّ بن حسين وحسن بن حسن كلاهما كانا يتداو لانيها ، ثم بيد زيد بن حسن وهي صدقة رسول الله ﷺ حقاً »

[ الحديث ٤٠٣٤ - طرفه في : ٦٧٧٧ ، ٦٧٣٠ ]

٤٠٣٥ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام **حدثنا** ميمر عن الزهري عن عروة عن عائشة « أن فاطمة عليها السلام والعباس أتيا أبا بكر يلقمان ميراثهما : أرضه من فذلك ، وسهمه من خيبر »

٤٠٣٦ - فقال أبو بكر « سمعت النبي ﷺ يقول : لا نورث ، ماتركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد في هذا المال . والله قرابة رسول الله ﷺ أحب إليّ أن أصل من قرابتي »

الحديث الخامس حديث مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر ، وفيه قصة غاصصة العباس وعليّ عنده مطولة ، وقد تقدم شرحه في فرض الخمس مستوفى ، والغرض منه قوله : وهما يختصمان فيما آفاه الله على رسوله من بفي النصير . الحديث السادس حديث عائشة ، قوله ( قال لحدث هذا الحديث عروة ) الغائل هو الزهري ، وهو موصل بالاسناد المذكور ، وقد ذكرت شرحه أيضاً مع حديث مالك بن أوس في فرض الخمس . الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم أيضاً في أول فرض الخمس بزيادة فيه ، وزاد هنا قول أبي بكر : والله قرابة رسول الله ﷺ أحب إليّ أن أصل من قرابتي ، وظاهر سياقه الإدراج ، وقد بينه الإسماعيلي بلفظ « فتشهد أبو بكر لحمد الله وإثني عليه ثم قال : أما بعد فوالله لقرابة رسول الله ﷺ أحب إليّ أن أصل من قرابتي ، قال أبو بكر ذلك معتذراً عن منعه القسمة ، وأنه لا يلزم منها أن لا يصلهم ببرد من جهة أخرى . وحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في بره إلا إن عارضهم في ذلك من هو أرجح منهم ، والله أعلم

### ١٥ - باب قتل كعب بن الأشرف

٤٠٣٧ - **حدثنا** علي بن هب الله **حدثنا** سفيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول « قال رسول الله ﷺ : من لكعب بن الأشرف ؟ فانه قد آذى الله ورسوله . فقام محمد بن مسلمة فقال : يا رسول الله ، أتحيب أن أقتله ؟ قال : نعم . قال : فأذن لي أن أقول شيئاً . قال : قل . فأتاه محمد بن مسلمة فقال : لأن هذا الرجل قد سألتنا صدقة ، وإنه قد عتانا ، وإني قد أتيتك استسأفك . قال : وأيضاً والله لمثلته . قال : لأننا قد انتقمناه ، فلا نحيب أن نأذنه حتى نأفرك إلى أي شيء يصير شأنه ، وقد أردنا أن نسلفنا وسقاً أو وسقين . وحدثنا عمرو وغيره صرة فلم يذكر « وسقاً أو وسقين » فقلت له : فيه « وسقاً أو وسقين » ؟ فقال : أرى فيه « وسقاً أو وسقين » - « فقال : نعم ؛ ارهنوني . قالوا : أي شيء تريد ؟ قال : ارهنوني نساءكم . قالوا :

كيف ترهق نساءنا وأنت أجل للعرب؟ قال: فارهقوني أبناءكم. قالوا: كيف ترهق أبناءنا فيسب أحدكم فيقال: رهن بوسق أو وسقين، هذا عارٌ علينا، ولسكتنا ترهق الأمة. قال سفيان: يعني السلاح. فواعده أن يأتيه. فجاءه ليلاً ومعه أبو نائلة - وهو أخو كعب من الرضاعة - فدعاهم إلى الحصن، فنزل إليهم، فقالت له امرأته: أين تخرج هذه الساعة؟ فقال: إنما هو محمد بن مسلمة وأخي أبو نائلة. وقال غير عمرو: قالت أسمع صوتاً كأنه يقطر منه الدم. قال إنما هو أخي محمد بن مسلمة ورضي أبي نائلة، إن الكريم لو دعي إلى طعنة بليل لأجاب. قال: ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين - قيل لسفيان: سمع عمرو؟ قال: سمى بعضهم. قال عمرو: جاء معه رجلين، وقال غير عمرو: أبو عبيس بن جبر والحارث بن أوس وعبد بن بشر - قال عمرو: جاء معه رجلين فقال: إذا ماجأ فاني قاتل بشره فأشبهه، فإذا رأيتموني استمكنت من رأسه فدوكم فاضربوه. وقال امرأة: ثم أشبهكم. فنزل إليهم متوشحاً وهو ينفخ منه ريح الطيب فقال: ما رأيتم كالبوم رجلاً - أي أظلم - وقال غير عمرو: قال عندي أعطر نساء العرب وأكل العرب. قال عمرو: أناذن لي أن أشتم رأسك؟ قال: نعم. فشتمه، ثم أشتم أصحابه ثم قال: أناذن لي؟ قال: نعم. فلما استمكن منه قال: دونكم فقتلوه. ثم أتوا النبي ﷺ فأخبروه.

**قوله** (باب قتل كعب بن الأشرف) أي اليهودي، قال ابن اسحق وغيره: كان عربياً من بني نهمان وهم بطن من طي، وكان أبوه أصاب دماً في الجاهلية فأبى المدينة لخالف بني النضير فشر فيهم، وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق فولدت له كعباً، وكان طويلاً جسيماً ذا بطن وهامة، وهجا المسلمين بعد وقعة بدر، وخرج إلى مكة فزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب. فجهجاه حسان وهجا امرأته عائكة بنت أسيد بن أبي العيص بن أمية فطردته، فرجع كعب إلى المدينة وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم. وروى أبو داود والترمذي من طريق الزهري عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه: أن كعب بن الأشرف كان شاعراً، وكان يهجو رسول الله ﷺ ويحرض عليه كفار قريش، وكان النبي ﷺ قدّم المدينة وأهاها أخلاقاً. فأراد رسول الله ﷺ استصلاحهم، وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الأذى، فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر. فلما أبى كعب أن ينزع عن أذاه أمر رسول الله ﷺ سعد بن معاذ أن يبعث رهطاً ليقتلوه. وذكر ابن سعد أن قتله كان في ربيع الأول من السنة الثالثة. **قوله** (قال عمرو) هو ابن دينار، كذا هنا وفي رواية قتيبة عن سفيان في الجهاد وعند أبي نعيم من طريق الحميدي عن سفيان «حدثنا عمرو». **قوله** (من لكعب بن الأشرف)؟ أي من الذي ينتدب إلى قتله. **قوله** (آذى الله ورسوله) في رواية محمد بن محمد بن محمد بن مسلمة عن جابر عند الحاكم في الإكليل - وقد آذانا بشعره وقوى المشركين، وأخرج ابن عازم من طريق الكلبي أن كعب بن الأشرف قدّم على مشرك قريش لخالفهم عند أستاذ السكبة على قتال المسلمين. ومن طريق أبي الأسود عن عروة: أنه كان يهجو النبي ﷺ والمسلمين ويحرض قريشا

٢ - ٤٣ ج ٧ • فتح الباري

عليهم ، وأنه لما قدم على قريش قالوا له : أديتنا أهدي أم دين محمد ؟ قال : دينكم . فقال النبي ﷺ : من لنا بـ  
الاشرف فانه قد استملن بعداوتنا ، ووجدت في د فوائد عبد الله بن اسحق الخراساني ، من مرسل عكرمة بسند  
ضعيف اليه لقتل كعب سببا آخر ، وهو أنه صنع طعاما وواطأ جماعة من اليهود أنه يدعو النبي ﷺ إلى الولية فاذا  
حضر فقتكوا به ، ثم دعاه لجاء ومعه بعض أصحابه ، فأعلمه جبريل بما أضروه بعد أن جالسه ، فقام فستره جبريل  
بجناحه فخرج ، فلما قدوه تفرقوا ، فقال حينئذ : من يقتل كعب . ويمكن الجمع بتعدد الأسباب . **قوله**  
( فقام محمد بن مسلمة فقال : يا رسول الله انحب أن أقتله ) ؟ في مرسل عكرمة و فقال محمد بن مسلمة هو خالي . **قوله**  
( قال نعم ) في رواية محمد بن محمود و فقال أنت له ، وفي رواية ابن إسحق و قال فافعل إن قدرت على ذلك ، وفي  
رواية عروة و فسكت رسول الله ﷺ ، فقال محمد بن مسلمة : أفر صامت ، ومثله عند سوبه في فوائده ، فان ثبت  
احتمل أن يكون سكت أولا ثم اذن له ، فان في رواية عروة أيضا أنه قال له ، ان كنت فاعلا فلا تعجل حتى  
تساور سعد بن معاذ ، قال فتناوره فقال له : توجه اليه واشك اليه ، الحاجة ، وسله أن يسلفكم طعاما . **قوله** ( فائذن :  
لي أن أقول شيئا ، قال قل ) كأنه استأذنه أن يفتعل شيئا يحتمل به . ومن ثم بوب عليه المصنف ، والكذب في  
الحرب ، وقد ظهر من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكوا منه ويعيبوا رأيه ، وانفذه و فقال له : كان  
قدوم هذا الرجل علينا من البلاء ، حاربنا العرب ، ورمثنا عن قوس واحدة ، وعند ابن إسحق باسناد حسن عن  
ابن عباس و ان النبي ﷺ مشى معهم إلى بقيع الغرقد ثم وجههم فقال : انطلقوا على اسم الله ، اللهم اعنهم . **قوله**  
( ان هذا الرجل ) يعني النبي ﷺ . **قوله** ( قد سألنا صدقة ) في رواية الواقدي و سألنا الصدقة ، ونحن لا نجد  
مانا كل ، وفي مرسل عكرمة و فقالوا : يا أبا سعيد ، إن نبينا أراد منا الصدقة ، وليس لنا مال نصدقه . **قوله** ( قد  
عنا ) بالمهلة وتشديد النون الاول من العناء وهو التعب . **قوله** ( قال وأيضا ) أي وزيادة على ذلك ، وقد  
فسره بعد ذلك قوله و والله لقلته ، بفتح المثناة والميم وتشديد اللام والنون من اللال ، وعند الواقدي و ان كعبا  
قال لأبي نائلة : أخبرني ما في نفسك ، ما الذي تريدون في أمره ؟ قال : خذلانه والتخلي عنه ، قال : سررتي . **قوله**  
( وقد أردنا أن تسلفنا وسقا أو وسقين ، وحدثنا عمرو غير مرة فلم يذكر وسقا أو وسقين ) قال ذلك علي بن  
المديني ، ولم يقع ذلك في رواية الحميدي ، ووقع في رواية عروة و أحب أن تسلفنا طعاما . قال : أين طعامكم ؟  
قالوا : أنفقناه على هذا الرجل وعلى أصحابه . قال ألم : بأن لكم أن تعرفوا ما أنتم عليه من الباطل ، . ( تنبيه ) :  
وقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعبا بذلك هو محمد بن مسلمة ، والذي عند ابن إسحق وغيره من  
أهل المغازي أنه أبو نائلة ، وأوما الدمياطي إلى ترجمته ، ويحتمل أن يكون كل منهما كله في ذلك ، لأن أبا نائلة  
أخوه من الرضاة ، ومحمد بن مسلمة ابن أخته . وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع و قالوا ، وفي مرسل  
عكرمة و وائذن لنا أن نصيب منك فيعطه من لنا ، قال قولوا ما شئتم ، وعنده و أما مالي فليس عندى اليوم ، ولكن  
عندى النر ، وذكر ابن عائد أن سعد بن معاذ بعث محمدا ابن أخيه الحارث بن أوس بن معاذ . **قوله** ( ارهنوني )  
أي ادفوني إلى شيئا يكون رهنا على النر الذي تريدونه . **قوله** ( وأنت أجمل العرب ) اعلمهم قالوا له ذلك تسكبا ،  
وإن كان هو في نفسه كان جيلا . زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ، ولا تأمنك ، وأى امرأة تتنعم منك بجمالك ،  
وفي المرسل الآخر الذي أشرت اليه و أنت رجل حسان تعجب النساء ، وحسان بضم الحاء وتشديد السين

المهملتين . **قوله** ( ولاكن نوهنك الأمة ) بتضديد اللام وسكون الهمزة . **قوله** ( قال سفيان : يعني السلاح ) كذا قال ، وقال غيره من أهل اللغة : الأمة الدرع ، فعل هذا إطلاق السلاح عليها من إطلاق اسم الكل على البعض . وفي مرسل عكرمة : ولاكننا نزهنك سلاحنا مع عليك بجاحتنا اليه ، قال نم ، وفي رواية الواقدي : وانما قالوا ذلك لثلاث سكر يجيئهم اليه بالسلاح . **قوله** ( لجاء ليلا ومعه أبو نائلة ) بنون وبعد الالف تحتانية واسمها سليمان بن سلامة . **قوله** ( وكان أخاه من الرضاعة ) يعني كان أبو نائلة أخا كعب ، وذكروا أنه كان نديمه في الجاهلية فكان يركن اليه . وقد ذكر الواقدي أن محمد بن مسلمة أيضا كان أخاه ، زاد الحميدي في روايته : وكانوا أربعة سمي عمرو منهم اثنين . قلت : وستأتي تسميتهم قريبا . وعند الخراساني في مرسل عكرمة : فلما كان في الثالثة أتوه ومعهم السلاح فقالوا : يا أبا سعيد . فقال : سامعا دعوت . **قوله** ( فقالت له امرأته ) لم أقف على اسمها . **قوله** ( وقال غير عمرو : قالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم ) في رواية السلكي : فتعلقت به امرأته وقالت ، مكانك ، فوالله اني لأدري حمرة الدم مع الصوت ، وبين الحميدي في روايته عن سفيان أن القير الذي أجهه سفيان في هذه القصة هو العبيس وأنه حدثه بذلك عن عكرمة مرسل ، وعند ابن إسحق : فمتف به أبو نائلة . وكان حديث عهد بهرس - فوثب في ملحفته ، فأخذت امرأته بناحيتهما وقالت له : أنت امرؤ محارب ، لا تنزل في هذه الساعة . فقال : إنه أبو نائلة ، لو وجدني نائما ما أيقظني . فقالت : والله إنني لأعرف من صوته الشر ، وفي مرسل عكرمة : أخذت بشو به فقالت : أذكرك الله أن لا تنزل اليهم ، فوالله إنني لأسمع صوتا يقطر منه الدم . **قوله** ( قال ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين ، قيل لسفيان : سمح عمرو ؟ قال : سمي بعضهم ، قال عمرو : جاء معه رجلين ، وقال غير عمرو : أبو عبيس بن جبر والحارث بن أوس وعباد بن بشر ) قلت : ووقع في رواية الحميدي : قال فأتاه ومعه أبو نائلة وعباد بن بشر وأبو عبيس بن جبر والحارث بن معاذ أن شاء الله ، كذا أدروجه ورواية علي بن المندي مفصلة ، ونسب الحارث بن معاذ إلى جده ، ووقعت تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد ، فعلى هذا فكانوا خمسة . ويؤيده قول عباد بن بشر من قصيدة في هذه القصة :

فشد يسيفه صائتا عليه      فقطعه أبو عبيس بن جبر  
وكان الله سادسنا فأبنا      بأنعم نعمة وأعر نصر

وهو أول ما وقع في رواية محمد بن محمود ، وكان مع محمد بن مسلمة أبو عبيس بن جبر وأبو عتيك ، ولم يذكر غيرهما ، وكذا في مرسل عكرمة ، ومعه رجلان من الانصار ، ويمكن الجمع بأنهم كانوا مرة ثلاثة وفي الأخرى خمسة . **قوله** ( فاني قاتل بشعره فاشمه ) وهو من إطلاق القول على الفعل . **قوله** ( وقال مرة فاشمكم ) أي أمكنكم من الشم ، وهو ينفع بالغاف والمهمة . **قوله** ( ربح الطيب ) في رواية ابن سعد : وكان حديث عهد بهرس ، وفي مرسل عكرمة فقال : يا أبا سعيد أدن مني رأسك أشمه وأمسح به عيني ووجهي . **قوله** ( عندي أعطر نساء العرب وأكل العرب ) وعند الاصمعي وأجل بالجلم بدل الكاف وهي أشبه ، وفي مرسل عكرمة : فقال هذا عطر أم فلان ، يعني امرأته . وفي رواية الواقدي : وكان كعب يدهن بالمسك المفضت والعنبر حتى يتلبد في صدغيه ، وفي رواية أخرى : عندي أعطر سيد العرب ، وكان سيد ، تصحيف من نساء ، فان كانت عذرة فاعني أعطر

نساء سيد العرب على الخنزف . **قوله** (دونكم فقتلوه ، ثم أنوا النبي ﷺ فأخبروه) في رواية عروة و ضربه محمد ابن مسلمة فقتله وأصاب ذباب السيف الحارث بن أوس ، وأقبلوا حتى إذا كانوا يحرف بهات تخلف الحارث ونزف ، فلما اقتدوه أصحابه رجعوا فاحتلوه ، ثم أقبلوا سراعا حتى دخلوا المدينة ، وفي رواية الواقدي ( أن النبي ﷺ نفل على جرح الحارث بن أوس فلم يؤذ . وفي مرسل عكرمة و فبزق فيها ثم ألصقها فالتجعت ، وفي رواية ابن الكلبي ( فضر به حتى برد ، وصاح عند أول ضربة ، واجتمعت اليهود فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله ﷺ ففاتوم ، وفي رواية ابن سعد ( أن محمد بن مسلمة لما أخذ بقرون شعره قال لأصحابه : أقتلوا عدو الله ، فضر به بأسيا فمهم ، فالتفت عليه فلم تغن شيئا . قال محمد : فذكرت معولا كان في سبني فوضعت في سرتي ، ثم تحملت عليه ففعلت حتى انتهى إلى عاتقه ، فصاح وصاحت امرأته : يا آل قريظة والنضير مرتين . **قوله** (فأخبروه) في رواية عروة ، فأخبروا النبي ﷺ ، حمد الله تعالى ، وفي رواية ابن سعد ( فلما بلغوا بقيق الفرقد كبروا ، وقد قام رسول الله ﷺ تلك الليلة يصلي ، فلما سمع تكبيرهم كبر ، وعرف أن قد قتلوه ، ثم انتهوا إليه فقال : أفلحت الوجوه ، فقالوا : ووجهك يا رسول الله ، ورموا رأسه بين يديه ، حمد الله على قتله ، وفي مرسل عكرمة ( فأصبحت يهود مذعورين ، فأنوا النبي ﷺ فقالوا قتل سيدنا غيلة ، فذكرهم النبي ﷺ صنيعة وما كان يمرض عليه ويؤذى المسلمين ، زاد ابن سعد ( وغافروا فلم ينطقوا . قال السهمل : في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب الشارح ، خلافا لابي حنيفة . قلت : وفيه نظر ، وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعبا كان محاربا حيث ترجم لهذا الحديث ( الفتل بأهل الحرب ، وترجم له أيضا ( السكذب في الحرب ، وفيه جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت . وفيه جواز السلام الذي يحتاج إليه في الحرب ولو لم يقصد قتاله إلى حقيقته . وقد تقدم البحث في ذلك مستوفى في كتاب الجهاد . وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها . وبلغتها في إطلاقها أن الصوت يقطع منه الدم

## ١٦ - باب قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق ، ويقال سلام بن أبي الحقيق

كان بجيهر ، ويقال في حصن له بأرض الحجاز . وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف

٤٠٣٨ - **حدثني** إسحاق بن تميم حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق

عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « **بث** رسول الله ﷺ رهطاً إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله ابن عتيك بيته ليلاً وهو نائم فقتله »

٤٠٣٩ - **حدثنا** يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء

ابن عازب قال « **بث** رسول الله ﷺ إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الأنصار ، فأمر عليهم عبد الله بن عتيك ، وكان أبو رافع يؤذى رسول الله ﷺ ويعين عليه ، وكان في حصن له بأرض الحجاز ، فلما دنا منه - وقد غربت الشمس وراح الناس بترجم - فقال عبد الله لأصحابه : اجلسوا مسكأنكم ، فاني مُنطلق »



وَمُتَلَطَّفَ لِلْبُؤَابِ كُلِّي أَنْ أَدْخَلَ . فَأَقْبَلَ حَتَّى دَنَا مِنَ الْبَابِ ، ثُمَّ تَقَرَّعَ بِشَوْبهِ كَأَنَّهُ يَفْضِي حَاجَةً ، وَفَدَخَلَ النَّاسُ ، فَهَتَفَ بِهِ الْبُؤَابُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مُزِيدٌ أَنْ تَدْخُلَ فَادْخُلْ ، فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُغْلِقَ الْبَابَ . فَدَخَلَتْ فَسَكَمَتْ ، فَمَا دَخَلَ النَّاسُ أُغْلِقَ الْبَابَ ثُمَّ عَلَنِي الْأَغْلَاقُ عَلَى وَدِّ . قَالَ فَقُمْتُ إِلَى الْأَقَالِيدِ فَأَخَذْتُهَا فَفَتَحْتُ الْبَابَ ، وَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يُسَمِّرُ عِنْدَهُ ، وَكَانَ فِي عِلَالِي لَهُ ، فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْهُ أَهْلُ مَسْرَمِهِ صَدَدْتُ إِلَيْهِ فَجَلَسْتُ كَمَا فَتَحْتُ بَابًا أَغْلَقْتُ عَلَى مَنْ دَاخِل . قُلْتُ إِنَّ الْقَوْمَ تَذَرُونِي لَمْ يَخْلُصُوا إِلَيَّ حَتَّى أَقْتُلَهُ . فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ ، فَذَا هُوَ فِي بَيْتٍ مُظْلَمٍ وَسَطٍ عِيَالِهِ ، لَا أَدْرِي ابْنَ هَوٍ مِنْ الْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : أَيْ رَافِعُ . قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ فَأَهْوَيْتُ نَحْوَ الصَّوْتِ فَأَضْرَبَهُ ضَرْبَةً بِالسِّيفِ وَأَنَا دَهْشٌ فَمَا أَغْنَيْتُ شَيْئًا . وَصَاحَ ، فَخَرَجْتُ مِنَ الْبَيْتِ فَأَمَكْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ دَخَلْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : مَا هَذَا الصَّوْتُ يَا أبا رَافِعٍ ؟ فَقَالَ : لِأَمْكِ الْوَيْلُ ، إِنَّ رَجُلًا فِي الْبَيْتِ ضَرَبَنِي قَبْلُ بِالسِّيفِ . قَالَ فَأَضْرَبَهُ ضَرْبَةً أَثَغْنَتْهُ وَلَمْ أَقْتُلْهُ ، ثُمَّ وَضَعْتُ ضَرْبَ السِّيفِ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَخَذَ فِي ظَهْرِهِ ، فَعَرَنْتُ أَنِّي قَتَلْتُهُ ، فَجَلَسْتُ أَفْتَحُ الْأَبْوَابَ بَابًا بِأَبَا حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى دَرَجَةٍ لَهُ ، فَوَضَعْتُ رِجْلِي وَأَنَا أَرَى أَنِّي قَدْ انْتَهَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَوَقَعْتُ فِي لَيْلَةٍ مُقْمِرَةٍ ، فَانْكَسَرَتْ سَاقِي ، فَصَعَبَتْهَا بِعَامَةٍ ثُمَّ انْطَلَقْتُ حَتَّى جَلَسْتُ عَلَى الْبَابِ فَقُلْتُ لَا أَخْرُجُ الْبَيْتَ حَتَّى أَهْلُ أَقْتُلْتُهُ . فَلَمَّا صَاحَ الدَّيْلُ قَامَ النَّاسُ حَتَّى السُّورَ فَقَالَ : أَيْسَى أبا رَافِعٍ تَاجِرَ أَهْلِ الْحِجَازِ ، فَانْطَلَقْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَقُلْتُ النَّجَاءَ ، فَقَدْ قَتَلَ اللَّهُ أبا رَافِعٍ ، فَانْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَخَدَعْتُهُ ، فَقَالَ لِي : ابْسُطْ رِجْلَكَ ، فَبَسَطْتُ رِجْلِي فَسَحَبَهَا ، فَكَانَهَا لَمْ أَشْتَكِرْهَا قَطُّ ۝

٤٠٤٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِمَّانَ حَدَّثَنَا مُسَرِّجٌ هُوَ ابْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْمَنَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي رَافِعٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَتِيكَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ هُتَيْبَةَ فِي نَاسٍ مَعَهُمْ ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى دَنَوْا مِنَ الْحَصَنِ ، فَقَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ : امْكُنُوا أَنْتُمْ حَتَّى انْطَلِقَ أَنَا فَأَنْظَرُ . قَالَ : فَتَلَطَّعْتُ أَنْ أَدْخُلَ الْحَصْنَ ، فَفَقَدُوا حِمَارًا لَمْ ، قَالَ فَخَرَجُوا بِقَبَسٍ يَطْلُبُونَهُ قَالَ : فَخَشَيْتُ أَنْ أَهْرَفَ ، قَالَ فَطَطَّيْتُ رَأْسِي كَأَنِّي أَفْضِي حَاجَةً . ثُمَّ نَادَى صَاحِبُ الْبَابِ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فَلْيَدْخُلْ قَوْلُ أَنْ أُغْلِقَهُ . فَدَخَلْتُ ثُمَّ اخْتَبَأْتُ فِي مَرِيضٍ حِمَارٍ عِنْدَ بَابِ الْحَصَنِ ، فَتَمَشَّوْا عِنْدَ أَبِي رَافِعٍ وَتَحَدَّثُوا حَتَّى ذَهَبَتْ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى بُيُوتِهِمْ . فَلَمَّا هَدَأَتِ الْأَصْوَاتُ وَلَا أَسْمَعُ حَرَكَةً خَرَجْتُ ، قَالَ : وَرَأَيْتُ صَاحِبَ الْبَابِ حَيْثُ وَضَعَ مِفْتَاحَ الْحَصَنِ فِي كُوَّةٍ ، فَأَخَذَتْهُ فَفَتَحَتْ بِهِ بَابَ الْحَصَنِ ، قَالَ قُلْتُ : إِنْ تَذَرَنِي الْقَوْمَ انْطَلَقْتُ عَلَى مَهْلٍ ، ثُمَّ عَدَدْتُ إِلَى أَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ فَفَلَقْتُهَا عَلَيْهِمْ مِنْ ظَاهِرٍ ، ثُمَّ صَعَدْتُ

الى أبي رافع في سلم ، فاذا البيت مظلم قد طُئي سراجُه فلم أدر أين الرجل . فقلت : يا أبا رافع . قال : من هذا ؟ قال فعمدت نحو الصوت فأضربه ، وصاح ، فلم تكن شيئا . قال : ثم جئت كائى أغيبته فقلت : مالك يا أبا رافع ؟ وغيرت صوقي . فقال : ألا أعجبك لأملك الويل ، دخل على رجل فضر بنى بالسيف . قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى ، فلم تكن شيئا ، فصاح ، وقام أله . قال : ثم جئت وغيرت صوقي كهيئة اللقيث ، فاذا هو مستلقي على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم أنبكتني عليه حتى سمعت صوت العظم ، ثم خرجت دهبًا حتى أنبت السكّم أريد أن أنزل فأسقط منه ، فانخلعت رجلى فصبتنها ، ثم أنبت أصحابي أحجل ، فقلت : انطلقوا فبشروا رسول الله ﷺ ، فاني لا أبرح حتى أسمع الناعية . فلما كان في وجه الشيخ صدّ الناعية فقال : أنى أبا رافع . قال فعمت أمشى مابى قلبة ، فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبي ﷺ ، فبشرته .

**قوله** ( قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق - ويقال سلام بن أبي الحقيق - كان بخيبر ) ، والحقيق بمهمله وقاف مضمر ، والذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس ، وذلك لما أخرجه الحاكم في الإكليل ، من حديث مطولا وأوله ، أن الرط الذين بعثهم رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف لهم ورجل من الانصار ، وأنهم قدموا خيبر ليلا ، فذكر الحديث . وقال ابن إسحق : هو سلام أى بتشديد اللام قال لما قتلت الاوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله ﷺ في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر ، فأذن لهم . قال لحدثني الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال : كان ما صنع الله لرسوله أن الاوس والخزرج كانا يتصاولان يتصاولان للفحلين ، لانصنع الاوس شيئا إلا قالت الخزرج : والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا . وكذلك الاوس . فلما أصابت الاوس كعب بن الأشرف تذاكرت الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله ﷺ كما كان لكعب ؟ فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر . **قوله** ( ويقال في حصن له بارض الحجاز ) وهو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ، ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا من خيبر في طرف أرض الحجاز . ووقع عند موسى بن عقبة فطرقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر فقتلوه في بيته ، ولأبي رافع المذكور أخوان مشهوران من أهل خيبر : أحدهما كنانة وكان زوج صفية بنت حيي قبل النبي ﷺ ، وأخوه الربيع بن أبي الحقيق ، وقتلها النبي ﷺ جميعا بعد فتح خيبر . **قوله** ( وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف ) وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري ، وقد ذكرت من عند ابن إسحق عن الزهري أنه أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بزيادة فيه ، قال ابن سعد كانت في رمضان سنة ست ، وقيل في ذى الحجة سنة خمس ، وقيل فيها سنة أربع ، وقيل في رجب سنة ثلاث . ثم أورد البخارى قصته من رواية ثلاثة عن أبي إسحق عن البراء بن عازب : الأولى رواية ذكرها بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن البراء ، بعث رسول الله ﷺ رطالا إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله ، هكبذا أورد مختصرا ، وقوله د بيته ، للاكثر بسكون التحتانية وبالنصب على

المفهومية ، والسرخسي والمستمل بتشديد التحتانية بلفظ الفعل الماضي من التبييت ، وقد أخرجه المصنف في الجهاد من هذا الوجه مطولا نحو رواية ابراهيم بن يوسف الآتية . **قوله** ( حدثنا يوسف بن موسى ) هو القطان ، وعبيد الله بن موسى هو العبيسي شيخ البخاري ، وقد حدث عنه هذا بواسطة . **قوله** ( بعث رسول الله ﷺ إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الانصار ) في رواية يوسف بن إسحق بن أبي إسحق الآتية بعد هذه ، بعث إلى أبي رافع عبد الله ابن عتيك وعبد الله بن عتبة في أناس معهم ، وعبد الله بن عتيك بالنصب مفعول بعث وهو المبعوث إلى أبي رافع وليس هو اسم أبي رافع ، وعبد الله بن عتبة لم يذكر إلا في هذا الطريق ، وزعم ابن الأثير في جامع الأصول ، أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون ، وهو غلط منه فإنه خولاني لا أنصاري ، ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم العين وسكون المثناة لا بالنون والله أعلم . **قوله** ( رجلا من الانصار ) قد سمي منهم في هذا الباب عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة ، وعند ابن إسحق عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن أسود ، فإن كان عبد الله بن عتبة محفوظا فقد كانوا ستة ، فأما الأول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة ابن قيس بن الأسود من بني سلة بكسر اللام ، وأما عبد الله بن عتبة فقد شرحت ما فيه ، وأما مسعود فهو ابن سنان الأسدي حليف بني سلة ، شهد أحدا واستشهد بالجماعة ، وأما عبد الله بن أنيس فهو الجهني حليف الانصار ، وقد فرق المنذري بين عبد الله بن أنيس الجهني وعبد الله بن أنيس الانصاري ، وجزم بأن الانصاري هو الذي كان في قتل ابن أبي الحقيق وتبع في ذلك ابن المديني ، وجزم غير واحد بأنهما واحد وهو جهني حالف الانصار ، وأما أبو قتادة فشهور ، وأما خزاعي بن أسود فقد قلبه بعضهم فقال أسود بن خزاعي ، وفي حديث عبد الله بن أنيس في الاكليل ، أسود بن حرام ، وكذا ذكره موسى بن عتبة في المغازي ، فإن كان غير من ذكر وإلا فهو تصحيف ، ثم وجدته في دلائل البقي ، من طريق موسى بن عتبة على انشك هل هو أسود بن خزاعي أو أسود بن حرام . **قوله** ( وكان أبو رافع يؤذي رسول الله ﷺ ويعين عليه ) ذكر ابن عازم من طريق أبي الاسود عن عروة أنه كان من أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله ﷺ . **قوله** ( وقد دخل الناس ) ذكر في رواية يوسف سببا لتأخير غلق الباب فقال د ففقدوا حمارا لم يخرجوا بقبس - أي شعلة من نار - يطلبونه ، قال غشيت أن أعرف ففطيت رأسي . **قوله** ( وراح الناس يسرحهم أي رجعوا بمواشيهم التي تربي ) وسرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مهملة هي السائمة من إبل وبقر وغنم . **قوله** ( يا عبد الله ) لم يرد اسمه العلم لأنه لو كان كذلك لكان قد عرفه ، والواقع أنه كان مستخفيا منه ، فالذي يظهر أنه أراد معناه الحقيقي لأن الجميع عبيد الله . **قوله** ( تقنع بثوبه ) أي تغطي به ليخفي شخصه لئلا يعرف . **قوله** ( فنهت به ) أي ناداه ، وفي رواية يوسف ثم نادى صاحب الباب ، أي البواب ولم أفهم على اسمه . **قوله** ( فكشفت ) أي اختبأت ، وفي رواية يوسف ثم اختبأت في مربط حمار عند باب الحصن . **قوله** ( ثم عاق الأغالق على ود ) بفتح الواو وتشديد الدال هو الود ، وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في كوة ، والأغالق بالمعجمة جمع غلق بفتح أوله ما يغلط به الباب والمراد بها المفاتيح ، كأنه كان يغلط بها ويفتح بها ، وكذا في رواية أبي ذر ، وفي رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا إشكال ، والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح غير النافذة وبالضم النافذة . **قوله** ( فقامت إلى الأقاليد ) هي جمع إقليد وهو المفتاح ، وفي رواية يوسف د ففتحت باب الحصن .

**قوله** (يسمر عنده) أى يتحدثون ليلا، وفي رواية يوسف وقتمسوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهب ساعة من الليل، ثم رجعوا إلى بيوتهم . **قوله** (في علاليه) بالمهمل جمع عليه بتشديد النحتانية وهي الغرفة، وفي رواية ابن إسحق وكان في عليه له إلهة بجلة، والمجلة بفتح المهملة والهمزة السلم من الخشب، وقيد ابن قتيبة بخشب النخل. **قوله** (لجعلت كلها فتحت بابا أغلقت على من داخل) في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فلم يدعوا بابا إلا أغلقوه. **قوله** (نذروا بي) بكسر الهمزة والميم أى علوا، وأصله من الإنذار وهو الإعلام بالشيء الذي يحذر منه، وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يربط باليهودية، فاستفتح، فقالت له امرأة أبي رافع من أنت؟ قال: جئت أبا رافع يهدية. ففتحت له. وفي رواية يوسف فلما هدأت الأصوات، أى سكنت، وعنده دهم عمدت إلى أبواب بيوتهم فأغلقتها عليهم من ظاهر. ثم صعدت إلى أبي رافع في سلم. **قوله** (فأهويت نحو الصوت) أى فصدت نحو صاحب الصوت، وفي رواية يوسف فعمدت نحو الصوت. **قوله** (وأنا دهش) بكسر الهاء بعدها معجمة. **قوله** (فأغنيت شيئا) أى لم أقتله. **قوله** (فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع) في حديث عبد الله بن أنيس فقالت امرأته يا أبا رافع هذا صوت عبد الله بن عتيك. فقال ثكلتك أمك وأين عبد الله بن عتيك. **قوله** (هدأت الأصوات) هجمة أى سكنت، وزعم ابن النين أنه وقع عنده وهدت، بغير همز وأن الصواب بالهمز. **قوله** (فأضربه) ذكره بلفظ المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وإن كان ذلك قد مضى. **قوله** (فلم يغن) أى لم ينفع. **قوله** (ثم دخلت إليه) في رواية يوسف ثم جئت كأتى أغنيته فقلت مالك؟ وغيرت صوتي. **قوله** (لأملك الويل) في رواية يوسف وزاد وقال ألا أعجلتك، وزاد في رواية وقال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام أهله. ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المستغيث فإذا هو مستلق على ظهره، وفي رواية ابن إسحق فصاحت امرأته فنوّهت بنا، فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذكر نبي رسول الله ﷺ عن قتل النساء فتكف عنها. **قوله** (ضبيب السيف) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين وزن رغيف، قال الخطابي: هكذا يروى، وما أرواه محفوظا وإنما هو ضبة السيف وهو حرف حد السيف ويجمع على ضبات، قال: والضبيب لأمعنى له هنا لأنه سيلان الدم من الفم، قال عياض: هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة، وكذا ذكره الحربى وقال: أظنه طرفة. وفي رواية غير أبي ذر بالمعجمة وهو طرف السيف، وفي رواية يوسف وقاضع السيف في بطنه ثم اتكى عليه حتى سمعت صوت العظم. **قوله** (فوضعت رجلى وأنا أدري) بضم الهجمة أى أظن، وذكر ابن إسحق في روايته أنه كان سبي البصر. **قوله** (فانكسرت ساقى فمصبها) في رواية يوسف ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أزل فسقطت منه فانكسرت رجلى فمصبها، ويجمع بينهما بأنها انكسرت من المفصل وانكسرت الساقى، وقال الداودي: هذا اختلاف وقد يتجاوز في التعبير بأحدهما عن الآخر، لأن الخلع هو زوال المفصل من غير بينونة، أى بخلاف الكسر. قلت: والجمع بينهما بالخل على وقوعهما معا أولى، ووقع في رواية ابن إسحق فوثبت يده، وهو وهم والصواب رجله، وإن كان محفوظا فوقع جميع ذلك، وزاد أنهم كنوا في نهر، وأن قومه أوقدوا النيران وذهبوا في كل وجه يطلبون حتى أيسوا رجعوا إليه وهو يقضى. **قوله** (قام الناعى) في رواية يوسف وصعد الناعية. **قوله** (أنى أبا رافع) كذا ثبت في الروايات بفتح العين، قال ابن النين: هي لغة والمعروف انعوا، والنمى خبر الموت والاسم الناعى. وذكر الاصمعي أن العرب كانوا إذا مات فمهم السكبير ركب راكب فرسا وسار فقال: نعمي فلان. **قوله** (فقلت التجاء) بالنصب

أى أمرعوا ، فى رواية يوسف و ثم أتيت أصحابي أحجبل فقلت : انطلقوا فبشروا رسول الله ﷺ ، وقوله « أحجبل » هو بمهمله ثم جيم ، الحجل هو أن يرفع رجلا ويثبت على أخرى من المرج ، وقد يكون بالرجلين معا ، إلا أنه حينئذ يسمى قفزا لاشميا ، ويقال حجل فى مثيه إذا مشى مثل المقيد أى قارب خطوه ، وفى حديث عبد الله ابن أنيس « قال وتوجهنما من خير ، فكنا نكنى النهار ونسبى الليل ، وإذا كنا بالانهار أقعدنا منا واحدا يجرسنا ، فإذا رأى شيئا يخافه أشار اليها ، فلما قربنا من المدينة كانت نوبى ، فأشرت اليهم فخرجوا سراعا ، ثم لحقهم فدخلنا المدينة ، فقالوا : ماذا رأيت ؟ قلت : ما رأيت شيئا ، ولكن خشيت أن تكونوا أعيتهم فأجبت أن يحملك الفرج . قوله ( فسحبا فسكرأنا لم أشترسكها قط ) ووقع فى رواية يوسف أنه « لما سمع الناعى قال : فممت أمشى ما بى قلبه ، وهو بفتح الفاف واللام والموحدة أى علة أنقلب بها ، وقال الفراء . أصل الغلاب بكسر الفاف داء يصيب البعير فيموت من يومه ، فقبل لكل من سلم من علة ما به قلبه ، أى ليست به علة نهلك . وقوله « فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبى ﷺ فبشرته ، يحمل على أنه لما سقط من الدرجة وقع له جميع ما تقدم ، لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالأمر ما أحس بالآلم وأعين على المشى أولا ، وعليه يدل قوله « ما بى قلبه » ثم لما تمادى عليه المشى أحس بالآلم فحمل أصحابه كما وقع فى رواية ابن إسحق ، ثم لما أتى النبى ﷺ مسح عليه فزال عنه جميع الآلم ببركته ﷺ . وفى هذا الحديث من الفوائد جواز اغتيال المشرك الذى بلغته الدعوة وأصر ، وقتل من أعان على رسول الله ﷺ بيده أو ماله أو لسانه ، وجواز التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم ، والاعخذ بالشفة فى محاربة المشركين ، وجواز إلهام القول للصلحة ، وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين ؛ والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيك على أبى رافع بصوته ، واعتياده على صوت الناعى بموته ، والله أعلم

١٧ - باب غزوة أحد . وقول الله تعالى [ ١٢١ آل عمران ] : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّسُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ وقوله جل ذكره [ ١٤٠ آل عمران ] : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . إِنْ يَمْسِكُ قَرْحٌ قَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْخِفَّةَ وَلَمْ يَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَذَلِّ الصَّابِرِينَ . وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْلُوا ، فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ، وقوله [ ١٥٢ آل عمران ] : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحَضَّرْتُمْ وَهُمْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ، ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ، وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ . وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا ﴾ الآية

قوله ( باب غزوة أحد ) سقط لفظ « باب » من رواية أبى ذر . و « أحد » بضم الهمزة والمهمله جبيل معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ . وهو الذى قال فيه ﷺ « جبيل يحبنا ونحبه » كما سيأتى فى آخر باب من ٢ - ج ٧ ص ٧ فتح البارى

هذه الغزوة مع مزيد فوائد فيما يتعلق به . ونقل السهيلي عن الزبير بن بكار في فضل المدينة أن قبر هارون عليه السلام بأحد ، وأنه قدم مع موسى في جماعة من بني إسرائيل حجاجاً فات هناك . قلت : وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جداً من جهة شيخه محمد بن الحسن بن زباله ، ومنقطع أيضاً وليس بمرفوع . وكانت عنده الوقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور ، وشذ من قال سنة أربع . قال ابن إسحق : لأحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليال وقيل لثمان وقيل لتسع وقيل في نصفه ، وقال مالك : كانت بعد بدر بسنة وفيه ، يجوز لأن بدرًا كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر لم يكمل ، ولهذا قال مرة أخرى : كانت بعد الهجرة بأحد وثلثين شهراً . وكان السبب فيها ما ذكر ابن إسحق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا ، وهذا ملخص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصة كلها قال : لما رجعت قريش استجلبوا من استطاعوا من العرب وسار بهم أبو سفيان حتى نزلوا بطن الوادي من قبل أحد ، وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتمنوا إلقاء العدو ، ورأى رسول الله ﷺ ليلة الجمعة رؤيا ، فلما أصبح قال : رأيت البارحة في منامي بقرا تذبح ، والله خير وأبقى ، ورأيت سبي ذاك الفقار انقص من عند ظيته أو قال به فلول فكبرته وها مصيبتان ، ورأيت أني في درع حصينة وأنني مردف كبشا . قالوا : وما أولنا ؟ قال : أولت البقر بقرا يكون فينا ، وأولت السكبه كيش الكتبية ، وأولت الدرع الحصينة المدينة ، فامكثوا ، فإن دخل القوم الأذقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت ، فقال أولئك القوم : يا نبي الله كئنا نتمنى هذا اليوم ، وأبى كثير من الناس إلا الخروج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا بالامة فلبسها ، ثم أذن في الناس بالخروج ، فقدم ذوو الرأي منهم فقالوا : يا رسول الله امكث كما أمرتنا ، فقال ما ينبغي لني إذا أخذ لامة الحرب أن يرجع حتى يناقش ، نزل فخرج بهم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف حتى نزل بأحد ، ورجع عنه عبد الله بن أبي ابن سلول في ثلاثمائة فبقي في سبعمائة ، فلما رجع عبد الله سقط في أيدي طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة ، وصف المسلمون بأصل أحد ، وصف المشركون بالسبخة وتعجبوا للقتال ، وعلى خيل المشركين - وهي مائة فرس - خالد بن الوليد ، وليس مع المسلمين فرس وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان ، وأمر رسول الله ﷺ عبد الله بن جبير على الرماة وهم خمسون رجلا وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير ، فبارز طلحة بن عثمان فقتله ، وحمل المسلمون على المشركين حتى أجهضوهم عن أنقامهم ، وحملت خيل المشركين فضضحتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات ، فدخل المسلمون عسكر المشركين فأنهبوهم ، فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ، ودخل العسكر ، فأبصر ذلك خالد بن الوليد ومن معه فحملوا على المسلمين في الخيل فزقوهم ، وصرخ صارخ : قتل محمد أخراكم ، فطغف المسلمون يقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون ، وانهزم طائفة منهم إلى جهة المدينة ونفرق سائرهم ووقع فيهم القتل ؛ وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو يدعوه في آخرهم ، حتى رجع إليه بعضهم وهو عند المهراس في الشعب ، وتوجه النبي ﷺ يلتمس أصحابه ، فاستقبله المشركون فرموا وجهه فأدموه وكسروا رباعيته ، فر مصعبا في الشعب ومعه طلحة والزبير ، وقيل معه طائفة من الأنصار منهم سهل بن بيضاء والحارث بن الصمة ، وشغل المشركون بقتل المسلمين يمتلون بهم يقطعون الأذان والأنوف والفروج ويبقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا النبي ﷺ وأشرف أصحابه ، فقال أبو سنيان يفتخر بأهله : اعل هبل ، فناداه عمر : الله أعلى وأجل . ورجع المشركون إلى أنقام

فقال النبي ﷺ لأصحابه : إن ركبوا وجعلوا الانتقال تتبع آثار الخيل ، فهم يريدون البيوت ، وإن ركبوا الانتقال وتجنّبوا الخيل فهم يريدون الرجوع ، فقيمهم سعد بن أبي وقاص ، ثم رجع فقال : رأيت الخيل مجنونة ، فطابت أنفس المسلمين ورجعوا إلى قتلهم فدفنهم في نياهم ولم يفسلهم ولم يصلوا عليهم ، وبكى المسلمون على قتلهم ، فسر المنافقون وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالهتاف ، فقالت اليهود : لو كان نبيا ماظفروا عليه ، وقالت المنافقون : لو أطاعونا ما أصابهم هذا . قال العلماء : وكان في قصة أحد وما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد والحكم الربانية أشياء عظيمة : منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهي ، لما وقع من ترك الرماة وقفهم الذي أصره الرسول أن لا يرحوا منه . ومنها أن عادة الرسل أن تبلى وتكون لها العاقبة كما تقدم في قصة هرقل مع أبي سفيان ، والحكمة في ذلك أنهم لو انتصروا دائما دخل في المؤمنين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انتكسروا دائما لم يحصل المقصود من البعثة ، فاقضت الحكمة الجمع بين الأمرين لتتميز الصادق من الكاذب ، وذلك أن نفاق المنافقين كان مخفيا عن المسلمين ، فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهره من العمل والقول عاد التلويح تصرّحها ، وعرف المسلمون أن لهم عدوا في دورهم فاستعدوا لهم وتحزّروا منهم . ومنها أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضما للنفس وكسرا لشاغلها ، فلما ابتلى المؤمنون صبروا وجزع المنافقون . ومنها أن الله هبّا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لا تبلغها أعمالهم ، فقبض لهم أسباب الإتيان والمحن ليصلوا إليها . ومنها أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء فاسقا إليهم . ومنها أنه أراد إهلاك أعدائه فقبض لهم الأسباب التي يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم في أذى أوليائه ، فحصى بذلك ذنوب المؤمنين ، ومحق بذلك الكافرين . ثم ذكر المصنف آيات من آل عمران في هذا الباب وفيما بعده كلها تتعلق بوقعة أحد ، وقد قال ابن أبي عمير : أنزل الله في شأن أحد ستين آية من آل عمران ، وروى ابن أبي حاتم من طريق المسور بن مخرمة قال : قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرني عن قصتك يوم أحد ، قال : أقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجدها ( وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال - إلى قوله - أمنة ناعسا ) . **قوله** ( وقول الله تعالى : وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم ) وقوله غدوت أي خرجت أول النهار ، والعالم في إذ مضى تقديره واذكر إذ غدوت ، وقوله تبوئ المؤمنين أي تنزلهم ، وأصله من المأب وهو المرجع ، والمقاعد جمع مقعد والمراد به مكان القعود . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال : غدا نبى الله من أهله يوم أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ، ومن طريق مجاهد والسدى وغيرهما نحوه ، ومن طريق الحسن أن ذلك كان يوم الأحزاب ورواه . **قوله** ( ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون إن كنتم مؤمنين ) الاصل توهنوا فحذفت الوار ، والوهن الضعف يقال وهن بالفتح يهن بالكسر في المضارع ، وهذا هو الأفصح ، ويستعمل وهن لازما ومتعديا ، قال تعالى ( وهن العظمى ) وفي الحديث : وهنتهم حتى يثرب ، والاعلون جمع أعلى ، وقوله إن كنتم مؤمنين محذوف الجواب وتقديره فلا تنهوا ولا تحزنوا . وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله ولا تنهوا أي لا تضعفوا ، ومن طريق الزهري قال : كثرت في أصحاب النبي ﷺ القتل والجراح حتى خلاص إلى كل امرئ منهم نصيب ، فاشتد حزنهم ، فمزاها الله أحسن تزيين ، ومن طريق قتادة نحوه قال : فمزاهاهم وحهم على قتال عديم ونهاهم عن العجز ، ومن طريق ابن جريج قال في قوله ( ولا تنهوا ) أي لا تضعفوا في أمر عدوكم ( ولا

نَحْزَنُوا) في أنفسكم فانكم أنتم الأعلون قال : والسبب فيها أنهم لما تفرقوا ثم رجعوا إلى الشعب قالوا : ما فعل فلان ما فعل فلان ؟ فسمى بعضهم بعضا ، وتحدثوا بينهم أن رسول الله ﷺ قتل ففكانوا فيهم وحرزن ، فبينما هم كذلك إذ علا خالد بن الوليد بجبل المشركين فوقهم ، فثاب نذر من المسلمين رماة قصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله ، وعلا المسلمون الجبل والتفتوا بآتي ﷺ . ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : أقبل خالد ابن الوليد يريد أن يعلو الجبل عليهم ، فقال النبي ﷺ : اللهم لا يملون علينا ، فأنزل الله تعالى ﴿ ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ﴾ . قوله ( وقوله تعالى ) ( ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم ) تستأصلونهم قتلًا ( بأذنه ) الآية إلى قوله ( والله ذو فضل على المؤمنين ) أخرج الطبري من طريق السدي وغيره أن المراد بالوعد قوله ﷺ الرماة اذ انكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا من مكانكم حتى أمركم ، وقد ذكر المصنف قصة الرماة في هذا الباب ، وسأذكر شرحا إن شاء الله تعالى . ومن طريق قتادة ومجاهد في قوله ( اذ تحسونهم ) أي تقتلونهم ، وقول المصنف في تفسير ( تحسونهم ) تستأصلونهم هو كلام أبي عبيدة ، وأخرج الطبري من طريق السدي قال قال النبي ﷺ الرماة اذ ان نزال غالبين ما نبتهم مكانكم ، وكان أول من برز طلحة بن عثمان فقتل ، ثم حمل المسلمون على المشركين فهزموهم ، وحمل خالد بن الوليد وكان في خيل المشركين على الرماة فروموه بالنبل فاقممع ، ثم ترك الرماة مكانهم ودخلوا المسكر في طلب الغنيمة ، فصاح خالد في خيله فقتل من بقي من الرماة ، منهم أميرهم عبد الله بن جبير . ولما رأى المشركون خيلهم ظاهرة تراجعوا فشدوا على المسلمين فهزموهم وأخذوا فيهم في القتل . وقوله ( حتى إذا قتلتم ) أي جيتهم ( وتنازعتم في الأمر ) أي اختلفتم ، وحتى حرف جر وهي متعلقة بمحذوف أي دام لكم ذلك إلى وقت فشلكم ، ويجوز أن تكون ابتدائية داخله على الجلة الشرطية وجوابها محذوف ، وقوله ( ثم صرفكم عنهم ) فيه إشارة إلى رجوع المسلمين عن المشركين بعد أن ظهروا عليهم لما وقع من الرماة من الرغبة في الغنيمة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله ( منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ) قال السدي عن عبد خير قال : قال عبد الله بن مسعود ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي ﷺ يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد : منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة . وقوله ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ) الآية أخرج مسلم من طريق مسروق قال د سألنا عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال : أما إنا قد سألنا عنها فقيل لنا : إنه لما أصيب لإخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ، الحديث

٤٠٤١ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال قال النبي ﷺ يوم أحد : هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب »

٤٠٤٢ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم أخبرنا ذكرية بن عدي أخبرنا ابن المبارك عن حيوة عن يزيد

ابن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن حامر قال صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد بعد ثمانى سنين كالمودع للآحياء والأموات ، ثم طلع الذبَر فقال : إني بين أيديكم فرط ، وأنا عليكم شهيد ، وإن موعدكم الخوض ولاني



لَا ظَرْفٌ إِلَيْهِ مِنْ مَقَامِي هَذَا . وَإِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا ، وَلَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُوهَا .  
قال : فسَكَاتَ آخَرَ نَظَرَتْهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ »

ثم ذكر المصنف تلوه هذه الآيات أحاديث كالمفسرة الآيات المذكورة : الأول حديث عقبة بن عامر قال : صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد ، الحديث : وهو متعلق بقوله تعالى ﴿ وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وقوله « بعد ثمان سنين ، فيه يجوز تقدم نيافته في » باب الصلاة على الشهداء ، من كتاب الجنائز . وقوله « ثم طلع المنبر فقال : لاني بين أيديكم فرط ، وقد وقع في مرسل أيرب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شبة » وخرج عاصبا رأسه حتى جلس على المنبر ، ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم ، وهذا يحمل على أن المراد أول ما تكلم به أي عند خروجه قبل أن يصعد المنبر . قوله (كلودع الأحياء والأموات) تابع حموة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب عند مسلم وانقطه ، ثم صعد المنبر كلودع الأحياء والأموات ، وتوديع الأحياء ظاهر ، لأن سياقه يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته ﷺ ، وأما توديع الأموات فيحتمل أن يكون الصحابي أراد بذلك انقطاع زيارته الأموات بحسبه ، لأنه بعد موته وإن كان حيا فهي حياة أخرى لا تشبه الحياة الدنيا ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الأموات ما أشار إليه في حديث عائشة من الاستغفار لأهل البقيع ، وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي علامات النبوة ، ونأتي بقية في كتاب الرقائق إن شاء الله تعالى . ( تنبيه ) : وقع في رواية أبي الوقت والأصلي هنا قبل حديث عقبة بن عامر حديث ابن عباس « قال النبي ﷺ يوم أحد : هذا جبريل أخذ برأس فرسه ، الحديث ، وهو وهم من وجهين : أحدهما أن هذا الحديث تقدم بسنده ومنته في « باب شهود الملائكة بدر ، ولهذا لم يذكره هنا أبو ذر ولا غيره من متقي رواة البخاري ، ولا استخرجه الاستيعالي ولا أبو نعيم ، فانهما أن المعروف في هذا المتن يوم بدر كما تقدم لا يوم أحد ، والله المستعان

٤٠٤٣ — حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْمَى بْنِ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَتِينَا الْمَشْرَكِينَ يَوْمَئِذٍ ، وَأَجْلَسَ النَّبِيُّ ﷺ جَيْشًا مِنَ الرِّمَافِ ، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ وَقَالَ : لَا تَبْرَحُوا ، إِنْ رَأَيْتُمُوهُا ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ فَلَا تَبْرَحُوا ، وَإِنْ رَأَيْتُمُوهُمْ ظَهَرُوا عَلَيْنَا فَلَا تُعِينُونَا . فَمَا قَتِينَا هَرَبُوا ، حَتَّى رَأَيْتُ النِّسَاءَ يَسْتَقْرِضْنَ فِي الْجَبَلِ ، رَفَعْنَ عَنْ سَوْقَيْنِ قَدْ بَدَتْ خَلَائِفُهُنَّ ، فَآخَذُوا بِقَوْلِنَا : الْعَنِيمَةُ لِلْعَنِيمَةِ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : عَهْدٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ لَا تَبْرَحُوا . فَبُورُوا . فَلَمَّا أَبَوَا ضَرْفَ وُجُوهُهُمْ ، فَأَصِيبَ سَبْعُونَ قَتِيلًا . وَأَشْرَفَ أَبُو سَفْيَانَ فَقَالَ : أَفَى الْقَوْمِ عَمْدُ ؟ فَقَالَ : لَا تُجِيبُوهُ . فَقَالَ : أَفَى الْقَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ ؟ قَالَ : لَا تُجِيبُوهُ . فَقَالَ : أَفَى الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ ؟ فَقَالَ : إِنْ هَؤُلَاءِ قُتِلُوا ، فَلَوْ كَانُوا أَحْيَاءَ لَأَجَابُوا . فَلَمْ يَتَلَكَّ عَمْرُؤُ نَفْسَهُ فَقَالَ : كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ ، أَتَبَى اللَّهُ عَلَيْكَ مَا يُخْزِيكَ ؟ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : نَعْلُ هَجَلٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَجِيبُوهُ . قَالُوا : مَا نَقُولُ ؟ قَالَ قَوْلُوا : اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلٌ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : لَنَا لِلْعُرْيَى وَلَا عُرْيَى لَكُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَجِيبُوهُ . قَالُوا :

ما تقول؟ قال قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم. قال أبو سفيان يومئذ بيوم بدر، والحربُ مجال، وتجيدون مُثْنَةً لم أُمَرُ بها ولم تَسُوْنِي»

الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة . **قوله** (عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن أبي إسحق وسمعت البراء بن عازب . **قوله** (لقينا المشركين يومئذ) في رواية لأبي نعيم ، ولما كان يوم أحد لقينا المشركين ، **قوله** (الرماة) في رواية زهير ، وكانوا خمسين رجلا ، وهذا هو المعتمد ، ووقع في الهدى أن الحسين عدد الفرسان يومئذ ، وهو غلط بين ، وقد جزم موسى بن عتبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الخيل . ووقع عند الواقدي : كان معهم فرس لرسول الله ﷺ وفرس لأبي بردة ، **قوله** (وأمر عليهم عبد الله) في رواية زهير ، عبد الله بن جبير ، وعند ابن إسحق أنه قال لهم : انضحوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا . **قوله** (لا تبرحوا) في رواية زهير ، حتى أرسل لكم . **قوله** (وان رأيتموهم ظهروا علينا) في رواية زهير ، ولئن رأيتمونا تخطفنا الطير ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم أن النبي ﷺ أقامهم في موضع ثم قال لهم : احوا ظهورنا ، فان رأيتمونا قتل فلا تنصرونا ، وان رأيتمونا قد غنمنا فلا تتركونا . **قوله** (رأيت النساء يشتدن) كذا الأكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم أخرى ساكنة أى يسرعن المشي ، يقال اشتد في مشيه إذا أسرع ، وكذا للكشمي في رواية زهير ، وله هنا ديسندن ، بضم أوله وسكون المهملة بعدها نون مكسورة ودال مهملة أى يصعدن ، يقال أسند في الجبل يسند إذا صعد ، والباقي في رواية زهير ، يشتدن ، بفتح أوله وسكون المعجمة وضم المهملة الأولى وسكون الثانية . قال عياض : ووقع للأقباسي في الجهاد ، يشتدن ، وكذا لابن السكن فيه وفي الفضائل ، وعند الاسماعيل والنسفي ، يشتدون ، بمعجمة ودال واحدة والكشمي ، يشتدون ، ولرفيقه ، يشتدون ، وكله بمعنى . وقد تقدم في أول الباب أن قريشا خرجوا معهم بالنساء لأجل الخفيضة والثبات ، وسى ابن إسحق النساء المذكورات وهن : هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان ، وأم حكيم بنت الحارث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل ، وقاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام ، وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن أمية وهي والدته ابن صفوان ، وربيطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والدته ابنه عبد الله ، وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحبشي ، وخناس بنت مالك والدته مصعب بن عمير ، وعمر بنت علقمة بن كنانة . وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة . **قوله** (رفعن عن سوقهن) جمع ساق أى ليعينهن ذلك على سرعة الحرب . وفي حديث الزبير بن العوام عند ابن إسحق قال : والله لقد رأيتني أنظر إلى خدَم هند بنت عتبة وصواحبها مشمرت هوارب ما دون أحدهن قليل ولا كثير : إذ ماتت الرماة إلى العسكر حتى كشف القوم عنه وغلوا ظهرنا للجيل ، فأبتنا من خلفنا ، وصرخ صارخ : ألا إن محمدا قد قتل ، فانكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد أن أصبنا أصحاب لوائهم حتى مايدنو منه أحد من القوم . **قوله** (فاخذوا يقولون الغنيمة الغنيمة فقال عبد الله بن جبير : عهد إلى النبي ﷺ أن لا تبرحوا ، فأبوا) في رواية زهير ، فقال أصحاب عبد الله بن جبير : الغنيمة - أى يوم الغنيمة - ظهر أصحابكم ، فانظروا ، وزاد فقال عبد الله بن جبير : أنسبتم ما قال لكم رسول الله ﷺ ؟ قالوا : والله لتأتين الناس فلتصيديهن من الغنيمة ، وفي حديث ابن عباس : فلما غنم رسول الله ﷺ وأباحوا

عسكر المشركين انكسفت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون ، وقد التفت صفوف أصحاب رسول الله ﷺ فهم هكذا . وشبك بين أصابعه . فلما أخذت الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على الصحابة ، فضرب بعضهم بعضا والتبسوا ، وقتل من المسلمين ناس كثير ، قد كانت لرسول الله ﷺ وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين تسعة أو سبعة ، وجال المسلمون جولة نحو الجبل ، وصاح الشيطان : قتل محمد ، وقد ذكرنا من حديث الزبير نحوه . **قوله** ( فلما أبوا صرفت وجوههم ) في رواية زهير **فلما أنوهم** ، بالثناة وقوله « صرفت وجوههم ، أي تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون . وزاد زهير في روايته ، **فذلك** ( إذ يدعوهم الرسول في أخراهم ) فلم يبق مع النبي ﷺ غير اثني عشر رجلا ، وجاء في رواية مرسلة أنهم من الأنصار ، وسأذكرها في الكلام على الحديث السابع من الباب الذي يليه . وروى النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال : لما ولي الناس يوم أحد كان النبي ﷺ في اثني عشر رجلا من الأنصار وفيهم طلحة ، الحديث . ووقع عند الطبري من طريق السدي قال : تفرق الصحابة : فدخل بعضهم المدينة ، وانطلق بعضهم فوق الجبل ، وثبت رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى الله ، فرماه ابن قنفذ بحجر فكسر أنفه ورباعيته ، وشجه في وجهه فأنفقه ، فراجع إلى النبي ﷺ ثلاثون رجلا ليجعلوا يذبون عنه . فحمله منهم طلحة وسهل بن حنيف ، فرمى طلحة بسهم ويثبت يده . وقال بعض من فر إلى الجبل : ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي سفيان لنا من أبي سفيان . فقال أنس بن النضر : يا قوم إن كان محمد قتل فرب محمد لم يقتل . فقالوا على ما قاتل عليه ، ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريبا . وقصد رسول الله ﷺ الجبل فارد رجل من أصحابه أن يرميه بسهم ، فقال له : أنا رسول الله . فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس . وسيأتي في باب مفرد ما يتعلق بمن شج وجهه عليه الصلاة والسلام . **قوله** ( فأصيب سبعون قتيلًا ) في رواية زهير « فأصابوا منها ، أي من طائفة المسلمين ، وفي رواية الكشمهني « فأصابوا منها » وهي أوجه . وزاد زهير « كان النبي ﷺ وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة » ، وقد تقدم بسط القول في ذلك . وروى سعيد بن منصور عن مرسل أبي الضحى قال « قتل يومئذ - يعني يوم أحد - سبعون : أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان ، وسائرهم من الأنصار » . قلت : وبهذا جزم الواقدي . وفي كلام ابن سعد ما يخالف ذلك . ويمكن الجمع كما تقدم . وأخرج ابن حبان والحاكم في صحيحهما عن أبي بن كعب قال « أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة ، وكان الخامس سعد بن أبي بلتعمة . والسادس يوسف بن عمرو الأسدي حليف بن عبد شمس » ، وذكر المحب الطبري عن الشافعي أن شهداء أحد اثنان وسبعون . وعن مالك خمسة وسبعون من الأنصار خاصة أحد وسبعون ، وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم قبلوا ستة وتسعين ، من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الأنصار ، منهم من ذكره ابن اسحق والزيادة من عند موسى بن عقبة أو محمد بن سعد أو هشام بن الكلبي . ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الدماطي أربعة أو خمسة ، قال فزادوا عن المائة . قال اليعمرى : قد ورد في تفسير قوله تعالى ( أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها ) أنها نزلت تسليمة للؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد ، فانهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلًا وسبعين أسيرًا في عدد من قتل . قال اليعمرى : إن ثبتت هذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل . قلت : وهو الذي يقول عليه ، والحديث الذي أشار إليه أخرجه الترمذي والنسائي من طريق الثوري عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي « أن جبريل هبط فقال : خيرهم في أسارى بدر من

القتل أو الغداء على أن يقتل من قابل مثاهم ، قالوا : الغداء يقتل منا ، قال الترمذی حسن ، ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة مرسل . قلت : ورواه ابن عون عند الطبري ، ووصلها من وجه آخر عنه ، وله شاهد من حديث عمر عند أحمد وغيره ، قال اليعمری : ومن الناس من يقول السبعين من الانصار خاصة ، وبذلك جزم ابن سعد . قلت : وكأن الخطاب بقوله ﴿ أو لما أصابكم ﴾ الانصار خاصة ، ويؤيده قول أنس « أصيب منا يوم أحد سبعون ، وهو في الصحيح بمعناه . **قوله** (وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب ، وكان رئيس المشركين يومئذ . **قوله** (فقال أفي القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث . **قوله** (فقال : لا تجيبوه) وقع في حديث ابن عباس ، وابن أبي كبة ، ابن ابن أبي جحافة ، ابن ابن الخطاب ؟ فقال عمر : ألا أجيبه ؟ قال : بلى ، وكذا أنه نهى عن إجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة . **قوله** (فقال ان هؤلاء قتلوا) في رواية زهير « ثم رجع إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا » . **قوله** (أبى الله عليكم ما يحزنكم) زاد زهير « ان الذي عدت لأحياء كلهم » . **قوله** (اعل هبل) في رواية زهير « ثم أخذ ريجز : اعل هبل ، قال ابن إسحق : معنى قوله اعل هبل أي ظهر دينك . وقال السهيلي : معناه زاد علوا . وقال الكرماني : فان قلت ما معنى اعل ولا علو في هبل ؟ فالجواب هو بمعنى العلى ، أو المراد اعل من كل شيء اه ، وزاد زهير « قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال ، بكسر المهملة وتخفيف الجيم ، وفي حديث ابن عباس « الأيام دول والحرب سجال ، وفي رواية ابن إسحق أنه قال : أنعمت فعال ان الحرب سجال اه . وفعال بفتح الفاء وتخفيف المهملة قالوا معناه أنعمت الازلام ، وكان استقسم بها حين خرج إلى أحد . ووقع في خبر السدي عند الطبراني : اعل هبل ، حنظلة بحنظلة ، ويوم أحد بيوم بدر . وقد استمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قال لهرقل لما سأله كيف كان حربكم معه - أي النبي ﷺ - كما تقدم بسطه في بدء الوحى ، وقد أقر النبي ﷺ أبا سفيان على ذلك ، بل نطق النبي ﷺ بهذه اللفظة كما في حديث أوس بن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود « والحرب سجال ، ويؤيد ذلك قوله تعالى ﴿ وتلك الأيام نداولها بين الناس - بعد قوله - إن يمسيكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ﴾ فانها نزلت في قصة أحد بالاتفاق . والقرح الجرح . وأخرج ابن أبي حاتم من مرسل عكرمة قال « لما صعد النبي ﷺ الجبل جاء أبو سفيان فقال : الحرب سجال - فذكر القصة قال - فانزل الله تعالى : إن يمسيكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس ، وزاد في حديث ابن عباس « قال عمر : لا سواء ، قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار . قال : إنكم تترعون ذلك ، لقد خبتنا إذا وخسرنا » . **قوله** (وتجيدون) في رواية الكشميني « وستجدون » . **قوله** (مثلة) بضم الميم وسكون المثلة ، ويجوز فتح أوله . وقال ابن التين : بفتح الميم وضم المثلة ، قال ابن فارس : مثل باقتيل إذا جدعه ، قال ابن إسحق : حدثني صالح بن كيسان قال « خرجت هند والنسوة معها بافتلى ، يبدعن الأذان والآنف ، حتى اتخذت هند من ذلك حزما وقلائد ، وأعطت حزما وقلائد - أي اللاتي كن عليها - لوحشى جزاء له على قتل حمزة ، وبقرت عن كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها . **قوله** (لم آمر بها ، ولم تسؤني) أي لم أكرها وان كان وقوعها بغير أمرى . وفي حديث ابن عباس « ولم يكن ذلك عن رأى سرائنا ، أدركته حمية الجاهلية فقال : أما لأنه كان لم يكرهه . وفي رواية ابن إسحق « والله ما رضيت وما سخطت ، وما تهيت وما أمرت ، وفي هذا الحديث من الفوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي ﷺ وخصوصيتهما به بحيث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما ، إذ لم يسأل أبو سفيان عن

غيرهما . وأنه ينبغي للره أن يتذكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها . وفيه شؤم ارتكاب التهمى ، وأنه يعم ضرره من لم يقع منه ، كما قال تعالى ( واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ) وإن من آثر دنياه أضر بأمر آخره ولم تحصل له دنياه . واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصحابة الحذر من العود إلى مثاهم ، والمبالغة في الطاعة ، والتهرب من العدو الذين كانوا يظهرون أنهم منهم وليسوا منهم ، وإلى ذلك أشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران أيضا ( وتلك الأيام نداولها بين الناس - إلى أن قال - ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ) ، وقال ( ما كان الله ليند المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب )

٤٠٤٤ - أخبرني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر قال « اصطحب الخمر يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء »

الحديث الثالث ، قوله ( عن عمرو ) هو ابن دينار . قوله ( اصطحب الخمر يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء ) سمي جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أباه عبد الله بن عمرو ، أخرجه الحاكم في « الاكلیل » ، ودل ذلك على أن تحريم الخمر كان بعد أحد ، وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عينة كما سيأتي في تفسير المائدة بذلك فقال في آخر الحديث « وذلك قبل تحريمها » ، وقد تقدم التنبيه على شيء من فوائده في أول الجهاد

٤٠٤٥ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا ثوبان عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم أن عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام - وكان صائما - فقال : قتل مصعب بن عمير وهو خير مني ، كفن في بركة إن غطى رأسه بدت رجلاه ، وإن غطى رجلاه بدا رأسه . وأراه قال : وقُتل حمزة وهو خير مني . ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط - أو قال : أعطينا من الدنيا ما أعطينا - وقد خشينا أن تكون حسنا قد مجئنا لها . ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام »

الحديث الرابع . قوله ( حدثنا عبد الله ) هو ابن المبارك . قوله ( عن سعد بن إبراهيم ) أي ابن عبد الرحمن ابن عوف . قوله ( أتى عبد الرحمن بن عوف بطعام ) في رواية نوفل بن ليث أن الطعام كان غنما ولحما ، أخرجه الترمذي في « الشبانل » . قوله ( وهو صائم ) ذكر ابن عبد البر أن ذلك كان في مرض موته . قوله ( قتل مصعب بن عمير ) تقدم نسبه وذكره في أول الهجرة ، وأنه كان من السابقين إلى الاسلام وإلى الهجرة ، وكان يقرى الناس بالمدينة قبل أن يقدم النبي ﷺ ، وكان قتله يوم أحد ، وذكر ذلك ابن إسحق وغيره ، وقال ابن إسحق : وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن قتة الليثي ، فظن أنه رسول الله ﷺ فرجع إلى قريش فقال لهم : قتلتم محمدا . وفي الجهاد لابن المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال « وقف رسول الله ﷺ على مصعب بن عمير وهو متجفف على وجهه ، وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ ، الحديث . قوله ( وهو خير مني ) لعله قال ذلك تواضعا . ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الأمر من تفضيل العشرة على غيرهم بالنظر إلى من لم يقتل في زمن النبي ﷺ ، وقد وقع من أبي بكر الصديق نظير ذلك « فذكر ابن هشام أن رجلا دخل على أبي بكر

الصدیق وعنده بنت سعد بن الربیع وهي صغيرة فقال : من هذه ؟ قال : هذه بنت رجل خير مني ، سعد بن الربیع ، كان من ثقیاء العقبة شمد بدرا واستشهد يوم أحد . **قوله** ( كفن فی برده ) تقدم شرحه فی كتاب الجنائز . **قوله** ( وقتل حمزة ) أي ابن عبد المطلب ، ستأتي كيفية قتله فی هذا الباب . **قوله** ( ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط ) يشير إلى ما فتح لهم من الفتح والغنائم وحصل لهم من الأموال ، وكان لعبد الرحمن من ذلك الحظ الوافر . **قوله** ( وقد خشينا أن تكون حسنا ) فی رواية الجنائز « طيباتنا » ، وفي رواية نوفل بن إياس « ولا أرانا آخرنا لما هو خير لنا » . **قوله** ( ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام ) فی رواية أحمد عن غندر عن شعبة « وأحسبه لم يأكله » . وفي الحديث فضل الزهد ، وأن الفاضل في الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لثلاث تنقص حسناته ، وإلى ذلك أشار عبد الرحمن بقوله خشينا أن تكون حسنا قد جمعت ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . قال ابن بطال : وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقليلهم في الدنيا لثقل رغبته فيها قال : وكان بكاء عبد الرحمن شفا أن لا يلحق بمن تقدمه

٤٠٤٦ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفیان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال **قال** رجل **لهي** يوم أحد : أرأيت إن مُتيت فأين أنا ؟ قال : في الجنة . فألقى تمرات في يده ، ثم **قاتل** حتى قُتل »

٤٠٤٧ - **حدثنا** أحمد بن حنبل **حدثنا** الأعمش عن شقيق عن خباب بن الأرت رضي الله عنه قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ نبتغي وجهه الله ، فوجب أجرنا على الله ، ومنا من مضي أو ذهب لم يأكل من أجره شيئا ، كان منهم مصعب بن عمير قُتل يوم أحد لم يترك إلا تمرّة كذا إذا غطينا بها رأسه خرّجت رجله ، وإذا غطى بها رجله خرج رأسه . فقال لنا النبي ﷺ : غطوا بها رأسه ، واجعلوا على رجله الإذخر ، أو قال : ألغوا على رجله من الإذخر . ومنا من أينعت له تمرته ، فهو يهد بها »

الحديث الخامس ، **قوله** ( عن عمرو ) هو ابن دينار **قوله** ( قال رجل ) لم أفه على اسمه ، وزعم ابن يشكوال أنه عمير بن الحمام وهو بضم المهملة وتخفيف الميم ، وسبقه إلى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس « أن عمر بن الحمام أخرج تمرات لجمع يأكل منها ثم قال : لأن أنا أحببت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة ، ثم قاتل حتى قتل » . قلت : لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر ، والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد ، فالذي يظهر أنها قصتان وقعتا لرجلين ، والله أعلم . وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الاسلام ، والرغبة في الشهادة ابتغاء مرضاة الله . الحديث السادس حديث خباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ، ويأتي أيضا بعد سبعة أبواب ، ويأتي شرحه في كتاب الرقاق

٤٠٤٨ - أخبرنا حسان بن حسان **حدثنا** محمد بن طائفة **حدثنا** حميد « عن أنس رضي الله عنه أن عمره غاب عن بدر فقال : غبت عن أولي فقال النبي ﷺ ، أن أشهدني الله مع النبي ﷺ لا يرين الله ما أجد »

فَلَقِيَ يَوْمَ أَحَدٍ فَهَزَمَ النَّاسُ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ عَمَّا صَنَعْتُ هَؤُلَاءِ - يَعْنِي الْمُسْلِمِينَ - وَأُبرَأُ إِلَيْكَ عَمَّا جَاءَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ . فَقَدَّمُوا بِسُفِهِ ، فَلَقِيَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ : أَيْنَ يَا سَعْدُ ؟ إِنِّي أَجِدُ رِيحَ الْجَنَّةِ دُونَ أَحَدٍ . فَضَيَّ فَقُتِلَ ، فَمَا عُرِفَ حَتَّى عَرَفَتْهُ أُخْتُهُ بِشَامَةَ - أَوْ بِنَانَةَ - وَبِهِ بَضْعٌ وَتَمَانُونَ : مِنْ طُعْنَةٍ وَضَرْبَةٍ ، وَرَمِيَةٌ بِسَهْمٍ »

الحديث السابع . **قوله** ( أخبرنا حسان بن حسان . هو أبو علي البصري نزيل مكة ويقال أيضا حسان بن أبي عباد ، وهو من جملة اثنين ، وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلاثمائة عشر ، وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في أبواب العمرة . ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المسكورة كوفي فيه مقال ، إلا أنه لم ينفرد بهذا عن حميد ، فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الأعلى بن عبد الأعلى بأنهم من هذا السياق فيه عن حميد « سألت أنسا . **قوله** ( ليرين الله ) بفتح التثنية والراء ثم التثنية وتشديد النون وانه بالرفع ، ومراده أن يبالغ في القتال ولو ذهقت روحه . وقال أنس في رواية ثابت « وخشي أن يقول غيرها ، أي غير هذه الكلمة ، وذلك على سبيل الأدب منه والخوف لئلا يمرض له عارض فلا يني بما يقول فيصير كمن وعد فأخلف . **قوله** ( فلقى يوم أحد فهزم الناس ) يأتي بيانه قريبا في شرح الحديث السابع من الباب الذي بعده . **قوله** ( ما أجده ) بضم أوله وكسر الجيم وتشديد الدال للاكثر من الرباعي ، يقال أجده في الشيء يجد إذا بالغ فيه ، وقال ابن اللين : صوابه بفتح الهزة وضم الجيم ، يقال أجده يجد إذا اجتهد في الأمر ، أما أجده فاقما يقال لمن سار في أرض مستوية ، ولا معنى لما هنا . قال وضبطه بعضهم بفتح الهزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما أتيتني من الشدة في القتال . **قوله** ( أني أجده ريح الجنة دون أحد ) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يبعد فعراف أنها ريح الجنة . ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار ما عاهد من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده ، والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه يشول بصاحبه إلى الجنة . **قوله** ( فضي فقتل ) في رواية عبد الأعلى « قال سعد بن معاذ : فما استطعت يارسول الله ما صنعت » . قلت : وهذا يشعر بأن أنس بن مالك إنما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لأنه لم يحضر قتل أنس بن النضر ، ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث أن سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكال شجاعته ماجسر على ما صنع أنس ابن النضر . **قوله** ( فما عرف حتى عرفته أخته بشامة ، أو ببنانه ) كذا هنا بالشك والأول بالمعجمة والميم والثاني بموحدين ونونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جزم عبد الأعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم . **قوله** ( وبه بضع وتمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم ) ووقع في رواية عبد الأعلى بلفظ « ضربة بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بالسهم ، وليست « أو » للشك بل هي التقسيم وزاد في روايته « ووجدناه قد مثل به المشركون ، وعنده » قال أنس : كنا نرى أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه ( من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فهم من قضي ) إلى آخر الآية ، وفي رواية ثابت المذكورة « قال أنس فنزلت هذه الآية ( رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ) وكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه ، وكذا وقع الجزم بأنها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الأحزاب من طريق ثمانية عن أنس وامطاء « هذه الآية نزلت في أنس بن النضر ،

فذكرها ، وفي الحديث جواز الأخذ بالشدّة في الجهاد ، وبذل المرء نفسه في طلب الشهادة ، والوفاء بالعهد ، وتقدمت بقية فوائده في كتاب الجهاد

٤٠٤٩ - **حَرْش** موسى بن اسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب أخبرني خارجة بن زيد ابن ثابت أنه سمع زيد بن ثابت رضي الله عنه يقول « أفقدت آية من الأحزاب - حين نسخنا المصحف - كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأ بها ، فالتسناها ، فوجدناها مع خزيمية بن ثابت الأنصاري ( من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمهم من قضى حاجته ومنهم من ينتظر ) فالحقناها في سورتها في المصحف »

٤٠٥٠ - **حَرْش** أبو الوليد حدثنا شعبه عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « لما خرج النبي ﷺ إلى غزوة أحد ، رجع ناس من خراج معه . وكان أصحاب النبي ﷺ فرقتين : فرقة تقول قتالهم ، وفرقة تقول لا نقالهم . فنزلت ( فإلکم فی المنافقین فتنین والله أُرکسہم بما کسبوا ) وقال : إنها طيبة تنفي الذنوب ، كما تنفي النار خبث الفضة »

الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت أورده مختصرا ، وسيأتي تاما في فضائل القرآن مع شرحه . الحديث التاسع ، **قوله** ( عبد الله بن يزيد ) هو الخطي بفتح المعجمة وسكون المهملة محبب صغير . **قوله** ( رجع ناس من خرج معه ) يعني عبد الله بن أبي وأصحابه ، وقد ورد ذلك صريحا في رواية موسى بن عتبة في المغازی وأن عبد الله بن أبي كان وافق رايه رأى النبي ﷺ على الأثامة بالمدينة ، فلما أشار غيره بالخروج وأجلهم النبي ﷺ فخرج قال عبد الله بن أبي لأصحابه : أطاعهم وعصاني ، علام تقتل أنفسنا ؟ فرجع بذلك الناس . قال ابن إسحق في روايته : فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خوزجيا كمبيد الله بن أبي قناشدم أن يرجعوا فأبوا فقال : أبعدكم الله . **قوله** ( وكان أصحاب رسول الله ﷺ فرقتين ) أي في الحكم فيمن أنصرف مع عبد الله بن أبي . **قوله** ( فنزلت ) هذا هو الصحيح في سبب نزولها . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق زيد بن أسلم عن أبي سعيد بن معاذ قال « نزلت هذه الآية في الأنصار ، خطب رسول الله ﷺ فقال : من لي بمن يؤذيني ؟ فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير ومحمد بن مسلمة ، قال : فأنزل الله هذه الآية ، وفي سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد بن طريق أبي سلة بن عبد الرحمن عن أبيه « أن قوما أتوا المدينة فأسلدوا ، فأصابهم الوباء فرجعوا ، واستقبلهم ناس من الصحابة فاخبروهم ، فقال بعضهم : نافعوا ، وقال بعضهم : لا ، فنزلت ، وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سلة مرسل ، فإن كان محفوظا احتل أن تكون نزلت في الأمرين جميعا . **قوله** ( وقال إنها طيبة تنفي الذنوب ) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في الحج ، تنفي الدجال ، ويأتي في التفسير بلفظ « تنفي الخبث ، وهو المحفوظ ، وقد سبق الكلام عليه في أواخر الحج مستوفي . **قوله** ( كما تنفي النار الخ ) هو حديث آخر تقدم في أواخر الحج ، وقد فرقه مسلم حديثين ، فذكر ما يتعلق بهذه القصة في باب ذكر المنافقين ، وهو في أواخر كتابه ، وذكر قوله « إنها طيبة الخ » في فضل المدينة من أواخر كتاب الحج ،



وهو من نادر صنيعة، بخلاف البخاري فإنه يقطع الحديث كثيرا في الأبواب

**١٨- باب** ( إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا رَاةً وَلَيْسَ لَهَا ) وعلى الله فليتوكل المؤمنون )

٤٠٥١ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر رضي الله عنه قال « نزلت هذه الآية فينا [ ١٢٢ آل عمران ] : ( إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ) بنى سلة وبني حارثة ، وما أحب أنهما لم تنزل والله يقول ( والله وليهما ) »

[ الحديث ٤٠٥١ - طرقة في : ٤٠٥٨ ]

٤٠٥٢ - **حديث** ثقيف حدثنا سفيان أخبرنا عمرو بن جابر قال « قال لي رسول الله ﷺ : هل تكلمت بإجبار ؟ قلت : نعم . قال : ماذا ، أيسرك أم نبيأ ؟ قلت : لا ، بل نبيأ . قال فهلا جارية تلاميذك قلت : يا رسول الله ، إن أبي قتل يوم أحد وترك تسع بنات كن لي نسع أخوات ، فكرهت أن أجمع إليهن جارية خرفاء مثلهن ، ولكن امرأة تمشطهن وتقوم عليهن . قال : أصبت »

٤٠٥٣ - **حديث** أحمد بن أبي سريح أخبرنا عبيد الله بن موسى حدثنا شيبان عن فراس عن الشعبي قال « حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن أباه استشهد يوم أحد وترك عليه ديناً ست بنات . فلما حضر جذاذ النخل قال أنبت رسول الله ﷺ فقلت : قد علمت أن الذي قد استشهد يوم أحد وترك ديناً كثيراً ، وإنني أحب أن يراك للفرماء . فقال : اذهب فبيدر كل تمر على ناحية . ففعلت ، ثم دعوته ، فلما نظروا إليه كأنهم أغروا بي تلك الساعة ، فلما رأى ما يصنعون أطاف حول أعظيها بيدياً ثلاث مرات ، ثم جلس عليه ثم قال : ادع لك أصحابك . فما زال يكيل لهم حتى أدى الله عن والذي أمانته ، وأنا أَرْضَى أَنْ يُؤَدَّى اللَّهُ أَمَانَةَ وَالَّذِي لَا أَرْجِعُ إِلَى أَخَوَاتِي بِتَمْرَةٍ ، فلم الله البيادر كلها ، حتى إنني أنظر إلى البيدر الذي كان عليه النبي ﷺ كأنها لم تنقص تمرّة واحدة »

**قوله** ( باب إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا رَاةً وَلَيْسَ لَهَا ) الفشل بالفاء والمعجمة الجبن ، وقيل الفشل في الرأي العجز ، وفي البدن الإعياء . وفي الحرب الجبن . والولي الناصر . وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثاً : الحديث الأول ، **قوله** ( عن عمرو ) هو ابن دينار . **قوله** ( نزلت هذه الآية فينا ) أي في قومه بنى سلة وهم من الخزرج . وفي أقاربهم بنى حارثة وهم من الأوس . **قوله** ( وما أحب أنهما لم تنزل والله وليهما ) أي وإن الآية وإن كان في ظاهرها غض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم ، قال ابن إسحق : **قوله** ( والله وليهما ) أي الدافع عنهم مأموراً به من الفشل ، لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم . الحديث الثاني والثالث ، **قوله** ( عن عمرو ) هو ابن دينار ، **قوله** ( تسع بنات ) في رواية الشعبي ست بنات ، فكان ثلاثاً

منهن كن مزوجات أو بالهكس ، وقد تقدم شرح ما تضمنته الرواية الثانية في علامات النبوة ، وبأني شرح ما تضمنته الرواية الأولى في كتاب النكاح ، وقد تقدم في الجنائز من وجه آخر عن جابر ، والغرض من إبراده هنا أن عبد الله والد جابر كان ممن استشهد بأحد ، وعند الرمذي من طريق طلحة بن خراش « سمعت جابرا يقول لعيني النبي ﷺ فقال : مالي أراك منكسرا ؟ قلت : يا رسول الله استشهد أبي بأحد وترك ديننا وعيالا ، قال : أفلا أبشرك ؟ إن الله قد اتي أباك فقال : تمن على ، قال : تحبني فأقتل فيك مرة أخرى ، وانزل هذه الآية ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء ) الآية »

٤٠٥٤ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ يوم أحد ومعه رجلان يقانلان عنه عليهما ثياب بيض كأشد القتال ، مارأيتهما قبل ولا بعد »  
[ الحديث ٤٠٥٤ - طريقه في : ٥٨٣٦ ]

٤٠٥٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا مروان بن معاوية حدثنا هاشم بن هاشم السعدي قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول « نزل لي النبي ﷺ كنانته يوم أحد فقال : ارم فذاك أبي وأمي »

٤٠٥٦ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب قال « سمعت سعدا يقول : جمع لي النبي ﷺ أبو يه يوم أحد »

٤٠٥٧ - **حدثنا** قتيبة حدثنا ليث عن يحيى عن ابن المسيب أنه قال « قال مسدد بن أبي وقاص رضي الله عنه : جمع لي رسول الله ﷺ يوم أحد أبو يه كليهما - يريد حين قال : فذاك أبي وأمي - وهو يقاتل »

٤٠٥٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا مسدد عن سعد بن ابن شداد قال « سمعت عليا رضي الله عنه يقول : ماسمت النبي ﷺ يجمع أبو يه لأحد غير سعد »

٤٠٥٩ - **حدثنا** بكرة بن صفوان حدثنا إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن شداد عن علي رضي الله عنه قال : ماسمت النبي ﷺ جمع أبو يه لأحد إلا لسعد بن مالك ، فاني سمعته يقول يوم أحد : يا سعد ارم فذاك أبي وأمي »

الحديث الرابع ، **قوله** (عن أبيه) هو سعد بن إبراهيم . **قوله** (ومعه رجلان يقانلان عنه) هما جبريل وميكائيل كذا وقع في مسلم من طريق أخرى عن مسدد وفي آخره يعني جبريل وميكائيل ، **قوله** ( مارأيتهما قبل

ولا بعد ) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده . الحديث الخامس حديث سعد (١) أورده من وجهين عن سعيد بن المسيب عن ومن وجهين عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب ، وقوله في الرواية الثانية « حدثنا يحيى هو ابن سعيد (٢) الطائفي » وفي الثالثة ليت وهو ابن سعد عن يحيى وهو ابن سعيد الأنصاري ، ورواية الليث أتم . وقوله في الرواية الأولى « هاشم بن هاشم » أي ابن هبة أي ابن أبي وقاص . وإنما قال في نسبته السعدي لأنه منسوب إلى عم أبيه سعد وهو جده من قبل الأم ، وقوله « نزل » بفتح النون والمثلثة أي ففض وزنا ومعنى ، والكثانة جمع السهام وتكون غالبا من جلود ، وقوله في الرواية الثالثة « كلاهما » كذا لأبي ذر وأبي الوقت ، وغيرهما « كلاهما » وهما جازان . وقوله « ارم فذاك أبي وأمي » هو تفسير لما في الروایتين الآخرين من قوله « جمع لي أبويه » ورأيت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر مرسل أخرجه ابن عائد عن الوليد بن مسلم عن يحيى بن حزمة قال « قال سعد : رميت بسهم ، فرد على النبي ﷺ سهمي أعرفه ، حتى واليت بين ثمانية أو تسعة كل ذلك يرد علي ، فقلت : هذا سهم دم جملته في كنفاتي لا يفارقي ، وعند الحاكم لهذه القصة بيان سبب . فأخرج من طريق يونس بن بكير وهو في المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن أبيها قال « جال الناس يوم أحد تلك الجولة تحيت فقلت أذود عن نفسي فاما أن أنجو ولما أن أستشهد ، فإذا رجل محمر وجهه وقد كاد المشركون أن يركبوه ، فلأ يده من الحصى فرمام ، وإذا بيني وبينه المقداد ، فأردت أن أسأله عن الرجل فقال لي : يا ساعد هذا رسول الله يدعوك ، فقامت وكأ أنه لم يصبني شيء من الأذى ، وأجلسني أمامه فجعلت أرمي ، فذكر الحديث . الحديث السادس أورده من وجهين ، قوله ( عن سعد ) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وابن شداد هو عبد الله كما في الرواية الثانية ، وأبوه صحابي جليل . ويسرة بفتح التحتانية والمهمل . وإبراهيم هو ابن سعد بن إبراهيم المذكور . قوله ( وغير سعد ) أي ابن أبي وقاص ، وهو ابن مالك كما في الرواية الثانية . وقوله فيها « إلا لسعد بن مالك » في رواية الكشمي « غير سعد ابن مالك »

٤٠٦٠ ، ٤٠٦١ - **حديث** موسى بن إسماعيل عن معتمر عن أبيه قال « زعم أبو عثمان أنه لم يبق مع النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي يقاتل فيها غير طلحة وسعيد عن حديثيهما »  
 ٤٠٦٢ - **حديث** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حاتم بن إسماعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال « صحبت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله والمقداد وسعدا رضي الله عنهم ، فاسمعت أحدا منهم يحدث عن النبي ﷺ ، إلا أني سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد »  
 ٤٠٦٣ - **حديث** عبد الله بن أبي شبة حدثنا وكيع عن إسماعيل عن قيس قال « رأيت يد طلحة شلاء وفي بها النبي ﷺ يوم أحد »

الحديث السابع ، قوله ( عن معتمر ) هو ابن سليمان ، وقوله « زعم أبو عثمان » يعني الهندي ، وفي رواية الإسماعيلي « سمعت أبا عثمان » . قوله ( في تلك الأيام ) في رواية غير أبي ذر « في بعض تلك الأيام » وهو

( ١ ) في طبعة بولاق زيادة : الأنصاري ، في الوضوح ، ولعله سبق قلب من أحد الساج

أبين ، لأن المراد بالبعض يوم أحد ، وقوله « الذي يقاتل فيهن » ، في رواية أبي ذر « التي » ، وقوله « غير طلحة » ، ابن عبيد الله « وسعد » ، ابن أبي وقاص ، وقوله « عن حديثهما » ، يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك . ووقع عند أبي نعيم في « المستخرج » ، من طريق عبد الله بن معاذ عن معتمر في هذا الحديث « قال سليمان فقلت لأبي عثمان : وما عليك بذلك ؟ قال : عن حديثهما ، وهذا قد يمسك عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس أن المقداد كان ممن بقي معه ، لكن يحتمل أن المقداد إنما حضر بعد تلك الجولة ، ويحتمل أن يكون انفرادها عنه في بعض المقامات ، فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال « أفرد رسول الله ﷺ يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش ، وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد ، وكان المراد بالخصر المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين ، فكأنه قال : لم يبق معه من المهاجرين غير هذين ، وتعين حمله على ما أولته وأن ذلك باعتبار اختلاف الأحوال وأنهم تفرقوا في القتال ، فلما وقعت المزمعة فيمن أنهم وصاح الشيطان : قتل محمد ، اشتغل كل واحد منهم بهم والذب عن نفسه كما في حديث سعد ، ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجعوا إليه أولا فأولا ، ثم بعد ذلك كان يندبهم إلى القتال فيشتغلون به . وروى ابن إسحق بأسناد حسن عن الزبير بن الصوام قال « مال الرماة يوم أحد يريدون النعب ، فأتينا من ورائنا ، وصرخ صارخ : إلا إن محمدا قد قتل ، فانسكفنا راجعين ، وانسكف القوم علينا ، وسمى ابن إسحق في المغازی بأسناده أن جملة من استشهد من الأنصار الذين بقوا مع النبي ﷺ يومئذ زياد بن السكن - قال وبعضهم يقول عمارة بن السكن - في خمسة من الأنصار ، وعند ابن عائد من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب « أن الصحابة تفرقوا عن النبي ﷺ يوم أحد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الأنصار ، ولانسائي والبيهقي في « الدلائل » ، من طريق عمارة بن غزية عن أبي الزبير عن جابر قال « تفرق الناس عن النبي ﷺ يوم أحد وبقي معه أحد عشر رجلا من الأنصار وطلحة » وإسناده جيد ، وهو كحديث أنس ، إلا أن فيه زيادة أربعة فلعلهم جاؤا بعد ذلك . وعند محمد بن سعد أنه ثبت معه أربعة عشر رجلا : سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الأنصار ، ويجمع بينه وبين حديث الباب بأن سعدا جاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس ، وأن المذكور من الأنصار استشهدوا كما في حديث أنس ، فإن فيه عند مسلم « وقال النبي ﷺ : من يردم عنا وهو رفيق في الجنة ؟ فقام رجل من الأنصار ، فذكر أن المذكورين من الأنصار استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ، ثم جاء بعدهم من جاء . وأما المقداد فيحتمل أن يكون استمر مشغولا بالقتال ، وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعد هذا . وذكر الواقدي في المغازی أنه ثبت يوم أحد من المهاجرين سبعة : أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة ، ومن الأنصار أبو دجانة والحساب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير ، وقيل إن سعد بن حبيدة ومحمد بن مسلمة بدل الأخيرين ، وإن ثبت حمل على أنهم ثبتوا في الجلة ، وما تقدم فيمن حضر عنده ﷺ أولا فأولا والله أعلم . الحديث الثامن ، قوله ( عن محمد بن يوسف ) هو الكندي ، والسائب بن يزيد صحابي صغير . قوله ( إلا أني سمعت طلحة ) يعني ابن عبيد الله ( يحدث عن يوم أحد ) وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ، ووقع عند أبي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد أن طلحة ظاهر يوم أحد بين درعين ، وذكر ابن إسحق أن طلحة جالس تحت النبي ﷺ حتى صعد الجبل ، قال « لحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن حمده

عن عبد الله بن الزبير قال سمعت النبي ﷺ يومئذ يقول : أوجب طلحة . الحديث التاسع ، قوله ( عن اسماعيل ) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وقوله : رأيت يد طلحة ، أي ابن عبيد الله وقوله : سلام ، بفتح المعجمة وتنديد اللام مع المداي أصابها الشلل ، وهو ما يبطل عمل الأصابع أو بعضها . قوله ( وفي بها النبي ﷺ يوم أحد ) رفع بيان ذلك عند الحاكم في دلائل ، من طريق موسى بن طلحة ، جرح يوم أحد تسعا وثلاثين أو خمسا وثلاثين ، وشلت إصبعه ، أي السبابة والتي تليها . وللعلامة من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت : كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال : كان ذلك اليوم كله لطلحة . قال : كنت أول من فاء . فرأيت رجلا يقاتل عن رسول الله ﷺ قال فقلت : كن طلحة ، قلت : حيث فأنى يكون رجل من قومي ، ويبنى ويذنه رجل من المشركين فإذا هو أبو عبيدة ، فأنهينا إلى رسول الله ﷺ فقال : دونكما صاحبكما ، يريد طلحة ، فإذا هو قد قطعت إصبعه ، فلما أصحنا . شأنه ، وفي حديث جابر عند النسائي قال : فأدرك المشركون رسول الله ﷺ فقال : من القوم ؟ فقال طلحة : أنا ، فذكر قتل الذين كانوا معهم من الانصار وقال : ثم قاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال : حسن ، فقال النبي ﷺ : لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والانس ينظرون ، قال ثم رد الله المشركين ،

٤٠٦٤ - **حديث** أبو مغيرة حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « لما كان يوم أحد اهزم الناس عن النبي ﷺ ، وأبو طلحة بين يدي النبي ﷺ محبوب عليه بحجة له ، وكان أبو طلحة رجلا راميا شديدا النزاع ، كسر يومئذ قوسين أو ثلاث ، وكان الرجل يمر معه بحجة من النبل فيقول : انزها لأبي طلحة . قال وبُشِّرَ النبي ﷺ ينظر إلى القوم ، فيقول أبو طلحة : بأبي أنت وأمي ، لا تشرف بصيبك سهم من سهام القوم ، تحرى دون نحرِكَ . واقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم ولهما مشركان أرى خدم سوقهما تقززان القرب على متونهما مفرغاه في أفواه القوم ، ثم ترجعان فتدأبها ، ثم نجيثان دفتر غاه في أفواه القوم . واقد وقع السيف من يدي أبي طلحة إما مرتين وإما ثلاثا »

٤٠٦٥ - **حديث** عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما كان يوم أحد هزم للمشركون ، فصرخ إبليس لعنة الله عليه : أي عباد الله ، أخراكم . فرجعت أولام فاجللت هي وأخراهم ، فبصر خذيفة فإذا هو بأبيه اليان فقال : أي عباد الله ، أباي . قال قالت : فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه . فقال خذيفة : يفر الله لكم . قال عروة . فوالله ما زالت في حذيفة بقية خير حتى لحق بالله » . بصرت : علمت ، من البصيرة في الأمر . وأبصرت : من بصير العين . ويقال : بصرت وأبصرت واحد

الحديث العاشر، **قوله** (عبد العزيز) هو ابن صبيب، **قوله** (انهم الناس) أى بعضهم، أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه، والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق: فرقة استمروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فاجتمعوا حتى انفض القتال وهم قليل، وهم الذين نزل فيهم [٥٥] آل عمران: (ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجملان)، وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن النبي ﷺ قتل فصار غاية الواحد منهم أن يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال إلى أن يقتل، وهم أكثر الصحابة. وفرقة ثبتت مع النبي ﷺ. ثم تراجع اليه القسم الثاني شيئاً فشيئاً لما عرفوا أنه حي كما بينته في الحديث السابع، وهذا يجمع بين مختلف الأخبار في عدة من بقي مع النبي ﷺ، فعند محمد بن عازد من مرسل المطلب بن حنطب: لم يبق معه سوى اثني عشر رجلاً، وعند ابن سعد ثبت معه سبعة من الانصار وسبعة من قريش، وفي مسلم من حديث أنس: «أفرد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش طلحة وسعد، وقد سرد أسماء الواقدي، واقتصر أبو عثمان الهندي على ذكر طلحة وسعد وهو في الصحيح، وأخرج الطبري من طريق السدي أن ابن قتة لما رى النبي ﷺ وكسر رباعيته وشجه في وجهه وتفرق الصحابة منزعين وجعل يدهم فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلاً، فذكر بقية القصة. **قوله** (وأبو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري، وهو زوج والدته أنس وكان أنس حل هذا الحديث عنه. **قوله** (محبوب) بضم أوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعدها موحدة أى مترس، ويقال للترس جوبة، والمجفة بفتح المهملة والجيم والفاء هي الترس. **قوله** (شديد الزرع) بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أى رى السهم، وتقدم في الجهاد من وجه آخر بلفظ «كان أبو طلحة حسن الرى»، وكان يترس مع النبي ﷺ بترس واحد. **قوله** (كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أى من شدة الرى. **قوله** (بجعبة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هى الآلة التى يوضع فيها السهام. **قوله** (لا تشرف) بضم أوله وسكون المعجمة من الاشراف، ولأى الوقت بفتح أوله وسكون الدالين أيضاً وتشديد الزاء وأصله تشرف أى لا تطلب الاشراف عليهم. **قوله** (يصبك) بسكون الموحدة على أنه جواب التثنية. ولغير أبى ذر د يصيبك، بالرفع وهو جائز على تقدير، كأنه قال مثلاً لا تشرف فانه يصيبك. **قوله** (نحمرى دون نحرك) أى أفديك بنفسى. **قوله** (ولقد رأيت عائشة بنت أبى بكر) أم المؤمنين (وأم سليم) أى وائدة أنس **قوله** (أرى خدم سوقهما) بفتح المعجمة والمهملة جمع خدمة وهى الخلاخيل، وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق، وقد تقدم في الجهاد، وكذا شرح قوله د تنقران القرب، والاختلاف فى لفظه. **قوله** (ولقد وقع السيف من يد أبى طلحة) فى رواية الاصيل د من يدى، بالثنية. **قوله** (لما مرتين ولما ثلاثاً) زاد مسلم عن الداريمى عن أبى معمر شيخ البخارى فيه هذا الاسناد د من النعاس، فأعاد سبب وقوع السيف من يده، وسيأتى بعد باب من وجه آخر عن أنس عن أبى طلحة د كثرت فيمن يشاء النعاس يوم أحد حتى سقط سقي من يدى مراراً، ولأحمد والحاكم من طريق ثابت عن أنس د رفعت رأسى يوم أحد فجعلت أنظر وما منهم من أحد إلا وهو يحيل تحت حفيفته من النعاس وهو قوله تعالى (اذ يشاءكم النعاس أمنة منه). الحديث الحادى عشر، **قوله** (لما كان يوم أحد هزم المشركون، فصرخ إبليس: أى عباد الله أغركم) أى احتزوا من جهة أغراكم، وهى كلمة فقال لمن يحشى أن يؤتى عند القتال من ورائه، وكان ذلك لما ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه. **قوله** (فرجعت أولاهم فاجتذلت هى وأغراهم) أى وهم يظنون أنهم من العدو، وقد

تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي أخرجه أحمد والحاكم، وأنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركون والنبس المسكران فلم يميزوا، فوقع القتل على المسلمين بعضهم من بعض. **قوله** (فبصر حذيفة فإذا هو بأبيه اليمان فقال: أي عباد الله أي أبي) هو بفتح الهزنة وتخفيف الموحدة وأعادها تأكيداً، ولما ضبطه ثلاثاً بصحف بأبي بضم الهزنة وفتح الموحدة مع التشديد، وأفاد ابن سعد أن الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو عبد الله بن مسعود، وهو في تفسير عبد بن حميد، من وجه آخر عن ابن عباس، وذكر ابن إسحق قال: حدثني حاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين ففرقهما رسول الله ﷺ مع النساء والصبيان، فتذاكرا بينهما ورغبيا في الشهادة، فاعذا سيفيهما ولحقا بالمسلمين بعد الهزيمة، فلم يعرفوا جماً، فأما ثابت فقتله المشركون، وأما اليمان فاختلف عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه **قوله** (قال عروة الخ) تقدم بيانه في المنائب. وفي رواية ابن إسحق وقال حذيفة: قتلتم أبي، قالوا، والله ما عرفناه، وصدفوا، فقال حذيفة: يغفر الله لكم، فأراد رسول الله ﷺ أن يديه فتصدق حذيفة بديته على المسلمين، فزاده ذلك عند رسول الله ﷺ خيراً، وفيه تعقب على ابن التين حيث قال: إن الراوى سكت في قتل اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة، فأما أن تسكون لم تفرض يومئذ، أو كنتي بلم السامع

١٩ - **باب** قوله الله تعالى [١٥٥ آل عمران]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْاِجْتِمَاعِ إِذَا سَأَلْتَهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا، وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

٤٠٦٦ - **حديث** عبدان أخبرنا أبو حمزة عن عثمان بن موهب قال: جاء رجل حجّ لبيت فرأى قوما جلوساً فقال: من هؤلاء القوم؟ قالوا: هؤلاء قريش. قال: من الشيخ؟ قالوا: ابن عمر. فأنا قال: إني سألتك عن بني أمية؟ قال: أشدك بحرمته هذا البيت، أنه لم أن عثمان بن عفان قرّ يوماً أحد؟ قال: نعم قال: فقله تنقيب عن بدر فلم يشهد بها؟ قال: نعم. قال: فقل أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهد بها؟ قال: نعم. قال فكبر. قال ابن عمر: تعال لأخبرك ولا بين لك عما سألتني عنه: أما إزاره يوم أحد فأعهد أن الله عفا عنه. وأما تنقيبه عن بدر فانه كان نحرته بنت رسول الله ﷺ وكانت صريضة، فقال له النبي ﷺ: إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه. وأما تنقيبه عن بيعة الرضوان فانه لو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان بن عفان لبيتهم مكانه، فبيت عثمان، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة، فقال النبي ﷺ بيده اليمنى: هذه يد عثمان، فضرّب بها على يده فقال هذه لعثمان. اذهب بهذا الآن معك.

**قوله** (إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان) اتفق أهل العلم بالنقل على أن المراد به هنا يوم أحد. وغفل من قال يوم بدر، لأنه لم يول فيها أحد من المسلمين. نعم المراد بقوله تعالى (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان، يوم التقي الجمعان) وهي في سورة الانفال يوم بدر، ولا يلزم منه أن يكون حيث جاء (التقي الجمعان) المراد به يوم بدر. **قوله** (استزلمهم) أي ذنب لهم أن يزلوا، وقوله (بعض ما كسبوا) قال ابن التين: يقال إن الشيطان

ذكرهم خطاياهم فكروا القتال قبل التوبة ؟ ولم يكرهوه معاندة ولا نفاقا ، فعفا الله عنهم . قلت : ولم يتعين ما قال ، فيحتمل أن يكونوا فروا جبنًا ومخبة في الحياة لا عذادًا ولا نفاقا ، قاتلوا فعفا الله عنهم . ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان ، وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان ، وقد مت أني لم أفق على اسمه صريحًا ، إلا أنه يحتمل يكون هو العلاء ابن عرار . ثم رأيت لبعضهم أن اسمه حكيم فليحرو . وفي الرواية المتقدمة أنه من أهل مصر ، ثم وجدت الجرم بالعلاء بن عرار وهما بالمهملات وذلك في مناقب عثمان ، وبأني بأبسط من ذلك في تفسير ( وقاتلوه حتى لا تكون فتنة ) من سورة البقرة . وقوله في هذه الرواية : أنشدك بحرمة هذا البيت ، فيه جواز مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه ، وسيأتي البحث في شيء من هذا في كتاب الإيمان والنذور إن شاء الله تعالى .

**قوله ( أني سألك عن شيء ، أتحذني ؟ )** زاد في رواية أبي نعيم المذكورة : قال : نعم ،

٢٠ - **باب ( إذ تصعدون ولا تلون على أحد ، والرسول يدعوكم في أخراكم ، فأثابكم غنًا بيم )** لكيلا تمزقوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ، والله خير بما تعملون ( [ ١٥٣ آل عمران ] . تصعدون : تذهبون . أصعد وصعد فوق البيت

٤٠٦٧ - **حدثني عمرو بن خالد** حدثنا زهيرٌ حدثنا أبو إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : **جعل النبي ﷺ على الرجال يوم أُحُد عبد الله بن جبير** ، وأقبلوا منهزمين ، فذاك ( إذ يدعوهم الرسول في أخراهم )

**قوله ( باب إذ تصعدون ولا تلون على أحد - إلى قوله - بما تعملون )** . **قوله ( تصعدون تذهبون . أصعد** وصعد فوق البيت ) سقط هذا التفسير للمستمل ، كأنه يريد الإشارة إلى التفرقة بين الثلاثي والرابعي ، فالثلاثي بمعنى ارتفع والرباعي بمعنى ذهب . وقال بعض أهل اللغة : أصعد إذا ابتدأ السير . وقوله ( فأثابكم غنًا بيم ) روى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال : كان الغم الأول حين سمعوا الصوت أن محمدًا قد قتل ، والثاني لما انحازوا إلى النبي ﷺ وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاعتصموا ، ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد : وقوله ( لكيلا تمزقوا على ما فاتكم ) أي من الغنيمة ( ولا ما أصابكم ) أي من الجراح وقتل إخوانكم . وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال : الغم الأول ما فاتهم من الغنيمة والثاني ما أصابهم من الجراح ، وزاد قال : لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيول حتى أشرف عليهم فنسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ، ثم ذكر المصنف طرفًا من حديث البراء . وقد تقدم شرحه قريبًا

٢١ - **باب [ ١٥٤ آل عمران ] : ( ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنةً نفاسًا يفتنى طائفةً منكم ، وطائفةً قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ، يقولون هل لنا من الأمر من شيء ؟ قل إن الأمر كله لله ، يخفون في أنفسهم ما لا يئيدون لك ، يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا ، قل لو**



كنتم في بيوتكم أبرار الذين كُتِبَ عليهم القتلُ إلى مصاحبتهم ، وليبتلي الله مافي صدوركم ، وليمتحن مافي قلوبكم ، والله عليم بذات الصدور ﴿

٤٠٦٨ - وقال لى خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة رضى الله عنهما قال « كنتُ فيمن تنفّسهُ الناسُ يومَ أحدَ ، حتى سقطَ سيفي من يدي مراراً ، يسقطُ وأخذهُ ، ويسقطُ فأخذهُ »

[ الحديث ٤٠٦٨ - طرفه في : ٤٠٦٧ ]

**قوله** باب قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاماً) الآية ذكر فيه حديث أبي طلحة « كنت فيمن تنفّسهُ الناسُ » الحديث ، وقد تقدم شرحه قريباً . قال ابن إسحق أنزل الله النعام أمانة لأهل اليقين فهم نيام لا يخافون ، والذين أمتهم أنفسهم أهل النفاق في غاية الخوف والذعر

٢١ - **باب** ﴿ ليس لك من الأمر شيء » أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ﴾ [ ١٢٨ آل عمران ] . قال حميد وثابت عن أنس : « شجَّ النبي ﷺ يومَ أُحُدٍ فقال : كيف يُفْلِحُ قومٌ شجّوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء »

٤٠٦٩ - **حديث** يحيى بن عبد الله السكيت أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري حدثني سالم عن أبيه « أنه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الأخيرة من الفجر يقول : اللهم القن فلاناً وفلاناً وفلاناً ، بعدما يقول سمع الله لمن حذره ربنا ولك الحمد . فأنزل الله : ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون »

[ الحديث ٤٠٦٩ - أطرافه في : ٤٠٧٠ ، ٤٠٥٩ ، ٧٣٤٦ ]

٤٠٧٠ - وعن حنظلة بن أبي سفيان سمعتُ سالم بن عبد الله يقول « كان رسول الله ﷺ يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام . فنزلت : ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون »

**قوله** (باب قوله : ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) أى بيان سبب نزول هذه الآية ، وقد ذكر في الباب سببين . ويحتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً فانهما كانا في قصة واحدة ، وسأذكر في آخر الباب سبباً آخر . **قوله** ( وقال حميد وثابت عن أنس : شجَّ النبي ﷺ يومَ أُحُدٍ ، فقال : كيف يُفْلِحُ قومٌ شجّوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء ) أما حديث حميد فوصله أحمد والترمذي والنسائي من طرق عن حميد به ، وقال ابن إسحق في المغازي وحدثني حميد الطويل عن أنس قال : كسرت رباعية النبي ﷺ يومَ

أحد وشج وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل يمسح الدم وهو يقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى دينهم ؟ فأنزل الله الآية . وأما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ، أن النبي ﷺ قال يوم أحد وهو يسلك الدم عن وجهه : كيف يفلح قوم شجروا نبيهم وكسروا رباعيته وأدموا وجهه ؟ فأنزل الله عز وجل : ليس لك من الأمر شيء الآية ، وذكر ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري ، أن عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي ﷺ السفلى وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شج في وجهه ، وأن عبد الله بن قننة جرحه في وجهه فدخلت حلقتان من حلق المغفر في وجهه وأن مالك بن سنان مص الدم من وجه رسول الله ﷺ ثم أزدوده فقال : إن تمسك النار ، وروى ابن اسحق من حديث سعد بن أبي وقاص قال : فما حرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله ﷺ يوم أحد ، وفي الطبراني من حديث أبي أمامة قال : رمى عبد الله بن قننة رسول الله ﷺ يوم أحد فشج وجهه وكسر رباعيته فقال : خذها وأنا ابن قننة ، فقال رسول الله ﷺ وهو يمسح الدم عن وجهه : مالك أفك الله ، فسلط الله عليه تيس جبيل فلم يزل ينطأه حتى قطعه قطعة قطعة ، وأخرج ابن عازد في المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر فذكر نحوه منقطعا ، وسيأتي في أواخر هذه الغزوة شواهد لحديث أنس من حديث أبي هريرة وغيره ، ووقع عند مسلم من طريق ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال : فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وفروا وكثرت رباعية النبي ﷺ وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه . فأنزل الله تعالى ( أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها ) الآية ، والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الثانية والثاب أنها كسرت فذهب منها فلفة ولم تقلع من أصلها . قوله ( أخبرنا عبد الله ) هو ابن المبارك . قوله ( العن فلانا وفلانا ) ساهم في الرواية التي بعدها . قوله ( وعن حنظلة بن أبي سفيان ) هو معطوف على قوله : أخبرنا معمر الخ ، والراوى له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك ، وهم من زعم أنه معاق . وقوله : سمعت سالم بن عبد الله يقول : كان رسول الله ﷺ يدعو الخ ، هو مرسل ، والثلاثة الذين ساهموا قد أسلخوا يوم الفتح ، ولعل هذا هو السر في نزول قوله تعالى ( ليس لك من الأمر شيء ) ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة نحو حديث ابن عمر ، لكن فيه اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية ، قال : ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزل : ليس لك من الأمر شيء . ، قلت : وهذا إن كان محفوظا اجتمعت أن يكون نزول الآية تراخى عن قصة أحد ، لأن قصة رعل وذكوان كانت بعدها كما سيأتي تلوه هذه الغزوة وفيه بعد ، والصواب أنها نزلت في شأن الذين دعا عليهم بسبب قصة أحد ، والله أعلم . ويؤيد ذلك ظاهر قوله في صدر الآية ( ليقطع طرفا من الذين كفروا ) أى يقتلهم ( أو يكذبهم ) أى يخزيهم ، ثم قال ( أو يتوب عليهم ) أى فيسلخوا ( أو يعذبهم ) أى إن ماتوا كفارا

## ٢٢ - باب ذكر أم سُلَيْط

٤٠٧١ - عُرْشُ بَيْتِ بْنِ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا الْأَثَمُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَقَالَ تَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ : إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَسَمَ مُرُوطًا بَيْنَ نِسَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، فَهَبَى مِنْهَا سِرْطًا جَيِّدًا ، فَقَالَ لَهُ

بعض من عنده : يا أمير المؤمنين ، أعط هذا بنت رسول الله ﷺ التي عندك - يريدون أم كلثوم بنت علي - فقال عمر : أم سليط أحق به . وأم سليط من نساء الأنصار من بايع رسول الله ﷺ . قال عمر : فإنها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد ، قوله ( باب ذكر أم سليط ) بفتح المهملة وكسر اللام ، ذكر فيه حديث عمر في قصة المروط ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد . وأم سليط المذكورة هي والددة أبي سعيد الخدري كانت زوجا لأبي سليط فأت عنها قبل الهجرة ، فتزوجها مالك بن سنان الخدري فولدت له أبا سعيد

### ٢٣ - باب قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه

٤٠٧٢ - حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله حدثنا حُجَّينُ بنُ المثنى حدثنا عبدُ العزيز بنُ عبد الله بن أبي سلمة عن عبيد الله بن الفضل عن سليمان بن يسار عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري قال : خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الخيار ، فلما قدمنا حصَّ قال لي عبيدُ الله بن عدي : هل لك في وحشي نسأله عن قتل حمزة ؟ قلت : نعم . وكان وحشي يسكن حصَّ ، فسألنا عنه ، فقبل لنا : هو ذلك في ظل قصره كأنه حيت . قال فخشنا حتى وقفنا عليه ببصر ، فسلمنا ، فردَّ السلام ، قال وعبيدُ الله مُتَجَرِّبُ مَاتِهِ مَا يَرَى وَحْشِي إِلَّا عَيْنِيهِ وَرَجُلِيهِ فقال عبيدُ الله : يا وحشي أتعرِفيني ؟ قال فنظرَ إليه ثم قال : لا والله ، إلا أني أعلمُ أن عدي بن الخيار تزوج امرأة يقال لها أم قتال بنت أبي العيص ، فولدت له غلاماً بمكة فسكنتمُ أسترضعُ له ، فمات ذلك الغلام مع أمه فأتولها إياه ، فلكأنني نظرتُ إلى قدَميك . قال فكشف عبيدُ الله عن وجهه ثم قال : ألا نخبرُنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم ، إن حمزة قتل طعينة بن عدي بن الخيار بيدر ، فقال لي مولاي جبير بن مطعم : إن قتلت حمزة بعشي فأت حراً قال : فلما أن خرجَ الناسُ عامَ تهنين - وعينين جبلَ بهيال أحد ، بينه وبينه واد - خرجتُ مع الناس إلى القتال ، فلما اصطَفُوا للقتال خرجَ سباعُ فقال : هل من مبارز ؟ قال فخرجَ إليه حمزة بن عبد المطلب فقال : يا سباع ، يا ابنَ أمِّ أنمارٍ مُقَطَّعةُ البُظور ، أحمداُ اللهَ ورسوله ﷺ ؟ قال ثمَّ شدَّ عليه ، فكان كأمرس الذهاب . قال : وكنتُ حمزة تحتَ صخرة ، فلما دنا مني رميته بجرني فاضعها في مُنْتَهَى حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ وَرِكَيهِ ، قال فكان ذلك العهد به . فلما رجَعَ الناسُ رجعتُ معهم ، فأقتُ بمكة حتى فشا فيها الإسلام . ثم خرجتُ إلى الطائف ، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ رُسُلًا ، فقيل لي : إنه لا يهيجُ الرُّسل ، قال : فخرجتُ معهم حتى قدَّمتُ على رسول الله ﷺ ، فلما رأيته قال : أنت وحشي ، قلت : نعم . قال : أنت قتلت حمزة ؟ قلت : قد كان من الأمر ما بَلَكَ . قال : فهل تستطيعُ أن تُنَيِّبَ وَجْهَكَ عني ؟ قال فخرجتُ . فلما قبض رسول

الله ﷺ فخرج مُسَيِّمَةُ الْكَذَّابُ فَلَتَ لِأَخْرُجَنَّ إِلَى مُسَيِّمَةَ لَعْنَى أَقْبَلَهُ فَأُكْفِي بِهِ حِمَزةً . قَالَ فُخِرَتْ مَعَ النَّاسِ فَسَكَنَ مِنْ أَسْرِهِ مَا كَانَ ، قَالَ : فَأَذَا رَجُلٌ قَامْتُ فِي تَلْعَةٍ جِدَارِهِ كَانَهُ جُلٌّ أَوْ رُقَى فَأُثِرَ الرَّأْسُ ، قَالَ فَرَمَيْتُهُ بِحَرْبَتِي . فَأَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ كَتِفَيْهِ . قَالَ وَوَبَّ رَجُلٌ مِنَ الْإِنصَارِ فَضْرَبَهُ بِالسَّيْفِ عَلَى هَامَتِهِ »  
 قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ : فَأَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ إِسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ هَذَا اللَّهَ بْنَ عَمْرِو يَقُولُ « فَقَالَتْ جَارِيَةٌ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ : وَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَتَنَّهُ الْعَبْدُ الْأَسْوَدُ »

**قوله** ( قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه ) كذا لأبي ذر ، واغيره . باب قتل حمزة ، فقط ، وللنسفي . و قتل حمزة سيد الشهداء . ، وهذا اللفظ قد ثبت في حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الأصمعي بن نباته عن علي قال و قال رسول الله ﷺ : سيد الشهداء ، حمزة بن عبد المطلب . **قوله** ( حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله ) أي ابن المبارك النخعي بهضم الميم وفتح المعجمة وشدديد الراء البغدادي ، روى عنه البخاري هذا وفي الطلائع ، وشيخه حجين بن المثنى بمهمله ثم جيم وآخره نون مصغر ، أصله من اليمامة وسكن بغداد وولى قضاء خراسان ، وهو من أقران كبار شيوخ البخاري لسكن لم يسمع منه البخاري ، وليس له عنده سوى هذا الموضع . **قوله** ( عن عبد الله ابن الفضل ) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المدني من صفار التابعين . **قوله** ( عن جعفر بن عمرو بن أمية ) هو الضمري ، وأبوه هو الصحابي المشهور ، هذا هو المحفوظ ، وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز أخرجه الطبراني وقد رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز شيخ حجين بن المثنى فيه فقال « عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال : أقبَلْنَا مِنَ الرُّومِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَالْمَحْفُوظُ » عن جعفر بن عمرو قال : خرجت مع عبيد الله بن عدي ، وكذا أخرجه ابن إسحق « عن عبد الله بن الفضل عن سليمان عن جعفر قال : خرجت أنا وعبيد الله ، فذكره ، وكذا أخرجه ابن عائد في المغازي « عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو بن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي ، وللطبراني من وجه آخر عن ابن جابر . **قوله** ( خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الحيار ) النوفلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان ، زاد أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله ، فأدربنا ، أي دخلنا درب الروم مجاهدين « فلما مرونا بمحص ، وكذا في رواية ابن إسحق ، وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر « خرجت أنا وعبيد الله بن عدي غازیين الصائفة زمن معاوية ، فلما قلنا مرونا بمحص ، **قوله** ( هل لك في وحشي ) أي ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم . **قوله** ( نسأله عن قتل حمزة ) في رواية الكشيبي ونسأله عن قتل حمزة ، زاد ابن إسحق كيف قتله ؟ **قوله** ( فسألنا عنه ) فقيل لنا في رواية ابن إسحق « فقال لنا رجل ونحن نسأل عنه : إنه غلب عليه الخمر ، فان تجدها صاحبا تجدها عربيا يحدثك بما شئت ، وان تجدها على غير ذلك فانصرفا عنه ، وفي رواية للطيالسي نحوه وقال فيه « وان أدركته شارباً فلا تسأله » . **قوله** ( كأنه حميت ) بمهمله وذن وغيف ، أي زق كبير ، وأكثر ما يقال ذلك إذا كان ملوماً ، وفي رواية لابن عائد « فوجدناه رجلاً سميماً محمراً عيناه ، وفي رواية الطيالسي « فأذا به قد أُلْغِيَ لَهُ شَيْءٌ عَلَى بَابِهِ وَهُوَ جَالِسٌ صَاحٍ ، وفي رواية ابن إسحق « على طنفسة له ، وزاد

وفاذا شيخ كبير مثل البغاث ، يعنى بفتح الواحدة والمعجمة الخفيفة وآخره مثلك وهو طائر ضعيف الجملة كالرخصة ونحوها عما لا يصيد ولا يصاد . **قوله** ( معتمر ) أى لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك . **قوله** ( يا وحشى أنعرنى ) فى رواية ابن إسحق وفدا انتبهنا اليه سلينا عليه فرفع رأسه إلى عبيد الله بن عدى فقال ابن العدى بن الحنبار أنت ؟ قال : نعم . فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد أن قال له ، أنعرنى . **قوله** ( أم قتال ) بكسر القاف بعدها مثناة خفيفة ، وفى رواية الكشمرى بموحدة ، والأول أصح ، وهى عمه عتاب بن أسيد أى ابن أبى العيص بن أمية . **قوله** ( أسترضع له ) أى أطلب له من رضعه ، زاد فى رواية ابن إسحق : والله ما رأيتك منذ ناولتلك أملك السعدية التى أرضعتك بذى طوى ، فأتى ناولتكمها وهى على بعيرها فأخذتكم ، فلبعت لى قدمك حين رفعتك ، فإهو إلا أن وقفت على فمرقتها . وهذا يوضح قوله فى رواية الباب : فكأننى نظرت إلى قدميك ، يعنى أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذى حمله فساكن هو هو ، وبين الرويتين قريب من خمسين سنة ، فدل ذلك على ذلك مفرط ، ومعرفة تامة بالقبيلة . **قوله** ( ألا نخبرنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم ) فى رواية الطيالسى : فقال سأحدثكم كما حدثت رسول الله ﷺ حين سألتى . **قوله** ( فلما أن خرج الناس ) أى قريش ومن معهم ( عام عشرين ) أى سنة أحد وقوله : عشرين جبل بحيال أحد ، أى من ناحية أحد ، يقال فلان حيال كذا بالمهمل المكسورة بعد تحتانية خفيفة أى مقابله ، وهو تفسير من بعض رواته . والسبب فى نسبة وحشى العام إليه دون أحد أن قريشا كانوا أنزلوا عنده . قال ابن إسحق : نزولوا بعينين جبل ببعطن السبخة من قناة على شفير الوادى مقابل المدينة . **قوله** ( خرجت مع الناس إلى القتال ) فى رواية الطيالسى : فأنطلقت يوم أحد معى حرتى ، وأنا وجل من الحبشة العلب لهم ، قال : وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل إلا حمزة ، وعند ابن إسحق : وكان وحشى يقذف بالحربة قذف الحبشة فلما يخطئ . **قوله** ( خرج سباع ) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزى الخزاعى ثم الغشائى بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجمة ، ذكر ابن إسحق : ان كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التحتانية . **قوله** ( أخرج إليه حمزة ) فى رواية الطيالسى : فاذا حمزة كأنه جبل أروق ما يرفع له أحد لإلقاه بالسيوف ، فميت . وبأد إليه رجل من ولد سباع ، كذا قال ، والذى فى الصحيح هو الصواب ، وعند ابن إسحق : فجعل يهد الناس بسيفه ، وعند ابن عائد : فرأيت رجلا إذا حل لأرجع حتى يزمننا ، فقلت : من هذا ؟ قالوا : حمزة . قلت : هذا حاجتى . **قوله** ( يا ابن أم أنمار ) بفتح الحمزة وسكون النون هى أمه ، كانت مولاة لشريق بن عمرو الثقفى والد الأخنس . **قوله** ( مقطعة البظور ) بالطاء المعجمة جمع بظور وهى اللحمة التى تقطع من فرج المرأة عند الختان ، قال ابن إسحق : كانت أمه ختانة بمكة تختم النساء .هـ . والعرب تطلق هذا اللفظ فى معرض الذم ، والاقالوا خاتنة وذكر عمر بن شبة فى كتاب مكة ، عن عبد العزيز بن المطلب أنها أم سباع وعبد العزى الخزاعى ، وكانت أمة وهى والدة خباب بن الارت الصحابى المشهور . **قوله** ( أتمحاض ) بهمملتين وتشديد الدال أى أتماجد ، وأصل المحاددة أن يكون ذا فى حد وذاتى حد ، ثم استعمل فى المحاربة والمعاداة . وقوله : كأمس الذهاب ، هى كناية عن قتله أى صيره عدما ، وفى رواية ابن إسحق : فكأنما أخطأ رأسه ، وهذا يقال عند المبالغة فى الإصابة . **قوله** ( وكنت ) بفتح الميم أى اخففت ، وفى رواية ابن عائد : عند شجرة . وعند ابن أبى شبة من مرسل عمير بن إسحق أن حمزة عثر فأنكشفت الدرع عن بطنه فأبصره العبد الحبشى فرماه بالحربة . **قوله** ( فى ننته ) بضم المثناة

وتشديد النون هي العانة، وقيل ما بين السرة والعانة، والطيا لى د فجعلت أود من حزة بشجرة ومعى حربى حتى إذا استمكن من هزات الحربة حتى رضيت منها، ثم أرسلها فوقعت بين ثندوتيه، وذهب يقوم فلم يستطع، اه والثندوة بفتح المثلثة وسكون النون وضم المهملة بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الشدى من المرأة، والذي في الصحيح أن الحربة أصابت ثنته أصبح . **قوله** ( فلما رجع الناس ) أى إلى مكة، زاد الطيا لى د فلما جئت عنته ولا بن إسحق د فلما قدمت مكة عنته، وإنما قتله لأعنته . **قوله** ( حتى فشا فيها الاسلام ) في رواية ابن إسحق د فلما فتح رسول الله ﷺ مكة هربت إلى الطائف . **قوله** ( فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ ) في رواية ابن إسحاق د فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تفعمت على المذاهب فقلت ألحق باليمن أو الشام أو غيرها . **قوله** ( رسلا ) كذا لأبى ذر وأبى الوقت، ولغيرهما د رسولا، بالإفراد، كان أول من قدم من قنيفة على رسول الله ﷺ المدينة عروة ابن مسعود فأسلم، ورجع فدعاهم إلى الاسلام فقتلوه، ثم ندموا فأرسلوا وفدهم - وهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرحبيل بن غيلان بن مسلمة وعبد ياليل بن عمرو بن عير، هؤلاء الثلاثة من الاحلاف، وعثمان بن أبى العاص، وأوس بن عوف ونمير بن حرشة، وهؤلاء الثلاثة من بنى مالك، ذكر ذلك محمد بن إسحق مطولا، وزاد ابن إسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلا، وكان الستة رؤسادهم، وقبل كان الجميع سبعة عشر، قال وهو أثبت **قوله** ( قيل لى إنه لا يبيع الرسل ) أى لا يناهم منه لإزعاج، وفي رواية الطيا لى د فأردت الحرب إلى الشام، فقال لى رجل : ويحك، وإفقه ما بآنى محمدا أحد بشهادة الحق إلا خلى عنه، قال فانطلقت فاشعر بى إلا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق، وعند ابن إسحق د فلم يرعه إلا بى قائما على رأسه . **قوله** ( قال : أنت قتلت حزة ؟ قلت : قد كان من الأمر ما قد بلغك ) في رواية الطيا لى د فقال ويحك، حدثنى عن قتل حزة . قال فانشأت أحدته كما حدثتكم، وعند يونس بن بكير في المغازي عند ابن إسحق قال د فقيل لى رسول الله ﷺ هذا وحشى، فقال : دعوه فلاسلام رجل واحد أحب لى من قتل ألف كافر . **قوله** ( فهل تستطيع أن تغيب وجهك عنى ) في رواية الطيا لى د فقال غيب وجهك عنى فلا أراك . **قوله** ( قال فخرجت ) زاد الطيا لى د فكنت أنق أن يرانى . ولا بن عند د فا رآنى حتى مات . وعند الطبرانى د فقال : يا وحشى، أخرج فقاتل فى سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله . **قوله** ( فقلت لأخرجن إلى مسيلة ) في رواية الطيا لى د فلما كان من أمر مسيلة ما كان انبعثت مع البعث فأخذت حربى، ولا بن إسحق نحوه . **قوله** ( فأكافى به حزة ) بالحزم أى أساويه به، وقد فسره بعد بقوله د فقتلت خير الناس وشر الناس، وقوله د فكان من أمره ما كان، أى من محاربتة، وقتل جمع من الصحابة فى الوقعة التى كانت بينهم وبينه، ثم كان الفتح للمسلمين بقتل مسيلة كما سيأتى بيان ذلك فى كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . **قوله** ( فى ثلثة جدار ) أى خلل جدار . **قوله** ( جل أروق ) أى لونه مثل الرماد، وكان ذلك من غبار الحرب . وقوله د نائم الرأس، أى شعره منتفش . **قوله** ( فوضعتها ) فى رواية الكشممى د فأضعها . **قوله** ( ووثب إليه رجل من الأنصار ) هو عبد الله بن زيد بن حاصم المازنى كما جزم به الواقسى وإسحق بن راهويه والحاكم، وقيل هو عدى بن سهل جزم به سيف د كتاب الردة وقيل أبو دجانة، وقيل زيد بن الخطاب والأول أشهر، ولعل عبد الله بن زيد هو الذى أصابته ضربته، وأما الآخران فخلا عليه فى الجلة . وأغرب وثيمة فى د كتاب الردة فرعم أن الذى ضرب مسيلة هو شن بفتح المعجمة وتشديد النون ابن عبد الله، وأنشد له :

الم حرأى ووحشهم ضربنا مسيلة المقتن  
يسأثنى الناس عن قتله قتل ضربت وهذا طعن  
فلست بصاحبه دونه وليس بصاحبه دون شن

وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبد البر أن الذى قتل مسيلة هو خلاص بن بشير بن الأصم . قوله (فضربه بالسيف على هامته) فى رواية الطيالسى ، فربك أعلم أينما قتله ، فإن أك قتلته فقد قتلت خير الناس وشر الناس . قوله (قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالاسناد المذكور أولا ، وفى رواية الطيالسى : فقال سليمان بن يسار : سمعت ابن عمر يقول ، زاد ابن إسحق فى روايته : وكان قد شهد النجامة . قوله (فقاتل جارية على ظهر بيت : والأمير المؤمنين ، قتله العبد الأسود) هذا فيه تأكيد لقول وحشى إنه قتله ، لكن فى قول الجارية أمير المؤمنين نظر لأن مسيلة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله ، وكانوا يقولون له يارسول الله ونبي الله ، والتلقيب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك ، وأول من لقب به عمر ، وذلك بعد قتل مسيلة بمدة ، فليتأمل هذا . وأما قول ابن التين : كان مسيلة تسمى تارة بالنبي وتارة بأمير المؤمنين . فإن كان أخذه من هذا الحديث فليس بجديد ، وإلا فيحتاج إلى نقل بذلك ، والذي فى رواية الطيالسى : قال ابن عمر : كنت فى الجيش يومئذ ، فسمعت قائلا يقول فى مسيلة : قتله العبد الأسود ، ولم يقل أمير المؤمنين ، ويحتمل أن تكون الجارية أطلقت عليه الأمير باعتبار أن أمر أصحابه كل اليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار إيمانهم به ، ولم يقصد إلى تلقيبه بذلك ، والله أعلم . ثم وجدت فى كلام أبى الخطاب بن دحية الإنكار على من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال : قد تسمى به مسيلة قبله ، كما أخرجه البخارى فى قصة وحشى ، يشير إلى هذه الرواية . وتعبه ابن الصلاح ثم الزوى . قال الزوى : وذكر ابن الصلاح أن الذى ذكره ابن دحية ليس بصحيح ، فإنه ليس فى هذا الحديث إلا أن الجارية صاحبت لما أصيب مسيلة : وأمر المؤمنين ، ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك . واعترض مغالطى أيضا بأن أول من قبل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش ، وهو متعقب أيضا بأنه لم يلقب به ، وإنما خوطب بذلك لأنه كان أول أمير فى الاسلام على سرية . وفى حديث وحشى من الفوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ، ومناقب كثيرة لحزة ، وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل إلى قريبه أو صديقه أذى ، ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما . وفيه أن الاسلام يهدم ما قبله ، والحذر فى الحرب ، وأن لا يحتقر المرء منها أحدا ، فإن حمزة لابد أن يكون رأى وحشيا فى ذلك اليوم لكنه لم يمتز منه احتقارا منه إلى أن أتى من قبله . وذكر ابن إسحق قال : حدثني محمد بن جعفر بن الزبير قال خرج رسول الله ﷺ بثلثمائة حزمة ، فوجده بيهض الوادى قد مثل به ، فقال : لولا أن تحزن صفية - يعنى بنت عبد المطلب - وتكون سنة بعدى لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير ، زاد ابن هشام قال : وقال لئن أصاب بمثلك أبدا . ونزل جبريل فقال : إن حمزة مكتوب فى السماء أسد الله وأسود رسوله ، وروى البزار والطبرانى باسناد فيه ضعف عن أبى هريرة أن الذى ﷺ لما رأى حمزة قد مثل به قال : رحمة الله عليك ، لقد كنت وصولا للرحم ، فعولا للخير ، ولولا حزن من بعدك لدرى أن أددعك حتى تحشر من أجواف شتى . ثم حلف وهو بمكانه لأمثلن بسبعين منهم ، فنزل القرآن (وان عاقبتهم) الآية ، وعند عبد الله بن أحمد فى زيادات المسند

والطبراني من حديث أبي كعب قال : مثل المشركون يقتل المسلمين ، فقال الانصار : لئن أصبنا منهم يوما من الدهر لنزيدن عليهم ، فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل : لا قریش بعد اليوم ، فأنزل الله ( وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ) فقال رسول الله ﷺ : كفوا عن القوم . وعند ابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس نحو حديث أبي هريرة باختصار ، وقال في آخره : فقال : بل نصبر يارب ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضا

#### ٢٤ - باب ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أُحُد

٤٠٧٣ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اشتد غضب الله على قوم فعلوا بدبيته - يُشير إلى ربايعيته - اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله ﷺ في سبيل الله »

٤٠٧٤ - **حدثني** محمد بن مالك **حدثنا** يحيى بن سعيد الأعمى **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « اشتد غضب الله على من قتله النبي ﷺ في سبيل الله ، اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه نبي الله ﷺ »  
[المحدث ٤٠٧٤ - طرفه ق ٤٠٧٦]

٤٠٧٥ - **حدثنا** ثوبان بن سعيد **حدثنا** يعقوب عن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعيد وهو يُسأل عن جرح رسول الله ﷺ فقال أما والله إني لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله ﷺ ومن كان يسكب الماء وبما دوى . قال : كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله ﷺ تغسله وعلى يسكب الماء بالحن ، فلما رأَت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها وألصقتها فاستمسك الدم . وكسرت ربايعته يومئذ ، وجرح وجهه ، وكسرت البيضة على رأسه »

٤٠٧٦ - **حدثني** عمرو بن علي **حدثنا** أبو عاصم **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال « اشتد غضب الله على من قتله نبي ، واشتد غضب الله على من دعى وجه رسول الله ﷺ »  
**قوله** (باب ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أُحُد) وقد تقدم شيء من ذلك في د باب قوله ليس لك من الأمر شيء ، وبمجموع ما ذكر في الاخبار أنه شج وجهه وكسرت ربايعته وجرحته وشفته السفلى من باطنها ووحى منكبها من ضربة ابن قنّة وجرحته ركبته . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال د ضرب وجه النبي ﷺ يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقاه الله شرها كلها ، وهذا مرسل قوى ، ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقة أو المبالغة في الكثرة . **قوله** ( ربايعيته ) بفتح الراء وتخفيف الموحدة . **قوله** ( اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله ) زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة د يقتله رسول الله بيده ، ولا بن عائذ من



طريق الأوزاعي ، بلغنا أنه لما خرج رسول الله ﷺ يوم أحد أخذ شيئاً للجمل يشف به دمه وقال : لو وقع منه شيء على الأرض لزلزل عليكم العذاب من السماء . ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون . الحديث الثاني حديث ابن عباس بمعنى الذي قبله ، أورده من وجهين عن ابن جريج . ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ، ولعله قدم وأخر . قوله (دموه ١٦) بتشديد الميم أى جرحوه حتى خرج منه الدم . (تنبيه) : حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة ، فانهما لم يشهدا الواقعة ، فكأنهما حملاها عن شهدائها أو سمعاها من النبي ﷺ بعد ذلك . الحديث الثالث ، قوله (يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني . قوله (فلما رأت فاطمة) هي بنت رسول الله ﷺ ، وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب مجيء فاطمة إلى أحد ولفظه : لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم ، فكانت فاطمة فيمن خرج ، فلما رأت النبي ﷺ اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم ، فلما رأت ذلك أخذت شيئاً من حصير فأحرقته بالنار وكدمته به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم . وله من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم : فأحرقته حصيراً حتى صارت رمادا . فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رقا الدم ، وقال في آخر الحديث : ثم قال يومئذ : اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسول . ثم مكث ساعة ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ، وقال ابن عائد : أخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن الذي روى رسول الله ﷺ بأحد لجرحه في وجهه قال : خذها مني وأنا ابن قتيبة ، فقال : أقاك الله . قال فانصرف إلى أهله فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل ، فدخل فيها فشد عليه تيسها فقطعه نطحة أدركه من شاطئ الجبل فقتل ، وفي الحديث جوار التدأوى ، وأن الأنبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والاستقام ليعظم لهم بذلك الأجر وتزداد درجاتهم رفعة ، وليتأسى بهم أتباعهم في الصبر على المسكاره ، والعاقبة للمتقين

## ٢٥ - باب (الذين استجابوا لله والرسول) [١٧٢ آل عمران]

٤٠٧٧ - **حدثنا محمد** حدثنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه « عن عائشة رضي الله عنها (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) قالت امرأة : يا ابن أختي ، كان أبواك منهم : الزبير وأبو بكر . لما أصاب رسول الله ﷺ ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا ، قال : من يذهب في إثرهم ؟ فالتدب منهم سبعون رجلاً . قال : كان فيهم أبو بكر والزبير »

قوله (باب الذين استجابوا لله والرسول) أى سبب نزولها ، وأنها تتعلق بأحد ، قال ابن إسحق : كان أحد يوم السبت للثصف من شوال ، فلما كان الغد يوم الأحد سادس عشر شوال أذن مؤذن رسول الله ﷺ في الناس بطلب العدو ، وأن لا يخرج معنا إلا من حضر بالأمس . فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له ، وإنما

خرج مرهبا للعدو وليظنوا أن الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم ، فلما بلغ حراء الأسد لقيه سعيد بن أبي معبد الخزاعي فمأخذني عبد الله بن أبي بكر فمزاه بمصائب أصحابه ، فأعلمه أنه أتى أبا سفيان ومن معه وهم بالروحاء وقد تلوموا في أنفسهم وقالوا : أصبنا جل أصحاب محمد وأشرافهم وانصرفنا قبل أن نستأصلهم ، وهموا بالعود إلى المدينة ، فأخبرهم معبد أن محمدا قد خرج في طلبكم في جمع لم أر مثله من تخلف عنه بالمدينة ، قال ففناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا إلى مكة . وعند عبد بن حديد من مرسل عكرمة نحو هذا . **قوله** (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في مستخرجه : أراه ابن سلام . **قوله** (عن عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره : عن عائشة أنها قرأت هذه الآية (الذين استجابوا) أو أنها سئلت عن هذه الآية أو نحو ذلك . **قوله** (كان أبوك منهم الزبير) أي الزبير بن العوام . **قوله** (فانتدب منهم) أي من المسلمين . **قوله** (سبعون رجلا) وقع في نسخة الصغاني «كان فيهم أبو بكر والزبير ، اه . وقد سمي منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطلحة وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود ، أخرجه الطبري من حديث ابن عباس . وعند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن ذكر الخسعة الأولين ، وعند عبد الرزاق من مرسل عروة ذكر ابن مسعود . وقد ذكرت عائشة في حديث الباب أبا بكر والزبير

### ٢٦ - **باب** من قُتل من المسلمين يوم أُحُد

منهم : حمزة بن عبد المطلب ، واليَمان ، وأنس بن النضر ، ومُصعب بن عمير

٤٠٧٨ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال « مانع حجاج من أحياء العرب أكثر شهيدا آخر يوم القيامة من الأنصار . قال قتادة : وحدثنا أنس بن مالك أنه قتل منهم يوم أُحُد سبعون ، ويوم بدر معونة سبعون ، ويوم البامة سبعون . قال : وكان بدر معونة على عهد رسول الله ﷺ ويوم البامة على عهد أبي بكر يوم مسيلة الكذاب »

٤٠٧٩ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** الليث بن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبره « أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين الرجلين من قتل أُحُد في ثوب واحد ثم يقول : أيُّهم أكثر أخذاً فقرأن ؟ فإذا أُشير له إلى أحد قدمه في الصد وقال : أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة ، وأسر بدفنيهم بدمائهم ، ولم يُصل عليهم ، ولم يُفشلوا »

٤٠٨٠ - وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن الزكدير قال : سمعت جابراً قال « لما نزلت أي جمات أبي بكر وأكشفت نوب عن وجهه ، فجعل أصحاب النبي ﷺ ينهونني ، والنبي ﷺ لم ينه ، وقال النبي ﷺ : لا تبكوا ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رُفع »

٤٠٨١ - **حدثنا** محمد بن القلاء **حدثنا** أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة

عن أبي موسى رضي الله عنه - أُرِي عن النبي ﷺ - قال « رأيتُ في رؤيائي أَنِي هَزَزْتُ سِيفًا فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ ، فَذَا هُوَ مَا أَصِيبُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أَحُدٍ . ثُمَّ هَزَزْتُهُ أُخْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَ ، فَذَا هُوَ مَا جَاءَ بِهِ اللَّهُ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ . وَرَأَيْتُ فِيهَا بَقْرًا وَاللَّهُ خَيْرٌ » ، فَذَا هُمْ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ أَحُدٍ » .

٤٠٨٢ **حديث** أحمد بن يونس حدثنا زهيرٌ حدثنا الأعمش عن شقيق عن حُباب رضي الله عنه قال « هاجرنا مع النبي ﷺ ونحن نبتغي وجه الله . فوجب أجرنا على الله ، فبنا من مضى - أو ذهب - لم يأكل من أجره شيئاً . كان منهم مصعب بن عمير : « قُتِلَ يَوْمَ أَحُدٍ فَلَمْ يَبْرَكَ إِلَّا تَبْرَةً ، كَمَا إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ ، وَإِذَا غُطِّي بِهَا رِجْلَاهُ خَرَجَ رَأْسُهُ » ، فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ : « غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ ، وَاجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ الْإِذْخِرَ . أَوْ قُلْ : أَلْقُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ . وَمَنْ أَمْنَتْ لَهُ عَمْرَتُهُ فَهُوَ يَهْدِيهَا » .

**قوله** ( باب من قتل من المسلمين يوم أحد ، منهم حمزة بن عبد المطلب واليافع والنضر بن أنس ومصعب بن عمير ) أما حمزة فتقدم ذكره في باب مفرد ، وأما اليافع وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب ( إذ همت طائفتان ) وأما النضر بن أنس فذكرنا وقع لأبي ذر عن شيوخه ، وكذا وقع عند الثوري ، وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقيين و أنس بن النضر ، وقد تقدم ذكره في أوائل الغزوة على الصواب ، فاما النضر بن أنس فهو ولده ، وكان إذ ذاك صغيراً ، وعاش بعد ذلك زماناً . وقد تقدم في هذه الأبواب عن استشهادهما عبد الله بن عمر والد جابر ، ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير الرماة رسمد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت أخو حسان وحظظة بن أبي عامر المعروف بغسيل الملائكة وغارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمرو بن الجوح ، ولكل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أنس ، **قوله** ( ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً غير ) كذا في كشميهن بفين معجمة وراه ، وغيره بالمهمل والزاي . **قوله** ( قال قتادة ) هو موصول بالإسناد المذكور ، وأراد بذلك الاستدلال على صحة قول الأول . **قوله** ( قتل منهم يوم أحد سبعون ) هذا هو المقصود بالذكر من هذا الحديث هنا ، وظاهره أن الجميع من الأنصار ، وهو كذلك إلا القليل . وقد سرد ابن إسحق أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فبأنوا خمسة وستين . منهم أربعة من المهاجرين : حمزة وعبد الله بن جحش وشناس بن عثمان ومصعب بن عمير ، وأغفل ذكر سعد مولى حاطب ، وقد ذكره موسى بن عقبة . وروى الحاكم في الأكليل ، وابن منده عن حديث أبي أنس كعب قال « قتل من الأنصار يوم أحد أربعة وستون ، ومن المهاجرين ستة ، وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ، ولعل السادس ثقيف بن عمرو الأسلمي حليف بني عبد شمس فقد عده الواقدي منهم ، وعد ابن سعد عن استشهاده بأحد من غير الأنصار الحارث بن عقبة بن قابوس المزني وعمه وهب بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب بمحدثين مصغر من بني سعد ابن لبيد ومالك والنعمان ابني خلف بن عوف المسلمين قال : إنهما كانا طليعة للنبي ﷺ قتلًا . قلت : ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء الأنصار فعدوا فيهم ، فإن كانوا من غير المعدودين أولاً لحينئذ تشكل العدة سبعة من الأنصار ،

ويكون جملة من قتل من المسلمين أكثر من سبعين ، فمن قال قتل منهم سبعون ألقى الكسر ، والله أعلم . وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن إسحق وغيره أن الاختلاف في عدد من قتل من المسلمين يومئذ . **قوله** ( ويوم بئر معونة سبعون ) سيأتي شرح ذلك قريبا ، ويوضح أن الجميع لم يكونوا من الأنصار ، بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما . **قوله** ( ويوم البامة سبعون ) قد سرد أسماء الذين صفوا في الردة كسيف ووثيمة . **قوله** ( وكان بئر معونة الخ ) قاتل ذلك قتادة ، قاله شرحا لحديث أنس ، وقد بيّنه أبو نعيم في المستخرج . **قوله** ( ويوم البامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة السكذاب ) كذا بالواو وهي زائدة لأن يوم البامة هو يوم مسيلة . ووقع عند أحمد من طريق حماد عن ثابت عن أنس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الأنصار وزاد : ويوم مؤتة سبعون ، وصححه أبو عوافة وأخرجه الحاكم في الأكليل ، وأفظه « عن أنس أنه كان يقول : يارب سبعين من الأنصار يوم أحد ، وسبعين يوم بئر معونة ، وسبعين يوم مؤتة ، وسبعين يوم مسيلة ، ثم أخرج من طريق إبراهيم بن المنذر أن هذه الزيادة خطأ . ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤتة يوم جسر أبي عبيدة ، قال إبراهيم بن المنذر : وهذا هو المعروف . قلت : وهي رقعة بالعراق كانت في خلافة عمر . الحديث الثاني حديث جابر ، **قوله** ( قدمه في الجحد ) في حديث عبد الله بن ثعلبة عند ابن إسحق ، فكان يقول : انظروا أكثر هؤلاء جمعا للقرآن فاجعلوه أمام أصحابي . وذكر ابن إسحق عن دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حمزة بن عبد المطلب ، ومن وجه آخر أنه أمر بدفن عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو والد جابر . **قوله** فيه ( ولم يصل عليهم ) تقدم الكلام عليه في الجنائز ، وقد أجاب بعض الحنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت . وأجيب بأن الإثبات مقدم على النفي غير المحصور ، وأما نفي الشيء المحصور إذا كان راويه حافظا فإنه يرجع على الإثبات إذا كان راويه ضعيفا كالحديث الذي فيه إثبات الصلاة على الشهيد ، وعلى تقدير التسليم فالأحاديث التي فيها ذلك إنما هي في قصة حمزة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حمزة من الفضل . وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال . وبجواب أنه بوقف الاستدلال . قالوا : ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره . الحديث الثالث ، **قوله** ( وقال أبو الوليد عن شعبة ) وصله الإسماعيلي وحدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد ، بسنده . **قوله** ( لما قتل أبي ) زاد في الجنائز ، يوم أحد . **قوله** ( والنبي ﷺ لم يمه ) في رواية الإسماعيلي ولا يتهاني . **قوله** ( لا نبكيه ) كذا هنا ، وظاهره أنه نهى لجابر ، وليس كذلك ، وإنما هو نهى لفاطمة بنت عمرو عمة جابر ، وقد أخرجه مسلم من طريق غندر عن شعبة بألفظ « قتل أبي » . فذكر الحديث إلى أن قال - وجعلت فاطمة بنت عمرو عتي تبكيه ، فقال النبي ﷺ : لا نبكيه ، وكذا تقدم عند المصنف في الجنائز نحو هذا ، ومن طريق ابن عبيدة عن ابن المنكدر نحوه . والله أعلم . الحديث الرابع حديث أبي موسى ، **قوله** ( أرى عن النبي ﷺ ) كذا في الأصول ، أرى ، وهو بعظم الحمزة بمعنى أظن ، والقاتل ذلك هو البخاري كأنه شك هل سمع من شيوخه صيغة الرابع أم لا . وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعيير وغيرهما ، وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فلم يترددا فيه . **قوله** ( رأيت ) في رواية الكشميهني « رأيت » . **قوله** ( أتى هزرت سيفا ) في رواية الكشميهني « سبني » ، وقد تقدم في أول الغزوة أنه ذو الفقار . **قوله** ( فانقطع صدره ) عند ابن إسحق وروايت في ذباب سبني ثلثا ، وعند أبي الأسود في المغارى

عن عروة « رأيت سفيان الفقار قد انقضم من عند ظئبه ، وكذا عند ابن سعد ، وأخرجه البيهقي في « الدلائل » ، من حديث أنس ، وسبق موصولا ، وفي رواية عروة « كان الذي رأى بسيفه ما أصاب وجهه المسكرم ، وعند ابن هشام « حدثني بعض أهل العلم أنه عليه السلام قال : وأما الثلم في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل . **قوله** ( ورأيت فيها بقرا ) بالوحدة والقاف ، وفي رواية أبي الاسود عن عروة : بقرا تذبح ، وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى . **قوله** ( والله خير ) هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره . وكذا بالرفع لهما هل أنه مبتدأ وخبر ، وفيه حذف تقديره وصنع الله خير ، قال السهيلي : معناه رأيت بقرا تنحر ، والله عنده خير . قلت : في رواية ابن إسحق « واني رأيت والله خيرا » ، رأيت بقرا ، وهي أوضح ، والواو للقسم والله بالجزم وخيرا مفعول رأيت . وقال السهيلي : البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتناطحون . قلت : وفيه نظر ، فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه السلام بالسنين . وقد وقع في حديث ابن عباس ومرسل عروة « تأولت البقر التي رأيت بقرا يكون فينا » ، قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين ، اهـ ، وقوله بقرا هو بسكون القاف وهو شق البطن ، وهذا أحد وجوه التعبير أن يشتق من الاسم معنى مناسب ، ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التصحيف فان لفظ بقر مثل لفظ نفر بالثون والفاء خطأ . وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث « ورأيت بقرا منجرة » وقال فيه - فأولت أن الدرع المدينة والبقر نفر ، هكذا فيه بثون وفاء ، وهو يؤيد الاحتمال المذكور فانه أعلم . وسيأتي بقية لهذا في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمثل مع السلام عليه

## ٢٧ - باب أخذ جبل يحبنا ونحبه . قاله عباس بن سهل عن أبي محمد عن النبي ﷺ

٤٠٨٣ - **حديث** نصر بن علي قال أخبرني أبي عن قرة بن خله عن قتادة سمعت أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال : هذا جبل يحبنا ونحبه »

٤٠٨٤ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عمرو مولى الأطلس عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ طلع له أخذ فقال : هذا جبل يحبنا ونحبه . اللهم إن إبراهيم حرم مكة ، وإني حرمت ما بين لابتيها »

٤٠٨٥ - **حديث** عمرو بن خالد حدثنا الثوري عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن محمد بن أنس عن النبي ﷺ « خرج يوما فصل على أهل أخذ صلاته على الميت ، ثم انصرف إلى الليل فقال : إني قوَّط لاسكم ، وأنا شهيد عليكم ، وإني لأنظر إلى حوضي الآن ، وإني أعطيت فتاتيج خزائن الأرض - أو فتاتيج الأثر - وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بدي ، واسكني أخاف عليكم أن تتأسوا بها »

**قوله** ( باب أخذ جبل يحبنا ونحبه ) قال السهيلي : سعى أحدا لترحله وانقطاعه عن جهال أخرى هناك ، أم

لما وقع من أهله من نصر التوحيد . **قوله** ( قاله عباس بن سهل عن أبي حديد عن النبي ﷺ ) هو طرف من حديث وصلة البرار في الزكاة مطولا ، وقد خضع شرحه عليه هناك ، إلا ما يتعلق بأحد . ونسبه مغايطا إلى تخريجه موصولا في كتاب الحج ، وإنما خرج هناك أصله دون خصوص هذه الزيادة . **قوله** ( أخبرني أبي ) هو علي بن نصر الجهمي . **قوله** ( هذا جبل يحبنا ونحبه ) ظهر من الرواية التي بعدها أنه ﷺ قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من الحج . ووقع في رواية أبي حديد أنه قال لم ذلك لما رجع من تبوك وأشرف على المدينة قال : هذه طابة ، فلما رأى أحدا قال : هذا جبل يحبنا ونحبه ، فكأنه ﷺ تكرر منه ذلك القول . ولعل السامع في معنى ذلك أقوال : أحدها أنه على حذف مضاف والتقدير أهل أحد ، والمراد بهم الانصار لأنهم جيرانه . ثانيها أنه قال ذلك للسارة بلسان الحال إذا قدم من سفر لقربه من أهله وإقباام ، وذلك فعل من يحب بمن يحب . ثالثها أن الحب من الجانبين على حقيقته وظاهره لكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في حديث أبي عباس بن جبر مرفوعا : جبل أحد يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة ، أخرجه أحمد . ولا مانع في جانب البلد من إمكان المحبة منه كما جاز التسبيح منها ، وقد خاطبه ﷺ غاطبة من يعقل فقال لما اضطرب : اسكن أحد ، الحديث . وقال السهيلي : كان ﷺ يحب المال الحسن والاسم الحسن ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الأحدية . قال ومع كونه مشتقا من الأحدية لمركات حروفه الرفع ، وذلك يشمر باوتفاع دين الأحدي له ، فعلق الحب من النبي ﷺ به لفظا ومعنى لخس من بين الجبال بذلك وألفه أعلم . وقد تقدم شيء من الكلام على قوله : يحبنا ونحبه ، في باب من غزا بصي للخدمة ، من كتاب الجهاد . ثم ذكر المصنف حديث عقبة بن عامر في صلته ﷺ على أهل أحد ، وقد تقدم مع الكلام عليه في أول الباب

٢٨ - باب غزوة الرجيع ، ورعي وذو كوان ، وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم بن ثابت وخبيب وأصحابه . قال ابن اسحاق : حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد

٤٠٨٦ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر بن الزهرى عن عمرو بن أبي سفيان الثقفي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : بعث الله ﷺ سرية يحيى ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت - وهو جد عاصم بن عمرو بن الخطاب - فأنطلقوا ، حتى إذا كان بين عسفان ومكة ذكروا الحى من هذيل يقال لهم بنو ليحيان ، فقيموم بقرية من مائة رام فاقصوا آثارهم ، حتى أنوا منزلا نزوه ، فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه من المدينة ، فقالوا : هذا تمر يثوب ، فقيموا آثارهم حتى لحقهم ، فلما انتهى عاصم وأصحابه لجأوا إلى قنفذ ، وجاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا : لكم العهد والميثاق إن نزلتم إلينا لا نقتل منكم رجلا . فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر ، اللهم أخبر عنا نبئك . فقاتلوه حتى قتلوا عاصما في سبة نفر بالدبل ، وبقي خبيب وزيد ورجل آخر ، فأعطوهم العهد والميثاق ، فلما أعطوهم العهد والميثاق نزلوا إليهم ، فلما استمكثوا منهم حاروا أولئك قسمهم فربطوهم بها ، فقال الرجل الثالث الذى معهم : هذا أول القدر ، فأبى أن يصحبهم ، فخرروه

وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل ، فقتلوه ، وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة ، فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عاصم بن نوفل ، وكان خبيب هو قتل الحارث يوم بدر ، فبكت عندهم أسيرا ، حتى إذا أجمعوا قتله استمار موسى من بعض بنات الحارث ليستحد بها ، فأعارته ، قالت : ففقت عن صبي لي ، فدرج إليه حتى أتاه فوضعه على فخذه ، فلما رأيته فرغت فزعة عرف ذلك مني ، وفي يده للموسى ، فقال : أتعشين أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك إن شاء الله . وكانت تقول : ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب ، لقد رأيته يأكل من قطف عتب وما بمكة يومئذ ثمر ، وإنه لموتني في الحديد ، وما كان إلا رزق رزقه الله ؛ فخرجوا به من الحرم ليقتلوه ، فقال : دعوني أصلي ركعتين . ثم انصرف إليهم فقال : لولا أن تروا أن مابي جزع من الموت لردت ، فكان أول من سن الركتين عند القتل هو . ثم قال : اللهم أحصهم عددا . ثم قال :

ما ن أبالي حين أقتل مسلما على أي شقة كان الله مصرعي  
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلوي ممزج

ثم قام إليه عقبة بن الحارث فقتله . وبعث قريش إلى عاصم ليؤثروا بشي من جسده يرفونه ، وكان عاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر ، فبعث الله عليه مثل القطة من العبر فمعه من رسلهم ، فلم يقدرُوا منه على شيء .

٤٠٨٧ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابرا يقول : الذي قتل خبيبا هو

أبو سيرة

**قوله** ( باب غزوة الرجيع ) سقط لفظ دباب ، لأن ذر . والرجيع بفتح الراء وكسر الجيم هو في الاصل اسم للروث ، سمي بذلك لاستحالة ، والمراد هنا اسم موضع من بلاد هذيل كانت الوقعة بقرب منه فسميت به ، **قوله** ( ورعل وذكوان ) أي وغزوة رعل وذكوان ، فاما رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بني سليم ينسبون إلى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ القيس بن لحيمة بن سليم ، وأما ذكوان فبطن من بني سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة ابن بهمة بن سليم فنسبت الغزوة اليها . **قوله** ( وبثمعة ) بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو بعدها نون : موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان ، وهذه الوقعة تعرف بسرية القراء ، وكانت مع بني رعل وذكوان المذكورين ، وسيد ذكر ذلك في حديث أنس المذكور في الباب . **قوله** ( وحديث عضل والقارة ) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام : بطن من بني الهول بن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر ينسبون إلى عضل بن الديش بن حكيم ، وأما القارة فبالقاف وتخفيف الراء بطن من الهول أيضا ينسبون إلى الديش المذكور ، وقال ابن دريد : القارة أكمة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا عندها فسموها بها ، ويضرب بهم المثل في إصابة الرمي وقال الشاعر : قد انصف القارة من رامها ، وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لاني سرية بر معة وقد فصل بينهما ابن اسحق فذكر غزوة

الرجيع في أواخر سنة ثلاث ، وبئر معونة في أوائل سنة أربع ، ولم يقع ذكر عضل والقارة عند المصنف صريحا ، وإنما وقع ذلك عند ابن إسحق فإنه بعد أن استوفى قصة أحد قال : ذكر يوم الرجيع . حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال : قدم على رسول الله ﷺ بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا : يا رسول الله ، إن فينا لإسلا ، فأبعت معنا نفرا من أصحابك فيقتولنا . فبعت معهم ستة من أصحابه ، فذكر القصة ، وعرف بها بيان قول المصنف ، قال ابن إسحق حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد ، وأن الضمير يعود على غزوة الرجيع لأعلى غزوة بثر معونة ، وسأذكر ما عنده فيها من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب . **قوله** (وعاصم بن ثابت) أي ابن أبي الاقلح بالقالق والمهمل الانصاري ، وخبيب بالمعجمة والموحدة مضر . **قوله** (وأصحابه) يعني العشرة كما سنذكره في حديث أبي هريرة . ( تنبيه ) : سياق هذه الترجمة يوم أن غزوة الرجيع وبئر معونة شيء واحد ، وليس كذلك كما أوضحته ، فغزوة الرجيع كانت سرية عاصم وخبيب في عشرة أنفس وحى مع عضل والقارة ، وبئر معونة كانت سرية اقراء السبعين وحى مع رعل وذكوان ، وكان المصنف أدرجها معها لقرابتهما ، وبدل على قرابتهما ما في حديث أنس من تشريك النبي ﷺ بين بنى لحيان وبنى عصبية وغيرهم في الدعاء عليهم . وذكر الواقدي أن خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء إلى النبي ﷺ في ليلة واحدة ، ورجح السبيل أن رواية البخاري أن عاصم كان أميرهم أرجح ، وجمع غيره بأن أمير السرية مرثد ، وأن أمير العشرة عاصم بناء على التعدد . ولم يرد المصنف أنهما قصة واحدة والله اعلم . **قوله** (عن عمرو بن أبي سفيان الثنفي) هكذا يقول معمر ووافقه شعيب وآخرون ، وقد تقدم مستوفى في الجهاد بأنهم من هذا ، وإبراهيم بن سعد يقول عن الزهري عن عمر بن الخطاب ، كذا أخرجه ابن سعد عن معمر بن عيسى عنه ، وكذا قال الطيالسي عن إبراهيم ، وبذلك جزم الخطي في «الزهريات» ، لكن وقع في غزوة بدر عن موسى بن إسماعيل عن إبراهيم بن سعد «وعمر» بفتح العين ، وأخرجه أبو داود عن موسى المذكور فقال «وعمر» كذا قال ابن أخي الزهري ويونس من رواية الليث عنه عن الزهري عن عمر ، قال البخاري في تاريخه عمرو أصبح ، وقد ذكرت ما فيه في غزوة بدر . **قوله** (بعث النبي ﷺ سرية) في رواية الكشميني «بسرية» بزيادة موحدة في أوله ، وفي رواية إبراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر «بعث عشرة عينا يتجسسون له» ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة «بعثهم عيوننا إلى مكة ليأتوه بخبر قريش» ، وذكر الواقدي أن سبب خروج بنى لحيان عليهم قتل سفيان بن نبيح الهذلي ، قلت : وكان قتل سفيان المذكور على يد عبد الله بن أبيس ، وقصته عند أبي داود بإسناد حسن ، وذكر ابن إسحق أنهم كانوا ستة وسماههم : عاصم بن ثابت المذكور ، ومرثد بن أبي مرثد ، وخبيب ابن عدي ، وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة بعدها نون ، وعبد الله بن طارق ، وخالد بن البكير . وحزم ابن سعد بأنهم كانوا عشرة وسأى أسماء الستة المذكورين وزاد : معتب بن عبيد قال : وهو أخو عبد الله بن طارق لأمه ، وكذا سمي موسى بن عتبة السبعة المذكورين لكن قال : معتب بن عوف . قلت : فليل الثلاثة الآخرين كانوا أتباعا لم فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم . **قوله** (وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا في الصحيح وفي السيرة أن الأمير عليهم كان مرثد بن أبي مرثد ، وما في الصحيح أصح . **قوله** (حتى إذا كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى إذا كانوا بالهداة وهي للأكثر بسكون الدال بعدها همزة مفتوحة ، وللكشميني بفتح الدال وتسهيل الهزة ، وعند ابن إسحق الهداة بتشديد الدال بغير ألف قال : وهي على سبعة أميال من عسفان . **قوله**



(وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه حال عاصم لا جده ، وأن الرواية المتقدمة يمكن ردها إلى الصواب بأن يقرأ جد بالكسر ، وأما هذه فلا حيلة فيها . وقد أخذ بظاهرها بعضهم فقال : تزوج عمر جميلة بنت عاصم بن ثابت فولدت له عاصبا . **قوله** (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بنفحها وسكون المهملة ، ولحيان هو ابن هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر . وزعم الهيداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم . **قوله** (فتبعهم بقرية من مائة رام) في رواية شبيب في الجهاد ، فقتلوا لهم قريبا من مائتي رجل ، واجتمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير رماة ، ولم أقف على اسم أحد منهم . **قوله** (فانتصوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزله فوجدوا فيه نوى تمر) في رواية أبي معشر في معاذيه ، فقتلوا بالرجيع تمرا فأكلوا تمر عجرة فسقطت نواة بالأرض ، وكانوا يسيرون الليل ويكسبون النهار ، فجاءت امرأة من هذيل ترعى غنما فرأت الغنوة فانسكرت صغرها وقالت : هذا تمر يثرب ، فصاحت في قومها أتيتن ، فجاءوا في طلبهم فوجدوهم قد كنوا في الجبل . **قوله** (حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم إلا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشموهم . **قوله** (لجئوا إلى فدفد) بفادين مفتوحين ومهملة ثين الأولى ساكنة وهي الرابية المشرفة ، ووقع عند أبي داود إلى فردد بقاف وراه ودالين ، قال ابن الأثير : هو الموضع المرتفع ، ويقال : الأرض المستوية ، والأول أصح . **قوله** (فقالوا لسمك العمد والميثاق إن نزلنا البنا لا نقتل منكم رجلا) في رواية ابن سعد فقالوا لهم : إنا والله ما نريد قتلكم إنما نريد أن نصيب منكم شيئا من أهل مكة . **قوله** (فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور ، فقال عاصم : اليوم لا أقبل عهدا من مشرك . **قوله** (فقال اللهم أخبر عنا رسولك) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد ، فاستجاب الله لعاصم ، فأخبر رسوله خبره ، فأخبر أصحابه بذلك يوم أصيبوا ، وفي رواية بريدة ، فقال عاصم : اللهم إني أحيى لك اليوم دينك ، فأحيى لي لحمي ، وسيتأني ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث . **قوله** (في سبعة) أي في جملة سبعة . **قوله** (وبقي خبيب وزيد ورجل آخر) في رواية ابن إسحق ، فاما خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق فاستأسروا ، وعرف منه تسمية الرجل الثالث وأنه عبد الله بن طارق ، وفي رواية أبي الاسود عن عروة أنهم صعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى أعطوهم العمد والميثاق . **قوله** (فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذي معهم : هذا أول الفدر الخ) وهو يقتضى أن ذلك وقع منه أول ما أسروهم ، لكن في رواية ابن إسحق وخرجوا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بحر الظهران انتزع عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه فذكر قصة قتله ، فيحتمل أنهم إنما ربطوهم بعد أن وصلوا إلى بحر الظهران ، وإلا فإنا في الصحيح أصح . **قوله** (حتى باعوهما بمكة) في رواية ابن إسحق وابن سعد ، فاما زيد فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه ، وعند ابن سعد أن الذي تولى قتله أنسطاس مولى صفوان . **قوله** (فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل) بين ابن إسحق أن الذي تولى شراؤه هو حجين بن أبي إهاب التميمي حليف بني نوفل ، وكان أمّا الحارث بن عامر لأمه ، وفي رواية بريدة بن سفيان أنهم اشترى خبيبا بأمة سوداء ، وقال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا بمكة ، ويمكن الجمع . **قوله** (وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر) كذا وقع في حديث أبي هريرة ، واعتمد البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدرا ، وهو اعتداء متجه ، لكن تعقبه الديلمي بأن أهل المغازي لم يذكر أحد منهم أن خبيب بن عدي شهد بدرا ولا قتل الحارث بن عامر

ولما ذكروا أن الذي قتل الحارث بن عامر بدر خبيب بن أساف ، وهو غير خبيب بن عدى ، وهو أخو زرجى وخبيب ابن عدى أوسى والله أعلم . قلت : يلزم من الذى قال ذلك رد هذا الحديث الصحيح ، فلم يمتلئ خبيب بن عدى الحارث بن عامر ما كان لاعتناء الحارث بن عامر بأسر خبيب معنى ولا بقتله ، مع التصريح فى الحديث الصحيح أنهم قتلوه به ، لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدى لسكون خبيب بن أساف قتل الحارث على عادتهم فى الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ، ويحتمل أن يكون خبيب بن عدى شرك فى قتل الحارث ، والعلم عند الله تعالى . **قوله** ( فكنت عندهم أسيرا حتى إذا أجمعوا قتله ) فى رواية ابن سعد لحبسوها حتى خرجت الأشهر الحرم ، ثم أخرجهما إلى التمتع فقتلوهما ، وفى رواية بريدة بن سفيان فأساءوا إليه فى أساره ، فقال لهم : ما تصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم ، قال فأحسنوا إليه بعد ذلك ، وجعلوه عند امرأة تحرسه . وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لى خبيب وكانوا جعلوه عندى : يا موهب أطلب اليك ثلاثا ، أن أسقى العذب ، وأن تمنى ما ذبح على النصب ، وأن تعلمنى إذا أرادوا قتلى . **قوله** ( حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى ) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة فى رواية معمر ، وكذا إبراهيم بن سعد كما تقدم فى غزوة بدر ، وقد وصلها شبيب فى روايته كما تقدم فى الجهاد ، قال فلبى خبيب عندهم أسيرا ، فأخبرنى عبيد الله بن عياض أن بنت الحارث أخبرته أنهم حين أجمعوا استعار منها موسى ، ووقع فى الأطراف خلف أن اسمها زينب بنت الحارث ، وهى أخت عتبة ابن الحارث الذى قتل خبيبا ، وقيل امرأته . وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدماطى : أغفله من صنف فى رجال البخارى . قلت : لكن ترجم له المزى وذكر أنه تابعى روى عن عائشة وغيرها ، وروى عنه الزهرى وعبد الله بن عثمان بن خثيم وغيرها ، والثالث دفاخترى ، هو الزهرى ، وهم من زعم أنه عمرو بن أبى سفيان ، وعند ابن إسحق عن عبد الله بن أبى نعيم قال : حدثت مارية مولاة حنين بن أبى إهاب وكانت قد أسلت قالت : حبس خبيب فى بيتى ، واقد اطلمت عليه يوما وإن فى يده لقطعا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه ، فإن كان محفوظا احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأت اللطف فى يده يأكله ، وأن التى حبس فى بيتها مارية والتى كانت تحرسه زينب جمعا بين الروایتين ، ويحتمل أن يكون الحارث أبا مارية من الرضاع ، ووقع عند ابن بطال أن اسم المرأة جوربة ، فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن إسحق إنها مولاة حنين بن أبى إهاب أطلق عليها جوربة لسكونها أمة ، أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جوربة . وقوله ( موسى ) يجوز فيه الصرف وعدمه ، وقوله ( ليستحد بها ) فى رواية بريدة بن سفيان ( ليستطيب بها ) والمراد أنه يخلق عاتته . **قوله** ( قالت فغفلت عن صبى لى ) ذكر الزبير بن بكار أن هذا الصبى هو أبو حسين بن الحارث بن عدى بن نوفل بن عبد مناف ، وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى حسين المسمى المحدث ، وهو من أقران الزهرى . وفى رواية بريدة بن سفيان : وكان لها ابن صغير ، فأقبل إليه الصبى فأخذه فأجلسه عنده ، فغشيت المرأة أن يقتله فنأشده ، وعند أبى الاسود عن عروة : فأخذ خبيب بيد الغلام فقال : هل أمكن الله منكم ؟ فقالت ما كان هذا ظنى بك ، فرمى لها موسى وقال : إنما كنت مازحا ، وفى رواية بريدة بن سفيان : ما كنت لأغدر . وعند ابن إسحق عن ابن أبى نعيم وعاصم بن عمر جميعا أن مارية قالت : قال لى خبيب حين حضره القتل : ابغى لى بمديدة أنظروا بها ، قالت فأعطيته غلاما من الحى ، قال ابن هشام . يقال إن الغلام ابنها .

و يجمع بين الروایتين بأنه طلب للموسى من كل من المراتين ، وكان الذى أوصله اليه ابن إحداهما ، وأما الابن الذى خشيت عليه فى رواية هذا الباب ، فنقلت عن ضيلى فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على نغذه ، فهذا غير الذى أحضر اليه الحديدة ، والله اعلم . **قوله** ( لقد رأيته يأكل من قطاف عنب ، وما بمكة يومئذ ثمرة ) القطف بكسر القاف المعنود ، وفى رواية ابن إسحق عن ابن أبى نجيح كما تقدم ، وإن فى يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل ، **قوله** ( وما كان إلا رزق رزقه الله ) فى رواية ابن سعد ، و رزقه الله خبيبا ، وفى رواية شعيب وثابت ، تقول إنه لرزق من الله رزقه خبيبا ، قال ابن بطال : هذا يمكن أن يكون الله جعله آية على الكفار وبرهانا لنبية لتصحيح رسالته قال : فاما من يدعى وقوع ذلك له اليوم ، بين ظهرائى المسلمين فلا وجه له ، إذ المسلمون قد دخلوا فى الدين وأيقنوا بالنبوة ، فإى معنى لظهور الآية عندهم ؟ ولولم يكن فى تجويز ذلك إلا أن يقول جاهل إذا جاز ظهور هذه الآيات على يد غير نبي فكيف نصدقها من نبي والفرض أن غيره يأتى بها لكان فى إنكار ذلك قطعا للذريعة ، إلى أن قال : إلا أن يكون وقوع ذلك مما لا يخرق عادة ولا يقرب عينا ، مثل أن يحكرم الله عبدا بأجابة دعوة فى الحين ، ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ، ومن ذلك حابة الله تعالى عاصبا لئلا ينتهك عدوه حرمة انتهى والحاصل أن ابن بطال توسط بين من يثبت الكرامة ومن ينفيها فجعل الذى يثبت ما قد تجرى به العادة لأحد الناس أحيانا ، والمتنعاب مقابل الأعيان مثلا ، والمشهور عن أهل السنة إثبات الكرامات مطلقا ، لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبى القاسم القشيري ما وقع به التحدى لبعض الأنبياء فقال ، ولا يصلون إلى مثل إيجاد ولد من غير أب ونحو ذلك ، وهذا أعدل المذاهب فى ذلك ، فإن لإجابة الدعوة فى الحال وتكثير الطعام والماء والمكاشفة بما يغيب عن العين والاختبار بما سيأتى ونحو ذلك قد كثرت جدا حتى صار وقوع ذلك من ينسب إلى الصالح كالعادة ، فأعصر الخارق الآن فيما قاله القشيري ، وتعين تقيد قول من أطلق أن كل معجزة وجدت لنبى يجوز أن تقع كرامة لولى ، ووراء ذلك كله أن الذى استقر عند العامة أن خرق العادة يدل على أن من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى ، وهو غلط من يقوله ، فإن الخارق قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب ، فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى إلى فارق ، وأولى ما ذكره أن يختبر حال من وقع له ذلك فإن كان متمسكا بالأوامر الشرعية والنواهي كان ذلك علامة ولايته ومن لا فلا وبالله التوفيق . **قوله** ( فلما خرجوا به من الحرم ) بين ابن إسحق أنهم أخرجوه إلى التعميم . **قوله** ( دعوني أصل ) كذا للكشيمى بغير ياء ، ولغيره بثبوت الياء ولكل وجه ، وللموسى بن عقبة أنه صلى ركعتين فى موضع مسجد التعميم . **قوله** ( ولدت ) فى رواية بريدة بن سفيان ولدت سجدتين آخرين . **قوله** ( ثم قال : اللهم أحصهم عددا ) زاد فى رواية إبراهيم بن سعد ، واقتلهم بداء ، أى متفرقين ، ولا تبق منهم أحدا ، وفى رواية بريدة بن سفيان ، فقال خبيب : اللهم إني لا أجد من يبلغ رسولك منى السلام قبله ، وفيه فلما رفع على الحشبة استقبل الدعاء قال : فلبد رجل بالارض خوفا من دعائه ، فقال اللهم أحصهم عددا واقتلهم بداء ، قال فلم يحل الحول ومنهم أحد حتى غير ذلك الرجل الذى لبد بالارض . وحكى ابن إسحق عن معاوية بن أبى سفيان قال : كنت مع أبى فجعل يلقينى إلى الارض حين سمع دعوة خبيب ، وفى رواية أبى الأسود عن عروة ، عن حضر ذلك أبو إهاب بن عزيز والأخض بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمى وأمية بن

عقبة بن ممام، وعنده أيضا دجاء جبريل إلى النبي ﷺ فأخبره، فأخبر أصحابه بذلك، وعنده موسى بن عقبة  
 وفعصوا أن رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم وهو جالس: وعليك السلام يا خبيب، قتلته قريش. **قوله** (ما إن  
 أبالي) هكذا للاكثر وللكشميني فليست أبالي، وهو أوزن، والاول جائز لكنه غرور، وبكل زيادة الفاء،  
 وما نافية وإن بعدها بكسر الهمة نافية أيضا للتأكيد، وفي رواية شعب للكشميني، وما إن أبالي، زيادة  
 واو، ولغيره دواست أبالي، وقوله وذلك في ذات الإله، يأتي الكلام على هذه اللفظة في كتاب التوحيد إن  
 شاء الله تعالى. **قوله** (أوصال شلو يمزج) الأوصال جمع وصل وهو العضو، والشلو بكسر المعجمة الجسد، وقد  
 يطلق على العضو ولكن المراد به هنا الجسد، والمزج بالزاي ثم المهلة المقطع، ومعنى الكلام أعضاء جسد يقطع.  
 وعند أبي الأسود عن عروة زيادة في هذا الشعر:

لقد أجمع الأحزاب حولي وألوا قبائلهم واستجمعوا كل مجمع

وفيه: إلى الله أشكو غريبي بعد كربى وما أرصد الأحزاب لي عند مصرعى

وساقها ابن إسحق ثلاثة عشر بيتا، قال ابن هشام: ومنهم من ينكرها لخبيب. **قوله** (ثم قام إليه عقبة بن الحارث  
 فقتله) سيأتي البحث فيه في الحديث الذي بعده، وفي رواية أبي الأسود عن عروة دقلنا وضموها فيه السلاح وهو  
 مصلوب نادوه وناشدوه: أنحب أن محمدا مكانك؟ قال: لا والله العظيم، ما أحب أن يفديني بفوكه في قدمه.  
**قوله** (وبعث قريش إلى عاصم ليؤتوا الشيء من جسده يعرفون، وكان عاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر) لعل  
 العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط، فإن عاصم قتل صبرا بأمر النبي ﷺ بعد أن انصرفوا من بدر. ووقع عند ابن  
 إسحق، وكذا في رواية يزيد بن سفيان أن عاصم لما قتل أرادته هذيل أخذ رأسه ليبيعه من سلافة بنت سعد  
 ابن شهيد وهي أم مسافع وجلاس ابني طلحة العبدري، وكان عاصم قتلها يوم أحد، وكانت نذرت لئن قدرت على  
 رأس عاصم لتشرين الخنزير في حفقه، ففتمت الدبر، فإن كان محفوظا احتمل أن تكون قريش لم تشمر بما جرى لهذيل  
 من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم، فأرسلت من يأخذه، أو عرفوا بذلك ورجوا أن تكون الدبر تركته  
 فيتمكنوا من أخذه. **قوله** (مثل الظلة من الدبر) الظلة بعض المعجمة السحابة، والدبر بفتح المهلة وسكون الموحدة  
 الزناير، وقيل ذكور النحل ولا واحده من لفظه. وقوله دغمته، بفتح المهلة والميم أى منعمته منهم.  
**قوله** (فلم يقدروا منه على شيء) في رواية شعبة فلم يقدروا أن يقطعوا من لحمه شيئا وفي رواية أبي الأسود عن  
 عروة فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم، خالت بينهم وبين أن يقطعوا، وفي رواية ابن إسحق  
 عن عاصم بن عمر عن قتادة قال كان عاصم بن ثابت أعطى الله عهدا أن لا يسهه مشرك ولا يس مشركا أبدا، فكان  
 عمر يقول لما بلغه خبره: يحفظ الله العبد المؤمن بدو وفاته كما حفظه في حياته، وفي الحديث أن الأسير أن يتمتع  
 من قبول الأمان ولا يمكن من نفسه ولو قتل، أنفة من أنه يجري عليه حكم كافر، وهذا إذا أراد الأخذ بالشدّة،  
 فإن أراد الأخذ بالرخصة فله أن يستأن، قال الحسن البصري: لا بأس بذلك. وقال سفيان الثوري: أكره  
 ذلك، وفيه الوفاء للمشرّكين بالهدى، والتورع عن قتل أولادهم، والتلطّف بمن أريد قتله، وإثبات كرامة  
 الأولياء، والدعاء على المشرّكين بالتعميم، والصلاة عند القتل، وفيه إنشاء الشعر وإنشاده عند القتل ودلالة على

قوة يقين خبيب وشدة في دينه ، وفيه أن الله يقتل عبده المسلم بما شاء كما سبق في عمله ليثيبه ، ولو شاء ربك ما فعلوه . وفيه استجابة دعاء المسلم وإكرامه حيا وميتا ، وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل . وانما استجاب الله له في حماية لجه من المشركين ولم يمنهم من قتله لما أراد من إكرامه بالثمادة ، ومن كرامته حمايته من هتك حرمة بقطع لجه . وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم والأشهر الحرم . الحديث الثاني ، قوله ( عن عمرو ) هو ابن دينار . قوله ( الذي قتل خبيبا ) هو أبو سروة ( زاد معبد بن منصور عن سفيان ، واسمه عقبة بن الحارث ، ووقع عند الاسماعيل من رواية ابن أبي عمر عن سفيان مدرجا ، وهذا خالف فيه سفيان جماعة من أهل السير والنسب فقالوا : أبو سروة آخر عقبة بن الحارث ، حتى قال أبو أحمد العسكري : من زعم أنهما واحد فقد وهم . وذكر ابن إسحق باسناد صحيح عن عقبة بن الحارث قال : ما أنا قتلت خبيبا لأنني كنت أصغر من ذلك ، ولكن أبا ميسرة العبدي أخذ الحية لجمعها في يدي ثم أخذ يدي وبالحرية ثم طعنه بها حتى قتله

٤٠٨٨ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال : بعث النبي ﷺ سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراء ، فعرض لهم حيان من بني سليم رجل وذكوان عند بئر يدها لهما بئر معونة ، فقال النعم : والله ما إياكم أردنا ، إنما نحن بجة زون في حاجة النبي ﷺ ، فقتلهم ، فدعا النبي ﷺ عليهم شهرا في صلاة الغداة ، وذلك بدء القنوت ، وما كفا فقتلهم . قال عبد العزيز : وسأل رجل أسأله عن القنوت : أبدأ الركوع ، أو عند فراغ من القراءة ؟ قال : لا . بل عند فراغ من القراءة

٤٠٨٩ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** هشام **حدثنا** قتادة عن أنس قال : قتلت رسول الله ﷺ شهرا بعد الركوع يدعو على أحياء من العرب

٤٠٩٠ - **حدثني** عبد الأعلى بن حداد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** سميد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رجلا وذكوان وعصية وبني لحيان استعدوا رسول الله ﷺ على عدو ، فأمدتهم بسبعين من الأنصار كذا نسيم القراء في زمانهم ، كانوا يمشون بالهار ، ويصلون بالليل . حتى كانوا بيئر معونة فقتلهم وغدروا بهم فبلغ النبي ﷺ فقتل شهرا يدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب : على رجل وذكوان وعصية وبني لحيان . قال أنس : قرأنا فيهم قرآنا ، ثم إن ذلك رُفع : بلغوا عنا قومنا أننا لقينا ربنا فرضى عنا وأرضاها . وعن قتادة عن أنس بن مالك **حدثه** : أن نبي الله ﷺ قتل شهرا في صلاة الصبح يدعو على أحياء من أحياء العرب : على رجل وذكوان وعصية وبني لحيان . زاد حبيب **حدثنا** ابن زريع **حدثنا** سميد عن قتادة **حدثنا** أنس أن أولئك السبعين من الأنصار قتلوا بيئر معونة قرآنا كتابا نحوه

٤٠٩١ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** حماد عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة قال **حدثني** أنس ج ٧ • فتح الباري

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ خَالَهُ - أَخْ لَأُمِّ سَلِيمَ - فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا ، وَكَانَ رَئِيسَ لِّلْمُرَكِبِينَ عَامِرُ بْنُ الظَّفَلِيلِ خَيْرٌ بَيْنَ ثَلَاثِ خِصَالٍ فَقَالَ : يَكُونُ لَكَ أَهْلُ السُّبُلِ وَلِي أَهْلُ الْمَدَرِ ، أَوْ أَوْ كُونَ خَافِقَتَكَ ، أَوْ أَغْزُوكَ بِأَهْلِ غَطَفَانَ بِأَنْفٍ وَأَنْفٍ . فَطَلَبَ عَامِرٌ فِي بَيْتِ أُمِّ فُلَانٍ فَقَالَ : عُذَّةٌ كَعُدَّةِ الْبَكْرِ ، فِي بَيْتِ امْرَأَةٍ مِنْ آلِ بَنِي فُلَانٍ . اسْتَوْفَى بَغْرَتِي ، فَاتَتْ عَلَى ظَهْرِ فَرَسِهِ . فَانْطَلَقَ حَرَامٌ أَخُو أُمِّ سَلِيمَ - وَهُوَ رَجُلٌ أَعْرَجٌ وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ قَالَ : كُونَا قَرِيبًا حَتَّى آتَيْتَهُمْ ، فَإِنْ آمَنُونِي كُنْتُمْ ، وَإِنْ قَتَلُونِي أَتَيْتُمْ أَصْحَابَكُمْ . فَقَالَ : أَنُؤْمِنُونِي أَبْلَغُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَعَجَلَ يُحْدِثُهُمْ ، وَأَوْفَتْهُمَا إِلَى رَجُلٍ فَأَنَاءَهُ مِنْ خَلْفِهِ فَنَقَطَتْهُ ، قَالَ هَامٌ أَحْسِبُهُ حَتَّى أَتَقْدَهُ بِالْأَمْعِ ، قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . فُزْتُ وَرَبُّ السَّكْبَةِ ، فَلَحِقَ الرَّجُلُ فَنَقَطُوا كُلَّهُمْ غَيْرَ الْأَعْرَجِ كَانَ فِي رَأْسِ جَبَلٍ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ثُمَّ كَانَ مِنَ الْمَسْخُوحِ « إِنَّا فَدَقْنَا رِجْلًا ، فَرَضَى عَنَّا وَأَرْضَانَا » فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِمْ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا ، عَلَى رَجُلٍ وَذَكَوَانَ وَبَنِي لَحْيَانَ وَعُصَيَّةَ الَّذِينَ بَصَّوْا اللَّهَ وَرَدُّوهُ ﷺ »

٤٠٩٢ - حَدَّثَنِي جَبَانٌ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ حَدَّثَنِي مُنَمَّاةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « لَمَّا طَلَعَ حَرَامٌ بْنُ مِلْحَانَ - وَكَانَ خَالَهُ - يَوْمَ بَرٍّ مَمُونَةٍ ، قَالَ بِالْقَدَمِ هَكَذَا ، فَضَحَّهُ عَلَى وَجْهِهِ وَرَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ : فُزْتُ وَرَبُّ السَّكْبَةِ »

الحديث الثالث ، وهو أول حديث بَرٍّ مَمُونَةٍ وَجَمِيعُهَا عَنْ أَنَسٍ . ( بِمَثَلِ النَّبِيِّ ﷺ سَبْعِينَ رَجُلًا لِحَاجَةٍ ) فَمَرَّ قِتَادَةُ الْحَاجَّةِ كَمَا سَيَأْتِي قَرِيبًا بِقَوْلِهِ « إِنْ رَجُلًا وَغَيْرُهُمْ اسْتَمَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَدُوِّ فَأَمَدَهُمْ بِسَبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَفَدَّ تَقَدَّمَ فِي الْجِهَادِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سَمِيدٍ عَنْ قِتَادَةَ بِإِغْطَادِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَاءَهُ رَجُلٌ وَذَكَوَانَ وَعُصَيَّةَ وَبَنِي لَحْيَانَ فَرَعُوا أَنَّهُمْ أَسْلَبُوا وَاسْتَمَدُوا عَلَى قَوْمِهِمْ ، وَفِي هَذَا رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ رَوَايَةُ قِتَادَةَ وَهُمْ ، وَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْتَمَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَئِنَّمَا الَّذِي اسْتَمَدَهُمْ عَامِرُ بْنُ الظَّفَلِيلِ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْتَهَى . وَلَا مَانِعَ أَنْ يَسْتَمَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الظَّاهِرِ وَيَكُونُ فَصْدَمُ الْغُزْرِ بِهِمْ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الَّذِينَ اسْتَمَدُوا غَيْرَ الَّذِينَ اسْتَمَدُوا عَامِرُ بْنُ الظَّفَلِيلِ وَإِنْ كَانَ الْكُلُّ مِنْ بَنِي سَلِيمَ ، وَفِي رَوَايَةِ عَادِمٍ آخِرُ الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ أَقْوَامًا إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بِهِمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُمْ ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ اسْتِمْدَاهُمْ لِمَ لِقَاءِ عَدُوٍّ ، وَإِنَّمَا هُوَ لِلدَّعَاءِ إِلَى الْإِسْلَامِ . وَقَدْ اُضْطَرَّ ذَلِكَ إِبْنُ إِسْحَاقَ قَالَ « حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرِهِ قَالَ : قَدِمَ أَبُو بَرَاءٍ عَامِرُ بْنُ مَالِكٍ الْمَعْرُوفُ بِمَلَاغِبِ الْأَسَنَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَعَرَضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ فَلَمْ يَسْلَمْ وَلَمْ يَبْعُدْ وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، لَوْ بَعَثْتَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ إِلَى أَهْلِ نَجْدٍ رَجُوتُ أَنْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ وَأَنَا جَارُ لَهْمَ ، فَبَعَثَ الْمَذْدَرُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَوْسَجِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ الْحَارِثُ بْنُ الصَّمَةِ وَحَرَامُ بْنُ مِلْحَانَ وَرَافِعُ بْنُ بَدِيلَ بْنِ وَرْقَانَ وَعُرْوَةُ بْنُ أَسْمَاءَ وَعَامِرُ بْنُ قَبِيْرَةَ وَغَيْرُهُمْ مِنْ خِيَارِ الْمُسْلِمِينَ » وَكَذَلِكَ أَخْرَجَ هَذِهِ الْقِصَّةَ مُوسَى بْنُ عَقِيْبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ وَرَجَالٍ مِنَ أَهْلِ الْعِلْمِ نَحْوِهِ ، لَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ الْمَذْكُورِينَ . وَوَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ

عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن كعب ، ووصلوا أيضا ابن عازم عن حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف ، وهي عند مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مختصرا ولم يسم أبا براء ، بل قال : وإن ناسا ، ويمكن الجمع بينهما وبين الذي في الصحيح بأن الأربعين كانوا رؤساء ، وبقية العدة أتباعا . وهم من قال كانوا ثلاثين فقط . وذكر المصنف في مرسل عروة أن عامر بن الطفيل أسر عمرو بن أمية يوم بدر معونة ، وهو شاهد لمرسل ابن إسحق . **قوله** ( يقال لهم القراء ) قد بين قتادة في روايته أنهم كانوا يحيطون بالأنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت « ويشتقون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون » . **قوله** ( فمرض لهم حيان ) بالمهمله والتحتانية ثمانية حتى أى جماعة من بني سليم . **قوله** في رواية قتادة ( أن رجلا وذكوان وعصبة وبني لحيان ) ذكر بني لحيان في هذه القصة وهم ، وإنما كان بنو لحيان في قصة خبيب في غزوة الرجيع إلى قبل هذه . **قوله** في رواية إسحق بن أبي طلحة ( عن أنس أن النبي ﷺ بعث خاله أبا أم سليم في سبعين راكبا ) قد سماه في هذه الرواية حراما ، وكذا في رواية ثمانية عن أنس التي بعدها ، والضدي في خاله لأنس ، وقد قال في الرواية الاخرى الآتية عن ثمانية عن أنس « لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله ، وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي ﷺ قال : وحرام خاله من الرضاة ويجوز أن يكون من جهة النسب ، كذا قاله . **قوله** ( قال أنس فقرأنا فهم قرأنا ، ثم إن ذلك ) أى القرآن ( رفع ) أى نسخت تلاوته . وفي الرواية المتقدمة « ثم رفع بعد ذلك ، ورواه أحد عن غندر عن شعبة بلفظ « ثم نسخ ذلك ، **قوله** ( زاد خليفة ) هو ابن خياط وهو أحد شيوخ البخارى . **قوله** ( قرأنا كتابنا نحوه ) أى نحو رواية عبد الأعلى بن حماد عن يزيد بن زريع . **قوله** في رواية إسحق ( وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل ) أى ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن أخى أبي براء عامر بن مالك . **قوله** ( خير ) بفتح أوله وحذف المفعول أى خير النبي ﷺ ، وبينه البيهقي في الدلائل ، من رواية عثمان بن سعيد عن موسى بن إسماعيل شيخ البخارى فيه ولفظه « وكان أتى النبي ﷺ فقال له أخيرك بين ثلاث خصال ، فذكر الحديث . ووقع في بعض النسخ « خير ، بضم أوله ، وخطأها ابن قرقول . **قوله** ( بألف وألف ) في رواية عثمان بن سعيد بألف أشقر وألف شقراء . **قوله** ( غدة كعدة البسكرة ) يجوز فيه الرفع بتقدير اصابتني غدة أو غدة بي ، ويجوز التسب على المصدر أى أغدة غدة مثل بعيه ، والغدة بضم المعجمة من أمراض الإبل وهو طاعونها . **قوله** ( في بيت امرأة من آل بني فلان ) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال « امرأة من آل سلول ، وبين فيه قدوم عامر بن الطفيل على النبي ﷺ وأنه قال فيه « لا غزوناك بألف أشقر وألف شقراء ، وأن النبي ﷺ أرسل أصحاب بدر معونة بعد أن رجع عامر ، وأنه غديرهم وأخبر دمة عمه أبي براء وأن النبي ﷺ دعا عليه فقال « اللهم اكفني عامرا ، قال جاء إلى بيت امرأة من بني سلول . قلت : سلول امرأة ، وهي بنت ذهل ابن شيبان ، وزوجها مرة بن صهصعة أخو عامر بن صهصعة فنسب بنوه اليها . **قوله** ( فاطن حرام أخو أم سليم وهو رجل أخرج ) كذا هنا على أنها صفة حرام ، وليس كذلك بل الأخرج غيره ، وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد ، فاطن حرام ورجلان معه رجل أخرج ورجل من بني فلان ، فالذي يظهر أن الواو في قوله « وهو » قدمت سهوا من السكتاب ، والصواب تأخيرها ، وصواب الكلام : فاطن حرام هو ورجل أخرج ، فأما الأخرج فاسمه كعب بن زيد ، وهو من بني دينار بن النجار ، وأما الآخر فاسمه المنذر بن محمد بن عقبة بن أسيد بن الجلاح

الخزرجي سماها ابن هشام في زيادات السيرة . ووقع في بعض النسخ « هو ورجل أعرج » وهو الصواب . **قوله** ( فان آمنوني كنتم ) وقع هنا بطريق الاكتفاء ، ووقع في رواية عثمان بن سعيد المذكور « فان آمنوني كنتم كذا » ولعل لفظة كذا من الراوي كأنه كتبها على قوله كنتم أى كذا وقع بطريق الاكتفاء ، ولأى نعيم في المستخرج ، من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ عن همام « فان آمنون كنتم قريبا منى » فهذه رواية مفسرة . **قوله** ( لجلل يحدثهم ) في رواية الطبري من طريق عكرمة عن عمار عن إسحق بن أبي طلحة في هذه القصة « فخرج حرام فقال : يا أهل بئر معونة إني رسول رسول الله ﷺ إليكم ، فآمنوا بالله ورسوله » فخرج رجل من كسر البيت برمح فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر . **قوله** ( فأرتموا إلى رجل فأتاه من خلفه فطمعه ) لم أعرف اسم الرجل الذي طمعه ، ووقع في السيرة لابن إسحق ما ظاهره أنه عامر بن الطفيل ، لأنه قال : فلما نزلوا أى الصحابة بئر معونة بمثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله ﷺ إلى عامر بن الطفيل ، فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله ، لكن وقع في الطبراني من طريق ثابت عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم ، وعمار ابن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب . وأما ما أخرجه المستغفرى في « الصحابة » من طريق القاسم عن أبي أمامة « من عامر بن الطفيل أنه قال : يا رسول الله زودني بكلمات » قال : يا عامر أفش السلام وأطعم الطعام ، واستحي من الله ، وإذا أسأت فأحسن ، الحديث فهو أسلمى ، ووم المستغفرى في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل العامرى ، وقد روى البقوى في ترجمة أبي براء عامر بن مالك العامرى من طريق عبيد الله بن بريدة الأسلمى قال « حدثني عمي عامر بن الطفيل » وذكر حديثا فعرف أن الصحابي أسلمى ، ووافق اسمه واسم أبيه العامرى فكان ذلك سبب الوهم . **قوله** ( قال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة » فلحق الرجل فقتلوا كلهم ) أشكل ضبط قوله « فلحق الرجل » في هذا السياق فقبل : يحتمل أن يكون المراد بالرجل الرجل الذي كان رفيق حرام ، وفيه حذف تقديره فلحق الرجل بالمسلمين . ويحتمل أن يكون المراد به قاتل حرام ، والتقدير فطمعن حراما فقال : فزت ورب الكعبة فلحق الرجل المشرك الطاعن بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم . ويحتمل أن يكون « فلحق » بضم اللام والرجل هو حرام أى لحقه أجله ، أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يمكنوه أن يرجع إلى المسلمين بل لحقه المشركون فقتلوه وقتلوا أصحابه ، ويحتمل أن يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذى طمعن حراما لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل ، والرجل بسكون الجيم هم المسلمون اقراء فقتلوا كلهم ، وهذا الوجه التوجيهات إن ثبتت الرواية بسكون الجيم ، والله أعلم . **قوله** ( فقتلوا كلهم غير الأعرج كان في رأس جبل ) في رواية حفص بن عمر عن همام في كتاب الجهاد « فقتلوا إلا رجلا أعرج صمد الجبل » قال همام « وآخر معه » وفي رواية الاسماعيلى من هذا الوجه « فقتلوا أصحابه غير الأعرج وكان في رأس الجبل » . **قوله** ( ثم كان من المنسوخ ) أى المنسوخ تلاوته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتعريمه على المنجب وغير ذلك . **قوله** في رواية ثمامة ( وكان غاله ) أى خال أنس . **قوله** ( قال بالدم هكذا ) هو من إطلاق القول على الفعل ، وقد فسره بأنه نضح الدم . **قوله** ( فزت ورب الكعبة ) أى بالهزيمة

٤٠٩٣ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « استأذن النبي ﷺ أبو بكر في الخروج حين اشتد عليه الأذى » قال له : أقم . فقال : يا رسول الله ،



أُطْلِعَ أَنْ يُؤْذَنَ لَكَ؟ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِنِّي لأُرْجُو ذَلِكَ. قَالَتْ: فَانْتَظِرْهُ أَبُو بَكْرٍ. فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَظَهَرَ أَفْنَادُهُ قَالَتْ: أَخْرَجَ مِنْ عِنْدِكَ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّمَا مَا ابْتَدَأَ. قَالَتْ: أَشَرْتُ أَنَّهُ قَدْ أَذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ؟ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الصَّحْبَةُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الصَّحْبَةُ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي نَاقَتَانِ قَدْ كُنْتُ أَعِدُّنَهُمَا لِلْخُرُوجِ، فَأَعْطَى النَّبِيُّ ﷺ أَحَدَهُمَا - وَهِيَ الْجَدْعَاءُ - فَرَكَبَهَا، فَانْطَلَقَا حَتَّى أَتَاهَا النَّارَ وَهُوَ يَتَوَرَّعُ فَتَوَارَى فِيهِ، فَكَانَ عَاصِرُ بْنُ مُهَيَّرَةَ غُلَامًا لِبَيْتِ اللَّهِ بْنِ اللَّطْفِيلِ بْنِ سَخْبَرَةَ أَخُو هَانِثَةَ لَأُمِّهَا، وَكَانَتْ لَأَبِي بَكْرٍ مَنِيْعَةٌ فَكَانَ يَرْوَحُ بِهَا وَيَتَدَوَّلُو عَلَيْهِمْ، وَيُصْبِحُ فَيَدْخُلُ إِلَيْهَا، ثُمَّ يَسْرَحُ فَلَا يَبْقَانُ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الرِّعَاءِ. فَلَمَّا خَرَجَ خَرَجَ مَعَهُمَا يُعْقِبَانِهِ حَتَّى قَدِمَا الْمَدِينَةَ. فَقَتَلَ عَاصِرُ بْنُ مُهَيَّرَةَ يَوْمَ بَيْتِ مَعُونَةَ. وَهِيَ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ: قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ فَأَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: لَمَّا قُتِلَ الَّذِينَ يَبِئُرُ مَعُونَةَ وَأَسِيرُ عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ الْقُسَيْرِيُّ قَالَ لَهُ عَاصِرُ بْنُ الطَّافِيلِ: مَنْ هَذَا؟ فَأَشَارَ إِلَى قَتِيلٍ، فَقَالَ لَهُ عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ: هَذَا عَاصِرُ بْنُ مُهَيَّرَةَ. فَقَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ مَا قَتَلَ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ وَضَعَ. فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ خَبْرَهُمْ، فَتَعَامَمَ فَقَالَ: إِنْ أَصْحَابُكُمْ قَدْ أَصِيبُوا، وَإِنَّهُمْ قَدْ سَأَلُوا رَبَّهُمْ فَقَالُوا: رَبَّنَا أَخْبِرْنَا هُنَا إِخْوَانُنَا بِمَا رَضِينَا عَنْكَ وَرَضِيتَ عَنْهُ. فَأَخْبَرَهُمْ عَنْهُمْ، وَأَصِيبَ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ عُرْوَةُ بْنُ أَسَامَةَ بْنِ الصَّلْتِ فَسَمِيَ عُرْوَةَ بِهِ، وَمُعْذِرُ بْنُ عَمْرٍو سَمِيَ بِهِ مِنْذُرًا. ٤٠٩٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سَلِمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي جَحْزَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَتَلَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانٍ وَيَقُولُ: عُصِيَتْ عَصَتُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»

٤٠٩٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكَّارٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: «دَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَهُ بِبَيْتِ مَعُونَةَ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا حِينَ يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَلِجَمَانٍ وَعُصِيَتْ عَصَتُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ﷺ. قَالَ أَنَسٌ: فَاتَزَلَّ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ فِي الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَهُ بِبَيْتِ مَعُونَةَ قِرَاءَةً قَرَأَهُ حَتَّى نُسِخَ بَعْدُ: بَلِّغُوا قَوْمَنَا، فَقَدْ كَفَيْتَنَا رَبَّنَا، فَرَضَى عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ»

٣٠٩٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَامِرُ الْأَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: نَعَمْ. فَقُلْتُ: كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ: قَوْلُهُ. قُلْتُ: فَإِنْ فَلَانَا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنْكَ قُلْتَ بَعْدَهُ، قَالَ: كَذَبٌ، إِنَّمَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا أَنَّهُ كَانَ يَبْثُ نَاسًا بِقَالَ لَهُمُ الْقِرَاءُ - وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا - إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ قَبْلَهُمْ، فَظَهَرَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ، فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ»

**قوله** (عن عائشة قالت : استأذن النبي ﷺ أبو بكر في الخروج ) يعنى في الهجرة ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى بطوله في أبواب الهجرة ، وأما ذكر منه هنا هذه القطعة من أجل ذكر عامر بن فهيرة لينبه أنه كان من السابقين . **قوله** فيه ( فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سخرية أخو عائشة ) في رواية السكسيمي دأى عائشة ، وهما جائزان الأولى على القطع والثانية على البدل ، وفي قوله « عبد الله بن الطفيل » نظر وكأنه مقلوب والصواب كما قال الدمياطي الطفيل بن عبد الله بن سخرية ، وهو أزدى من بنى زهران ، وكان أبوه زوج أم رومان والدة عائشة ، فقدموا في الجاهلية مكة لخالف أبا بكر ، ومات وخلف الطفيل ، فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة ، فالطفيل أخوها من أمها ، واشترى أبو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل . **قوله** ( وعن أبي أسامة ) هو معطوف على قوله « حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة » وإنما فصله ليبين الموصول من المرسل ، وكأن هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه ، وقصة بثر معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة . ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر بن فهيرة ، فإنه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم ، وفيه دلالة خرجا - أي النبي ﷺ وأبو بكر - خرج معهم ، أي إلى المدينة ، وقوله يعقبانه بالغاف أي يركبانه عقبه ، وهو أن ينزل الزاكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي ، هذا الذى يقتضيه ظاهر اللفظ في العبارة ، ويحتمل أن يكون المراد أن هذا يركبه مرة وهذا يركبه أخرى ، ولو كان كذلك لكان التعبير ببردقائه أظهر . **قوله** ( فقتل عامر بن فهيرة يوم بثر معونة ) هذا آخر الحديث الموصول ، ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه صفة قتل عامر بن فهيرة مرسله ، وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في الدلائل ، سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولا به مدرجا ، والصواب ما وقع في الصحيح **قوله** ( لما قتل الذين يبرء معونة ) أي القراء الذين تقدم ذكرهم ( وأسر عمرو بن أمية الضمري ) قد ساق عروة ذلك في المغازی من رواية أبي الأسود عنه ، وفي روايته « وبعث النبي ﷺ المنذر بن عمرو الساعدى إلى بثر معونة وبعث معه المطلب السلمي ليدهم على الطريق ، فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه ، إلا عمرو بن أمية فانهم أسروه واستحيوه ، وفي رواية ابن إسحق في المغازی أن عامر بن الطفيل اجتز ناصيته وأعتقه عن رقبة كانت على أمه . **قوله** ( قال له عامر بن الطفيل : من هذا ؟ فأشار إلى قتيل ) في رواية الواقدي بأسناده عن عروة « أن عامر بن الطفيل قال لعمرو بن أمية : هل تعرف أصحابك ؟ قال : نعم . فطاف في القتل لجعل يسأله عن أنسابهم . **قوله** ( هذا عامر بن فهيرة ) وهو مولى أبي بكر المذكور في حديث الهجرة . **قوله** ( لقد رأيته بعد ما قتل ) في رواية عروة المذكورة « فأشار عامر بن الطفيل إلى رجل فقال : هذا طعنه برمحه ثم انتزع رمحه فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما أراه . **قوله** ( ثم وضع ) أي إلى الأرض . وذكر الواقدي في روايته أن اللاتسكة وارته ولم يره المشركون ، وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري ، وفي ذلك تعظيم لعامر بن فهيرة وترهيب للسكفارة وتخويف ، وفي رواية عروة المذكورة « وكان الذى قتله رجل من بنى كلاب جبار بن سلسى ، ذكر أنه لما طعنه قال فزت والله قال : فقلت في نفسى : ما قوله فزت ؟ فأثبت الضحاك بن سفيان فسأله فقال : بالجنة . قال : فأسلمت ، ودعاني إلى ذلك ما رأيت من عامر بن فهيرة ، انتهى . وجبار بالجيم والوحدة مثقل معدود في الصحابة ، ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في الاستيعاب ، أن عامر بن الطفيل قتله ، وكان نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم . **قوله** ( فأتى النبي

ﷺ خبرهم) قد ظهر من حديث أنس أن الله أخبره بذلك على لسان جبريل ، وفي رواية عروة المذكورة لجاء خبرهم  
 إلى رسول الله ﷺ في تلك الليلة . قوله ( وأصيب فيهم يومئذ عروة بن أسماء بن الصلت ) أي ابن أبي حبيب بن حارثة  
 السلمي حليف بني عمرو بن عوف . قوله ( فسمي عروة به ) قيل المراد ابن الزبير ، كان الزبير سمي ابنه عروة لما ولد  
 له باسم عروة بن أسماء المذكور ، وكان بين قتل عروة بن أسماء ومولده عروة بن الزبير بضعة عشر عاما ، وقد يستبعد  
 هذا بطول المدة وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسماء . قوله ( ومنذر بن عمرو ) أي ابن أبي حبيش بن لؤذان  
 من بني ساعدة من الخزرج ، وكان عقيبا بدريا من أكابر الصحابة ( سمي به منذرا ) كذا ثبت بالنصب ، والاول سمي  
 به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله ، أي ان الزبير سمي ابنه منذرا باسم المنذر بن عمرو هذا ، فيحتمل أن تكون  
 الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو عذوف والمراد به الزبير ، أو المراد به أبو أسيد لما في الصحيحين أن النبي  
 ﷺ أتى بـان لابي أسيد فقال : ما اسمك ؟ قالوا فلان ، قال : بل هو المنذر . قال النووي في شرح مسلم : قالوا لأنه سماه  
 المنذر تفاؤلا باسم عم أبيه المنذر بن عمرو ، وكان استشهد بئر معونة ، فتعامل به ليكون خلقا منه ، وهذا مما يؤيد  
 البحث الذي ذكرته في عروة . ويحتمل أن وجه النصب على مذهب السكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به  
 مقام الفاعل كما قرئ . ( ليحزى قوما بما كانوا يكسبون ) ومن المناسبة هنا أن عروة بن الزبير هو عروة بن أسماء  
 بنت أبي بكر ، وكأنه لما كان عروة بن أسماء ناسبا أن يسمى باسم عروة بن أسماء ، ولما سمي الزبير ابنه باسم  
 أحد الرجلين المشهورين ناسبا أن يسمى الآخر باسم الثاني . قوله ( حدثني محمد ) هو ابن مقاتل ، وعبد الله هو  
 ابن المبارك . قوله ( عن أبي مجلز ) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها ذى اسمه لاحق بن حديد ، وروايته  
 هذه مختصرة لما ظهر من رواية إسحق بن أبي طلحة التي تقدمت ، وكذلك رواية مالك عن إسحاق التي بعد هذه  
 مختصرة بالنسبة إلى رواية همام عن إسحاق المتقدمة . قوله ( حدثنا عبد الواحد ) هو ابن زياد . قوله ( فان فلانا ) كأنه  
 محمد بن سيرين ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب الوتر . قوله ( إلى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله  
 ﷺ عهد قبلهم ، فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ) هكذا ساقه هنا ، وقوله قبلهم بكسر  
 القاف وفتح الواو واللام أي من جهنم ، وأورده في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد بلفظ : إلى  
 قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ، وليس المراد من ذلك أيضا بواضح ، وقد  
 ساقه الاسماعيلي مينا فأورده يوسف القاضى عن مسدد شيخ البخارى فيه ولفظه : إلى قوم من المشركين فقتلهم  
 قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ، فظهر أن الذين كان بينهم وبين رسول الله ﷺ  
 العهد غير الذين قتلوا المسلمين ، وقد بين ابن إسحاق في المغازى عن شياخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب  
 أصحاب الطائفتين وأن أصحاب المدمم بنو عامر ورأسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الأسنة  
 وأن الطائفة الأخرى من بني سليم ، وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخى ملاعب الأسنة أراد القدر بأصحاب النبي  
 ﷺ فدعا بني عامر إلى قتالهم ، فامتنعوا وقالوا : لا نخفر ذمة أبي براء . فاستصرخ عليهم عصية وذكر أن من بني  
 سليم فأطاعوه وقتلهم ، وذكر لحسان شعرا يعيب فيه أبا براء . ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه ،  
 فعمد ربيعة بن أبي براء إلى عامر بن الطفيل فطمنه فارداه ، فقال له عامر بن الطفيل : إن عشت نظرت في أمري ،  
 وإن مت قدسى أعمى ، قالوا : ومات أبو براء عقب ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل ، وعاش عامر بن

الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي ﷺ كما قدمته . ووقع في آخر الحديث في الدعوات وقفت شهرا في صلاة الفجر وقال : إن عصية عصت الله ورسوله ، وعصية بطن من بنى سليم مصغر قبيلة تنسب إلى عصية بن خفاف بن ندية بن بهثة بن سليم

٣٩ - باب . غزوة الخندق وهي الأحزاب

قال موسى بن عتبة : كانت في شوال سنة أربع

٤٠٩٧ - حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن هريرة رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ غزاه يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه ، وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه »

٤٠٩٨ - حدثني فضيلة حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعيد رضي الله عنه قال « كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق وهم يحفرون ونحن ننقل التراب على أكتادنا ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فاغفر للمهاجرين والأنصار »

٤٠٩٩ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد سمعت أنسا رضي الله عنه يقول « خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق ، فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في عداوة باردة ، فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم ، فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال : اللهم إن العيش عيش الآخرة ، فاغفر للأنصار والمهاجرة . فقالوا آمين له :

نحن الذين بأيدينا محمد على الجهاد ما بقينا أبدا

٤١٠٠ - حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « جمل

المهاجرين والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة ، وينقلون التراب على متوسمهم وهم يقولون :

نحن الذين بأيدينا محمد على الإسلام ما بقينا أبدا

قال يقول النبي ﷺ وهو يمجئهم : اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة ، فبارك في الأنصار والمهاجرة . قال : يؤتون بملء كفي من الشعير ، فيصنع لهم بهالة سبخة توضع بين يدي القوم والقوم جاع وهي بشعة في الحاق ولها ربح منين »

قوله (باب غزوة الخندق وهي الأحزاب) يعني أن لها اسمين ، وهو كما قال ، والأحزاب جمع حزب أي طائفة ، فاما تسميتها الخندق فلجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر النبي ﷺ ، وكان الذي أشار بذلك سلمان فيما ذكر

أصحاب المغازي منهم أبو معشر قال وقال سلمان قتيبي عليه السلام : إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا ، فأمر النبي ﷺ بحفر الخندق حول المدينة ، وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين ، فادعوا إلى عمله حتى فرغوا منه ، وجاء المشركون لحاصروهم ، وأما تسميتها الأحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين ، ومقرش وغطفان واليود ومن تبهم ، وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الأحزاب ، وذكر موسى بن هبة في المغازي قال : خرج حيي بن أخطب بعد قتل بني النضير إلى مكة يحرض قريشا على حرب رسول الله ﷺ ، وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسمى في بني غطفان ويحرضهم على قتال رسول الله ﷺ على أن لهم نصف ثمر خيبر ، فأجابه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري إلى ذلك ، وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد فأقبل إليهم طلحة بن خويلد فيمن أطاعه ، وخرج أبو سفيان بن حرب بقرش فنزلوا بمر الظهران ، فجاءهم من أهلهم من بني سليم مددا لهم فصاروا في جمع عظيم ، فهم الذين سماهم الله تعالى الأحزاب . وذكر ابن إسحق بأسانيده أن عدتهم عشرة آلاف ، قال : وكان المسلمون ثلاثة آلاف ، وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الألف ، وذكر موسى بن هبة أن مدة الحصار كانت عشرين يوما ، ولم يكن بينهم قتال إلا مراباة بالنبل والمجاعة ، وأصيب منها سعد بن معاذ بهم فكان سبب موته كما سياتي . وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم ، وأن نعيم بن مسعود الأشجعي أتى بينهم الفتنة فاختلغوا ، وذلك بأمر النبي ﷺ له بذلك . ثم أرسل الله عليهم الريح فتفرقوا ، وكفى الله المؤمنين القتال . **قوله** ( قال موسى بن هبة : كانت في شوال سنة أربع ) هكذا روينا في مغازيه . قلت : وتابع موسى على ذلك مالك ، وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه ، وقال ابن إسحق : كانت في شوال سنة خمس ، وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ، ومال المصنف إلى قول موسى بن هبة وقواه بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ويوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهما سنة واحدة ، وأحد كانت سنة ثلاث ، فيكون الخندق سنة أربع ، ولا حجة فيه إذا ثبت أنها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الأحزاب قد استكمل الخمس عشرة ، وبهذا أجاب البيهقي ، ويؤيد قول ابن إسحق أن أبا سفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد : موعدكم العام المقبل بيدد يخرج النبي ﷺ من السنة المقبلة إلى بدر ، فتأخر يحيى . أبي سفيان تلك السنة للجدب الذي كان حينئذ ، وقال لقومه إنما يصلح الغزو في سنة الحصب ، فرجعوا بعد أن وصلوا إلى عسفان أو دونها ، ذكر ذلك ابن إسحق وغيره من أهل المغازي . وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف ، وهو أن جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بعد الهجرة ويلغون الأشهر التي قبل ذلك إلى ربيع الأول ، وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر أن غزوة بدر الكبرى كانت في السنة الأولى ، وأن غزوة أحد كانت في الثانية ، وأن الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل صحيح على ذلك البناء ، لكنه بناء واه يخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة ، وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثا : الحديث الأول حديث ابن عمر ، **قوله** ( عرضه يوم أحد ) عرض الجيش اختبار أحوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك . **قوله** ( وهو ابن أربع عشرة سنة ) في رواية مسلم « عرضني يوم أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة ، وقد تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الفوائد بما ينفي

عن إعادته وقوله « فأجازه » أى أمضاه وأذن له في القتال ، وقال الكرمانى : أجازه من الإجازة وهى الانفال أى أسهم له ، قلت : والاول أول ، ويرد الثانى هنا أنه لم يكن في غزوة الخندق غنيمة يحصل منها نفل . وفي حديث أبى واقد الليثى « رأيت رسول الله ﷺ يعرض الغنائم وهو يحفر الخندق ، فأجاز من أجاز ورد من ورد إلى الذراى » فهذا يوضح أن المراد بالإجازة الأمضاء للقتال ، لأن ذلك كان في مبدأ الأمر قبل حصول الغنيمة أن لو حصلت غنيمة ، والله أعلم . الحديث الثانى حديث سهل بن سعد ، قوله ( كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق وهم يحفرون ) قد تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في مغازى ابن عقبة ، ولما بلغ النبي ﷺ بهمهم أخذ في حفر الخندق حول المدينة ووضع يده في العمل معهم مستعجلين يبادرون قدروا المدو ، وكذا ذكر ابن إسحق نحوه ، وعند موسى أنهم أقاموا في عمله قريبا من عشرين ليلة ، وعند الواقدي أربعة وعشرين ، وفي الروضة للنووى خمسة عشر يوما ، وفي الهدى لابن القيم أقاموا شهرا . قوله ( ونحن نقل التراب على أكتادنا ) بالمشاة جمع كتد بفتح أوله وكسر المثناة وهو ما بين السكاهل إلى الظهر ، وقد تقدم في الجهاد من حديث أنس بلفظ على متونهم ، والمتن مكتشف الصلب بين اللحم والعصب ، وهم ابن التين فعرا هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد . ووقع في بعض النسخ « على أكتادنا » بالمرحدة وهو موجه على أن يكون المراد به ما يلى السكبد من الجنب . قوله ( اللهم لا تعيش إلا عيش الآخرة ) قال ابن بطال : هو قول ابن رواحة ، يعنى تمثل به النبي ﷺ ولو لم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي ﷺ شاعرا ، قال : وإنما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والتودد وجميع معانيه من الرأف ونحو ذلك ، كذا قال وعلم السبب والتودد إلى آخره إنما تلقوه من العروض التى اخترع ترتيها الخليل بن أحمد ، وقد كان شعر الجماهية والمخضرمين والطبقة الأولى والثانية من شعراء الإسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية أنا أقدم من العروض ، يعنى أنه نظم الشعر قبل وضعه . وقال أبو عبد الله بن الحجاج الكاتب :

قد كان شعر الورى قديما من قبل أن يخلق الخليل

وقال الداودى فيما نقله ابن التين : إنما قال ابن رواحة « لا هم ان العيش » بلا ألف ولا هم ، فأورده بعض الرواة على المعنى ، كذا قال : وحمله على ذلك ظنه أنه يصير بالألف واللام غير موزون ، وليس كذلك بل يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شئ من حروف المعاني في أول الجزء . قوله ( فاغفر للهاجرين والانصار ) في حديث أنس بعده « فاغفر للانصار والمهاجرة » وكلاهما غير موزون ، ولعله ﷺ تعمد ذلك ، ولعل أصله فاغفر للانصار والمهاجرة بتسهيل لام الانصار وبالألف في المهاجرة ، وفي الرواية الأخرى « فبارك » بدل فاغفر . الحديث الثالث حديث أنس ، أورده من وجهين في الثانى زيادة . قوله ( ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك ) أى أنهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم إلى ذلك لا لجرد الرغبة في الأجر . قوله ( فلما رأى ما بهم من النصب والجوع ) فيه بيان لسبب قوله ﷺ « اللهم ان العيش عيش الآخرة » وعند الحارث بن أبى أسامة من مرسل طاوس زيادة في هذا الرجز :

والعن عضلا والقارة هم كلفونا ننقل المجارة

والاول غير موزون أيضاً ولعله كان والعن إلى عضلا والقارة ، وفي الطريق الثانية لأنس أنه قال ذلك جوابا

لقولهم نحن الذين بايعوا محمداً الخ ، ولا أثر للتقديم والتأخير فيه لأنه يحمل على أنه كان يقول إذا قالوا ويقولون إذا قال ، وفيه أن في إفساد الشعر تشيظاً في العمل ، وبذلك جرت عادتهم في الحرب ، وأكثر ما يستعملون في ذلك الرجز . **قوله** ( نحن الذين بايعوا ) هو صفة الذين لا صفة نحن . **قوله** ( على الجهاد ما بقينا أبداً ) في رواية عبد العزيز على الاسلام بدل الجهاد والاول أثبت . ( تنبيه ) : تقدم طريق عبد العزيز سنداً ومثلاً في أوائل الجهاد سوى قوله « قال يوتون الخ » ، وسيأتي بعد أحاديث من حديث البراء أنه كان يقول اللهم لولا أنت ما اعتدنا . . **قوله** ( قال يوتون ) قائل ذلك أنس بن مالك ، وهو موصول بالاسناد المذكور اليه . **قوله** ( بل كفى ) دوى بالافراد والتثنية ( فيصنع لهم الشعير ) أى يطبخ ، وقوله « بأهالة » بكسر الهمزة وتخفيف الهاء : الدهن الذى يؤتم به سواء كان زيتاً أو سمناً أو شحماً ، وأغرب الداودى فقال : الإهالة وعاء من جلد فيه سم ، وقوله « سنخة » أى تغير طعمها ولونها من قديمها ، ولهذا وصفها بكونها بشعة ، وقوله بشعة بموحدة ومعجمة وعين مهملة ، وقيل بنون وغين معجمة ، والنسخ الغنى أى أنهم كان يحصل لهم عند ازديادها شبيه بالغنى ، والاول أصوب . وقوله « فى الحلق » هو بالحاء المهملة . **قوله** ( ولها ريح منتن ) يدل على أنها عتيقة جداً حتى عفنت وأتلفت ، وفي رواية الاسماعيل « ولها ريح منسك » ، قال ابن الذين : الصواب ريح منتنة لأن الريح مؤنثة ، قال : إلا أنه يجوز في المؤنث غير الحقيقي أن يبرع عنه بالذكر . ومن ثم بضم الميم ويجوز كسرهما

٤١٠١ — **حدثنا** خلاد بن يحيى **حدثنا** هذا الواحد بن أيمن عن أبيه قال « أتيت جابرأرضى الله عنه فقال : إنا يوم الخندق نحفر فحرصت كيدة شديدة ، فجاءوا النبي ﷺ فقالوا : هذه كدية عرضت في الخندق فقال : أنا نازل . ثم قام وبطنه ممصوب بحجر ، ولينا ثلاثة أيام لا ندق ذواتنا ، فأخذ النبي ﷺ للمؤول فضرب في الكدية ، فماد كثيراً أهمل أو أهيم . فقلت : يا رسول الله ائذن لى إلى البيت . فقلت لاسرائى : رأيت بالنبي ﷺ شيئاً ما كان فى ذلك صبر ، فندك شئ ؟ فقلت : عندى شعير وعناق . فذبحت العناق ، وطحنت للشعير ، حتى جعلنا اللحم بالبرمة . ثم جئت النبي ﷺ والمجئ قد انكسر ، ولبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنصج ، فقلت : طعيم لى ، فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان . قال : كم هو ؟ فذكرت له ، فقال : كثير طيب . قال : قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من الثنور حتى آتى . فقال : قوا . فقام المهاجرون والأنصار . فلما دخل على أسرته قال : ويحك ، جاء النبي ﷺ بالمهاجرين والأنصار ومن معهم قالت : هل سألت ؟ قلت : نعم . فقال : ادخلوا ولا آتوا عطوا . فجعل يكسّر الخبز ويجعل عليه اللحم ، ويجمر البرمة والثنور إذا أخذ منه ، ويقرّب إلى أصحابه ثم ينزع ، فلم يزل يكسّر الخبز ويفرغ حتى شبعوا ، وبقي بقية ، قال : كل هذا وأهدى ، فانّ الناس أصابهم سحابة »

٤١٠٢ — **حدثني** عمرو بن ملي **حدثنا** أبو عاصم أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان أخبرنا سعيد بن ميناء قال

سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : لما حيز الخندق رأيت بالنبي ﷺ خصماً شديداً ، فانسكفتُ إلى امرأتى فقلت : هل عندك شيء ؟ فأتاني رسول الله ﷺ خصماً شديداً . فأخرجتُ إلى جرابا فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داجن فذببناها ، وطلحتُ الشمير ، وفترقتُ إلى قرأخي ، وقطعتُها في برمتها . ثم وليتُ إلى رسول الله ﷺ . فقلت : لا تفزعني برسول الله ﷺ . وبين معة الخبيثة فصار رتته فقلت : يا رسول الله ذهبا بهيمة لنا وطحفا صاعاً من شعير كان عندنا ، فمال أنت ونقر مملك ، فصاح النبي ﷺ : يا أهل الخندق ، إن جابراً قد صنع مؤوراً ، فحي هلا بكم . قال رسول الله ﷺ : لا تنزلن برمتكم ، ولا تغيزن عبيدكم حتى أجي . فجئتُ رسول الله ﷺ بدم الناس ، حتى جئتُ امرأتى فقلت : بك وبك . فقلت : قد فعلتُ الذي قلت . فأخرجتُ له عجينا ، فبصق فيه وبارك ، ثم عدتُ إلى برمتنا فبصق وبارك . ثم قال : ادعُ خابزة فلتخبز معي . واقدسي من برمتكم ولا تنزلوها ، وم ألف ، فأنسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا ، وإن برمتنا لنفط كما هي ، وإن سمجيتنا ليخبز كما هو ،

الحديث الرابع ، قوله ( عن أبيه ) في رواية يونس بن بكير في زبادات المغازی و عن عبد الواحد بن أيمن الخزومي . . قوله ( أئنت جابراً فقال إننا يوم الخندق ) في رواية الاسماعيل من طريق المحاربي عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه وقال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث عن رسول الله ﷺ أرويه عنك فقال : كنا مع رسول الله ﷺ بجم الخندق . . قوله ( فعرضت كيدة ) كذا لآني ذو بفتح الكاف وسكون التحتانية ، قيل هي القطعة الشديدة الصلبة من الأرض ، وقال عياض كان المراد أنها واحدة الكيد كأنهم أرادوا أن الكيد - وهي الجبة - أعجزهم فلجئوا إلى النبي ﷺ ، وفي رواية أحمد عن وكيع عن عبد الواحد بن أيمن : وهما كدية من الجبل ، وفي رواية الاسماعيل : فعرضت كدية ، وهي بضم الكاف وتقديم الدال على التحتانية ، وهي القطعة الصلبة السماء . ووقع في رواية الأصيل عن الجرجاني : كندة ، بنون ، وعند ابن السكن : كتدة ، بمثابة من فوق قال عياض : لا أعرف لها معنى ، وفي رواية الاسماعيل : لجئتُ إلى رسول الله ﷺ فقلت : هذه كدية قد عرضت في الخندق ، وزاد في روايته : فقال : وشوها بالماء فرشوها . . قوله ( أنا نازل ، ثم قام وبطنه مصوب بجبر ) زاد يونس : من الجوع ، وفي رواية أحمد : أصابهم جهد شديد حتى ربط النبي ﷺ على بطنه حجرا من الجوع ، وفائدة ربط الحجر على البطن أنها تضم من الجوع فيخشى على انحناء الصلب بواسطة ذلك فإذا وضع فوقها الحجر وشد عليها العصابة استقام الظهر ، وقال الكرمانى : لعله لتسكين حرارة الجوع يبرد الحجر ، ولأنها حجارة رفاق قدر البطن تشد الأمعاء فلا يتحلل شيء مما في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحلل . . قوله ( ولجئنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقا ) هي جملة معترضه أو ردها لبيان السبب في ربط النبي ﷺ الحجر على بطنه ، وزاد الاسماعيل : ولا نطعم شيئا أولا نقدر عليه . . قوله ( فأخذ المول ) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو بعدها لام أي



المسحاة ، وفي رواية أحمد ، فأخذ المعول أو المسحاة ، بالشك . **قوله** ( فضرِب ) في رواية الاسماعيل د ثم سمى ثلثا ثم ضرب ، وعند الحارث بن أبي أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان قال وضرب النبي ﷺ في الخندق ثم قال :

بسم الله وبه بدينا ولو عيونا غيره شقيننا لخذاربا وحب دينا ،

**قوله** ( فماد كثيبا ) أي رملا . **قوله** ( هيل أو أهيم ) شك من الراوى ، في رواية الاسماعيل د أهيل ، بنهر شك ، وكذا عند يونس ، وفي رواية أحمد د كثيبا هيل ، والمعنى أنه صار رملا يسيل ولا يتماثل ، قال الله تعالى ( وكانت الجبال كثيبا مهيبا ) أي رملا سائلا ، وأما د أهيم ، فقال عياض ضبطها بعضهم بالثلثة وبعضهم بالمشاة . وفسرها بأنها تكسرت ، والمعروف بالتحناية وهي بمعنى أهيل ، وقد قال في قوله تعالى ( فتدأبون شرب الهميم ) المراد الزمال التي لا يروها الماء ، وقد تقدم الخلاف في تفسيرها في كتاب البيوع . ووقع عند أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة بأسناد حسن من حديث البراء بن عازب قال ولما كان حين أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق هرضت لنا في بعض الخندق صخرة لاناخذ فيها المعاول ، فاشتكيها ذلك الى النبي ﷺ ، فجاء فأخذ المعول فقال : بسم الله ، فضرِب ضربة فكسر ثلثها ، وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام ، والله إني لأبصر قصورها الحر الساعة ، ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الآخر فقال : الله أكبر ، أعطيت مفاتيح فارس ، والله إني لأبصر قصر المدائن ايض . ثم ضرب الثالثة وقال : بسم الله ، فقطع بقية الحجر فقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن ، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة ، ولطبراني من حديث عبد الله بن عمرو نحوه ، وأخرجه البيهقي مطولا من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي أوله وخط رسول الله ﷺ الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع - وفيه - فرت بنا صخرة بيضاء كسرت معاويلنا فأردنا أن نمدل عنها قتلنا : حتى فتشاور رسول الله ﷺ ، فأرسلنا اليه سلمان - وفيه - فضرِب ضربة صدح الصخرة وبرىق منها برق ففكر وكبر المسلمون - وفيه - رأيناك تسكبر ففكرنا بتشكيرك فقال : إن البرقة الأولى أصابت لها قصور الشام ، فآخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليهم - وفي آخره - ففرح المسلمون واستبشروا ، وأخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه . **قوله** ( فقلت يارسول الله ائذن لي الى البيت ) زاد أبو نعيم في المستخرج ، فأذن لي ، وفي المسند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس ، واحتقر رسول الله ﷺ الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع ، فلما رأى ذلك النبي ﷺ قال : هل دلتهم على رجل يطعمنا أكلة ؟ قال رجل : نعم ، قال : أما لا تقدم ، الحديث ، وكأنه جابر ، ويؤخذ من هذه النكتة في قوله و ائذن لي يارسول الله . **قوله** ( فقلت لامرأتى ) اسمها سبيلة بنت مسعود الانصارية . **قوله** ( عندي شعير ) بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع . **قوله** ( وعناقى ) بفتح العين المهملة وتخفيف النون هي الأنثى من العنز ، وفي رواية سعيد بن ميناء التي تلو هذه « فأخرجت الى جرابها فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داجن ، أى سمينة ، والداجن التي ترك في البيت ولا تغلس للرعى ، ومن شأنها ان تسمن . وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء وسمينة . **قوله** ( فذبحت ) بكون المهمة وضمت التاء ، وقوله ( طمعت ) بفتح المهملة وفتح الثون ، فالذي ذبح هو جابر ، وامرأته هي التي طمعت . وفي رواية سعيد عند أحمد د فأمرت امرأتى فطمعت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزا . **قوله** ( والسجين قد انكسر )

أى لان ورطب وتمكن منه الخير . **قوله** ( والبرمة بين الأثافي ) بثلاثة وفاء أى المجادة التى توضع عليها القدر وهى ثلاثة . **قوله** ( حتى جعلنا ) فى رواية الكشميني « حتى جعلت » . **قوله** ( فى البرمة ) بضم المرحدة وسكون الراء . **قوله** ( طعم ) بتشديد النحائية على طريقة المباشرة فى تحقيره ، قالوا : من تمام المعروف تهجيها وتحقيره ، قال ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الياء وهو غلط . **قوله** ( فقم أنت وقر معك ، وفى رواية أحمد « وكنت أريد أن ينصرف رسول الله بالجزم ، وفى رواية سعيد بعد هذه « فقم أنت وقر معك ، وفى رواية يونس « فقال للسبلين جميعا قوموا » وهى **قوله** ( فقال : قوموا ، فقام المهاجرون ) فى رواية يونس « فقال للسبلين جميعا قوموا » وهى أوضح ، فان الأحاديث تدل على أنه لم يخص المهاجرين بذلك ، فكان المراد فقام المهاجرون ومن معهم ، وخصهم بالذكر لشرفهم ، وفى بقية الحديث ما يؤيد هذا فإنه قال « فلما دخل على امرأته ذل وبحك جاء رسول الله **عليه السلام** بالمهاجرين والانصار » **قوله** ( قالت هل سألك ؟ قال نعم . فقال : ادخلوا ) فى هذا السياق اختصار ، وبيانه فى رواية يونس « قال فقلت من الحياة ما لا يعلمه الا الله عز وجل وقت : جاء الخلق على صاع من شعير وعناق ، فدخلت على امرأتى أقول : افتضحت ، جاءك رسول الله **عليه السلام** بالحنثين أجمعين ، فقالت : هل كان سألك كم طعامك ؟ فقلت : نعم ، قالت : الله ورسوله أعلم ، ونحن قد أخبرناه بما عندنا ، فكشفت عني غما شديدا وفى الرواية التى تلى هذه « لجئت امرأتى فقالت : بك وبك ، فقلت : قد فعلت الذى قلت . وكان قد ذكر فى أوله أنها « قالت له لا تفصحنى رسول الله وبمن معه ، لجئت فسأرته ، ويجمع بينهما بأنها أوصته أولا بأن يعلمه بالصورة ، فلما قال لها إنه جاء بالجميع ظنت أنه لم يعلمه بخافته ، فلما أعلمها أنه أعلمها ما كان خرق العادة ، ودل ذلك على وفور عقلها وكال فضلها . وقد وقع لسمع جابر فى قصة التمر « أن جابرا أوصاها لما زارهم رسول الله **عليه السلام** أن لا تسلكه ، فلما أراد رسول الله **عليه السلام** الانصراف نادته : يا رسول الله صل على « وعلى زوجي ، فقال : صلى الله عليك وعلى زوجك ، فقامها جابر ، فقالت له : أكنيت نظن أن الله يورد رسول الله **عليه السلام** بيتي ثم يخرج ولا أسأله الدعاء ، أخرجه أحد باسناد حسن فى حديث طويل ، ووقع فى رواية أبى الزبير عن جابر فى نحو هذه القصة أنها قالت لجابر « فارجع اليه فبين له ، فأزيتته فقلت : يا رسول الله ، إنا هى عناق وصاع من شعير ، قال : فارجع فلا تحركن شيئا من التمر ولا من القدر حتى آتينا ، واستمر خفافا . **قوله** ( ولا أضاعطوا ) بضاد معجمة وغين معجمة وطاء مهملة مثالة ، أى لا تزدهموا ، وفى الرواية التى بعدها « فأخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمدا لى برمتنا فبصق فيها وبارك . **قوله** ( ويخبر البرمة ) أى يغطها . **قوله** ( ثم ينزع ) أى يأخذ اللحم من البرمة ، وفى رواية سعيد التى تلو هذه « فقال ادع خازنة فلتنخب معك ، أى تساعدك ، وقوله « وأقدحى من برمتكم ، أى اغرفى ، والمقدحة المغرقة ، وفى رواية أبى الزبير عن جابر « وأقدم عشرة عشرة فأكلوا . **قوله** ( وبقى بقية ) فى رواية سعيد « فأقسم بالله لا أكلوا - أى أقدأ أكلوا - حتى تركوه وانصرفوا ، بالخاء المهملة والفاء أى رجعوا ، وفى رواية يونس بن بكير « فما زال يقرب الى الناس حتى شعبوا أجمعون . ويعود التمر والقدر أملا ما كانا . **قوله** ( كلى هذا وأهدى ) بهمة قطع فعل أمر للراءة من الهدية ، ثم بين سبب ذلك بقوله « فان الناس أصابهم مجاعة ، وفى رواية يونس « كلى وأهدى ، فلم نزل نأكل ونهدى يوما أجمع ، وفى رواية أبى الزبير عن جابر « فأكلنا نحن وأهدينا لجيراننا ، فلما خرج رسول الله **عليه السلام** ذهب ذلك ، وقد تقدم فى علامات النبوة حديث أنس فى تكثير الطعام القليل أيضا فى قصة أخرى بما يقضى

عن الإعادة . الحديث الخامس حديث جابر أيضا ، **قوله** ( أبو عاصم ) هو الضحاك بن غنم شيخ البخاري ، وقد روى عنه هنا بواسطة ، وهو من كبار شيوخه ، فكذا أن هذا فاته سماعه منه كغيره من الأحاديث التي يدخل بينه وبينه فيها واسطة . **قوله** ( خصا ) بمجمة وميم مفتوحتين وصاد مهملة وقد تسكن الميم وهو خموص البطن : **قوله** ( فأنكفيت ) بقاء مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة أى انقلبت ، وأصله انكفأت بهمزة وكانه سهلا . **قوله** ( أن جابرا ) صنع سورا ) بضم المهملة وسكون الواو بغير همز ، هو هنا الصنيع بالخيشية وقيل العرس بالفارسية ، ويطلق أيضا على البناء الذي يحيط بالمدينة ، وأما الذي بالهمز فهو البقية . **قوله** ( لخيلا بكم ) هى كلمة استدعاء فيها حث ، أى هلموا مصرعين . ووقع فى رواية القابسي « أهلا بكم ، بزادة ألف والصواب حذفها . **قوله** ( وم ألف ) أى الذين أكلوا ، وفى رواية أبى نعيم فى « المستخرج » فأخبرنى أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة ، وفى رواية عبد الواحد بن أيمن عند الاسماعيلى « كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة » وفى رواية أبى الزبير ، كانوا ثلاثمائة ، والحكم للزائد لمزيد عليه ، لأن الفصة متحدة . **قوله** ( وانحرفوا ) أى مالوا عن الطعام . **قوله** ( لتفط ) بكسر الفين المعجمة وتقديد الطاء المهملة أن تفط وتفقر

٤١٠٣ - **حدثني** عثمان بن أبى شيبة حدثنا عتبة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها « **إذ** جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحفاجر » قالت : كان ذاك يوم الخندق »  
 ٤١٠٤ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبه عن أبى إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « كان النبي ﷺ يقولُ : يَنْقُلُ التُّرابُ يومَ الخندقِ حتى أغمرَ بطنَهُ - أو أغبرَ بطنَهُ - يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا  
 فأنزلن سكينتنا علينا وثبتت الأقدام إني لأقينا  
 إن الألى قد بنوا عايينا إذا أرادوا قتنة أينا

وبرفع بها صوته : أبيتنا ، آيتنا

٤١٠٥ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبه قال : حدثني الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « نُصِرْتُ بالصَّبَا ، وأهْلِكْتُ عَادُ بِالْجُورِ »  
 ٤١٠٦ - **حدثني** أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلم قال حدثني إبراهيم بن يوسف قال حدثني أبى عن أبى إسحاق قال سمعت البراء يحدث قال « لما كان يومُ الأحزاب وخندق رسول الله ﷺ ، رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني التراب جِلْدَةً بطنَهُ - وكان كثير الشعر - فسمعتهُ يرتجزُ بكلمات ابن رواحة وهو ينقلُ من التراب يقول :

الهمّ لولا أنت ما هتدينا ولا تصدّقنا ولا صليّنا  
فأنا زن سكيّة عليها وثبّت الأقدام إن لاقينا  
إن الألى قد بقوا علينا وإن أرادوا فتنة أبينا

قال: ثمّ يمدّ صوته بأخراها

١٠٧ هـ - حدثني عبدة بن عبد الله حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن - هو ابن عبد الله بن دينار -

عن أبيه أن ابن عمر رضی الله عنهما قال « أول يوم شهدته يوم الخندق »

الحديث السادس ، قوله ( عن عائشة رضی الله عنها ) ( إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاهت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر ) قالت : كان ذلك يوم الخندق ( ههنا وقع مختصرا ، وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضی الله عنهما ) ( إذ جاءكم من فوقكم ) قال : عينة بن حصن . ( ومن أسفل منكم ) : أبو سفيان بن حرب . وبين ابن إسحق في المغازی صفة نزولهم قال : نزلت قريش بمجتمع السبيل في عشرة آلاف من أحبيشهم ومن تبسم من بني كنانة وتهامة ، ونزل عينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد إلى جانب أحد بباب نعان ، وخرج رسول الله ﷺ والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف ، والخندق بينه وبين القوم ، وجعل النساء والذراري في الآطام ، قال : وتوجه حي بن أخطب إلى بني قريظة فلم يزل بهم حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي ، وبلغ المسلمين غدوم فاشتد بهم البلاء ، فأراد النبي ﷺ أن يعطي عينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة هل أن يرجعوا ، فنهى من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كئنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون منا في شيء من ذلك ، فكيف نفعله بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالإسلام وأعزنا بك ؟ نعطهم أموالنا ، مالنا بهذا من حاجة ، ولا نعطهم إلا السيف . فاشتد بالمسلمين الحصار ، حتى تكلم معتب بن قشير وأوس بن قيطي وغيرهما من المنافقين بالنفاق ، وأنزل الله تعالى ( وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا ) والآيات قال : وكان الذين جاءهم من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان ، قال ابن إسحق في روايته : ولم يقع بينهم حرب إلا مراعاة بالنبل لكن كان عمرو بن عبد ود العامري اقتحم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالسبخة فبارزه على قتله ، وبرز نوفل بن عبد الله بن الحيرة المخزومي فبارزه الزبير فقتله ، ويقال قتله على ، ورجعت بقية الحبول منهزمة . وروى البيهقي في الدلائل ، من طريق زيد بن أسلم « أن رجلا قال لحذيفة : أدركتم رسول الله ﷺ ولم تدرکه ، فقال : يا بن أخي ، والله لا تدری لو أدركته كيف تكون ، لقد رأيتنا ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة ، فقال رسول الله ﷺ : من يذهب فيعلم لنا علم القوم جعله الله رفيق إبراهيم يوم القيامة ، فوافاه ما قام أحد ، فقال لنا الثانية : جعله الله رفيق ، فلم يبق أحد . فقال أبو بكر : ابص حذيفة ، فقال : اذهب ، فقلت أخشى أن أؤسر ، قال : انك لن تؤسر ، فذكر أنه انطلق : وأنهم تجادلوا ، وبعث الله عليهم الريح فارتكبت لهم بناء إلا هدمته ولا إناء إلا أكفأته ، ومن طريق عمرو بن سريع بن حذيفة نحوه وفيه « أن علقمة بن علاثة صار يقول : يا آل

عاصر، إن الریح قاتلتی وتحملت قریش وإن الریح لتغلبهم علی بعض أمتهم، وروی الحاكم من طریق عبد العزیز ابن أسحی حذیفة عن أبی حذیفة قال: لقد رأیتنا لیلۃ الأحزاب وأبو سفیان ومن معه من فوقنا، وقریظة أسفل منا تخافهم علی ذراریتنا، وما أنت علینا لیلۃ أشد ظلمة ولا ریحا منها، فجعل المناقون یستأذنون یمثلون: إن بیوتنا عورة، فر فی النبی ﷺ وأنا جاث علی ركبتي ولم یبق معه إلا ثلاثمائة فقال: اذهب فأنتی یخبر القوم، قال: فعدنا لی فأذهب الله عنی الفر والفزع، فدخلت عسكرهم فاذا الریح فیہ لتجاوزہ شبرا، فلما رجعت رأیت فواریس فی طریق فقالوا: أخبر صاحبك أن الله عز وجل كفاه القوم، وأصل هذا الحدیث عند مسلم باختصار، وسیأتی فی الحدیث الذی یشیه شیء یتعلق بحديث عائشة. الحدیث السابع ذكر فیہ حدیث البراء من وجهین، **قوله** (عن البراء) سیأتی بعد حدیث ابن عباس الطریق الأخری لحديث البراء، وفیه تصریح أبی إسحق بسماعه له من البراء. **قوله** (حتى أغمر بطنه أو اغبر بطنه) كذا وقع بالشك بالغین المعجمة فیها، فأما الی بالوحدة فواضح من الغبار، وأما الی بالمیم فقال الخطابی: إن كانت محفوظة فالمنی واری التراب جلدة بطنه، ومنه غبار الناس وهو جمعهم اذا تكاثف ودخل بعضهم فی بعض، قال: وروی اعمر بمهمة وفاة، والغمر بالتعریك التراب، وقال عیاض: وقع للأكثر بمهمة وفاة ومعجمة وموحدة فمن من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعها، وعند النسفی حتى غبر بطنه أو اغبر، بمعجمة فیها وموحدة، ولابی ذر وأبی زید حتى أغمر، قال ولا وجه لما إلا أن یكون بمعنی ستر كما فی الروایة الأخری حتى واری عنی التراب بطنه، قال: وأوجه هذه الروایات اغبر بمعجمة وموحدة ویرفع بطنه. قلت: وفی حدیث أم سلمة عند أحد بسند صحیح كان النبی ﷺ یعاطبهم اللین یوم الخندق، وقد اغبر شعر صدره، وفی الروایة الآتیة حتى واری عنی الغبار جلد بطنه وكان كثير الشعر، وظاهر هذا أنه كان كثير شعر الصدر، وليس كذلك فان فی صفته ﷺ أنه كان دقیق المسربة أی الشعر الذی فی الصدر إلی البطن، فیمكن أن یجمع بأنه كان مع دفته كثيرا أی لم یكن منتشرا بل كان مستطیلا والله أعلم. **قوله** (یقول: والله لولا الله ما اهتدینا) بین فی الروایة الی بعد هذه أن هذا الرجز من كلام عبد الله بن رواحة، وقوله: وإن الالی قد بغوا علینا، لیس بموزون، وتحریره ان الذین قد بغوا علینا فذكر الراوی الالی بمعنی الذین وحذف قد، وزعم ابن التین أن المحذوف قد، وهم، قال: والأصل ان الالی هم قد بغوا علینا، وهو یترن بما قال. لکن لا یتمین. وذكره بعض الرواة فی مسلم بلفظ دأبوا بدل بغوا ومعناه صحیح، أی أبوا أن یدخلوا فی دیننا. ووقع فی الطریق الثانیة لحديث البراء، ان الالی قد رغبوا علینا، كذا للسرخسی والشکشمینی وأبی الوقت والأصیل، وكذا فی نسخة ابن عساکر، وللباقین قد بغوا، كالأولی. وأما الأصلی فضبطها بالغین الثقیلة والموحدة، وضبطها فی المطالع، بالغین المعجمة، وضبطت فی وایة أبی الوقت كذا لکن بزای أوله والشهور مافی المطالع، **قوله** (ورفع بها صوته: أبینا أبینا) كذا للأكثر بموحدة وفی آخر الروایة الآتیة قال ثم یمد صوته بأخبرها، وهو یمین أن المراد بقوله دأبینا، ماوقع فی آخر القسم الآخر وهو قوله: وإذا أرادوا قتنة أبینا، ویحتمل أن یربد ما وقع فی القسم الآخر وهو قوله: إنما إذا صحیح بنا أبینا، فانه روى بالوجهین، ووقع فی رواية أبی ذر وأبی الوقت وكریمة دأبینا، بمثناة بدل الموحدة، والأصیل والسجری بمثناة، قال عیاض: كلاهما صحیح المعنی، أما الأول فمعناه إذا صحیح بنا لفرع أو حادث أبینا الفرار وثیقنا، وأما الثانی فمعناه جئنا

وأقدمنا على عدونا . قال : والرواية في هذا القسم بالمشاة أوجه لأن إعادة الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب معلوم عنده ، فالراجح أن قوله « إذا أرادوا فتنة أيينا » بالموحدة ، وقوله « إنا اذا صبح بنا أيينا » بالمشاة ، والله أعلم . ووقع في بعض النسخ « وإن أرادونا على فتنة أيينا » وهو تغيير . الحديث الثامن حديث ابن عباس ، **قوله** ( نصرت بالصبا ) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة وهي الريح الشرقية ، والدبور هي الريح الغربية ، وروى أحمد من حديث أبي سعيد قال « قلنا يوم الخندق : يا رسول الله ، هل من شيء نقوله ؟ قد بلغت القلوب الحناجر ، قال نعم ، اللهم استر عوراتنا ، وآمن روعاتنا . قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالريح ، فهزمهم الله عز وجل بالريح » وروى ابن مردويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال « قالت الصبا للشمال : اذهبي بنا لنصر رسول الله ﷺ » فقالت : إن الحرائر لاتبين بالليل ، فغضب الله عليهن فجعلهن عقيم ، وفي رواية له من هذا الوجه « وكانت الريح التي نصر بها رسول الله ﷺ الصبا » ، وقد تقدم في الاستسقاء ذكر التكبته في تخصيص الدبور بعاد والصبا بالمسلمين ، وعرف بهذا وجه إيراد المصنف هذا الحديث هنا ، وأن الله نصر نبيه في غزوة الخندق بالريح ، قال تعالى ( فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ) قال مجاهد : سلط الله عليهم الريح فسكها فقدرهم ، ونزهت خيامهم حتى أطعتهم . وذكر ابن إسحق في سبب رحيلهم « أن نعيم بن مسعود الأشجعي أتى النبي ﷺ مسلما ولم يعلم به قومه ، فقال له : خذل عنا . فعزى إلى بني قريظة - وكان ندما لهم - فقال : قد عرفتم بحبتي ، قالوا : نعم . فقال : إن قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم ، وإنهم إن رأوا فرصة انتهزوها وإلا رجعوا إلى بلادهم وتركوكم في البلاد مع محمد ، ولا طاعة لكم به . قالوا : فأتري ؟ قال : لا تقاتلوا معهم حتى تأخذوا رهننا منهم . فقبلوا رأيته . فتوجه إلى قريش فقال لهم : إن اليهود نسوا على الغدر بمحمد فراسلوه في الرجوع إليه ، فراسلهم بأننا لأرضى حتى يتبعوا إلى قريش فتأخذوا منهم رهننا فاقبلوهم . ثم جاء غطفان بنحو ذلك . قال : فلما أصبح أبو سفيان بعث عكرمة بن أبي جهل إلى بني قريظة بأننا قد ضاق بنا المنزل ولم نجد مرعى ، فخرجوا بنا حتى ناهض محمدنا . فأجابهم : إن اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه شيئا ، ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا . فقالت قريش : هذا ما حذركم نعيم ، فراسلهم نائيا أن لا يعطيكم رهننا ، فإن شئتم أن تخرجوا فافعلوا . فقالت قريظة : هذا ما أخبرنا نعيم ، قال ابن إسحق : وحديث يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة « أن نعيما كان رجلا غموما ، وأن النبي ﷺ قال له : إن اليهود بعثت إلى إن كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهننا ندفعهم إليك فتقتلهم ففعلنا ، فرجع نعيم مسرعا إلى قومه فأخبرهم ، فقالوا : والله ما كذب محمد عليهم ، وأنهم لأهل غدر . وكذلك قال لقريش . فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم » ، وقد تقدم في الحديث السادس بيان ما أرسل عليهم من الريح . الحديث التاسع ، **قوله** ( حدثنا عبد الصمد ) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله** ( أول مشهد شهده يوم الخندق ) أي باشرت فيه القتال ، وهذا يوافق رواية نافع عنه الماضية في أول الباب . وروى الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عمر قال « بعثنى خالي عثمان بن مغلون في حاجة فاستأذنت النبي ﷺ فاذن لي وقال : من أقيمت فقل لهم إن رسول الله ﷺ يأمركم أن ترجعوا ، قال : فلا والله ما عطف على منهم اثنين » ،

٤١٠٨ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر . قال وأخبرني ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال « دخلت على حفصة ونسواتها تهافت ، قلت : قد كان

من أمر الناس ما ترين ، فلم يُجعل لي من الأمر شيء . قالت : ألقى فانهم ينتظرونك ، وأنتى أن يكون في احتياطك عنهم فرقة . فلم تدفعه حتى ذهب . فلما تفرق للناس خطب معاوية قال : من كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر فليطعن لنا قرنه ، فلحن أحق بو ومن أيه . قال حبيب بن مسلة : فهلا أجبت ؟ قال عبد الله : خلعت حُبوتى وهمت أن أقول : أحق بهذا الأمر ملك من فالتك وأباك على الإسلام . فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجلع وتسيفك الدم ويحمل على غير ذلك ، فذكرت ما أعدد الله في الجنان . قال حبيب خيفت وهضمت . قال محمود عن عبد الرزاق : ونسائها .

الحديث المباشر ، قوله ( هشام ) هو ابن يوسف الصنعاني . قوله ( قال وأخبرني ابن طائوس ) قائل ذلك هو معمر ، واسم ابن طائوس عبد الله . قوله ( دخلت على حفصة ) أى بنت عمر أخته . قوله ( ونسائها ) بفتح النون والمهمله ، قال الخطابي : كذا وقع ، وليس بشيء . وإنما هو « نوسائها » أى ذواتها ، ومعنى تنطف أى تقطر كأنها قد اغسلت ، والنوسات جمع نوسة والمراد أن ذواتها كانت تنوس أى تتحرك ، وكل شيء يتحرك فقد ناس ، والنوس الاضطراب ، ومنه قول المرأة في حديث أم زرع : أما من حلى أذن ، قال ابن التين : قوله نوسات هو بسكون الواو وضبط بفتحها ، وأما نوسات فكأنه على القلب . قوله ( فذكرت من أمر الناس ما ترى ، فلم يجعل لي من الأمر شيء ) مراده بذلك ما وقع بين على ومعاوية من القتال في صفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه ، فراسلوا بقايا الصحابة من الحرمين وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك ، فشاور ابن عمر أخته في التوجه إليهم أو عدمه فأشارت عليه بالحقاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف يفنى إلى استمرار الفتنة . قوله ( فلما تفرق الناس ) أى بعد أن اختف الحسكان . رهما أبو موسى الأشعري وكان من قبل على وعمر بن العاص وكان من قبل معاوية . ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر في هذا الحديث ، فلما تفرق الحسكان ، وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصفين ، وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذي كان بين معاوية والحسن بن على ورواية عبد الرزاق ترويه ، وعلى هذا تقدير الكلام ، فلم تدعه حتى ذهب إليهم في المكان الذي فيه الحسكان لخطر معهم ، فلما تفرقوا خطب معاوية الخ ، وأبد من ذلك قول ابن الجوزي في كشف المشكل ، أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شورى في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئاً فأمرته بالحقاق ، قال : وهذا حكاية الحال التي جرت قبل ، وأما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية ، كان هذا في زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده ، كذا قال ولم يأت له بمسئند ، والمعتمد ما صرح به في رواية عبد الرزاق . ثم وجدت في رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال : لما كان في اليوم الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة : انه لا يجعل لك أن تتخلف عن صلح يصلح الله به بين أمة محمد ، وأنت صهر رسول الله وابن عمر ابن الخطاب ، قال فأقبل معاوية يومئذ على بحق عظيم فقال : من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يمد إليه عنقه ، الحديث أخرجه الطبراني . قوله ( أن يتكلم في هذا الأمر ) أى الخلافة . قوله ( فليطعن لنا قرنه ) بفتح القاف ، قال ابن التين يحتمل أن يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر : كلما نجم قرن ، أى طلع قرن ، ويحتمل أن يكون المعنى

فليبد لنا صفحة وجهه ، والقرن من شأنه أن يكون في الوجه ، والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها . قبل أراد عليا وعرض الحسن والحسين ، وقبل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله ، وفيه يعد لأن معاوية كان يبالغ في تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر : ما حدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ أردت أن أقول له بطمع فيه من ضربك وأباك على الاسلام حتى أدخلكما فيه ، فذكرت الجنة فأعرضت عنه . ومن هنا يظهر مناسبة لإدخال هذه القصة في غزوة الخندق ، لأن أبا سفيان كان قائد الأحزاب يومئذ . **قوله** ( قال حبيب بن مسلمة ) أي ابن مالك الفهري ، صحابي صغير ، ولأبيه صحبة ، وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر لنصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل ، فرجع فكان مع معاوية ، وولاه غزوة الروم ، فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في خلافة معاوية . **قوله** ( فلا أجبت ) أي هلا أجبت معاوية عن تلك المقالة ، فأعله ابن عمر بالذي منه عن ذلك قال حلت جבותي الخ ، ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله « فلذلك أحق به منه ومن أبيه » ، يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر : هلا أجبت . والمحبة بضم الميم وسكون الموحدة ثوب يأتي على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد ختمهما . **قوله** ( من قاتلك وأباك على الاسلام ) يعني يوم أحد ويوم الخندق ، ويدخل في هذه المقالة على وجميع من شهدا من المهاجرين ، ومنهم عبد الله بن عمر . ومن هنا تظهر مناسبة لإدخال هذه القصة في غزوة الخندق لأن أبا سفيان والد معاوية كان رأس الأحزاب يومئذ . ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا ، قال ابن عمر فما حدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ ، أردت أن أقول له بطمع فيه من قاتلك وأباك على الاسلام حتى أدخلكما فيه . فذكرت الجنة فأعرضت عنه ، وكان رأى معاوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والرأى والمعرفة على الفاضل في السبق إلى الاسلام والدين والعبادة ، فلم يذأ أطلق أنه أحق ، ورأى ابن عمر بخلاف ذلك ، وأنه لا يبايع المفضول إلا إذا خشي الفتنة ، ولهذا يابيع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بنيه عن نقض بيعته كما سيأتى في الفتن ، ويايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان . **قوله** ( ويجعل على غير ذلك ) أي غير ما أردت ، ووقع في رواية منقطعة عند سعيد بن منصور أخرجه عن اسماعيل بن إبراهيم عن أيوب قال : نبت أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن يثاوعنا ، فهمت أن أقول الذين قاتلوك وأباك على الاسلام ، فغثيت أن يكون في قولى هراقة الدماء ، وأن يجعل قولى على غير الذى أردت . **قوله** ( فذكرت ما أعد الله في الجنان ) أي لمن صبر وآثر الآخرة على الدنيا . **قوله** ( قال حبيب ) أي ابن مسلمة المذكور وحفظت وعصمت ، بضم أولها أي أنه صوب رأيه في ذلك . وقد قدمنا أن حبيب بن مسلمة المذكور كان من أصحاب معاوية . **قوله** ( قال محمود عن عبد الرزاق : ونوساتها ) أي إن عبد الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام بخلاف في هذه اللفظة فقال « ونوساتها » وهذا هو الصواب كما تقدم ، وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان المروزي وصلها محمد بن قدامة الجوهري في كتاب « أخبار الخوارج » ، له قال حدثنا محمود ابن غيلان المروزي أنبأنا عبد الرزاق عن معمر فذكره بالإسنادين معا ، وساق المتن بتمامه ، وأوله « دخلت على حفصة ونوساتها نهطت ، وقد ذكرت ما في روايته من قاعدة زائدة ، وكذلك أخرجه إسحق بن راهويه في مسنده عن عبد الرزاق



٤١٠٩ - **حديث** أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن سليمان بن صرد قال « قال النبي ﷺ يوم الأحزاب : نفزوم ولا يفزوننا »

[ الحديث ٤١٠٩ - طريقه في : ٤١١٠ ]

٤١١٠ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا إسرائيل سمعت أبا إسحاق يقول : سمعت سليمان بن صرد يقول « سمعت النبي ﷺ يقول حين أجل الأحزاب عنه : الآن نفزوم ولا يفزوننا نحن نسير إليهم »

٤١١١ - **حديث** إسحاق حدثنا روح حدثنا هشام عن محمد بن عبيدة عن علي بن رضى الله عنه « عن النبي ﷺ أنه قال يوم الخندق : ملأ الله عليهم بيوتهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس »

٤١١٢ - **حديث** المسكين بن إبراهيم حدثنا هشام عن يحيى بن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله « ان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس سجع يسب كفار قريش وقال : يا رسول الله ، ما كنت أن أصلي حتى كادت الشمس أن تغرب . قال النبي ﷺ : والله ما صليناها . فنزلنا مع النبي ﷺ بطحان ، فتوضأنا ، فصلّى العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها المغرب »

الحديث الحادى عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء بعدها مهملة ابن الجون يفتح الجيم الخزازى صحابى مشهور ، يقال كان اسمه يسار فغيره النبي ﷺ ، ليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم في صفة إبليس ، وله طريق في الأدب . وقد صرح في الرواية الثانية بسباع أبي إسحق له منه ، وكان سليمان المذكور أسن من خرج من أهل الكوفة في طلب ناز الحسين بن علي فقتل هو وأصحابه بعين الوردة في سنة خمس وستين . قوله ( نفزوم ولا يفزوننا ) في رواية أبي نعيم في المستخرج ، من طريق بشر بن موسى عن أبي نعيم شيخ البخارى فيه « الآن نفزوم ، وهي في رواية إسرائيل التي تلوهذه ، وقوله في رواية إسرائيل « حين أجل ، بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أى رجعوا عنه ، وفيه إشارة إلى أنهم رجعوا بغير اختيارهم بل بصنع الله تعالى لرسوله ، وذكر الواقدي أنه ﷺ قال ذلك بعد أن انصرفوا ، وذلك لسبع بقين من ذى القعدة ، وفيه علم من أعلام النبوة فانه ﷺ اعتمر في السنة المقبلة فصدته قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم إلى أن نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة ، فوقع الأمر كما قال ﷺ . وأخرج البزار بإسناد حسن من حديث جابر شاهدا لهذا الحديث ولفظه « ان النبي ﷺ قال يوم الأحزاب وقد جمعوا له جموعا كثيرة : لا يفزونكم بعد هذا أبدا ، ولكن أنتم تفزونهم » . الحديث الثانى عشر حديث علي ، قوله ( حدثنا إسحق ) هو ابن منصور ، وهشام كنت ذكرت في الجهاد أنه السمراني لكن جزم المزي في الأطراف أنه ابن حسان ، ثم وجدته مصرحاً به في عدة طرق



القوم حذيفة كما روينا من طريق ابن إسحق وغيره . قلت : وهذا الصبر مردود ، فإن القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها ، فقصة الزبير كانت لكشف خير بني قريظة هل تقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين ، وقصة حذيفة كانت لما اشتد الصدام على المسلمين بالخذق وتمالأت عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله تعالى عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة فانتدب النبي ﷺ من يأتيه بخبر قريش ، فانتدب له حذيفة بعد تكراره طلب ذلك ، وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم ورجع وقد اشتد عليه البرد ، فغطاه النبي ﷺ حتى دفى ، وبين الواقدي أن المراد بالقوم بنو قريظة . وروى ابن أبي شعبة من مرسل عكرمة : أن رجلا من المشركين قال يوم الخندق : من يبارز ؟ فقال النبي ﷺ : قم يا زبير ، فقالت أمه صفية بنت عبد المطلب : واحدى يا رسول الله ، فقال : قم يا زبير ، فقام الزبير فقتله ثم جاء بسابه إلى النبي ﷺ فنقله إياه . الحديث الخامس عشر ، **قوله** ( عن أبيه ) هو أبو سعيد المقبرى . **قوله** ( وغلب الأحزاب وحده ، فلا شئ بعده ) هو من السجع المحمود ، والفرق بينه وبين المذموم أن المذموم ما يأتي بتكلف واستكراه ، والمحمود ما جاء بانسجام وانفاق ، ولهذا قال في مثل الأول : أجمع مثل سجع السكبان ؟ وكذا قال : كان يكره السجع في الدعاء . ووقع في كثير من الأدعية والمخاطبات ما وقع مسجوعا لكنه في غاية الانسجام المشعر بأنه وقع بغير قصد ، ومعنى قوله « لا شئ بعده » أى جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كالمعدم ، أو المراد أن كل شئ يغنى وهو الباقي ، فهو بعد كل شئ « فلا شئ » بعده كما قال تعالى ( كل شئ هالك الا وجهه ) . الحديث السادس عشر ، **قوله** ( حدثني محمد بن سلام ) والفرزادى هو مروان بن معاوية ، وعبدية هو ابن سليمان . **قوله** ( دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب ) قد تقدم شرحه في باب لا تتمنوا لقاء العدو ، من كتاب الجهاد . الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر ، **قوله** ( أو الحج أو العمرة ) ليست أو الفلك بل هى للتبويب ، وذكره هنا لقوله « وهزم الأحزاب وحده » وسأيت شرحه في الدعوات إن شاء الله تعالى

### ٣٠ - باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب

ومخرجهم إلى بنى قريظة ، ومحاصرتهم أيامهم

٤١١٧ - **حدثني** عبد الله بن أبي شعبة حدثنا ابن ميمون عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح واغتسل ، أتاه جبريل عليه السلام فقال : قد وضعت السلاح ، والله ما وضعناه ، فاخرج إليهم . قال : قالى أين ؟ ها هنا . وأشار إلى قريظة ، فخرج النبي ﷺ إليهم »

٤١١٨ - **حدثنا** موسى حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن هلال عن أنس رضي الله عنه قال « كانى أنظر إلى الثمار ساطعا في رفاق بنى نعيم ، موكب جبريل حين سار رسول الله ﷺ إلى بنى قريظة »

٤١١٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية بن أسماء عن فافع عن ابن عمر رضي الله عنهما

قال « قال النبي ﷺ يوم الأحزاب : لا يصليَنَّ أحدُ العصرَ إلَّا في بني قريظة ، فأدركَ بعضهمُ العصرَ في الطريق فقال بعضهم : لا نصليَّ حتى نأتيهم ، وقال بعضهم : بل نصليَّ ، لم يردْنا ذلك . فذكرَ ذلكَ لنبِيِّ ﷺ فلم يمتنَّ واحداً منهم ،

**قوله** ( باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب ) أي من الموضع الذي كان يقا تل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة . **قوله** ( وعُرجه إلى بني قريظة ، ومحاصرته أيام ) قد تقدم السبب في ذلك ، وهو ما وقع من بني قريظة من قتل عهده ومالائهم لقريش وغطفان عليه ، وتقدم لسبب بني قريظة في غزوة بني النضير ، وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الأتواء ، له أنهم كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب بنى الله عليه السلام وهو بمحتمل وإن شعيباً كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جداً ، وتقدم أن توجه النبي ﷺ إليهم كان لسبب بقاء بني ذى القعدة ، وأنه خرج إليهم في ثلاثة آلاف . وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرساً . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الأول حديث عائشة رضى الله عنها ، ذكره مختصراً وسيأتى مطولاً في الباب مع شرحه . الثاني حديث أنس ، **قوله** ( حدثنا موسى ) هو ابن اسماعيل التبريزي . **قوله** ( كأنى أنظر إلى الفبار ) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة . **قوله** ( ساطعاً ) أي مرتفعاً . **قوله** ( بنى غم ) بفتح المعجمة وسكون النون ، كما تقدم شرحه في أوائل بدء الخلق ، وتقدم لإعراب قوله « موكب جبريل » ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال مطولاً لكن ليس فيه أنس ، وأوله « كان بين بني قريظة وبين النبي ﷺ عهد ، فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهروهم . فلما مزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا ، فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال : يا رسول الله انهض إلى بني قريظة ، فقال : ان في أصحابي جهداً قال : انهض إليهم فلا مضعتهم . قال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الفبار في ذقاق بنى غم من الانصار . الحديث الثالث حديث ابن عمر ، **قوله** ( جويرية ) بالجيم مصغر هو عم عبد الله الراوى عنه . **قوله** ( لا يصلين أحد العصر ) كذا وقع في جميع النسخ عند البخارى ، ووقع في جميع النسخ عند مسلم « الظاهر » مع اتفاق البخارى ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد ، وقد وافق مسلماً أبو يعلى وآخرون ، وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي عتيبان مالك بن اسماعيل عن جويرية بلفظ « الظاهر » وابن حبان من طريق أبي عتيبان (١) كذلك ، ولم أره من رواية جويرية إلا بلفظ « الظاهر » غير أن أبا نعيم في « المستخرج » أخرجه من طريق أبي حفص السلسلى عن جويرية فقال « والعصر » وأما أصحاب المغازي فاتفقوا على أنها العصر ، قال ابن إسحاق : لما انصرف النبي ﷺ من الخندق راجعاً إلى المدينة أتاه جبريل الظاهر فقال : ان الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة ، فأمر بلالا فأذن في الناس : من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلَّا في بني قريظة . وكذلك أخرجه الطبرانى والبيهقى في « الدلائل » ، باسناد صحيح إلى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن كعب « ان رسول الله ﷺ لما رجع من طلب الأحزاب وجمع عليه الأمة واغتسل واستحجم تبدي له جبريل فقال : عذرك من محارب ، فوثب فرحاً . فمزم على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة ، قال فلبس الناس السلاح فلم يأتوا

قريظة حتى غربت الشمس ، قال فاختصموا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركها طائفة وقالت : انا في عزمة رسول الله ﷺ فليس علينا إثم ، فلم يعنف واحدا من الفريقين ، وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولا بذكر كعب بن مالك فيه ، وللبیهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها نحوه مطولا وفيه : فصلت طائفة إيماننا واحتسابا وترك طائفة إيماننا واحتسابا ، وهذا كله يؤيد رواية البخارى فى أنها العصر ، وقد جمع بعض العلماء بين الروایتين باحتال أن يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فتقبل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين أحد العصر . وجمع بعضهم باحتال أن تكون طائفة منهم راحت بعد طائفة تقبل للطائفة الأولى الظهر وقيل للطائفة التي بعدها العصر ، وكلاهما جمع لا بأس به ، لكن يبعده اتحاد خرج الحديث لأنه عند الشيخين كما يبناء باسناد واحد من مبدئه إلى منتهاه ، فيبعد أن يكون كل من رجال إسناده قد حدث به على الوجهين ، اذ لو كان كذلك لخله واحد منهم عن بعض رواته على الوجهين ولم يوجد ذلك . ثم تأكد عندى أن الاختلاف فى اللفظ المذكور من حفظ بعض رواته فان سياق البخارى وحده يخالف اسياق كل من رواه عن عبد الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرية ، ولفظ البخارى قال النبي ﷺ لا يصلين أحد العصر إلا فى بنى قريظة ، فأدرك بعضهم العصر فى الطريق فقال بعضهم : لا نصل حتى نأتيها . وقال بعضهم : بل نصل ، لم يرد منا ذلك . فذكر للنبي ﷺ فلم يبع . واحدا منهم ، ولفظ مسلم وسائر من رواه دناى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظهر إلا فى بنى قريظة ، فتخوف ناس فوث الوقت فصلوا دون بنى قريظة ، وقال آخرون : لا نصل إلا حيث أمرنا رسول الله ﷺ وان فاتنا الوقت ، قال فما عنف واحدا من الفريقين ، فالذى يظهر من تباين اللفظين أن عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما حدث به البخارى حدث به على هذا اللفظ ، ولما حدث به الباقيين حدثهم به على اللفظ الأخير وهو اللفظ الذى حدث به جويرية ، بدليل موافقة ابن عتيان له عليه بخلاف اللفظ الذى حدث به البخارى ، وأن البخارى كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه فى تجويز ذلك ، بخلاف مسلم فإنه يحافظ على اللفظ كثيرا ، وإنما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف البخارى ، لكن موافقة ابن حنبل السلي له تؤيد الاحتمال الأول ، وهذا كله من حيث حديث ابن عمر ، أما بالنظر إلى حديث غيره فالاحتمالان المتقدمان فى كونه قال الظهر لطائفة والعصر لطائفة متجه فيحتمل أن تكون رواية الظهر هى التى سمعها ابن عمر ورواية العصر هى التى سمعها كعب بن مالك وعائشة والله أعلم . قال السهيلي وغيره : فى هذا الحديث من الفقه أنه لا يعاب على من أخذ بظاهر حديث أو آية ، ولا على من استنبط من النص معنى يخصه . وفيه أن كل مختلفين فى الفروع من المجتهدين مصيب ، قال السهيلي : ولا يستحيل أن يكون الشئ صوابا فى حق إنسان وخطأ فى حق غيره . وإنما المحال أن يحكم فى النازلة يحكمين متضادين فى حق شخص واحد ، قال : والأصل فى ذلك أن الخطر والإباحة صفات أحكام لا أعيان قال : فشكل مجتهد وافق اجتهاده وجها من التأويل فهو مصيب انتهى . والمشهور أن الجمهور ذهبوا الى أن المصيب فى القطعيات واحد ، وخائف الجاحظ والعنبري . وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا : المصيب واحد ، وقد ذكر ذلك الشافعى وقرره ، ونقل عن الأشعري أن كل مجتهد مصيب ، وأن حكم الله تابع لظن المجتهد . وقال بعض الحنفية وبعض الشافعية : هو مصيب باجتهاده ، وإن لم يصب ما فى نفس الامر فهو مخطئ . وله أجر واحد ، وسيأتى بسط هذه المسألة فى كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . ثم الاستدلال بهذه القصة على أن كل مجتهد مصيب على الإطلاق

ليس بواضح وإنما فيه ترك تعنيف من بذل وسعه واجتهد ، فيستفاد منه عدم تأنيبه . وحاصل ما وقع في القصة أن بعض الصحابة حملوا النهي على حقيقته ، ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الأول وهو ترك تأخير الصلاة عن وقتها ، واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بأمر الحرب بنظير ما وقع في تلك الأيام بالخذني فقد تقدم حديث جابر المصريح بأنهم صلوا العصر بعدما غربت الشمس وذلك لشغلهم بأمر الحرب ، فجزوا أن يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بأمر الحرب ولا سيما والزمان زمان التشريع ، والبعض الآخر حملوا النهي على غير الحقيقة وأنه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع إلى بني قريظة ، وقد استدل به الجمهور على عدم تأنيب من اجتهد لأنه عليه السلام لم يعنف أحداً من الطائفتين ، فلو كان هناك إثم لعنف من أثم ، واستدل به ابن حبان على أن تارك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يكفر ، وفيه نظر لا يخفى . واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب في شدة الخوف ، وفيه نظر قد أوضحته في باب صلاة الخوف . وهل أن الذي يتعمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يعرضها بعد ذلك لأن الذين لم يصلوا العصر صلوها بعد ذلك كما وقع عند ابن إسحق أنهم صلوها في وقت العشاء ، وعند موسى ابن عقبة أنهم صلوها بعد أن غابت الشمس ، وكذا في حديث كعب بن مالك ، وفيه نظر أيضاً لأنهم لم يؤخروها إلا لعذر تأويله ، والنزاع إنما هو فيمن أخر عمداً بغير تأويل ، وأغرب ابن المنير فادعى أن الطائفة الذين صلوا العصر لما أدركتهم في الطريق إنما صلوها وهم على الدواب ، واستند إلى أن النزول إلى الصلاة ينافي مقصود الإسراع في الوصول ، قال : فإن الذين لم يصلوا عمداً بالدليل الخاص وهو الأمر بالإسراع فترك عموم إيقاع العصر في وقتها إلى أن فات ، والذين صلوا جمعوا بين دليل وجوب الصلاة وجوب الإسراع فصلوا ركبانا ، لأنهم لو صلوا نزولاً لكان مضادة لما أمروا به من الإسراع ولا يظن ذلك بهم مع نقوب أهمهم انتهى . وفيه نظر لأنه لم يصرح لهم بترك النزول ، فلمعلم فهو أن المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا في بني قريظة المبالغة في الأمر بالإسراع فبادروا إلى امتثال أمره ، وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد أمرها ، فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمروا به ، ودعوى أنهم صلوا ركبانا يحتاج إلى دليل ولم أره صريحاً في شيء من طرق هذه القصة ، وقد تقدم بحث ابن بطال في ذلك في باب صلاة الخوف ، وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله : كل من الفريقين مأجور بقصده ، إلا أن من صلى حاز الفضيلتين : امتثال الأمر في الإسراع ، وامتثال الأمر في المحافظة على الوقت ولا سيما ما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وأن من فاتته حبط عمله ، وإنما لم يعنف الذين أخروها لقيام عذرهم في التمسك بظاهر الأمر ، ولأنهم اجتهدوا فأخروا لامتناعهم الأمر . لكنهم لم يصلوا إلى أن يكون اجتهدهم أصوب من اجتهد الطائفة الأخرى . وأما من احتج لمن أخر بأن الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف ، فليس بواضح ، لاحتمال أن يكون التأخير في الخندق كان عن نسيان ، وذلك بين في قوله عليه السلام لعمر لما قال له ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس أن تغرب ، فقال : والله ما صليتها . لأنه لو كان ذاكرة لها لبادر إليها كما صنع عمر انتهى . وقد تقدم تأخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يخفى عن إعادته

١٢٠هـ - حدثني ابن أبي الأسود حدثنا معمر بن ح . وحدثني خليفة حدثنا معمر قال سمعت أبي عن

أنس رضي الله عنه قال « كان الرجل يحمل للنبي عليه السلام الخنثاء ، حتى افتتح قريظة ، فمأخوذ . وإن أهل أمروني

أَنْ آتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَسْأَلَهُ الَّذِي كَانُوا أَعْطَوْهُ أَوْ بَعْضَهُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ أَعْطَاهُ أُمُ الْإِيْنِ ، فَجَاءَتْ أُمُ الْإِيْنِ فَبَكَتِ الثَّوْبَ فِي عُقِّي تَقُولُ : كَلَّا ، وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، لَا يُعْطِيكُمْ وَقَدْ أَعْطَانِيهَا - أَوْ كَا قَالَتْ - وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : لَكَ كَذَا ، وَتَقُولُ : كَلَّا وَاللَّهِ ، حَتَّى أَعْطَاهَا - حَسِبْتُ أَنَّهُ قُلَّ - عَشْرَةَ أَمْثَالِهِ . أَوْ كَا قَالَتْ :

الحديث الرابع . قوله (حدثني ابن أبي الأسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الخس ، وساقى هذا الحديث عنه هناك أمم . وتقدم باختصار في غزوة بني النضير . وتقدم ما يتعلق بالزيادة التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الحب ، وحاصله أن الأنصار كانوا واسوا المهاجرين بنخيلهم لينتفعوا بشمرها ، فلما فتح الله النضير ثم قريظة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثر ، وأمرهم رد ما كان الأنصار لاستغنائهم عنه ، ولأنهم لم يكونوا ملوكهم رثاب ذلك ، وامتنعت أم أيمن من رد ذلك فلما أنها ملكة الرقة ، فإعطاه النبي ﷺ لما كان لها عليه من حق الحضنة حتى عوضها عن الذي كان يبدى بها أرضها . قوله (وكان النبي ﷺ قد أعطاه أم أيمن ، فجاءت أم أيمن) في هذا السياق حذف يوضحه رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ : أعطاه أم أيمن فأئيت النبي ﷺ فأعطانيه . فجاءت أم أيمن . . قوله (والنبي ﷺ يقول لك كذا) أي يقول لأم أيمن لك كذا ، في رواية مسلم . والنبي ﷺ يقول : يا أم أيمن اتركيه ، ولك كذا ، وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي ﷺ ، قال النووي : ظنت أم أيمن أن تلك المنحة موبدة فلم ينكر النبي ﷺ عليها هذا الظن تطييبا لقلوبها لسكونها حاضنته وزادها من عنده حتى طاب قلبها . قوله (أو كَا قَالَتْ) إشارة إلى شك وقع في اللفظ مع حصول المعنى ، قوله (حتى أعطاه ، حسبت أنه قال عشرة أمثاله أو كَا قال) في رواية مسلم . حتى أعطاه عشرة أمثاله أو قريبا من عشرة أمثاله ، وعرف بهذا أن معنى قوله «ولك كذا» ، أي مثل الذي لك مرة ، ثم شرع يريدها مرتين أو ثلاثا إلى أن بلغها عشرة . وفي الحديث مشروعية هبة المنفعة دون الرقة ، وفرط جود النبي ﷺ وكثرة حله وبره ، ومنزلة أم أيمن عند النبي ﷺ ورضى الله عنهما وهي والددة أسامة بن زيد ، وابنها أيمن أيضا له محبة واستشهد بمحبتين ، وهو أسن من أسامة ، وحاشيت أم أيمن بعد النبي ﷺ قليلا . رضى الله عنهم

٤١٢١ - حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال : سمعت أبا أمامة قال سمعت أبا

سعيد الخدري رضى الله عنه يقول : نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل النبي ﷺ إلى سعد فأتى على حمار ، فلما دنا من المسجد قال الأنصار : قوموا إلى سيدكم - أو سهركم - فقال : هؤلاء نزلوا على حكمك فقال : ثقّل مقاتلتهم ، وتسبى ذراريهم . قال : قضيت بحكم الله . وربما قال : بحكم الملك »

٤١٢٢ - حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا عبد الله بن ميمبر حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله

عنها قالت «أصيب سعد يوم الخندق ، رماه رجل من قريش يقال له جيان بن العرقعة ، رماه في الأكل ، ففرب النبي ﷺ خيمة في المسجد ليموده من قريب . فلما رجع رسول الله ﷺ من الخندق وضع السلاح واغتسل ، فأتاه جبريل عليه السلام وهو يفيض رأسه من الفبار فقال : قد وضعت السلاح ، والله ما وضعت ،

اخرجُ إليهم . قال النبي ﷺ : فأين؟ فأشارَ إلى بني قريظة . فاتاهم رسولُ الله ﷺ فنزلوا على حكمه ، فردَّ الحكمُ إلى سعد . قال : فإني أحكم فيهم أن تقتلَ المقاتلةُ ، وأن تُسبى النساءُ والذراريُّ ، وأن تُقسمَ أموالهم . قال هشامُ : فأخبرني أبي عن عائشة أن سعدًا قال : اللهم أنك تعلم أنه ليس أحدٌ أحبَّ إليَّ أن أجاهدَهم فيكَ من قومٍ كذبوا رسولَكَ وأخرجوه . اللهم فإني أظنُّ أنكَ قد وضعتَ الحربَ بيننا وبينهم ، فإن كان بقيَ من حربٍ قريبٍ شيءٌ فأبقني له حتى أجاهدَهم فيكَ ، وإن كنتَ وضعتَ الحربَ فالجُرِّها واجملِ موتي فيها . فاتفقتُ من ليمته . فلم يرْعهم - وفي المسجدِ خيمةٌ من بني غفار - إلاَّ الدمُ يسيلُ إليهم ، فقالوا : يا أهلَ الخيمةِ ، ما هذا الذي يأتينا من قبلِكُم ؟ فإذا سعدٌ يفتدو جُرْحُهُ دمًا ، فأتَ منها رضى الله عنه »

الحديث الخامس حديث أبي سعيد ، أوردته من طريق شعبة بيزول ، وقد تقدم له في المناقب طابا ، وكذا في المغازی قبل هذا بقليل . **قوله** ( عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل ) هكذا رواه شعبة عن سعد بن إبراهيم ، ورواه محمد بن صالح بن دينار النزار المدني عن سعد بن إبراهيم فقال « عن عاصم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ، أخرجته النسائي ، ورواية شعبة أصح ، ويحتمل أن يكون لسعد بن إبراهيم فيه إسنادان . **قوله** ( نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ ) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة « حكم أن يقتل منهم كل من جرت عليه موسى ، وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية . **قوله** ( فلما دنا من المسجد ) قيل المراد المسجد الذي كان النبي ﷺ أعده للصلاة فيه في ديار بني قريظة أيام حصارهم ، وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة ، لكن كلام ابن إسحق يدل على أنه كان مقبلا في مسجد المدينة حتى بعث إليه رسول الله ﷺ ليحكم في بني قريظة فإنه قال « كان رسول الله ﷺ جعل سعدا في خيمة رفيعة عند مسجده ، وكانت امرأة تدورى الجرحى فقال : اجملوه في خيمتها لأعوده من قريب ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى بني قريظة وحاصروهم وسأله الانصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل إليه لخمלוه على حمار ووطؤا له وكان جسبا ، فدل قوله « فلما خرج إلى بني قريظة ، أن سعدا كان في مسجد المدينة . **قوله** ( قوموا إلى سيدكم ) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى ، وفيه البيان عما اختلف فيه هل المخاطب بذلك الانصار خاصة أم هم وغيرهم ، ووقع في مسند عائشة رضى الله عنها من مسند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في أثناء حديث طويل « قال أبو سعيد : فلما طلع قال النبي ﷺ : قوموا إلى سيدكم فانزلوه ، فقال عمر : السيد هو الله . **قوله** ( حكمت فيه بحكم الله ، وربما قال بحكم الملك ) هو بكسر اللام ، والثبات فيه من أحد رواته أي اللفظين قال ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة « لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات » وفي حديث جابر عند ابن عازد « فقال : احكم فيهم يا سعد ، قال : الله ورسوله أحق بالحكم . قال : قد أسرك الله تعالى أن تحكم فيهم ، وفي رواية ابن إسحق من مرسل علقمة بن وقاص « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ، وأرقعة بالغاف جمع رقيق وهو من أسماء السماء ، قيل سميت بذلك لأنها رقعت بالنجوم ، وهذا كله يدفع ما وقع عند السكراني بحكم الملك بفتح اللام وقصره بجبريل ، لأنه الذي ينزل بالأحكام ، قال السهيلي : قوله « من فوق سبع سموات ، معناه أن الحكم نزل من فوق ، قال رمثله قول



زئب بنت جحش وزوجني الله من نفيه من فوق سبع سموات ، أي نزل تزويجها من فوق ، قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالغفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى الذي يسبق الى الوهم من التعديد الذي يفضي الى التشبيه ، وبقيّة الكلام على هذا الحديث في الذي بعده . الحديث السادس حديث عائشة رضي الله عنها . **قوله** ( أصيب سعد ) في الزواجة التي في المناقب و سعد بن معاذ . **قوله** ( حبان ) بكسر الميملة وتشديد الموحدة ( ابن العرق ) بفتح الميملة وكسر الراء ثم تاف . **قوله** ( وهو حبان بن قيس ) يعني أن العرق أمه وهي بنت سعيد بن سعد بن سهم . **قوله** ( من بني معيص ) بفتح الميم وكسر الميملة ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة ، وهو حبان بن قيس ويقال ابن أبي قيس بن علقمة ابن عبد مناف . **قوله** ( وما في الأكل ) بفتح الحمة والمهملة بينهما كاف ساكنة وهو عرق في وسط الذراع ، قال الخليل هو عرق الحياة ويقال إن في كل عضو منه شعبة فهو في اليد الأكل وفي الظهر الأبر وفي الفخذ النسا اذا قطع لم يرقأ الدم . **قوله** ( خيمة في المسجد ) تقدم بيانها في الذي قبله ( فلما رجع النبي ﷺ من الخندق وضع السلاح واغتسل فأناه جبريل ) هذا السياق يبين أن الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلفظ ، لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح فأناه جبريل ، وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال : وكأنها زيدت كما زيدت الواو في جواب لما ، انتهى . ودعوى زيادة الواو في قوله وضع ، أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة هي . الواو زائدة ، ووقع في أول هذه الغزاة ، لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل أناه جبريل ، فن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ، ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت وسلم علينا رجل ونحن في البيت ، فقام رسول الله ﷺ فوعا ، فقامت في أمره فإدا بدحية السكبي فقال : هذا جبريل ، وفي حديث علقمة : يأمرني أن أذهب إلى بني قريظة ، وذلك لما رجع من الخندق ، قالت : فكأنني برسول الله ﷺ يسح الغبار عن وجه جبريل ، وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني و لجاه جبريل وإن على ثنائه لمقع الغبار ، وفي مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد : فقال له جبريل : عفا الله عنك ، وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله ، وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة في حديث الباب ، قالت عائشة : لقد رأيته من خلل الباب قد عصب التراب رأسه ، وفي رواية جابر عند ابن عائذ : فقال : قم فشد عليك سلاحك ، فو الله لادقهم دق البيض على الصفا . **قوله** ( فأناهم رسول الله ﷺ ) أي لأحصرهم ، وروى ابن عائذ من مرسل قتادة قال : بعث رسول الله ﷺ مناديا بنادى ، فنادى : يا خيل الله اركبي ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة عند الحساكم والبيهقي : وبعث عليا على المقدمة ودفع اليه اللواء ، وخرج رسول الله ﷺ على أثره ، وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد : وحاصرهم بضعة عشرة ليلة . وعند ابن سعد : خمس عشرة ، وفي حديث علقمة بن وقاص المذكور : وخمس وعشرين ، ومثلها عند ابن إسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال : حاصرهم خمس وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب ، فمرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا ، أو يقتلوا تسادهم وأبناهم ومخرجوا مستقتلين ، أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت . فقالوا : لا تؤمن ، ولا نستحل ليلة السبت ، وأمر عيش لنا بعد أبنائنا وفسائنا ؟ فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاء . فاستشاروه في النزول على حكم النبي ﷺ فأشار إلى حلقه . يعني الذبح . ثم ندم ، فتوجه إلى مسجد النبي ﷺ فارتبط به حتى تاب الله عليه . **قوله** ( فنزلوا على حكمه ) فرد الحكم الى سعد ) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه ﷺ . فلما سأله الانصار فيهم رد الحكم إلى سعد . ووقع بيان ذلك عند ابن إسحق قال ولما

اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن يزلوا على حكم رسول الله ﷺ فتوالت الأوس قتالوا : يا رسول الله قد فعلت في موالى الخروج - أي بني قينقاع ، ما علمت . فقال : ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى . قال : فذلك إلى سعد بن معاذ ، وفي كثير من السير أنهم نزلوا على حكم سعد ، ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيه سعد ، وفي رواية علقمة بن وقاص المذكورة فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم أنزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، فلما استشاروا أبا لبابة قال نزل على حكم سعد بن معاذ ، ونحوه في حديث جابر عند ابن عائد ، فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد ابن معاذ أمران : أحدهما سؤال الأوس ، والآخر إشارة أبي لبابة ، ويحتمل أن تكون الإشارة لمر توقعهم ، ثم لما اشتد الأمر بهم في الحصار عرفوا سؤال الأوس فأذعنوا إلى النزول على حكم النبي ﷺ ، وأيضاً بأنه يرد الحكم إلى سعد . وفي رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم وفرد الحكم فيهم إلى سعد وكاوا حلفاءه .

**قوله** ( فأنى أحكم فيهم ) أي في هذا الأمر ، وفي رواية النسفي : واني أحكم فيهم . **قوله** ( أن تقتل المقاتلة ) قد تقدم في الذي قبله بيان ذلك ، وذكر ابن إسحق أنهم حبسوا في دار بنت الحارث ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في دار أسامة بن زيد . ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في بيتين . ووقع في حديث جابر عند ابن عائد التصريح بأنهم جعلوا في بيتين ، قال ابن إسحق : فخذقوا لهم خنادق فضربت أعناقهم بحرى الدم في الخنادق ، وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين ، وأسهم للخييل فسكان أول يوم وقعت فيه السهمان لها . وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال : أن سعد بن معاذ حكم أيضاً أن تكون دارهم للمهاجرين دون الأنصار ، فلامه فقال : إني أحببت أن تستغنوا عن دورهم ، واختلف في عدتهم : فعند ابن إسحق أنهم كانوا ستائة وبه جزم أبو عمرو في ترجمة سعد بن معاذ ، وعند ابن عائد من مرسل قتادة : كانوا سبعمائة ، وقال السهيلي : المكثرون يقول إنهم ما بين الثمانمائة إلى التسعمائة . وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بإسناد صحيح أنهم كانوا أربعمائة مقاتل ، فيحتمل في طريق الجمع أن يقال إن الباقيين كانوا أتباعاً ، وقد حكى ابن إسحق أنه قيل إنهم كانوا تسعمائة . **قوله** ( قال هشام فأخبرني أبي ) هو موصول بالإسناد المذكور أولاً ، وقد تقدم هذا القدر من هذا الحديث موصولاً من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة ، وفي رواية عبد الله بن نعيم عن هشام عند مسلم قال : قال سعد وتجر كلهم لله : اللهم إنك تعلم الخ ، أي أنه دعا بذلك لما كاد جرحه أن يبرأ ، ومعنى تجر أي يبرأ . **قوله** ( فأنى أعلن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم ) قال بعض الشراح : ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك ، قال فيحمل على أنه دعا بذلك فلم تقع الإجابة وأدخر له ما هو أفضل من ذلك كما ثبت في الحديث الآخر في دعاء المؤمن ، أو أن سعداً أراد بوضع الحرب أي في تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها . وذكر ابن التين عن الداودي أن الضمير لقرظة ، قال ابن التين : وهو بعيد جداً لنسبه على قریش . قلت : وقد تقدم الرد عليه أيضاً في أول الهجرة في الكلام على هذا الحديث ، والذي يظهر لي أن ظن سعد كان مصيباً . وأن دعاءه في هذه القصة كان مجاباً ، وذلك أنه لم يقع بين المسلمين وبين قریش من بعد وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين ، فانه ﷺ نهض إلى العمرة فصدوه عن دخول مكة وكاد الحرب أن يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) ثم وقعت الهدنة واستمر ﷺ من قابل ، واستمر ذلك إلى أن نقضوا الهدنة ، فوجه إليهم غازياً ففتحت مكة . فعل هذا فالمراد بقوله : أعلن أنك وضعت الحرب ، أي أن

يقصدونا محاربين ، وهو كقوله **بفتح** في الحديث الماضي قريبا في أواخر غزوة الخندق ، إلا أن نفروم ولا يفروننا . **قوله** ( فأبقى له ) أى للحرب ، في رواية الكشميني ( فأبقى لهم ) . **قوله** ( فالجرها ) أى الجراحة . **قوله** ( فأنفجرت من لبته ) بفتح اللام وتشديد النون هي موضع الفلاة من الصدر ، وهي رواية مسلم والاسماعيلي ، وفي رواية الكشميني ( من ليلته ) . وهو تصحيف . فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته ( فإذا لبته قد انفجرت من كده ) ، أى من جرحه ، أخرجه ابن خزيمة . وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم إلى صدره فأنفجرت من ثم . **قوله** ( فأنفجرت ) بين سبب ذلك في مرسل حميد بن هلال عند ابن سعد ولفظه ( أنه مرت به هنز وهو مضطجع فاصاب ظنفا موضع الجرح فأنفجرت حتى مات ) . **قوله** ( فلم يرهم ) بالهملة أى أهل المسجد ، أى لم يرهم . **قوله** ( وفي المسجد خيمة ) هي جلة حالية . **قوله** ( خيمة من بني غفار ) تقدم أن ابن إسحق ذكر أن الخيمة كانت لربيعة الأسلمية ، فيحتمل أن تكون كان لها زوج من بني غفار . **قوله** ( يغذون ) يغذون وبقيين وذاك معجمتين أى يسيل . **قوله** ( مات منها ) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه القصة ( فإذا الدم له مديبر ، ووقع في رواية طلبة بن وقاص عن عائشة عند أحمد ) فأنفجر ككلمة وكان قد برى . إلا مثل الحرص ، وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة ، وهو من حلى الأذن . ولمسلم من طريق عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة ( فإذا زال الدم يسيل حتى مات ) قال فذلك حين يقول الشاعر :

ألا ياسعد سعد بن معاذ      لا فعلت قريظة والنضير  
لعمرك إن سعد بن معاذ      غداة تمهلوا لم الصبور  
تركتم قدركم لأشيء فيها      وقدر القوم حامية نفور  
وقد قال الكريم أبو حبات      أقيموا قيتقاع ولا تسيروا  
وقد كانوا يبلدتهم نذالا      كأنتم لميطان الصخور

وقوله ( أبو حبات ) بضم الهملة وتخفيف الموحدة وآخرها مثناة هو عبد الله بن أبي رئيس الخزرج ، وكان شفع في بني قيتقاع فوهمهم النبي **بفتح** له وكانوا حلفاءه ، وكانت قريظة حلفاء سعد بن معاذ لحكم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك . وقوله ( تركتم قدركم ) أراد به ضرب المثل ، وميطان موضع في بلاد مزينة من الهجاز كثير الأوعار ، وأشار بذلك إلى أن بني قريظة كانوا في بلادهم راسخين من كثرة ما لهم من القوة والنجدة والمال ، كما رخصت الصخور بتلك البلدة . وذكر ابن إسحق أن هذه الأبيات لجبل بن جوال الشعبي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبوه بالجيم وتشديد الواو والشعبي بمثلثة ومهملة ثم موحدة ، ووقع عنده بدل قوله ( وقد قال الكريم ) البيت :

وأما الخزرجي أبو حبات      فقال لقيتقاع لا تسيروا

وزاد فيها أبياتا منها .

أقيموا ياسراة الأوس فيها      كأنكم من الغزاة غور

وأراد بذلك توبيخ سعد بن معاذ لأنه رئيس الأوس ، وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا . ولعل قصيدة كعب ابن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جوابا لجبل ، والله أعلم . وذكر ابن إسحق لحسان بن ثابت قصيدة

على هذا الوزن والقافية يقول فيها :

تفانيد معشر أنصروا قريشا      وليس لهم ببلدتهم نصير  
وم أوتوا الكتاب فضيعوه      فهم عى عن التوراة بور

وهى من جملة قصيدته التى تقدم بعضها فى غزوة بنى النضير ، وأجابه أبو سفيان بن الحارث عنها . وفى قصة بنى قريظة من الفوائد وخبر سعد بن معاذ جواز معنى الشهادة ، وهو مخصوص من عموم النهى عن معنى الموت . وفيها تحكيم الأفضل من هو مفضل . وفيها جواز الاجتهاد فى زمن النبي ﷺ ، وهى خلافية فى أصول الفقه ، والمختار الجواز سواء كان بحضور النبي ﷺ أم لا ، وإنما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع إمكان القطع ، ولا يضر ذلك ، لأنه بالتقرير يصير قطعيا ، وقد ثبت وقوع ذلك بحضرة النبي ﷺ كما فى هذه القصة وقصة أبى بكر الصديق رضى الله عنه فى قتيل أبى قتادة كما سيأتى فى غزوة حنين وغير ذلك ، وسيأتى مزيد له فى كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى

٤١٢٣ - **حَرْشُ الْحِجَابِ** بنِ مِنْهَالٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
« قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِحَسَّانَ : أَهْجُوهُمْ - أَوْ هَاجِمِهِمْ - وَجَبْرِيلُ مُمَكِّ »

٤١٢٤ - وزاد إبراهيم بن طهمان عن الشيباني عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال « قال رسول الله ﷺ يوم قريظة لحسان بن ثابت : اهْجُ المشركين ، فان جبريل مَمَكُ »

الحديث السابع حديث البراء ، قوله ( عدي ) هو ابن ثابت . قوله ( اهْجهم أو هاجمهم ) باندك ، والثانى أخص من الأول . قوله ( وزاد إبراهيم بن طهمان ) وصله النسائي وإسناده على شرط البخارى ، وأبو إسحق هو الشيباني واسمه سليمان ، وزيادته فى هذا الحديث معية أن الأمر له بذلك وقع يوم قريظة ، ووقع فى حديث جابر رضى الله عنه عند ابن مردويه ، لما كان يوم الأحزاب وردد الله بغضهم قال النبي ﷺ : من يحبى أعراس المسلمين ؟ فقام كعب وابن رواحة وحسان ، فقال لحسان : اهْجهم أنت فانه سيعينك عليهم روح القدس ، فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكورة ، فان يوم بنى قريظة مسبب عن يوم الأحزاب والله أعلم . ولا مانع أن يتعدد وقوع الأمر له بذلك . وأورد ابن إسحق لحسان فى شأن بنى قريظة عدة قصائد ، وقد تقدمت الإشارة إلى شئ من ذلك فى الحديث الذى قبله

٣١ - **باب غزوة ذات الرقاع** ، وهى غزوة مُحَارِبٍ خَصَفَ من بنى ثعلبة من غطفان

فَنَزَلَ نَحْلًا ، وهى بحد خيبر ، لأن أبا موسى جاء بحد خيبر

٤١٢٥ - وقال عبد الله بن رجاء أخبرنا عمران بن العطار عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ صلى بأصحابه فى الخوف فى غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع » قال ابن

عَدَّاسٌ «صلى النبي ﷺ» يعني صلاة الخوفِ بِذِي قَرَدٍ .

[ الحديث ٤١٢٥ - أخرجه في : ٤١٢٦ ، ٤١٢٧ ، ٤١٣٠ ، ٤١٣٧ ]

٤١٢٦ - وقال بكر بن سَوَادَةَ حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ جَابِرًا حَدَّثَهُمْ «صلى النبي ﷺ» يومَ يَوْمَ مُحَارِبٍ وَتَلْبِيَةٍ .

٤١٢٧ - وقال ابنُ إِسْحَاقَ سَمِعْتُ وَهَبَ بْنَ كَيْسَانَ سَمِعْتُ جَابِرًا «خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ» إِلَى ذَاتِ الرِّقَاعِ مِنْ نَحْلٍ فَلَقِيَ جَمْعًا مِنْ غُطَفَانَ فَلَمْ يَكُنْ قِتَالٌ ، وَأَخَافُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ رَكَعَتِي الْخَوْفِ « وقال يزيدُ عن سلمة « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْقَرَدِ »

٤١٢٨ - حَرَّشَ مُحَمَّدُ بْنُ التَّلَاحِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزَاةٍ وَنَحْنُ فِي سِتَةِ نَفَرٍ بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِيهِ ، فَتَقَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَتَقَبَّتْ قَدَمَايَ وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي ، فِكُنَّا نَلْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخَرَقَ ، فَسُمِّتِ غَزْوَةُ ذَاتِ الرِّقَاعِ لِأَنَّ كُنَّا نَعْصِبُ مِنَ الْخَرَقِ عَلَى أَرْجُلِنَا . وَحَدَّثَ أَبُو مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ قَالَ مَا كُنْتُ أَصْنَعُ بَآنِ أَذْكَرَهُ . كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاهُ »

**قوله** ( باب غزوة ذات الرقاع ) هذه الغزوة اختلفت فيها متى كانت ، واختلفت في سبب تسميتها بذلك . وقد جنح البخاري إلى أنها كانت بعد خيبر ، واستدل لذلك في هذا الباب بأمر سيأتي الكلام عليها مفصلا ، ومع ذلك فنذكرها قبل خيبر فلا أدري هل تعتمد ذلك تسليما لأصحاب المغازي أنها كانت قبلها كما سيأتي ، أو أن ذلك من الرواة عنه ، أو إشارة إلى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسما لغزوتين مختلفتين كما أشار إليه البيهقي ، على أن أصحاب المغازي مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر يختلفون في زمانها ، فعند ابن إسحق أنها بعد بني الضمير وقبل الخندق سنة أربع ، قال ابن إسحق : أقام رسول الله ﷺ بعد غزوة بني الضمير شهر ربيع وبعض جمادى - يعني من سنته - وغزا نجدا يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان ، حتى نزل نخلًا وهي غزوة ذات الرقاع . وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس ، وأما أبو معشر فجزم بأنها كانت بعد بني قريظة والخندق ، وهو موافق لصنيع المصنف ، وقد تقدم أن غزوة قريظة كانت في ذى القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي تليها ، وأما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع ، لكن تردد في وقتها فقال : لا ندرى كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها ، وهذا التردد لا حاصل له ، بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قريظة ، لانه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت ، وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق ، وسأذكر بيان ذلك واضحا في الكلام على رواية هشام عن أبي الربيع عن جابر في هذا الباب إن شاء الله تعالى . **قوله** ( وهي غزوة محارب خضفة ) كذا فيه ، وهو متابع في ذلك لرواية مذكورة

في أواخر الباب ، وخصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن عيلان بن إلياس بن مضر ، ومحارب هو ابن خصفة ، والمحاريبون من قيس ينسبون إلى محارب بن خصفة هذا ، وفي مضر محاريبون أيضا لكونهم ينسبون إلى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر ، وهم بنان من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذي ذكره في أواخر غزوة الخندق . ولم يحمر الكرماني هذا الموضع فإنه قال : قوله محارب هي قبيلة من فهر ، وخصفة هو ابن قيس بن عيلان . وفي شرح قول البخاري محارب خصفة بهذا الكلام من الفساد ما لا يخفى ، وبوضحه أن بني فهر لا ينسبون إلى قيس بوجه ، نعم وفي العربيين محارب بن صباح ، وفي عبد القيس محارب بن عمرو ذكر ذلك الدماطي وغيره ، فلهذه النسبة أضيفت محارب إلى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من المحاريبين ، كأنه قال محارب الذين ينسبون إلى خصفة لا الذين ينسبون إلى فهر ولا غيرهم . **قوله** ( من بنى ثعلبة ابن غطفان ) بفتح العين المعجمة والطاء المهملة بعدها فاء ، كذا وقع فيه ، وهو يقتضى أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك . ووقع في رواية القاسبي « خصفة بن ثعلبة » وهو أشد في الوهم ، والصواب ما وقع عند ابن إسحق وغيره « وبني ثعلبة » بواو العطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس بن عيلان ، فمحارب وغطفان ابنا عم فكيف يكون الأعلى منسوبا إلى الأدنى ؟ وسيأتى في الباب من حديث جابر يلفظ « محارب و ثعلبة » بواو العطف على الصواب ، وفي قوله « ثعلبة بن غطفان » بياء موحدة ونون نظر أيضا . والأولى ما وقع عند ابن إسحق « وبني ثعلبة من غطفان » بجم ونون فإنه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان ، هل أن أقوله « ابن غطفان » وجها بأن يكون نسبه إلى جده الأعلى ، وسيأتى في الباب من رواية بكر بن سوادة « يوم محارب و ثعلبة » فظاهر بينهما ، وليس في جميع العرب من ينسب إلى بني ثعلبة بالمشقة والمهملة الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة إلا هؤلاء . وفي بني أسد بنو ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة وهم قليل . والثعلبيون يشتهون بالثعلبيين بالمشقة ثم المعجمة واللام المكسورة فأولئك قبائل أخرى ينسبون إلى ثعلب بن وائل أخى بكر بن وائل وهم من ربيعة إخوة مضر . **قوله** ( فنزل ) أى النبي ﷺ . **قوله** ( تحلا ) هو مكان من المدينة على بومين ، وهو بواد يقال له شرح بشين معجمة بعدها مهملة ساكنة ثم غاء معجمة ، وبذلك الوادى طوائف من قيس من بني فزارة وأنمار وأشجع ، ذكره أبو عبيد البكري . تنبيه : جمهور أهل المغازي على أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن إسحق ، وعند الواقدي أنهما ثقتان ، وتبعه القطب الحلبي في شرح السيرة ، والله أعلم بالصواب . **قوله** ( وهى ) أى هذه الغزوة ( بعد خيبر ، لأن أبا موسى جاء بعد خيبر ) هكذا استدل به ، وقد ساق حديث أبي موسى بعد قليل ، وهو استدلال صحيح ، وسيأتى الدليل على أن أبا موسى إنما قدم من الحبشة بعد فتح خيبر في « باب غزوة خيبر » ففيه في حديث طویل « قال أبو موسى فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر » وإذا كان كذلك ثبت أن أبا موسى شهد غزوة ذات الرقاع ، ولزم أنها كانت بعد خيبر . وعجبت من ابن سيد الناس كيف قال : جعل البخاري حديث أبي موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر ، قال : وليس في خبر أبي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى . وهذا الذى مردود ، والدلالة من ذلك واضحة كما قرره . وأما شيخه الدماطي فادعى غلط الحديث الصحيح ، وأن جميع أهل السير على خلافه ، وقد قدمت أنهم مختلفون في زمانها ، فالأولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح ، وقد ازداد قوة بحديث أبي هريرة ومحدث ابن عمر كما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وقد قيل إن الغزوة التى شهدتها أبو موسى

وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف ، لأن أبا موسى قال في روايته انهم كانوا ستة أنفس ، والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها أضعاف ذلك ، والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى يحول على من كان موافقا له من الرامة لا أنه أراد جميع من كان مع النبي ﷺ ، واستدل على التعمد أيضا بقول أبي موسى إنها سميت ذات الرقاع لما لفوا في أرجلهم من الخرق ، وأهل المغازي ذكروا في تسميتها بذلك أمورا غير هذا ، قال ابن هشام وغيره : سميت بذلك لأنهم رقعوا فيها راياتهم ، وقيل بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع ، وقيل بل الأرض التي كانوا نزلوا بها كانت ذات ألوان تشبه الرقاع ، وقيل لأن خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان ، وقال الواقدي : سميت بجبل هناك فيه بقع ، وهذا لعله مستند ابن حبان ويكون قد تصحف جبل خيمل ، وبالجملة فقد اتفقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى ، لكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولازما للتعديد ، وقد رجح السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى ، وكذلك النووي ثم قال : ويحتمل أن تكون سميت بالجموع ، وأغرب الداودي فقال : سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك لترقيق الصلاة فيها . وما يدل على التعدد أنه لم يتعرض أبو موسى في حديثه إلى أنهم صلوا صلاة الخوف ولا أنهم لقوا عدوا ، ولكن عدم الذكر لا يدل على عدم الوقوع ، فإن أبا هريرة في ذلك نظير أبي موسى لأنه إنما جاء إلى النبي ﷺ فأسلم والنبي ﷺ يخبر كما سيأتي هناك ، ومع ذلك فقد ذكر في حديثه أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف في غزوة نجد كما سيأتي في أواخر هذا الباب واضحا ، وكذلك عبد الله بن عمر ذكر أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف بنجد ، وقد تقدم أن أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق . قوله ( وقال لي عبد الله بن رجاء ) كذا لأبي ذر ، وغيره ، قال عبد الله بن رجاء ، ليس فيه دلي ، وعبد الله بن رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري ، وأما عبد الله بن رجاء المسكي فلم يدركه . وقد وصله أبو العباس السراج في مسنده الجواب فقال : حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء ، فذكره . قوله ( أخبرنا عمران القطان ) هو بصري لم يخرج له البخاري الا استفهادا . قوله ( أن النبي ﷺ صلى باصحابه في الخوف ) زاد السراج أربع ركعات ، صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء أولئك فصل بهم ركعتين ، وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير بسنده ، وهذا بزيادة فيه ، وذلك كله في غزوة ذات الرقاع . ولجاء حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف على صفة أخرى ، وسيأتي الكلام فيه قريبا . قوله ( في غزوة السابعة ) هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأي ، أو فيه حذف تقديره غزوة السفرة السابعة ، وقال الكرماني وغيره غزوة السنة السابعة أي من الهجرة . قالت : وفي هذا التقدير نظر ، إذ لو كان مرادا اسكان هذا نصا في أن غزوة ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ، ولم يحتج المصنف إلى تكلف الاستدلال لذلك بقصة أبي موسى وغير ذلك مما ذكره في الباب . نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي ﷺ : تأييد لما ذهب إليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر ، فإنه إن كان المراد الغزوات التي خرج النبي ﷺ فيها بنفسه مطلقا وإن لم يقابل فإن السابعة منها تقع قبل أحد ، ولم يذهب أحد إلى أن ذات الرقاع قبل أحد إلا ما تقدم من تردد موسى بن عقبة ، وفيه نظر لأنهم متفقون على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق ، فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بني قريظة فتعين أن المراد للغزوات التي وقع فيها القتال ، والاولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر ، فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع بعد

غير للتخصيص على أنها السابعة ، فالمراد تاريخ الوقعة لا عدد المغازي ، وهذه العبارة أقرب إلى إرادة السنة من العبارة التي وقعت عند أحمد بلفظ ، وكانت صلاة الخوف في السابعة ، فانه يصح أن يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يصح في غزوة السنة السابعة . قوله ( وقال ابن عباس : صلى النبي ﷺ - يعني صلاة الخوف - بنذى قرد ) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من المدينة بما إلى بلاد غطفان ، وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ، وأن رسول الله ﷺ صلى بنذى قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة ، وأخرجه أحمد وإسحق من هذا الوجه بلفظ ، فصف الناس خلفه صفين : صف موازى العدو وصف خلفه . فصل بالذي يليه ركعة ثم ذهبوا إلى مصاف الآخرين ، وجاء الآخرون فصل بهم ركعة أخرى ، انتهى . وقد تقدم حديث ابن عباس في « باب صلاة الخوف » من طريق الزهري عن عبيد الله به نحو هذا ، لكن ليس فيه « بنذى قرد » وزاد فيه « والناس كلهم في صلاة » ، ولكن يحرس بعضهم بعضا ، وحمله الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتى بعد قليل . وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر ، فيظهر أنها قصتان ، لكن البخاري أراد من إيراد حديث ابن عباس وحديث سلة بن الأكوع الموافقة له في تسميته الغزوة الإشارة أيضا إلى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خير ، لأن في حديث سلة النصيص على أنها كانت بعد الحديبية ، وخير كانت قرب الحديبية ، لكن يكر عليه اختلاف السبب والقصد ، فإن سبب غزوة ذات الرقاع ما قيل لهم إن محارب يجمعون لهم فخرجوا إليهم إلى بلاد غطفان ، وسبب غزوة القرد إغارة عبد الرحمن بن عبيدة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ، ودل حديث سلة على أنه بعد أن هزمهم وحده واستنقذ اللقاح منهم أن المسلمين لم يصلوا في تلك الخرجة إلى بلاد غطفان فافترقا ، وأما الاختلاف في كيفية صلاة الخوف بمجرد فلا يدل على التباين لاحتلال أن تكون وقعت في الغزوة الواحدة على كيفيتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد . قوله ( وقال بكر بن سودة حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابرا حدثهم قال النبي ﷺ يوم محارب وتلبية ) أما بكر بن سودة فهو الجندابي المصري يكنى أبا عمامة ، وكان أحد الفقهاء بمصر ، وأرسله عمر بن عبد العزيز إلى أهل إفريقية ليفقههم فات بها سنة ثمان وعشرين ومائة . وثقه ابن معين والنسائي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق ، وقد وصله سعيد بن منصور والطبراني من طريقه بهذا الاسناد . وأما زياد بن نافع فهو التجيبي المصري تابعي صغير ، وليس له أيضا في البخاري سوى هذا الموضع ، وأما أبو موسى فيقال إنه على بن رباح ، وهو تابعي معروف أخرجه له مسلم ، ويقال هو الغافقي واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا . ويقال انه مصري لا يعرف اسمه ، وليس له في البخاري أيضا إلا هذا الموضع . وقوله « يوم محارب وتلبية » يؤيد ما وقع من الوهم في أول الزجعة . قوله ( وقال ابن إسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال : خرج النبي ﷺ إلى ذات الرقاع من نخل فتلقى جمعا من غطفان الخ ) لم أر هذا الذي ساقه عن ابن إسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها ، والذي في السيرة تهذيب ابن هشام وقال ابن إسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال : خرجت مع النبي ﷺ إلى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب ، فساق قصة الجمل . وكذلك أخرجه أحمد من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحق ، وقال ابن إسحق قبل ذلك « وغزا نجدا يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلا وهي غزوة ذات الرقاع فتلقى بها جمعا من غطفان ، فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب ، وقد أخاف الناس بعضهم بعضا ، حتى صلى رسول الله ﷺ



بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس ، وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقا مدرجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر ، وليس هو عند ابن إسحق عن وهب كما أوضحته إلا أن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم نقف عليه ، أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظنه موصولا بالخبر المسند ، والله أعلم . ولم أر من نبه على ذلك في هذا الموضع . ونخل بالخاء المعجمة كما تقدم : موضع من نجد من أراضي غطفان ، قال أبو عبيد البكري : لا يصرف وغفل من قال إن المراد نخل بالمدينة ، واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر ، وليس كما قال . وصلاة الخوف في الحضر قال بها الشافعي والجمهور إذا حصل الخوف ، وعن مالك تختص بالسفر ، والحجة للجمهور قوله تعالى ( وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة ) فلم يقيد ذلك بالسفر ، والله أعلم . قوله ( وقال يزيد عن سلمة : غزوت مع النبي ﷺ يوم القرد ) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد ، وأما سلمة فهو ابن الأكوع ، وسيأتي حديثه هذا موصولا قبل غزوة خيبر ، وترجم له المصنف « غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على إلفاح النبي ﷺ » ، ثم ساقه مطولا ، وليس فيه لصلاة الخوف ذكر ، وإنما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل أنه ﷺ صلى صلاة الخوف بذي قرد ، ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديثين أن تتحد القصة ، كما لا يلزم من كونه ﷺ صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاها في مكان آخر ، قال البيهقي : الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر ، وحديث سلمة بن الأكوع مصرح بذلك ، وأما غزوة ذات الرقاع فمختلف فيها ، فظهر تغاير القصتين كما حررته واضحا . قوله ( عن أبي موسى ) هو الأشعري . قوله ( خرجنا مع النبي ﷺ في غزاة ونحن في ستة نفر ) لم أقف على أسماءهم وأظنهم من الأشعرين . قوله ( بيننا بعير نعقبه ) أي تركبه عقبه عقبه ، وهو أن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم . قوله ( فتقبت أقدامنا ) بفتح الذون وكسر الفاف بعدها موحدة أي رقت ، يقال نقب البعير إذا رق خفه . قوله ( لما كنا ) أي من أجل ما فعلناه من ذلك . قوله ( نعصب ) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة . قوله ( وحدث أبو موسى بهذا ) هو موصول بالإسناد المذكور ، وهو مقول أبي بردة بن أبي موسى . قوله ( كره ذلك ) أي لما عاف من تركية نفسه . قوله ( كأنه كره أن يكون شيء من عمله أفساه ) وذلك أن كتمان العمل الصالح أفضل من إظهاره ، إلا لمصلحة راجحة كمن يكون ممن يقتدى به وعند الاسماعيلي في رواية منقطعة قال : والله يحزى به

٤١٢٩ - حديث فضيلة بن سعيد عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن شهد عن رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ، أن طائفة صفت معه ، وطائفة وجاه العدو ، فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ، ثم انصرفوا فصعدوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ، ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ، ثم سلم بهم »

٤١٣٠ - وقال حماد بن عيسى عن أبي زرعة عن جابر قال : كنا مع النبي ﷺ بنخل . . فذكر صلاة الخوف . قال مالك : وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف ،

نابهة الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد حدثه « صلى النبي ﷺ في غزوة بني أنمار »

١٣١هـ - حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة قال « يقوم الإسلام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه ، وطائفة من قبل العدو وجوههم إلى العدو ، فيصلي بالذين معه ركعة ثم يقومون فيركعون لأنفسهم ركعة ويسجدون سجدة في مكائهم . ثم يذهب هؤلاء إلى مقام أولئك فيجىء أولئك فيركع بهم ركعة فله ثقتان ، ثم يركعون ويسجدون سجدة . » حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة عن النبي ﷺ . حدثني محمد بن عبيد الله حدثني ابن أبي حازم عن يحيى سمع القاسم أخبرني صالح بن خوات عن سهل حدثه قوله

١٣٢هـ - حدثنا أبو اليان قال أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني سالم أن ابن عمر رضي الله عنهما قال « غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فوازيبا العدو فصاففنا لم ،

١٣٣هـ - حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه « أن رسول الله ﷺ صلى بأحدى الطائفتين ، والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، ثم انصرفوا فقاموا في مقام أصحابهم ، فجاء أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ، ثم قام هؤلاء فقصوا ركبهم وقام هؤلاء فقصوا ركبهم »

**قوله** (عن صالح بن خوات) بفتح الحاء المعجمة وتنفيد الواو وآخره مثناة أي ابن جبير بن النعمان الأنصاري ، وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وأبوه أخرج له البخاري في الأدب المفرد ، وهو صحابي جليل أول مشاهده أحد ومات بالمدينة سنة أربعين . **قوله** (عمن شهد مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف) قيل إن اسم هذا المهم سهل بن أبي حشمة ، لأن القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة ، وهذا هو الظاهر من رواية البخاري ، ولكن الراجح أنه أبوه خوات بن جبير ، لأن أبا أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال « عن صالح بن خوات عن أبيه ، أخرجه ابن منده في « معرفة الصحابة » من طريقه ، وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه ، وجزم النووي في تهذيبه بأنه خوات ابن جبير وقال : أنه محقق من رواية مسلم وغيره . قلت : وسبقه لذلك الغزالي فقال : إن صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير . وقال الزايعي في شرح الوجيز أشهر هذا في كتب الفقه ، والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة وعن علي بن مسعود رضي الله عنه قال : فاعل المهم هو خوات والد صالح . قلت : وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق . ويحتمل أن صالحا سمعه من أبيه ومن سهل بن أبي حشمة فذلك يهيم نارة ويسميه أخرى ، إلا أن تعيين كونها كانت ذات الرقاع إنما هو في روايته عن أبيه وليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي ﷺ ، وينفع هذا فيما سنذكره قريبا من استبعاد أن يكون سهل بن أبي حشمة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة ، فإنه لا يلزم من ذلك أن لا يروها فتكون روايته إياها مرسل صحابي ،

فهذا بقوى تفسير الذى صلى مع النبى ﷺ بخوات والله أعلم . **قوله** ( ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو ) وجاء بكسر الراء وبضمها أى مقابل . **قوله** ( فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ) هذه الكيفية تخالف الكيفية التى تقدمت عن جابر في عدد الركعات ، وتوافق الكيفية التى تقدمت عن ابن عباس في ذلك ، لكن تخالفها في كونه ﷺ ثبت قائما حتى أتمت الطائفة لأنفسها ركعة أخرى ، وفي أن الجميع استمروا في الصلاة حتى سلوا بسلام النبى ﷺ . **قوله** ( وقال معاذ حدثنا هشام ) كذا للاكثر ، وعند النسب ، وقال معاذ بن هشام حدثنا هشام ، وفيه رد على أبى نعيم ومن تبعه في الجزم بأن معاذ هذا هو ابن فضالة شيخ البخارى ، ومعاذ بن هشام ثقة صاحب غرائب ، وقد تابعه ابن علية عن أبيه هشام وهو الدستوائى أخرجه الطبري في تفسيره ، وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن هشام عن أبى الزبير ، ولمعاذ بن هشام عن أبيه فيه إسناده آخر أخرجه الطبري عن بندار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سليمان الشكري عن جابر ، وسأذكر ما في رواياتهم من الاختلاف قريبا إن شاء الله تعالى . **قوله** ( كنا مع النبي ﷺ بنخل فذكر صلاة الخوف ) أورده مختصرا معلقا لأن غرضه الإشارة الى أن روايات جابر متفقة على أن الغزوة التى وقعت فيها صلاة الخوف هي غزوة ذات الرقاع ، لكن فيه نظر لأن سياق رواية هشام عن أبى الزبير هذه تدل على أنه حديث آخر في غزوة أخرى ، وبيان ذلك أن في هذا الحديث عند الطيالسي وغيره ، أن المشركين قالوا : دعوه فإن لهم صلاة هي أحب اليهم من أبنائهم ، قال فنزل جبريل فأخبره ، فصلى بأصحابه العصر ، وصفهم صفين ، فذكر صفة صلاة الخوف ، وهذه القصة إنما هي في غزوة عسفان ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق زهير بن معاوية عن أبى الزبير بلفظ يدل على مغايرة هذه القصة لغزوة محارب في ذات الرقاع ، ولفظه عن جابر قال د غزونا مع النبي ﷺ قوما من جهينة ، فقاتلونا قتالا شديدا ، فلما أن صلينا الظهر قال المشركون : لو ملنا عليهم ميلة واحدة لأفطعنهم ، فأخبر جبريل النبي ﷺ بذلك ، قال وقالوا : ستأتهم صلاة هي أحب اليهم من الأولاد ، فذكر الحديث . وروى أحمد والترمذى وصححه النسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبى هريرة ، أن رسول الله ﷺ نزل بين ضبجان وعسفان ، فقال المشركون : إن هؤلاء صلوة هي أحب اليهم من أبنائهم ، فذكر الحديث في نزول جبريل لصلاة الخوف ، وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبى عياش الزرقى قال : كنا مع النبي ﷺ بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد ، فقالوا : لقد أصبنا منهم غفلة ، ثم قال : ان لهم صلاة بعد هذه هي أحب اليهم من أمورهم وأبنائهم ، فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر ، فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين ، الحديث وسياقه نحو رواية زهير عن أبى الزبير عن جابر ، وهو ظاهر في اتحاد القصة . وقد روى الواقدي من حديث خالد بن الوليد قال : لما أخرج النبي ﷺ إلى الحديبية لقيته بعسفان فوقفت بأزائه وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر ، فهمنا أن نغير عليهم فلم يزم لنا ، فأطلع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف ، الحديث ، وهو ظاهر فيما قررته أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع ، وأن جابرا روى القصةين معا ، فأما رواية أبى الزبير عنه في قصة عسفان ، وأما رواية أبى سلمة ووهب بن كيسان وأبى موسى المصري عنه في غزوة ذات الرقاع وهي غزوة محارب ومعلبة ، وإذا تقرر أن أول ما صلحت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة الحديبية وهي بعد الخندق وقربظة وقد صلحت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتمين تأخرها

عن الخندق وعن قريظة وعن الحديبية أيضا ، فقبول القول بأنها بعد خيبر ، لأن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، وأما قول الغزالي إن غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح ، وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره . وقال بعض من انتصر للغزالي : لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف ، وهذا انتصار مردود أيضا ، لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكرة أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف ، وإنما أسلم أبو بكرة في غزوة الطائف بأفناق ، وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعا ، وإنما ذكرت هذا استطرادا لتكمل الفائدة . قوله ( قال مالك ) هو موصول بالاسناد المذكور . قوله ( وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف ) يقتضى أنه سمع في كليهما صفات متعددة ، وهو كذلك ، فقد ورد عن النبي ﷺ في صفة صلاة الخوف كيفيات حلها بعض العلماء على اختلاف الأحوال ، وحملها آخرون على التوسع والتخيير ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في باب صلاة الخوف ، وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي وأحمد وداود على ترجيحها لسلامتها من كثرة المخالفة ولكونها أحوط لأمر الحرب ، مع تجويزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر . ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه ، وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية التي في حديث ابن عمر ، واختلفوا في كيفية رواية سهل بن أبي حنيفة في موضع واحد وهو أن الإمام هل يسلم قبل أن تأتي طائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلوا معه ؟ فبالأول قال المالكية ، وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم . ولم تفرق المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة القبلة أم لا ، وفرق الشافعي والجمهور فحملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة ، وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعل ما تقدم في حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجيع ويركع بهم ، فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف الخ . ووقع عند مسلم من حديث جابر د صفنا صفين والمشركون بيننا وبين القبلة وقال السهيلي : اختلف العلماء في الترجيع ، فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن ، وقالت طائفة يجتهد في طلب الآخر منها فانه الناسخ لما قبله ، وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلا وأعلاما رواية ، وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف ، فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة ، والله أعلم . قوله ( تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد حدثه قال صلى النبي ﷺ في غزوة بني أمار ) قلت : لم يظهر لي مراد البخاري بهذه المتابعة ، لأنه إن أراد المتابعة في المتن لم يصح ، لأن الذي قبله غزوة محارب وتعلية بنخل ، وهذه غزوة أمار ، ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بني أمار قرب من ديار بني ثعلبة ، وسبأني بعد باب أن أمار في قبائل منهم بطن من غطفان ، وإن أراد المتابعة في الاسناد فليس كذلك ، بل الروايتان متخالفتان من كل وجه : الأولى متصلة بذكر الصحابي وهذه مرسلة ، ورجال الأولى غير رجال الثانية ، ولعل بعض من لا بصير له بالرجال يظن أن هشاما المذكور قبل هو هشام المذكور ثانيا ، وليس كذلك فإن هشاما الراوي عن أبي الزبير هو الدستوائي كما بينته قبل وهو بصري ، وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني ، والدستوائي لا رواية له عن زيد بن أسلم ولا رواية لليث بن سعد عنه ، وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال د قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن محمد أن النبي ﷺ صلى في غزوة بني أمار نحوه ، يعني نحو حديث صالح بن خوات عن سنان بن أبي حنيفة

في صلاة الخوف . قلت : فظهر لي من هذا وجه المتابعة ، وهو أن حديث سهل بن أبي حشمة في غزوة ذات الرقاع متحد مع حديث جابر ، لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في هذه وفي هذه أن تتحد الغزوة ، وقد أفرد البخاري غزوة بني أمار بالذكر كما سيأتي بعد باب . نعم ذكر الواقدي أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرابيا قدم بحلب إلى المدينة فقال : إني رأيت ناسا من بني ثعلبة ومن بني أمار وقد جمعوا لكم جموعا وأتم في غفلة عنهم ، فخرج النبي ﷺ في أربعمائة ويقال سبعمائة ، فعلى هذا فغزوة أمار متحدة مع غزوة بني عارب وثعلبة ، وهي غزوة ذات الرقاع ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد عن صالح بن خوات فيكون متأخرا عنه ، ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري ، ويؤيد ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فانه بين في ذلك ، والله أعلم . **قوله** ( حدثنا يحيى عن يحيى ) الاول هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الانصاري ، والقاسم بن محمد أي ابن أبي بكر الصديق ، وصالح بن خوات تقدم التعريف به ، في الاسناد ثلاثة من التابعين المدنيين في نسق : يحيى الانصاري فن فوقه وسهل بن أبي حشمة بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله وقيل عامر وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حشمة جده واسمه عامر بن ساعدة ، وهو أنصاري من بني الحارث بن الخزرج ، اتفق أهل العلم بالأخبار على أنه كان صغيرا في زمن النبي ﷺ إلا ما ذكر ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل أنه حدثه أنه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد إلا بدرا وكان الدليل ليلة أحد . وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا : إن هذه الصفة لأبيه ، وأما هو فأتى النبي ﷺ وهو ابن ثمان سنين ، وعن جزم بذلك الطبري وابن حبان وابن السكن وغير واحد ، وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسلة ويشين أن يكون مراد صالح بن خوات عن شهد مع النبي ﷺ صلاة الخوف غيره ، والذي يظهر أنه أبوه كما تقدم والله أعلم . **قوله** ( يقوم الإمام ) هذا ذكره مورقا ، وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الانصاري ، وأورده من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه مرفوعا . **قوله** ( عن سهل بن أبي حشمة عن النبي ﷺ ) أي مثل المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى ، وقد أورده مسلم وأبو داود من هذا الوجه بلفظ « أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه في الخوف فصفهم خلفه صفين ، فذكر الحديث ، وهو ما يقوى ما قدمته أن سهل بن أبي حشمة لم يشهد ذلك وأن المراد بقول صالح بن خوات عن شهد أبوه لا سهل والله أعلم . **قوله** ( إن ابن عمر رضى الله عنهما قال . غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد فوازيئا ) بالزاي أي قاتلنا ( العدو ففأفنا لهم ) وقد تقدم في باب صلاة الخوف ، أن في رواية الكشميبي « فصفناهم » وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه ، وهكذا أورده البخاري من طريق شعيب هنا مقتصرًا منها على هذا القدر ، وعقبها بطريق معمر فلم يتعرض لصدد الحديث بل أوله « أن رسول الله ﷺ صلى باحدى الطائفتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو » الحديث ، فأما رواية شعيب فتقدمت في باب صلاة الخوف ، تأمة ، وأما رواية معمر فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ، ووقع في آخرها « ثم قام هؤلاء فقضوا ركعتهم ، وقام هؤلاء فقضوا ركعتهم » ولفظ القضاء فيها على معنى الأداء لا على معنى القضاء الاصطلاحي ، وقد وقع في رواية شعيب « فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد بسجدةتين » وهي تبين المراد في رواية ابن جريج عن الزهري عند أحمد نحوه ، وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في باب صلاة الخوف .

٤١٣٤ - **حدثنا** أبو البان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وأبو سلمة أن جابر أخبره أنه غزاه مع رسول الله ﷺ قبل نجد . . .

٤١٣٥ - **حدثنا** إسماعيل حدثني أخى عن سنان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان ابن أبي سنان الدؤلى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره أنه غزاه مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فلما قفل رسول الله ﷺ قفل معه ، فأدركتهم القافلة في وادٍ كثيرٍ العضاير ، فنزل رسول الله ﷺ ونفروا الناس في العضاير يستظلون بالشجر ، ونزل رسول الله ﷺ تحت شجرة فعلق بها سيفه . قال جابر : فمما أومأ فإذا رسول الله ﷺ يدهونا ، فغفناه ، فإذا عنده أمرأى جالس ، فقال رسول الله ﷺ : إن هذا اختلط سيفى وأنا نائم ، فاستيقظت وهو في يده صائغ ، فقال لى : من يملك منى ؟ قلت : الله ، فهذا هو ذا جالس . ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ .

٤١٣٦ - وقال أبان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال « كذا مع النبي ﷺ بذات الرقاع ، فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي ﷺ . فجاء رجل من المشركين وسب النبي ﷺ معاق بالشجرة ، فاختطفه فقال له : تخافنى ؟ فقال له : لا . قال : فمن يملك منى ؟ قال : الله . فتهذهأ أصحاب النبي ﷺ وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ، ثم تأخروا ، وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين ، وكان للنبي ﷺ أربع وقفوم ركعتان . وقال مسدد عن أبي حوالة عن أبي بشر « اسم الرجل غورث بن الحارث . وقتل فيها محارب خصفة »

٤١٣٧ - وقال أبو لؤي عن جابر « كذا مع النبي ﷺ بنخل فصلى الخسوف » . وقال أبو هريرة « صليت مع النبي ﷺ في غزوة نجد صلاة الخسوف » . وإنما جاء أبو هريرة إلى النبي ﷺ أيام خيبر

**قولاه** (حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلى كما في الرواية الثانية ، والدؤلى بضم المهملة وفتح المدزة ، وهو مدنى اسم أبيه يزيد بن أمية ، وثقه العجلي وغيره وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر من روايته عن أبي هريرة في الطب ، وأما أبو سلمة فهو ابن عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهما ، ورواه إبراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه أبا سلمة ، وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن إبراهيم بن سعد ، ورواه الحارث بن أبي أسامة عن محمد الوركاني هذا فأثبت فيه أبا سلمة ، ورواه ابن أبي حنيفة عن الزهري فلم يذكر أبا سلمة ، ورواه معمر عن الزهري كما سيأتى بعد أحاديث قليلة فلم يذكر سنانا ، فكأن الزهري كان تارة يجمعهما وتارة يفرد أحدهما . وإسماعيل في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس ،

وأخوه هو عبد الحميد ، وسليمان شيخه هو ابن بلال ، ومحمد بن أبي عتيق نسب إلى جده ، فإن أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، ومحمد هذا الراوى هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ، وقد ساق البخارى الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبى سلمة ، وذكر من طريق شعيب وهى عن سنان وأبى سلمة معا قطعة يسيرة ، فإن جابرا أخبر أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، وتقدم فى الجهاد عن أبى إيمان وحده بنائه ، ورأيتها موافقة لرواية ابن أبي عتيق إلا فى آخره كما سأبينه . وأما رواية إبراهيم بن سعد ففيها اختصار . وقد رواه عن جابر أيضا سليمان بن قيس كما فى رواية مسند الترمذى بعد هذه بحديث . ورواه يحيى بن أبي كثير عن أبى سلمة كما فى الرواية المعلقة بعده ، فذكر بعض ما فى حديث الزهرى وزاد قصة صلاة الخوف . **قوله** ( أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ) فى رواية يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة . وكنا مع رسول الله ﷺ بذات الرقاع . **قوله** ( فأدركتهم القائلة ) أى وسط النهار وشدة الحر . **قوله** ( كثير المضاء ) بكسر الميملة وتخفيف الضاد المعجمة : كل شجر يعظم له شوك ، وقيل هو العظيم من السممر مطلقا ، وقد تقدم غير مرة . **قوله** ( فنزل رسول الله ﷺ تحت شجرة ) أى شجرة كثيرة الورق ، وفى رواية معمر « فاستظل بها » ، وبفسره ما فى رواية يحيى « فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها لذى ﷺ » . **قوله** ( قال جابر ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وسقط ذلك من رواية معمر . **قوله** ( فاذا رسول الله ﷺ يدعونا ، فجئناه ، فاذا عنده أعرابي ) هذا السياق يفسر رواية يحيى ، فإن فيها دلالة على أن المشركين إلخ ، فبينت هذه الرواية أن هذا القدر لم يحضره الصحابة وإنما سمعوه من النبي ﷺ بعد أن دعاهم واستيقظوا . **قوله** ( أعرابي جالس ) فى رواية معمر « فاذا أعرابي قاعد بين يديه ، وسألتى ذكر اسمه قريبا . **قوله** ( وهو فى يده صلتا ) بفتح الميملة وسكون اللام بعدها مثناة ، أى مجردة عن غده . **قوله** ( فقال لى : من يملك منى ) ؟ فى رواية يحيى « فقال : تخافنى ؟ قال : لا . قال : فمن يملك منى ؟ » وكرر ذلك فى رواية أبى إيمان فى الجهاد ثلاث مرات ، وهو استفهام لإنكار ، أى لا يملك منى أحد ، لأن الأعرابي كان قائما والسيوف فى يده والنبي ﷺ جالس لا سيف معه . ويؤخذ من مراجعة الأعرابي له فى السلام أن الله سبحانه وتعالى منع نبيه ﷺ منه ، وإلا فما أخرج ، إلى مراجعته مع احتياجه إلى الخطوة عند قومه بقتله ، وفى قول النبي ﷺ فى جوابه « الله ، أى يملك منك إشارة إلى ذلك ، ولذلك أعادها الأعرابي فلم يزد على ذلك الجواب ، وفى ذلك غاية التهمك به وعدم المبالاة به أصلا . **قوله** ( فهاهوذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ ) فى رواية يحيى بن أبى كثير « فتمده أصحاب رسول الله ﷺ ، وظاهرها يشعر بأنهم حضروا القصة وأنه إنما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد ، وليس كذلك ، بل وقع فى رواية إبراهيم بن سعد فى الجهاد بعد قوله : قلت الله « فشمم السيوف » وفى رواية معمر « فشامه » والمراد أغمده ، وهذه الكلمة من الأضداد ، يقال شامه إذا استله وشامه إذا أغمده ، قاله الخطابى وغيره ، وكان الأعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف أنه حيل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم أنه لا يصل إليه فالتقى السلاح وأمكن من نفسه . ووقع فى رواية ابن إسحق بعد قوله قال الله « فدفع جبريل فى صدره فوق السيوف من يده فأخذته النبي ﷺ » وقال : من يملك أنت منى ؟ قال : لا أحد . قال : قم فاذهب لشأنك . قلنا ولما قال : أنت خير منى ، وأما قوله فى الرواية « فها هو جالس ثم لم يعاقبه » فيجمع مع رواية ابن إسحق بأن قوله « فاذهب » كان بعد أن أخبر الصحابة بجهته ، فمن عليه لشدة رغبة النبي ﷺ فى استئلاف الكفار ليدينوا فى

الاسلام ، ولم يؤاخذه بما صنع ، بل عفا عنه . وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة أنه أسلم وأنه رجع الى قومه فامتدى به خلق كثير . ووقع في رواية ابن إسحق التي أشرت اليها « ثم أسلم بعد » . **قوله** ( وقال أبان ) هو ابن يزيد العطار ، وروايته هذه وصلها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عنان عنه بناته . **قوله** ( وأقيمت الصلاة فسلم بطائفة ركعتين الخ ) هذه الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر ، وهو بما يقرى أنهما واقفان . **قوله** ( وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر : اسم الرجل غوث بن الحارث ، وقاتل فيها محارب خصمه ) هكذا أورده مختصرا من الإسناد ومن المتن ، فاما الاسناد فأبو عوانة هو الرضاح البصري ، وأما بشر فهو جعفر بن أبي وحشة ، وبقي الاسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ بن المثني عنه ، وكذلك أخرجهما إبراهيم الحري في كتاب « غريب الحديث » له عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر ، وأما المتن فتناجم عن جابر قال « غزا رسول الله ﷺ محارب خصفه بنخل فرأوا من المسلمين غرة ، لجاء رجل منهم يقال له غوث بن الحارث حتى قام على رسول الله ﷺ بالسيف ، فذكره وفيه فقال الاعرابي : غير أني أعاهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، غل سبيله . لجاء الى أصحابه فقال : جئتكم من عند خير الناس . فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله ﷺ بالناس ، الحديث . وغوث وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بنين معجمة وراء . ومثناة مأخوذ من الفرت وهو الجورح ، ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثناة ، وحكى الخطابي فيه غويرث بالتصغير ، وحكى عياض أن بعض المغاربة قال في البخاري بالعين المهملة قال : وصوابه بالمعجمة . ومحارب خصفه تقدم بيانه في أول الباب . ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة أن اسم الاعرابي دعشور وأنه أسلم ، لكن ظاهر كلامه أنهما قصتان في غزوتين فالتة أعلم . وفي الحديث فرط شجاعة النبي ﷺ وقوة يقينه وصبره على الأذى وحمله عن الجهال . وفيه جواز تفرق العسكر في النزول ونومهم ، وهذا محله إذا لم يكن هناك ما يخافون منه . **قوله** ( وقال أبو الزبير عن جابر : كنا مع رسول الله ﷺ بنخل فصلى الخوف ) تقدمت الإشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المغاربة . **قوله** ( وقال أبو هريرة صليت مع النبي ﷺ في غزوة نجد صلاة الخوف ) وصله أبو داود وابن حبان والطحاوي من طريق أبي الأسود أنه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة هل صليت مع النبي ﷺ صلاة الخوف ؟ قال أبو هريرة : نعم . قال مروان : متى ؟ قال : عام غزوة نجد . **قوله** ( وإنما جاء أبو هريرة الى النبي ﷺ أيام خيبر ) يريد بذلك تأكيد ما ذهب اليه من أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر . لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد أن لا تتعدد ، فان نجد وقع القصد الى جهة في عدة غزوات ، وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن إعادته ، فيحتمل أن يكون أبو هريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر

### ٣٢ - باب غزوة بني المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيم

قال ابن إسحاق : وذلك سنة ثمان ، وقال موسى بن عقبة : سنة أربع

وقال القتيبي بن راشد عن الزهري : كان حديث الإفك في غزوة المريسيم

٤١٣٨ - حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى



ابن حبان عن ابن محيريز أنه قال « دخات المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري جالساً إليه ، فسأته عن العزل ، قال أبو سعيد : خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بني المصطلق ، فأصبنا سبباً من سبي العرب ، فاشتبهنا للنساء واشتدَّت علينا المُرَّةُ وأحببنا العزل ، فأردنا أن نعزل ، وقلنا نزل ورسول الله ﷺ بين أظهرنا قبل أن نسأله ؟ فسأله عن ذلك فقال : ما عليكم أن لا تفعلوا ، ما من نسمة كائنة إلى يوم النيام إلا وهي كائنة »

٤١٣٩ - حَرْشٌ محمودٌ حدثنا عبدُ الرزاق أخبرنا معمرٌ عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال « غزونا مع رسول الله ﷺ غزوة نجد ، فلما أدر كنهُ القائلة وهو في وادٍ كثير البضاض نزلت تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه ، ففرق الناس في الشجر يستظلون . وبيننا نحن كذلك إذ دعانا رسول الله ﷺ ، فخرجنا ، فإذا أمرأى قاعدة بين يديه فقال : إن هذا أتانى وأنا باسم ، فاخترط سيفي ، فاستيقظت وهو قائم على رأسي مخترط سيفي صلنا ، قال : من يملكك مني ؟ قلت : الله . فشانه ثم قد ، فهو هذا . قال ولم يعبأ به رسول الله ﷺ »

### ٣٣ - باب غزوة أنمار

٤١٤٠ - حَرْشٌ آدمٌ حدثنا ابنُ أبي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن مسرفة عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال « رأيت النبي ﷺ في غزوة أنمار يصلي على راحلته متوجهاً قبل المشرق متطوعاً »  
قوله ( باب ) هكذا وقع هنا ، وذكر ما يتعلق بها . ثم أورد حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك « حدثني محمود ، يعني ابن غيلان « حدثنا عبد الرزاق ، فذكر حديث جابر في غزوة نجد ، وفيه قصة الأعرابي ، وهذا محل في غزوة ذات الرقاع . وقد وقع في رواية أبي ذر عن المستمل « في غزوة ذات الرقاع . وهو أنسب . ثم ذكر بعد هذه ترجمة وهي غزوة أنمار ، وذكر فيه حديث جابر « رأيت النبي ﷺ في غزوة أنمار يصلي على راحلته ، وهذا الحديث قد تقدم في « باب قصر الصلاة » ، وكان محل هذا قبل غزوة بني المصطلق لأنه عقبه بترجمة حديث الألف والالف كان في غزوة بني المصطلق فلا معنى لإدخال غزوة أنمار بينهما ، بل غزوة أنمار يشبه أن تكون هي غزوة محارب وبني ثعلبة ، لما تقدم من قول أبي عبيد : إن الماء لبني أشجع وأنمار وغيرهما من قيس ، والذي يظهر أن التقديم والتأخير في ذلك من النسخ والله أعلم . ولم يذكر أهل المغازي غزوة أنمار ، وذكر منطلي أنها غزوة أمر بفتح الهزة وكسر الميم ، فقد ذكر ابن إسحق أنها كانت في صفر ، وعند ابن سعد « قدم قادم بجلب فأخبر أن أنمار وثعلبة قد جمعا لهم ، فخرج لعشر خلون من المحرم فأتى محلهم بذات الرقاع » وقبل إن غزوة أنمار وقعت في أثناء غزوة بني المصطلق لما روى أبو الزبير عن جابر « أرسلني رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى بني المصطلق ، فأتيته وهو يصلي على بعير ، والحديث . ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد « أن النبي ﷺ صلى في غزوة بني أنمار صلاة الخوف ، ويحتمل أن رواية جابر لإصلاته ﷺ تعددت . قوله

(غزوة بنى المصطلق من خزاعة وهى غزوة المريسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها كاف ، وهو لقب ، واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة ، بطن من بنى خزاعة . وقد تقدم بيان نسب خزاعة فى أوائل السيرة النبوية : وأما المريسيع فبضم الميم وفتح الزاء وسكون التحتانين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة ، هو ماء لبنى خزاعة بينه وبين الفرج مسيرة يوم . وقد روى الطبرانى من حديث سفيان بن وبرة قال دكنا مع النبي ﷺ فى غزوة المريسيع غزوة بنى المصطلق . **قوله** ( قال ابن إسحق وذلك سنة ست ) كذا هو فى مغازى ابن إسحق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال : فى شعبان وبه جزم خليفة والطبرى ، وروى البيهقى من رواية قتادة وعروة وغيرهما أنها كانت فى شعبان سنة خمس ، وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق . **قوله** ( وقال موسى بن عقبة سنة أربع ) كذا ذكره البخارى ، وكأنه سبق فلم أراد أن يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع . والذى فى مغازى موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجها الحاكم وأبو سعيد الزبائورى والبيهقى فى الدلائل وغيرهم سنة خمس ، ولفظه عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب : ثم قاتل رسول الله ﷺ بنى المصطلق وبنى لحيان فى شعبان سنة خمس ، ويؤيده ما أخرجه البخارى فى الجهاد عن ابن عمر أنه غزا مع النبي ﷺ بنى المصطلق فى شعبان سنة أربع ، ولم يؤذن له فى القتال لأنه إنما أذن له فيه فى الخندق كما تقدم وهى بعد شعبان سواء قلنا أنها كانت سنة خمس أو سنة أربع ، وقال الحاكم فى دلائل قول عروة وغيره إنها كانت فى سنة خمس أشبه من قول ابن إسحق . قلت : ويؤيده ما ثبت فى حديث الإفك أن سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد فى أصحاب الإفك كما سيأتى ، فلو كان المريسيع فى شعبان سنة ست مع كون الإفك كان فيها لكان ما وقع فى الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطاً لأن سعد بن معاذ مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره ، وإن كانت كما قيل سنة أربع فهى أشد ، فيظهر أن المريسيع كانت سنة خمس فى شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لأن الخندق كانت فى شوال من سنة خمس أيضاً فتسكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجوداً فى المريسيع ورى بعد ذلك بسهم فى الخندق ومات من جراحتة فى قريظة . وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك فى أثناء الكلام على حديث الإفك ان شاء الله تعالى . ويؤيده أيضاً أن حديث الإفك كان سنة خمس إذ الحديث فيه التصريح بأن القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان فى ذى القعدة سنة أربع عند جماعة فيكون المريسيع بعد ذلك فيرجع أنها سنة خمس ، أما قول الواقدي إن الحجاب كان فى ذى القعدة سنة خمس فردود ، وقد جزم خليفة وأبو عبيدة وغير واحد بأنه كان سنة ثلاث ، حصلنا فى الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم . **قوله** ( وقال النعمان بن راشد عن الزهرى كان حديث الإفك فى غزوة المريسيع ) وصله الجوزى والبيهقى فى الدلائل ، من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمّر عن الزهرى عن عائشة فذكر قصة الإفك فى غزوة المريسيع ، وهذا قال ابن إسحق وغير واحد من أهل المغازى إن قصة الإفك كانت فى رجوعهم من غزوة المريسيع . وذكر ابن إسحق عن مشايخه حاصم بن عمر بن قتادة وغيره أنه ﷺ بأنه أن بنى المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن أبى ضرار خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع قريباً من الساحل ، فزاحف الناس واقتتلوا ، فهزمهم الله ، وقتل منهم ، ونقل رسول الله ﷺ نساءهم وأبنائهم وأموالهم . كذا ذكر ابن إسحق بأسانيد مرسله ، والذى فى الصحيح كما تقدم فى كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على أنه أغار عليهم

على حين غفلة منهم فأوقع بهم ولغظه ، ان النبي ﷺ اغار على بني المصطلق وهم غارتون وأنعامهم تستق على الماء ، فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم ، والحديث ، فيحتمل أن يكون حين الاضياع بهم ثبوتاً قليلاً ، فلما كثر فيهم القتل انهزموا بأن يكون لادمهم وهم على الماء ، ثبوتاً وتصافوا ووقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم ، وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن إسحق ، وأن الحارث كان جمع جموعاً وأرسل عينا نأية بجبر المسلمين فظفروا به فقتلوه ، فلما بان ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي ﷺ الى الماء وهو المر يسبع فصف أصحابه للقتال ورومهم بالنبل ثم حملوا عليهم حملة واحدة فاقطعت منهم لإنسان بل قتل منهم عشرة وأسر الباقون رجالاً ونساء ، وساق ذلك اليعمرى في دعيون الاثر ، ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال : أشار ابن سعد إلى حديث ابن عمر ثم قال : الاول أثبت . قلت : آخر كلام ابن سعد ، والحكم يكون الذي في السير أثبت بما في الصحيح مردود ، ولا سيما مع إمكان الجمع والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر بن وهب بن عبد الله وعمر بن ميملة وراءهم ثم زاي بصيغة التصغير عن أبي سعيد في قصة العزل ، وسأيت شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى ، والفرس منه هنا ذكر غزوة بني المصطلق في الجلفة ، وقد أشرت إلى قصتها بمجلا والله الحمد

### ٣٤ - باب حديث الإفك

والأفك ، بمنزلة النجس والنجس يقال إفكهم أفكهم وأفكهم ،

فن قال ( أفكهم ) يقول : صرفهم عن الإيمان وكذبهم ،

كما قال [ ٩ الذاريات ] : ( يُؤفكُ عنه من أفك ) : يُصرفُ عنه من مُصرفٍ

٤١٤١ هـ - عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، وكلهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصاً ، وقد وعيتُ عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة ، وبعض حديثهم يصدق بعضاً ، وإن كان بعضهم أوعى له من بعض ، قالوا « قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سقراً أفرغ بين أزواجه ، فأبتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأفرغ بيننا في غزوة غزاهما خرج فيها سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعدما أنزل الحجاب ، فكنتم أحمل في هودجى وأنزل فيه . فسيرنا ، حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك وكفل ودنونا من المدينة قافلين أذن ليلة بارحيل ، فمعت حين أذنوا بالرحيل فشيت حتى جاوزت الجبل ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي فلست صدري فاذا عقدي من جزع ظفار قد انقطع ، فرجعت فالتست عقدي غبسي ابتناؤه . قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه - وهم يحسبون أني فيه ، وكان النساء لاذالك خيفاً لم يهبلن ولم يهشن اللحم ، إنما يأكلن الملقاة من الطعام - فلم يستكبر القوم

خِفةُ المودج حينَ رفعوه وحملوه ، وكنت جاريةَ حديثه ألسنَ ، فبعثوا الجَلَ ناسِروا ، وَوَجَدْتُ عَقْدِي بِمَدِّ  
 مَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ ، فَجِئْتُ مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا مِنْهُمْ دَائِعٌ وَلَا مَجِيبٌ . فَنِيَمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ  
 سَيَفْقِدُونِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ . فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنْزِلِي غَلَبَتْنِي عَيْنِي فَنِمْتُ ، وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُطَّلِّ الثُّلُمِيَّ ثُمَّ  
 الْفُلَّ كَوَاتِي مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ ، فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي ، فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ ، فَمَرَفَنِي حِينَ رَأَيْتِي ، وَكَانَ رَأَى  
 قَبْلَ الْحَبَابِ ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ مَرَفَنِي ، فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي . وَوَاللَّهِ مَا تَكَلَّمْنَا بِكَلِمَةٍ ، وَلَا سَمِعْتُ  
 مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ ، وَهُوَ حَتَّى أَنَاخَ رَاجِلَتَهُ ، فَوَطِئَ عَلَى يَدَيْهَا ، فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَرَكِبْتُهَا ، فَأَنْطَلَقَ يَقُودُنِي  
 الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ مَوْغِرِينَ فِي نَحْرِ الظَّاهِرَةِ وَهُمْ مُزُولٌ . قَالَتْ : فَمَالِكَ مَنِ هَلَاكَ . وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ  
 الْإِنْفَكُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ابْنِ سُلُولٍ . قَالَ عُرْوَةُ : أَخْبَرْتُ أَنَّهُ كَانَ يُشَاعُ وَتُحَدَّثُ بِهِ عِنْدَهُ فَيُفْثِرُهُ وَيُسْمِعُهُ  
 وَيَسْتَوْشِيهِ . وَقَالَ عُرْوَةُ أَيْضًا : لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَهْلِ الْإِنْفَكِ أَيْضًا إِلَّا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَمِطْعَمُ بْنُ أَثَاثَةَ وَحَنَّةُ بِنْتُ  
 جَحْشٍ فِي نَاسٍ آخَرِينَ لَا أَعْلَمُ لِي بِهِمْ ، غَيْرَ أَنَّهُمْ عُصْبَةٌ - كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَإِنْ كَبُرَ ذَلِكَ يُقَالُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 أَبِي ابْنِ سُلُولٍ . قَالَ عُرْوَةُ : كَانَتْ عَائِشَةُ تَكْرَهُ أَنْ يُسَبَّ عِنْدَهَا حَسَّانُ وَقَوْلُ إِنَّهُ الَّذِي قَالَ :

فَإِنْ أَبِي وَالدَّهِ وَعِرْضِي لِيَرْضَ مُحَمَّدٌ مِنْكُمْ وَقَاهُ

قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَدَرْنَا لِلدِّينَةِ ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا ، وَالنَّاسُ يُفْقِضُونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِنْفَكِ ،  
 لَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ يَرِيئُنِي فِي وَجْعِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْإِطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى  
 مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي ، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ : كَيْفَ نَيْسُكُمْ ؟ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَذَلِكَ يَرِيئُنِي  
 وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ ، حَتَّى خَرَجْتُ حِينَ نَقَمْتُ ، فَخَرَجْتُ مَعَ أُمِّ مِطْعَمٍ قَبْلَ الْإِصْبَاحِ - وَكَانَ مُتَوَرِّدًا ، وَكُنَّا  
 لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ - وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ السَّكْنَفَ قَرِيبًا مِنْ بَيْوتِنَا ، قَالَتْ وَأَمْرُنَا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ  
 فِي الْبَرِّيَّةِ قَبْلَ الْمَنَاظِلِ ، وَكُنَّا نَتَأَذَّى بِالسَّكْنَفِ أَنْ نَتَّخِذَهَا عِنْدَ بَيْوتِنَا . قَالَتْ : فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِطْعَمٍ  
 - وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي زُهَيْرٍ مِنَ الطَّلَبِ بْنِ عَبْدِ نَافٍ ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرٍ بِنْتُ عَاصِمٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ، وَابْنُهَا مِطْعَمُ بْنُ  
 أَثَاثَةَ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ الطَّلَبِ - فَأَقْبَلْتُ أَبَا وَأُمِّ مِطْعَمٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا ، فَتَعَثَّرَتْ أُمُّ مِطْعَمٍ فِي  
 مِرْطَلِهَا فَقَالَتْ : تَسْمَى مِطْعَمٌ ، فَقُلْتُ لَهَا : بِشَيْءٍ مَا قُلْتُ ، أَنْتُسَبِّحَنَّ رَجُلًا شَهِيدًا بِدَرَأٍ ؟ فَقَالَتْ : أَيْ هَيْتَاهُ ، وَلَمْ  
 تَسْمَى مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : وَقُلْتُ مَا قَالَ ؟ فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِنْفَكِ . قَالَتْ : فَازْدَدْتُ صَرَخًا عَلَى مَرَضِي . فَلَمَّا

رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ : كَيْفَ نَيْمُكَ ؟ قُلْتُ لَهُ : أَنَاذَنُ لِي أَنْ آتَى أَبَوَيَّ ؟  
 قَالَتْ : وَأُرِيدُ أَنْ أَسْتَبِينَ الْخَبَرَ مِنْ قِبَلِهِمَا . قَالَتْ : فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قُلْتُ لَأُمِّي : يَا أُمَّتَاهُ ، مَاذَا  
 يَتَحَدَّثُ النَّاسُ ؟ قَالَتْ : يَا بَنِيَّةُ ، هُوَ نِي عَلَيْكَ . فَوَاللَّهِ لَقَدْ كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيقَةً عِنْدَ رَجُلٍ يَحِبُّهَا لَهَا خَرَارُ  
 إِلَّا أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا . قَالَتْ قُلْتُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، أَوْ لَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا ؟ قَالَتْ : فَهَكَيْتُ تِلْكَ الْآيَةَ حَتَّى  
 أَصْبَحْتُ لَا يَرِفَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ ، ثُمَّ أَصْبَحْتُ أَبْكِي . قَالَتْ : وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي  
 طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ بِسَأَلِهَا وَاسْتَشِيرَهَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهَا . قَالَتْ : فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَى  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ بِالَّذِي يَعْلَمُ لَمْ فِي نَفْسِهِ ، فَقَالَ أُسَامَةُ : أَهْلَاكَ ، وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا .  
 وَأَمَّا عَلِيٌّ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ ، وَسَلِّ الْجَارِيَةَ تَصَدُّقُكَ . قَالَتْ :  
 فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ : أَيُّ بَرِيرَةٍ ، هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ بَرِيرِكِ ؟ قَالَتْ لَهُ بَرِيرَةُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ  
 بِالْحَقِّ ، مَا رَأَيْتُ عَلَيْهَا أَمْرًا قَطُّ أَغْيَصُهُ ، غَيْرَ أَنَّهُمَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ تَقَامُ عَنْ مَجِينِ أَهْلِهَا فَتَأْتِي الْفَاجِنُ فَنَأْكُلُهُ .  
 قَالَتْ : فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَعْذَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي - وَهُوَ عَلَى النَّبْرِ - فَقَالَ : يَا مُشْرَ الْمُسْلِمِينَ  
 مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَّغَنِي عَنْهُ أَذَاهُ فِي أَهْلِي ، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا . وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَاعَلَتْ  
 عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا ، وَمَا يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِي . قَالَتْ : فَقَامَ - مَعْدُنُ بْنُ مُغَاذٍ - أَخُو بَنِي عَبْدِ الْأَشْمَلِ - فَقَالَ : أَنَا  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْذِرُكَ ، فَإِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرَبْتُ عَنْقَهُ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزَرَجِ أَشْرَكْنَا فَقَطَلْنَا  
 أَمْرَكَ . قَالَتْ : فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْخَزَرَجِ - وَكَانَتْ أُمُّ حَسَّانَ بِنْتُ عَمِّهِ مِنْ تَحْذِهِ وَهُوَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ  
 الْخَزَرَجِ - قَالَتْ : وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا ، وَلَسَكُنَ احْتَمَلَتْهُ الْحَيَّةُ - فَقَالَ لِسَعْدٍ : كَذَبْتَ لَأَمْرُ اللَّهِ ،  
 لَا تَقْتُلْهُ وَلَا تَقْدِرْ عَلَى قَتْلِهِ ، وَلَوْ كَانَ مِنْ رَهْطِكَ مَا أَحْبَبْتَ أَنْ يُقْتَلَ . فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ - وَهُوَ ابْنُ عَمِّ  
 سَعْدٍ - فَقَالَ لِسَعْدٍ بِنْتُ عُبَادَةَ : كَذَبْتَ لَأَمْرُ اللَّهِ ، لَنَقَاتَلَهُ ، فَانْكَرَ مَنَافِقَ تَجَادُلِ عَنِ النَّافِقِينَ . قَالَتْ : فَتَارَ الْحَيَّانِ  
 الْأَوْسِ وَالْخَزَرَجِ - حَتَّى هُمَا أَنْ يَقْتُلُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ عَلَى النَّبْرِ . قَالَتْ : فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا وَسَكَتَ . قَالَتْ : فَهَكَيْتُ يَوْمَ ذَلِكَ كُلَّهُ لَا يَرِفَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ . قَالَتْ :  
 وَأَصْبَحَ أَبَوَايَ عِنْدِي وَقَدْ بَسَكَيْتُ لِبَاسَيْنِ وَيَوْمًا لَا يَرِفَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ ، حَتَّى إِنِّي لَأُظَنُّ أَنَّ  
 لِلْبُكَاةِ قَاتِقَ كَيْدِي . فَهَبْنَا أَبَوَايَ جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَأَذِنَتْ لَهَا ،

فجلست تبكى مى . قالت : فيينا نحن على ذلك دخل رسول الله ﷺ علينا فلم تم جلس . قالت : ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلا ، ولقد لبث شهرا لا يوحى إليه في شأني بشئ . قالت : فتشهد رسول الله ﷺ حين جلس ثم قال : أما بعد يا عائشة إنه بلغني عنك كذا وكذا ، فإن كنت بريئة فسيبرؤك الله ، وإن كنت آتية بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه ، فإن العبد إذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه . قالت : فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمي حتى ما أحس منه قطرة ، فقلت لأبي : أجب رسول الله ﷺ عني فيما قال ، فقال أبي : والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت لأبي : أجبني رسول الله ﷺ فيما قال . قالت أمي والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت - وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيرا - : إني والله لقد علمت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به ، فأن قلت لكم إني بريئة - لا تصدقوني ، ولئن اعترفت لكم بأمر - والله يعلم أني منه بريئة - لئصدقني ، فوالله لا أجد لي ولكم مثلا إلا أبا يوسف حين قال ( فصبو جيل ، والله المستعان على ما تصفون ) ثم تحولت فاضطجعت على فراشي ، والله يعلم أني حينئذ بريئة ، وأن الله مبدي برائي . وحلكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى منزل في شأني وحيا يتي ، كشأن في نفسي كال أحقر من أن يتكلم الله في أمر ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرؤني الله بها ، فوالله ما رام رسول الله ﷺ مجيئه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أزل عليه ، فأخذه ما كان يأخذه من البرءاء ، حتى إنه أبتعد دُر منه العرق مثل الجبلان - وهو في يوم شات - من قلل القول الذي أزل عليه . قالت : فسرى عن رسول الله ﷺ وهو بصحك ، فكانت أول كلمة تكلم بها أن قال : يا عائشة ، أما الله فقد برأك . قالت فقالت لي أمي : قومي إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ، فاني لا أحد إلا الله عز وجل . قالت : وأنزل الله تعالى [ ١١ النور ] : ( إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم . . ) العشر الآيات . ثم أنزل الله تعالى هذا في برائي . قال أبو بكر الصديق - وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقربائه منه وفقره - : والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال . فأنزل الله تعالى [ ٢٢ النور ] : ( ولا يأتل أولو الفضل منكم - إلى قوله - فغفور رحيم ) . قال أبو بكر الصديق : بلى والله ، إني لأحب أن يغفر الله لي سرفاج إلى مسطح الذنقة التي كان ينفق عليه وقال : والله لا أنزعها منه أبدا . قالت عائشة : وكان رسول الله ﷺ سأل زينب بنت جحش عن أمري ، فقال لزينب ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يا رسول الله أحمى سمى وبصرى ، والله ما علمت إلا خيرا . قالت عائشة : وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي ﷺ ، فصمتها

الله بالورع . قالت : وَلَقَدْ أَهْتَمْتُ تَهَارَبُ لَهَا ، فَهَلَكْتُ فِيمَنْ هَلَكَ . قال ابن شهاب : فهذا الذي بلغني من حديث هؤلاء الزُّهْلَةِ . ثم قال عروة « قالت عائشة : والله إن الرجل الذي قيلَ له ما قيل ليقول : سُبْحَانَ الله ، فوالذي نفسي بيده ما كشفتُ من كَذْبٍ أَنتَى قَطْ . قالت : ثم قُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ في سبيل الله »

**قوله** ( باب حديث الإفك ) قد تقدم وجه مناسبة إيراد هنا لما ذكره عن الزهري أن قصة الإفك كانت في غزوة المريسيع . **قوله** ( الإفك والأفك بمنزلة النجس والنجس ) أى هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهى المشهورة ، وبفتحهما معا . وقوله « بمنزلة » أى نظير ذلك النجس والنجس في الضبط وكونهما لغتين . **قوله** ( يقال لفسكهم وأفكهم ) أى في قوله تعالى ( بل ضلوا عنهم وذلك أفكهم وما كانوا يفترون ) فقرأ في المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف ، وأما بالفتحات فقرأ بالشاذ ، وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضيا أى صرفهم ، ووراء ذلك قراءات أخرى في الشواذ كالشهور لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثاني لكن بتشديد الفاء وهو عن أبي عبيد بصيرة التكبير ، وبالمذ أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب في موضعه . **قوله** ( فن قال أفكهم ) أى جمعه فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الإيمان كما قال ( يؤفك عنه ) من أفك أى يصرف عنه من صرف . ثم ذكر المصنف حديث الإفك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب ، وقد تقدم بطوله في الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب ، وذكرت أنى أورد شرحه مستوفى في سورة النور ، وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسياقه إن شاء الله تعالى

١٤٢ - **حدثني** عبد الله بن محمد قال : أُملى على هشام بن يوسف من حفظه قال : « أخبرنا معمر بن الزهري قال : قال لي الوليد بن عبد الملك أبلغك أن عليا كان فيمن قذف عائشة ؟ قالت : لا ، ولكن قد أخبرني رجلان من قومك - أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث - أن عائشة رضى الله عنها قالت لما : كان علي مسلما في شأنها ، فراجعوه فلم يرجع وقال : مسلما بلا شك فيه ، وعليه وكان في أصل الصحيح كذلك »

١٤٣ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن أبي وائل حدثني مسروق ابن الأجدع قال حدثني أم رومان - وهى أم عائشة رضى الله عنها - قالت دينا أنا قاعدة أنا وعائشة إذ ولجت امرأة من الأنصار فقالت : قتل الله بفلان وقمل بفلان . فقالت أم رومان : وما ذاك ؟ قالت : ابني فيمن حدثت الحديث . قالت : وما ذاك ؟ قالت : كذا وكذا . قالت عائشة : سمع رسول الله ﷺ قال : نعم . قالت : وأبو بكر ؟ قالت : نعم . فخرت مفسيا عليها . فما أفاق إلا وعليها مخي بنافض ، فطرح عليها ثيابها فغطيتها . فجاء النبي ﷺ فقال : ما شأن هذه ؟ قالت : يارسول الله ، أخذتها الحى بنافض . قال : فلعل في

حديثٍ سمعته به ؟ قالت : نعم . فقصت عائشة فقالت : والله لئن حكيتُ لأُصدّقوني ، وأنّ قلّتُ لأتذروني ممثلي ومثلكم كيعقوبَ وبنيه ، والله المستعانُ على ما تصفون . قالت : وانصرفَ ولم يقل شيئاً . فأنزلَ اللهُ مُعذراً . قالت : بحمدِ اللهِ ، لا بحمدِ أحدٍ ولا بحمدِك »

١٤٤٤ - **حدثني** يحيى حدثنا وكيع عن نافع بن جر عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها « كانت تقرأ ( إذ تليقونه بالسيف ) [ ١٥ الدور ] وتقول : الوَلَقُ الكَذِب . قال ابنُ أبي مُليكة : وكانت أعلم من غيرها بذلك لأنه نزل فيها »

[ الحديث ١٤٤٤ - طريقه في : ٤٧٥٢ ]

١٤٤٥ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام بن أبيه قال « ذهبتُ أَسْبُ حُسانَ عندَ عائشة فقالت : لا تَسْبُها ، فانه كاتبُ يُنافع عن رسولِ اللهِ ﷺ . وقالت عائشة . استأذنَ النبي ﷺ في هجاء المشركين ، قال : كيف ينسبني ؟ قال : لأُسلّكَ منهم كما تُسلُّ الشجرة من العَجَبين »

وقال محمدٌ حدثنا عثمان بن فرقدٍ سمعتُ هشاماً عن أبيه قال « سببتُ حُسانَ ، وكان من كثرتِ عليها . . . »

١٤٤٦ - **حدثني** بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي الضمى عن مسروق قال « دخلنا على عائشة رضى الله عنها ، وعندها حُسانُ بن ثابتٍ يُشيدُها شعراً يُشَبِّبُ بأبياتٍ له وقال :

حَصَانُ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرَبِيَّةٍ وَنَصَبُحُ غَرْنِي مِنْ لَحُومِ النَوَافِلِ

فقالت له عائشة : لستَ كذلك . قال مسروق : فقلتُ لها : لمَ تَأذني له أن يدخلَ عليك وقد قال اللهُ تعالى [ ١١ الدور ] : ( والذي تولى كبره منهم له عذابٌ عظيم ) فقالت : وأىُّ عذابٍ أشدُّ من القمى . قالت له : إنه كان يُنافعُ - أو يُهاجى - عن رسولِ اللهِ ﷺ »

[ الحديث ١٤٤٦ - طريقه في : ٤٧٥٠ ، ٤٧٥٦ ]

وذكر المصنف بعد سياه قصة الإفك أحاديث تتعلق بها : الأول ، قوله ( حدثنا عبد الله بن محمد ) هو المجمع . قوله ( أمل على هشام بن يوسف ) هو الصنعاني . قوله ( من حفظه ) فيه إشارة إلى أن الإملاء قد يقع من الكتاب . قوله ( قال لي الوليد بن عبد الملك ) أي ابن مروان ، في رواية عبد الرزاق عن معمر دكنت عند الوليد بن عبد الملك ، أخرجه الاسماعيلي . قوله ( أبلغك أن علياً كان فيمن قذف عائشة ) في رواية عبد الرزاق « فقال الذي تولى كبره منهم علي ، قلت : لا ، كذا في رواية عبد الرزاق وزاد . ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعقمة وهيب الله كلهم عن عائشة قال : الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فإنا كان جرمه ، وفي ترجمة الزهري عن « حلية أبي نعم ، من طريق ابن عينة عن الزهري دكنت عند الوليد بن عبد الملك فإله هذه الآية ( والذي تولى كبره



منهم له عذاب عظيم) فقال : نزلت في علي بن أبي طالب . قال الزهري : أصلح الله الأمير ليس الأمر كذلك ، أخبرني عروة عن عائشة . قال : وكيف أخبرك ؟ قلت : أخبرني عروة عن عائشة أنها نزلت في عبد الله بن أبي بن أبي سلول ، ولابن مردويه من وجه آخر عن الزهري ، كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالي وهو يقرأ سورة النور مستلقيا ، فلما بلغ هذه الآية ( أن الذين جاءوا بالآلاف عصية منكم - حتى بلغ - والذي تولى كبره ) جلس ثم قال : يا أبا بكر من تولى كبره منهم ؟ أليس علي بن أبي طالب ؟ قال فقلت في نفسي : ماذا أقول ؟ لئن قلت لا لقد خشيت أن ألقي منه شرا ، وإن قلت نعم لقد جئت بأمر عظيم ، قلت في نفسي : لقد عودني الله على الصدق خيرا ، قلت : لا ، قال فضرب بقضيبه على السريثم قال : فمن في ؟ حتى ردد ذلك مرارا ، قلت : لكن عبد الله بن أبي . **قوله** ( ولكن قد أخبرني رجلان من قومك ) أي من قريش ، لأن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث غزوي وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف زهري يجمعهما مع بني أمية رهط الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . **قوله** ( كان علي مسلما في شأنها ) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الخوي بفتح اللام . **قوله** ( فراجعوه فلم يرجع ) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب ، وذلك أن عبد الرزاق رواه عن معمر بن علقمة فرواه بلفظ دميثا ، كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين ، وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري ، قال وقوله دلم يرجع ، أي لم يجب بغير ذلك ، قال : ويحتمل أن يكون المراد فلم يرجع الزهري إلى الوليد . قلت ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ د أن عليا أساء في شأن والده يغفر له ، انتهى . وقال ابن التين : قوله د مسلما ، هو بكسر اللام وضبط أيضا بفتحها والمعنى متقارب . قلت : وفيه نظر ، فرواية الفتح تقتضي سلامته من ذلك ، ورواية الكسر تقتضي تسليمه لذلك ، قال ابن التين : وروى دميثا ، وفيه بعد . قلت : بل هو الأقوى من حيث نقل الرواية ، وقد ذكر عياض أن النسفي رواه عن البخاري بلفظ دميثا ، قال : وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن الثوري ، وقال الاصيلي بعد أن رواه بلفظ دمسلا ، كذا قرأناه والاعرف غيره ، وإنما نسبت إلى الاساءة لأنه لم يقل كما قال أسامة د أهلك ولا نعلم إلا خيرا ، بل ضيق على بريرة وقال د لم يعينك الله عليك ، والنساء سواها كثير ، ونحو ذلك من الكلام كما سيأتي بسطه في مكانه ، وتوجيه المعذر عنه . وكان بعض من لا خير فيه من الناصبة تقرب إلى بني أمية بهذه الكذبة فحرفوا قول عائشة إلى غير وجهه لعلهم باخراهم عن علي فظنوا صحتها ، حتى بين الزهري الوليد أن الحق خلاف ذلك ، فجاءه الله تعالى خيرا . وقد جاء عن الزهري أن هشام بن عبد الملك كان يعتد ذلك أيضا ، فأخرج يعقوب بن شيبه في مسنده عن الحسن بن علي الحلواني عن الشافعي قال حدثنا حمي قال د دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له : يا سليمان الذي تولى كبره من هو ؟ قال : عبد الله بن أبي . قال : كذبت ، هو علي . قال : أمير المؤمنين أعلم بما يقول . فدخل الزهري فقال : يا ابن شهاب من الذي تولى كبره ؟ قال ابن أبي . قال : كذبت هو علي ، فقال أنا أكذب لا أبالك ، والله لو نادى مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثني عروة وسعيد وعبيد الله وعلقمة عن عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبي . فذكر له قصة مع هشام في آخرها - نحن ههنا الشيخ ، هذا أو معناه . الحديث الثاني ، **قوله** ( عن حسين ) هو ابن عبد الرحمن الواسطي . **قوله** ( عن أبي وائل ) هو شقيق بن سلمة الاسدي . **قوله** ( عن مسروق حدثني أم رومان ) يضم الراء وسكون الواو وتقدم ذكرها في علامات النبوة وتسميتها ، وقد

استشكل قول مسروق « حدثني أم رومان ، مع أنها ماتت في زمن النبي ﷺ ومسروق ليست له حجة لأنه لم يقدم من أين إلا بعد موت النبي ﷺ في خلافة أبي بكر أو عمر ، قال الخطيب : لا نعلمه روى هذا الحديث عن أبي وائل غير حصين ؛ ومسروق لم يدرك أم رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول « سئلت أم رومان ، قوم حصين فيه حيث جعل السائل لها مسروقا ، أو يكون بعض النقلة كتب سئلت بألف فصارت « سأت ، فقرئت بفتحيتين ، قال علي : ان بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني باللعنة ، قال وأخرج البخاري هذا الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهى . وقد حكى المزي كلام الخطيب هذا في التذييب وفي الاطراف ولم يتبعه بل أقره وزاد أنه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن أم رومان ، وهو أشبه بالصواب . كذا قال . وهذه الرواية شاذة وهي من المزيد في متصل الاسانيد على ما سنوضحه . والذي ظهر لي بعد التأمل أن الصواب مع البخاري ، لأن عمدة الخطيب ومن تبعه في دعوى الوم الاعتماد على قول من قال إن أم رومان ماتت في حياة النبي ﷺ سنة أربع وقيل سنة خمس وقيل ست ، وهو شيء ذكره الواقدي ، ولا يتعقب الاسانيد الصحيحة بما يأتي عن الواقدي . وذكره الزبير بن بكار بسند منقطع فيه ضعف أن أم رومان ماتت سنة ست في ذى الحجة ، وقد أشار البخاري الى رد ذلك في تاريخه الأوسط والصغير فقال بسند أن ذكر أم رومان في فصل من مات في خلافة عثمان : روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت أم رومان في زمن النبي ﷺ سنة ست ، قال البخاري وفيه نظر ، وحديث مسروق أسند ، أي أقوى إسنادا وأبين اتصالا انتهى . وقد جزم إبراھيم الحارثي بأن مسروقا سمع من أم رومان وله خمس عشرة سنة ، فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لأن مولد مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال أبو نعیم الاصبھاني : عاشت أم رومان بعد النبي ﷺ . . وقد تعقب ذلك كله الخطيب معتددا على ما تقدم من الواقدي والزبير ، وفيه نظر ، لما وقع عند أحد من طريق أبي سلمة عن عائشة قالت « لما نزلت آية التخيير بدأ النبي ﷺ بعائشة فقال : يا عائشة إني عارض عليك أمرا فلا تفتائي فيه بشيء حتى تعرضيه لي أبو بكر وأم رومان ، الحديث ، وأصله في الصحيحين دون تسمية أم رومان ، وآية التخيير نزلت سنة تسع انفاقا ، فهذا دال على تأخر موت أم رومان عن الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير أيضا ، فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر قال عبد الرحمن « وإنما هو أنا وأبي وإسحاق وخادم ، وفيه عند المصنف في الأدب « فلما جاء أبو بكر قالت له أي احتبست عن أضيافك ، الحديث ، وعبد الرحمن إنما هاجر في هجرة الحديبية وكانت الحديبية في ذى القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة سبع في قول ابن سعد ، وفي قول الزبير فيها أو في التي بعدها ، لأنه روى أن عبد الرحمن خرج في فئة من فريش قبل الفتح الى النبي ﷺ ، فتكون أم رومان تأخرت عن الوقت الذي ذكره فيه ، وفي بعض هذا كفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما تعقبوه على هذا الجامع الصحيح والله المستعان . وقد تلتق كلام الخطيب بالقسليم صاحب المشارق والمطالع والسهيلي وابن سيد الناس ، وتبع المزي الذهبي في مختصراته والعلاني في المراسيل وآخرون ، وغالغهم صاحب الهدى . قلت : وسأذكر ما في حديث أم رومان من قصة الافك مخالفا لحديث عائشة ووجه التوفيق بينهما في التفسير إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، قوله ( عن ابن أبي مليكة ) هو عبد الله بن عبيد الله . قوله ( عن عائشة ) في رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة « سمعت عائشة ، وسألتني في التفسير . قوله ( كانت تقرأ اذ تلقونه ) أي بكسر

اللام وضم القاف غمفاً ، وقد فسر في الخبر حيث قال ( وتقول الولي الكذب ) والولي بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال الخطابي : هو الاسراع في الكذب . **قوله** ( قال ابن أبي ملبكة وكانت أعلم من غيرها بذلك لأنه نزل فيها ) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد اللام من الثاني واحدى الثامن فيه محذوفه ، وسيأتى مزيد لذلك في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع قول عائشة في حسان ذكره بالفاظ ، وسيأتى شرحه أيضاً في تفسير سورة النور . وقوله ( وقال محمد ) ابن عتبة أى الطعان الكوفي يكنى أبا جعفر وأبا عبد الله وهو من شيوخ البخارى ، ووقع في رواية كريمة والاصيل وحدثنا محمد ، بغير زيادة ، وقد عرف نسبه من رواية الآخرين ، وسيأتى له ذكر في كتاب الاحكام . وشيخ عثمان بن فرقد بصرى له عند البخارى شيخ آخر تقدم في آخر البيوع . الحديث الخامس حديث مسروق د دخلنا على عائشة وعندنا حسان ، يأتى شرحه أيضاً في تفسير النور ان شاء الله تعالى

### ٣٥ - باب غزوة الحديبية ، وقول الله تعالى [ ١٨ الفتح ] :

( لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة )

٤١٤٧ - **حدثنا** خالد بن محمد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله عن زبير بن خالد رضى الله عنه قال « خرجنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا رسول الله ﷺ الصبح ، ثم أقبل علينا فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، فقال : قال الله أصبح من عبادى مؤمنٌ بى وكافرٌ بى . فأما من قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمنٌ بى كافرٌ بالكوكب ، وأما من قال مطرنا بنجم كذا فهو مؤمنٌ بالكوكب كافرٌ بى »

٤١٤٨ - **حدثنا** هذبة بن خالد حدثنا همام عن قتادة أن أنساً رضى الله عنه أخبره قال « اعتمر رسول الله ﷺ أربع عمرات كهن في ذى القعدة ، إلا التى كانت مع حجته عمرة من الحديبية في ذى القعدة ، وعمرة من العام المقبل في ذى القعدة ، وعمرة من الجمرات حيث قسم غنائم حنين في ذى القعدة ، وعمرة مع حجته »

٤١٤٩ - **حدثنا** سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة أن أباه حدثه قال « انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية ، فأحرّم أصحابه ولم أحرّم

**قوله** ( باب غزوة الحديبية ) في رواية أبي ذر عن الكشميتي « عمرة ، بدل غزوة . والحديبية بالتنزيل والتخفيف لعتان ، وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف ، وقال أبو عبيد البكري : أهل العراق يشقون وأهل الحجاز يخففون . **قوله** ( وقول الله تعالى ) ( لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ) الآية ) يشير

إلى أنها نزلت في قصة الحديبية ، وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط ، وأذكر هنا ما لم يتقدم له ذكر هناك . وكان توجهه ﷺ من المدينة يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست غرغج قاصدا إلى العمرة فصدّه المشركون عن الوصول إلى البيت ، ووقعت بينهم المصالحة على أن يدخل مكة في العام المقبل . وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال ، وشذ بذلك ، وقد وافق أبو الاسود عن عروة الجهور ، ومعنى في الحج قول عائشة : ما اعتمر إلا في ذي القعدة ، ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثا : الحديث الاول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول : مطرنا بنجم كذا ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، والغرض منه قوله : خرجنا عام الحديبية . الحديث الثاني حديث أنس : اعتمر النبي ﷺ أربع عمر ، تقدم شرحه في الحج . الحديث الثالث حديث أبي قتادة : انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم ، هكذا ذكره مختصرا ، وقد تقدم بطوله في كتاب الحج مشروحا ، ويستفاد منه أن بعض من خرج إلى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يمتنع إلى التحلل منها كما سأشير إليه في الحديث الذي بعده . الحديث الرابع حديث البراء في تكثير ما به البئر بالحديبية ببركة بصاق النبي ﷺ فيها ، ذكره من وجهين عن أبي إسحق عن البراء ، ووقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء كذا أربع عشرة مائة ، وفي رواية زهير عنه أنهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر ، ووقع في حديث جابر الذي بعده من طريق سالم بن أبي الجعد عنه أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق قتادة : قلت لسعيد بن المسيب بلغني عن جابر أنهم كانوا أربع عشرة مائة ، فقال سعيد : حدثني جابر أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق عروة بن دينار عن جابر : كانوا ألفا وأربعمائة ، ومن طريق عبد الله بن أبي أوفى : كانوا ألفا وثلاثمائة ، ووقع عند ابن أبي شيبة من حديث جمح بن حارثة : كانوا ألفا وخمسمائة ، والجمع بين هذا الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة ، فمن قال ألفا وخمسمائة جبر السكسر ، ومن قال ألفا وأربعمائة أفاءه ، ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء : ألفا وأربعمائة أو أكثر ، واعتمد على هذا الجمع النووي ، وأما البيهقي فقال إلى الترجيح وقال : إن رواية من قال ألف وأربعمائة أصح ، ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ، ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ، ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه . قلت : ومعظم هذه الطرق عند مسلم ، ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد . وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاثمائة فيمكن حسله على ما أطلع هو عليه ، وأطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم ، والزيادة من الثقة مقبولة ، أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك ، أو العدد الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم . وأما قول ابن إسحق إنهم كانوا سبعمائة فلم يوافق عليه لأنه قاله استنباطا من قول جابر : نحرنا البدنة عن عشرة ، وكانوا نحروا سبعين بدنة وهذا لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن ، مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلا . وسيأتي في هذا الباب في حديث المسود ومروان أنهم خرجوا مع النبي ﷺ بضع عشرة مائة . فيجمع أيضا بأن الذين بايعوا كانوا أكثر ، وما زاد على ذلك كانوا غائبين عنها كن توجه مع عثمان إلى مكة ، على أن أفض البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف ، وهزم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وستائة ، وفي حديث سلمة بن الأكوع عند ابن أبي شيبة ألفا وسبعمائة ، وحكي ابن سعد أنهم كانوا ألفا

وخمسة وخمسة وعشرين ، وهذا إن ثبت تحرير بالغ . ثم رجسته موصولا عن ابن عباس عند ابن مردويه ، وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكر عددهم لم يقصد التحديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين ، والله أعلم

٤١٥٠ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن موسى عن إسرائيل بن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال « تَمُدُّونَ أَنْتُمْ الْفَتْحَ فَتَحَ مَكَّةَ ، وَقَدْ كَانَ فَتَحُ مَكَّةَ فَتَحًا ، وَنَحْنُ نَمُدُّ الْفَتْحَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً ، وَالْحُدَيْبِيَّةُ بَنُو ، فَتَزَحَّاهَا فَلَمْ نَتْرُكْ فِيهَا قَطْرَةً ، فَبَلَغَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَأَنَاهَا فَجَلَسَ عَلَى شَفِيرِهَا ، ثُمَّ دَعَا بَنَاءَهُ مِنْ مَاءٍ فَنَوَضَأُ ثُمَّ مَضْمَضَ وَدَعَا ، ثُمَّ صَبَّهَا فِيهَا ، فَتَزَكَّاهَا غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ إِنَّمَا أَصْدَرْنَا مَا شِئْنَا نَحْنُ وَرِكَابُنَا »

٤١٥١ - **حدثنا** فضل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال أنبأنا البراء بن عازب رضي الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ألفًا وأربعمائة أو أكثر ، فزَلُّوا عَلَى بَنِي فَزَزَحَّاهَا ، فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَأَتَى الْهَيْمَرُ وَقَدَّمَ عَلَى شَفِيرِهَا ثُمَّ قَالَ اتَّعَوْنِي بِذَلِكَ مِنْ مَائِهَا ، فَأَتَى بِهِ ، فَبَسَقَ فَدَعَا ، ثُمَّ قَالَ : دَعَوْهَا سَاعَةً . فَأَرَوْا أَنْفُسَهُمْ وَرِكَابَهُمْ حَتَّى ارْتَحَلُوا »

٤١٥٢ - **حدثنا** يوسف بن عيسى حدثنا ابن فضال حدثنا حصين عن سالم بن جابر رضي الله عنه قال « عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكْوَةٌ ، فَنَوَضَأُ مِنْهَا ، ثُمَّ أَقْبَلَ النَّاسُ نَحْوَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا لَكُمْ ؟ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ نَوَضَأُ بِهِ وَلَا نَشْرَبُ إِلَّا مَا فِي رَكْوَتِكَ . قَالَ فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ فِي الرُّكْوَةِ ، فَجَعَلَ لِمَاءٍ يَفُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ اللَّبَنِ ، قَالَ فَشَرِبْنَا وَتَوَضَّأْنَا . فَقُلْتُ لَجَابِرٍ كَمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ ؟ قَالَ : لَوْ كُنَّا مِائَةً أَوْ لَوْ كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً »

**قوله** ( ونحن نمد الفتح ببيعة الرضوان ) يعني قوله تعالى ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ) وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم ، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات ، فقوله تعالى ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ) المراد بالفتح هنا الحديبية لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين ، لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما ، ثم تبعت الأسباب بعضها بعضا إلى أن كمل الفتح . وقد ذكر ابن إسحق في المغازي عن الزمري قال : لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه ، وإنما كان الكفر حيث القتال ، ولما أمن الناس كلهم كلم بعضهم بعضا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ولم يكن أحد في الإسلام يقتل شيئا إلا باذنه إلى الدخول فيه ، فلقد دخل في تلك الستين مثل من كان دخل في الإسلام قبل ذلك أو أكثر . قال ابن هشام : ويدل

عليه أنه ﷺ خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى . وهذه الآية نزلت منصرفه ﷺ من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر ، وأما قوله تعالى في هذه السورة ( وأنابهم فتحا قريبا ) فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المغازم الكثيرة للمسلمين . وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث يجمع بن حارثة قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله ﷺ واقفا عند كراع الذمير وقد جمع الناس قرأ عليهم ( أنا فتحنا لك فتحا مبينا ) الآية فقال رجل : يا رسول الله أفتح هو ؟ قال : أي والذي نفسي بيده إنه لفتح . ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ) قال : صلح الحديبية ، وغفر له ما تقدم وما تأخر ، وتباعدوا ببيعة الرضوان ، وأطعموا نخيل خيبر ، وظهرت الرزم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله . وأما قوله تعالى ( لجعل من دون ذلك فتحا قريبا ) فالمراد بالحديبية ، وأما قوله تعالى ( إذا جاء نصر الله والفتح ) وقوله ﷺ ( لا هجرة بعد الفتح ، فالمراد به فتح مكة باتفاق ، فهذا يرتفع الاشكال وتجتشم الأقوال بعون الله تعالى . قوله ( والحديبية بئر ) يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هنالك ، هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك ، وقد مضى بأبسط من هذا في أواخر الشروط . قوله ( فترحناها ) كذا للاكثر ، ووقع في شرح ابن التين وفزقناها بالفاء بدل الحاء المهملة قال : والنزف والنزح واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء . قوله ( فلم تترك فيها قطرة ) في رواية ( فوجدنا الناس قد نزحوها ) . قوله ( جلس على شفيرها ثم دعا بئانا من ماء ) في رواية زهير و ثم قال : اتفوني بدلو من مائها . قوله ( ثم مضى ودعا ، ثم صبه فيها ، فتركناها غير بعيد ) في رواية زهير وقصص فتدعى ثم قال دعوها ساعة . قوله ( ثم أنها أصدرتنا ) أي رجعتنا ، يعني أنهم رجعوا عنها وقد روي ، وفي رواية زهير ( فأروا أنفسهم وركابهم ، والركاب الابل التي يسار عليها . الحديث الخامس حديث جابر ، قوله ( ابن فضيل ) هو محمد ، وحسين هو ابن عبد الرحمن ، وسالم هو ابن أبي الجعد ، والكل كوفيون كما أن الإسناد الذي بعده إلى قتادة بصريون . قوله ( فوضع النبي ﷺ يده في الزكوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه ) هذا مغاير لحديث البراء أنه صب ماء وضوءه في البئر فسكث الماء في البئر ، وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك وقع مرتين ، وسيأتي في الأشربة البيان بأن حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند إرادة الوضوء ، وحديث البراء كان لإرادة ما هو أهم من ذلك ، ويحتمل أن يكون الماء لما انفجر من أصابعه وبده في الزكوة وتوضؤوا كلهم وشربوا أمر حيفظ بصب الماء الذي بقي في الزكوة في البئر فسكث الماء فيها ، وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نيسح المعزى عنه وفيه ( لجاء رجل بأداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره ، فصبه رسول الله ﷺ في قدح ثم توضأ فأحسن ثم انصرف وترك القدح ، قال فتزاحم الناس على القدح ، فقال : على رسلكم ، فوضع كفه في القدح ثم قال : أسبقوا الوضوء . قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه ، ووقع في حديث البراء أن تكثير الماء كان بصب النبي ﷺ وضوءه في البئر ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في ( دلائل البهيمة ) أنه أمر بسهم فوضع في قعر البئر لجأشت بالماء ، وقد تقدم وجه الجمع في الكلام على حديث المسور ومروان في آخر الشروط ، وتقدم الكلام على اختلافهم في كيفية نبع الماء في علامات النبوة ؛ وأن نبع الماء من بين أصابعه وقع مرارا في الحضر وفي السفر . والله أعلم

٤١٥٣ - **حديث الصادق** بن محمد حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة « قلت لسعيد بن المسيب : بلغني أن جابر بن عبد الله كان يقول : كانوا أربع عشرة مائة ، فقال لي سعيد : حدثني جابر كانوا خمس عشرة مائة الذين بايعوا النبي ﷺ يوم الحديبية »

تابعه أبو داود « حدثنا قرة عن قتادة » . تابعه محمد بن بشر « حدثنا أبو داود حدثنا شعبة »

٤١٥٤ - **حديث علي** بن حدثنا سفيان قال عمرو : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض . وكنا ألفاً وأربعمائة . ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكاناً للشجرة » . تابعه الأعمش « سمع سالماً سمع جابراً ألفاً وأربعمائة »

٤١٥٥ - وقال عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة حدثني عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما « كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة ، وكانت أسلم ثمن المهاجرين »  
تابعه محمد بن بشر « حدثنا أبو داود حدثنا شعبة »

**قوله** (تابعه أبو داود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدثنا قرة) هو ابن خالد (عن قتادة) ، وهذه الطريق وصلها الاسماعيل من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود الطيالسي بهذا الاسناد الى قتادة قال سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان ؟ فذكر الحديث وقال فيه : أو هم رحمه الله ، هو حدثني أنهم كانوا ألفاً وخمسة مائة . **قوله** ( قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض ) هذا صريح في فضل أصحاب الشجرة ، فقد كان من المسلمين إذ ذاك جماعة بمكة بالمدينة وبغيرهما ، وعند أحمد باسناد حسن عن أبي سعيد الخدري قال « لما كان بالحديبية قال النبي ﷺ : لا توفدوا نارا بليل ، فلما كان بعد ذلك قال : أوفدوا واصطبلوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم » وعند مسلم من حديث جابر مرفوعاً « لا يدخل النار أحد شهد بدرًا والحديبية » وروى مسلم أيضاً من حديث أم مبشر أنها سمعت النبي ﷺ يقول « لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة » وتمسك به بعض الشيعة في تفضيل علي على عثمان لأن علياً كان من جملة من غوطب بذلك ومن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائباً كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر ، لكن تقدم في حديث ابن عمر المذكور أن النبي ﷺ بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة ، ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض ، واستدل به أيضاً على أن الحضر ليس بمحي لانه لو كان حياً مع نبوت كونه نبياً لزم تفضيل غير النبي على النبي وهو باطل قدل على أنه ليس بمحي حينئذ ، وأجاب من زعم أنه حي باحتيال أن يكون حينئذ حاضراً معهم ولم يقصد الى تفضيل بعضهم على بعض أو لم يسكن على وجه الأرض بل كان في البحر ، والثاني جواب سافط ، وهكس ابن التين فاستدل به على أن الحضر ليس بمحي فبني الأمر على أنه حي وأنه دخل في عموم من فضل النبي ﷺ أهل الشجرة عليهم ، وقد قدمنا الأدلة الواضحة على نبوت نبوة الحضر في أحاديث الانبياء . وأغرب ابن التين لحزم أن الياس ليس بمحي وبناء على قول من زعم أنه أيضاً حي ، وهو ضعيف أعنى كونه حياً ، وأما كونه ليس

بنى فبنى باطل فى القرآن العظيم ( وان الياست لمن المرسلين ) فكيف يكون أحد من بنى آدم مرسلًا وليس بنى ؟ **قوله** ( ولو كنت أبصر اليوم ) أى أنه كان عمى فى آخر عمره . **قوله** ( تابعه الأعشى سمع سالما ) أى ابن أبي الجمد ( سمع جابرا ألفا وأربعمائة ) أى فى قوله ألفا وأربعمائة ، وهذه الطريق وصلها المؤلف فى آخر كتاب الأشربة وساق الحديث أتم بما هنا ، وبين فى آخره الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر فى العدد المذكور ، وقد بينت وجه الجمع قريبا . وقيل إنما عدل الصحابي عن قوله ألف وأربعمائة إلى قوله أربع عشرة سائة للإشارة إلى أن الجيش كان منقسما إلى المئات وكانت كل مائة متمازة عن الأخرى إما بالنسبة إلى القبائل ولما بالنسبة إلى الصفات . قال ابن دحية : الاختلاف فى عددهم دال على أنه قيل بالتخمين . وتمتقب بإمكان الجمع كما تقدم . الحديث السادس حديث عبد الله بن أبي أوفى . **قوله** ( وقال عبيد الله بن معاذ ) كذا ذكره بصيغة التعليق ، وقد وصله أبو نعيم فى المستخرج على مسلم ، من طريق الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به ، وقال مسلم « حدثنا عبيد الله بن معاذ به ، **قوله** ( ألفا وثلاثمائة ) فى رواية على بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عند ابن مردويه « ألفا وأربعمائة » وهى شاذة . **قوله** ( وكانت أسلم ) أى قبيلته . **قوله** ( ثمن المهاجرين ) بضم المثناة وسكون الميم وضمها ولم أعرف عدد من كان بها من المهاجرين خاصة ليعرف عدد الأسليين ، إلا أن الواقدي جزم بأنه كان مع النبي ﷺ فى غزوة الحديبية من أسلم مائة رجل ، فعلى هذا كان المهاجرون ثمانمائة . **قوله** ( تابعه محمد بن بشار ) هو بشار ( حدثنا أبو داود ) هو الطيالسي ، وهذه الطريق وصلها الأسماعيلي عن ابن عبد الكريم عن بشار به ، وأخرجه مسلم عن أبي موسى محمد بن المثنى عن أبي داود به

٤١٥٦ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا عيسى عن إسماعيل عن قيس أنه « سمع مرداسا الأسدي يقول وكان من أصحاب الشجرة : يُقبضُ الصالحون الأول فالأول ، وتبقى خلفه كحفلة الخمر والشعير لا يعبأ الله بهم شيئا »

[ الحديث ٤١٥٦ - طرفه فى : ٦٤٢٤ ]

٤١٥٧ ، ٤١٥٨ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن مروان والسود ابن عزمة قال « خرج النبي ﷺ عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من أصحابه ، فلما كان بذي الحليفة قلده المدي وأشعر وأهرم منها ، لا أحصى كم سمته من سفيان ، حتى سمته يقول : لا أحفظ من الزهري الإشعار والتقليد ، فلا أدري يعنى موضع الإشعار والتقليد ، أو الحديث كله »

٤١٥٩ - **حديث** الحسن بن سلف قال حدثنا إسحاق بن يوسف عن أبي بشر ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال حدثني عبد الرحمن بن أبي ليلى « عن كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ رآه وقفه يسقط على وجهه فقال : أبؤذلك هوائك ؟ قال : نعم . فأمره رسول الله ﷺ أن يحلق وهو بالحديبية ، لم يبين لهم أنهم يحلقون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة ، فأنزل الله النذية ، فأمره رسول الله ﷺ أن يطعم قرعًا بين سفيان



مَسَاكِينٍ ، أَوْ يُهْدَى شَاةٌ ، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ »

الحديث السابع . **قوله** ( أخبرنا عيسى ) هو ابن يونس ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، ومرداس الأسلمي هو ابن مالك وليس له في البخارى سوى هذا الحديث ، ولا يعرف أحد روى عنه إلا قيس بن أبي حازم وجرم بذلك البخارى وأبو حاتم ومسلم وآخرون . وقال ابن السكن : زعم بعض أهل الحديث أن مرداس بن عروة الذى روى عنه زياد بن علاقة هو الأسلمي ، قال : والصحيح أنها اثنان . قلت : وفى هذا تعقب على المزى فى قوله فى ترجمة مرداس الأسلمي « روى عنه قيس بن أبي حازم وزباد بن علاقة » ، ووضح أن شيخ زياد بن علاقة غير مرداس الأسلمي ، والله أعلم . **قوله** ( سمع مرداسا الأسلمي يقول وكان من أصحاب الشجرة : يقبض الصالحون ) كذا ذكره عنه موقوفا هنا ، وأورده فى الرقاق من طريق بيان عن قيس مرفوعا ، ويأتى شرحه هناك إن شاء الله تعالى . والغرض منه بيان أنه كان من أصحاب الشجرة ، والحفال بالهملة والفاء بمعنى الحائلة بالمثلثة ، والفاء قد تقع موضع الثاء ، والمراد بها الردى من كل شئ . الحديث الثامن حديث المسور ومروان فى قصة الحديبية ، ذكره مختصرا جدا من رواية سفيان . وهو ابن عيينة . عن الزهري وقال فيه « لا أحصى كم سمعته من سفيان ، حتى سمعته يقول : لا أحفظ من الزهري الاشعار والتقليد الخ ، وهذا كلام على بن المديني ، وسيأتى هذا الحديث فى هذا الباب من رواية عبيد الله بن محمد الجمعي عن سفيان بن عيينة أتم من رواية علي ، ولكن قال فيه « حفظت بعضه وثبتت معمر » ، وسأذكر ما يتعلق بشرحه ، وهو الحديث الخامس والعشرون فيه . وأغرب الكرماني لحمل قول علي بن المديني « لا أحصى كم سمعته من سفيان ، على أنه شك فى العدد الذى سمعه منه هل قال ألف وخمسة أو ألف وأربعمائة أو ألف وثلاثمائة ، ويمكن فى التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد فى عدد ، بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال فى روايته « كانوا يضع عشرة مائة » ، وكذلك كل من رواه عن سفيان ، وإنما وقع الاختلاف فى حديث جابر والبراء كما تقدم مبسوطا . الحديث التاسع ، **قوله** ( حدثنا الحسن بن خلف ) هو الواسطي ، ثقة من صغار شيوخ البخارى ، وما له عنه فى الصحيح سوى هذا الموضع . **قوله** ( عن أبي بشر ورفاه ) هو ابن عمر البشكري ، وهو مشهور باسمه . وابن أبي نجيم اسمه عبد الله واسم أبي نجيم يسار بمجمله ، وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره المصنف من وجهين عن مجاهد فى آخر هذا الباب ، وقد تقدم شرحه فى كتاب الحج

٤١٦٠ ، ٤١٦١ - **حَرْشُ** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال « خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى السوق ، فلحقت عمر امرأة شابة فقالت : يا أمير المؤمنين ، هلك زوجي وترك صبية صغارا والله ما يضيجون كراعاً ولا لهم زرع ولا خمر وخشيت أن تأكلهم الضبع ، وأنا بنت خفاف بن إيماء التيفاري وقد شهد أبي الحديبية مع النبي ﷺ . فوقف معها عمر ولم يمض ، ثم قال : مرحباً بنسب قريب . ثم انصرف إلى بعير ظمير كان مربوطاً فى الدار لحمل عليه غرارين ملاهما طعاماً وحمل بينهما نفقة وثياباً ، ثم ناولها يحطامه ثم قال : اقتاديه ، فلن يقى حتى يأتيكم الله بخير . فقال رجل : يا أمير المؤمنين أكرث

لها ، قال عمر : نِكَتَكَ أُمُّكَ ، والله إني لأرى أبا هذو وأخاها قد حاصرا حصنا زمانا فافتنحا ، ثم أصبحنا نستقي سهماً فأنابه ،

الحديث العاشر والحادي عشر . **قوله** ( فلحقت عمر امرأة شابة ) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا اسم أحد من أولادها ، وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أن له إداركا ، وهذه بنت صحابي لا يبعد أن يكون لها روية ، فالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضا ، وفي رواية معن عن مالك عند الاسماعيلي ، فلقينا امرأة قد شبت بثيابها ، ولدارقطني من هذا الوجه « انى امرأة مؤتممة ، وله من طريق سعيد بن داود عن مالك « فتعلقت بثيابه » . **قوله** ( وترك صبية صفارا ) في رواية سعيد بن داود « وخلف صبيين صغيرين ، فيحتمل أن يكون متهما بنت أو أكثر . **قوله** ( فقالت يا أمير المؤمنين ) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك « وقال من معه : دعي أمير المؤمنين ، **قوله** ( ما ينضجون ) بهم أوله وسكون النون وكسر الضاد المعجمة بـمدّها جيم . **قوله** ( كراتا ) بضم الكاف هو ما دون السكب من الشاة ، قال الخطابي : معناه أنهم لا يكفون أنفسهم معالجة ما يأكلونه ، ويحتمل أن يكون المراد لا كراع لهم فينضجون . **قوله** ( ليس لهم ضرع ) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء : ليس لهم ما يحلبونه . وقوله ( ولا ذرع ) أى ليس لهم نبات . **قوله** ( وخشيت أن تأكلهم الضيع ) أى السنة المجيدة ، ومعنى تأكلهم أى تهلكهم . **قوله** ( وأنا بنت خفاف ) بضم المعجمة وفاء بن الأولى خفيفة . **قوله** ( إيماء ) بكسر الهمزة ويقال بفتحها وسكون التحتانية والمد ، وخفاف صحابي مشهور قيل له ولأبيه ولجده محبة حكاها ابن عبد البر ، قال : وكانوا ينزلون غيبة يعنى بغير من معجمة وتحتانية ساكنة وقاف ويأتون المدينة كثيرا ، ولخفاف هذا حديث عند مسلم وموصل . **قوله** ( شهد أبى الحديبية مع رسول الله ﷺ ) ذكر الواقدي من حديث أبى رهم الغفاري قال : لما نزل النبي ﷺ بالأبواء أهدى له إيماء بن رخصة الغفاري مائة شاة وبعيرين يحملان لبنا ، وبعث بها مع ابنه خفاف ، فقبل هديتها وفرق الغنم في أصحابه ودعا بالبركة . **قوله** ( بنسب قريب ) يحتمل أن يريد قرب نسب غفار من قريش ، لأن كنانة تجمعونهم . أو أراد أنها انتسبت إلى شخص واحد معروف . **قوله** ( بهير ظهير ) أى قوى الظاهر معد للحاجة . **قوله** ( اقتاديه ) بقاء ومثناة وفي رواية سعيد بن داود « وقودى هذا البعير » . **قوله** ( حتى يأتيكم الله بخير ) في رواية سعيد بن داود « بالرزق » ، **قوله** ( فقال رجل ) لم أقف على اسمه . **قوله** ( نكتك أُمك ) هى كلمة تقولها العرب للانكار ولا تريد بها حقيقة لها ، **قوله** ( انى لأرى أبا هذو ) يعنى خفافا . **قوله** ( وأخاها ) لم أقف على اسمه وكان لخفاف إثنان الحارث ومخلد لكنهما تابعاين فوهم من فسر الآخ الذى ذكره عمر بأحدهما ، لأن مقتضى هذه القصة أن يكون الولد المذكور صحابيا ، وإذا ثبت ما ذكره ابن عبد البر أن لخفاف وأبيه وجده محبة اقتضى أن يكون هؤلاء أربعة في نسق لهم محبة ، وهم ولد خفاف وخفاف وإيماء ورخصة ، فتذاكرهم مع بيت الصديق خلافا لما زعم أنه لم يوجد أربعة في نسق لهم محبة إلا في بيت الصديق ، وقد جمعت من وقع له ذلك ولو من طريق ضعيف قبلوا عشرة أمثلة ، منهم زيد بن حارثة وأبوه وولده أسامة وولد أسامة ، لأن الواقدي وصف أسامة بأنه تزوج في عهد النبي ﷺ وولد له . **قوله** ( قد حاصرا حصنا ) لم أعرف الغزوة التى وقع فيها ذلك ، ويحتمل احتمالا قريبا أن تكون خبير لأنها كانت بعد الحديبية وحوصرت حصونها . **قوله** ( نستقي ) بالمهمله وبالفاء وبالهز أى نسترجع ؟ يقول

هذا المال أخذته قيثا . وفي رواية الحوى بالقاف بغير همز . وقوله « سمعنا » أي أنصباؤنا من الغنيمة

٤١٦٢ - **حدثنا** محمد بن رافع **حدثنا** شبابة بن سوار أبو عمرو الفزاري **حدثنا** شعبه عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لقد رأيت الشجرة ، ثم أنسيتها بعد فلم أهر فيها » قال محمود « ثم أنسيتها بعد » [ الحديث ٤١٦٢ - أطرافه في : ٤١٦٣ ، ٤١٦٤ ، ٤١٦٥ ]

٤١٦٣ - **حدثنا** محمود **حدثنا** عبيد الله عن إسرائيل عن طارق بن عبد الرحمن قال « انطلقت حاجا فررت بقوم يصلون ، قلت : ما هذا المسجد ؟ قالوا : هذو الشجرة حيث بايع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان . فأنبت سعيد بن المسيب فأخبرته ، فقال سعيد : **حدثني** أبي أنه كان فيمن بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة ، قال : فلما أخرجنا من العام المقبل أنسيتها فلم تقدر عليها . فقال سعيد : لأن أصحاب محمد ﷺ لم يعدوها ، وعلتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم ! »

٤١٦٤ - **حدثنا** موسى **حدثنا** أبو عوانة **حدثنا** طارق عن سعيد بن المسيب عن أبيه أنه كان ممن بايع تحت الشجرة ، فرجعنا إليها العام المقبل فعميت علينا »

٤١٦٥ - **حدثنا** قبيصة **حدثنا** سفيان عن طارق قال « ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال : أخبرني أبي وكان شهيدا . »

الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة ، وأورده من طريق قتادة عنه ، ومن طريق طارق ابن عبد الرحمن عن سعيد من ثلاثة طرق إلى طارق . **قوله** ( لقد رأيت الشجرة ) أي التي كانت بيعة الرضوان تحتها ، ووقع في بعض النسخ « قال محمود ثم أنسيتها » . **قوله** ( ثم أنسيتها بعد فلم أعر فيها ) بين في رواية طارق أنه أنماها في العام المقبل فلم يعرفها . **قوله** ( **حدثنا** محمود ) هو ابن غيلان ، وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا . **قوله** ( انطلقت حاجا فررت بقوم يصلون ) لم أقف على اسم أحد منهم ، وزاد الاسماعيلي من رواية قيس بن الربيع عن طارق « في مسجد الشجرة » . **قوله** ( أنسيتها ) في رواية الكشميني والمستمل « أنسيتها » بهم الهزلة وسكون الزون أي أنسيتها موضعها بدليل « فلم تقدر عليها » . **قوله** ( فقال سعيد ) أي ابن المسيب « لم يعلموها وعلتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم » قال سعيد هذا الكلام منكرا ، وقوله « فأنتم أعلم » هو على سبيل التهمك . وفي رواية قيس بن الربيع « وان أقارب الناس كثيرة » . **قوله** ( فرجعنا إليها العام المقبل ) في رواية عفان عن أبي عوانة عند الاسماعيلي « فانطلقنا في قابل حاجين » ، كذا أطلق ، وهم كانوا معتمرين ، لكن يطلق عليها الحج كما يقال : العمرة الحج الأصغر . **قوله** ( فعميت علينا ) أي أبهمنا ، في رواية عفان « فعمى علينا مكانها » ، وزاد « فان كانت بينكم فأنتم أعلم » . **قوله** ( ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال : أخبرني أبي وكان شهيدا ) زاد الاسماعيلي من طريق أبي زرعة عن قبيصة شيخ البخاري فيه « أنهم

أتوها من العام القابل فأنسيناها ، وقد قدمت الحسكة في إخفاثها عنهم في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر في معنى ذلك ، لكن إنكار سعيد بن المسيب على من زعم أنه عرفها معتمدا على قول أبيه إنهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها أصلا ، فقد وقع عند المصنف من حديث جابر الذي قبل هذا ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة ، فهذا يدل على أنه كان يضبط مكانها بعينه ، وإذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها ففيه دلالة على أنه كان يعرفها بعينها لأن الظاهر أنها حين مقاتلته تلك كانت هلكت إما بجفاف أو بغيره ، واستمر هو يعرف موضعها بعينه . ثم وجدت عند ابن سعد بإسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها فتوعدهم ، ثم أمر بقطعها فقطعت .

٤١٦٦ - **حَرْشُ آدَمُ** بن أنس إِبَاس حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَةٍ قَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ ، فَإِنَّا أُنْبِئُهُمْ بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى »

الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن أبي أوفى في قوله : اللهم صل على آل أبي أوفى ، وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة ، وذكره هنا لقوله : وكان من أصحاب الشجرة ،

٤١٦٧ - **حَرْشُ إِسْمَاعِيلَ** عَنْ أَخِيهِ عَنْ سَالِمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْحَرَّةِ - وَالنَّاسُ يُبَايِعُونَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ - فَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : عَلَى مَا يَبَايِعُ ابْنُ حَنْظَلَةَ النَّاسُ ؟ قِيلَ لَهُ : عَلَى الْمَوْتِ ، قَالَ : لَا أَبَايِعُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَكَانَ شَهِيدًا مَعَهُ الْحُدَيْبِيَّةُ »

الحديث الرابع عشر ، **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وعمر بن يحيى هو المازني ، وعبد بن تميم أي ابن أبي زيد بن عاصم المازني وكلهم مدنيون . **قوله** (لما كان يوم الحرة) أي لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وبأبوا عبد الله بن حنظلة أي ابن أبي عامر الأنصاري . **قوله** (فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عبد بن تميم . **قوله** (ابن حنظلة) هو عبد الله ، وصرح به الإسماعيلي في روايته ، وقوله « يبايع الناس ، أي على الطاعة له وخلع يزيد بن معاوية . وعكس الكرماني فزعم أنه كان يبايع الناس ليزيد بن معاوية ، وهو غلط كبير . **قوله** (لا أبايع على ذلك أحدا بعد رسول الله ﷺ) فيه إشعار بأنه بايع النبي ﷺ على الموت وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد ، وذكرت هناك ما وقع للكرماني من الخطب في شرح قوله ابن حنظلة . ووقع في رواية الإسماعيلي من الزيادة « وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة » وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن إسحق قال « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله ﷺ بلغه أن عثمان قد قتل فقال : لئن كانوا قتلوه لأناجزهم ، فدعا الناس إلى البيعة فبايعوه على القتال على أن لا يفروا . قال فبلغهم بعد ذلك أن الخبر باطل ورجع عثمان ، وذكر أبو الأسود في المغازی عن عروة السبب في ذلك معولا قال « ان النبي ﷺ لما نزل بالحديبية أحب

أن يبعث إلى قريش رجلا يخبرهم بأنه إنما جاء معتمرا ، فدعا عمر ليعيه فقال : والله لا آمنهم على نفسى ، فدعا عثمان فأرسله وأمره أن يبشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريبا ، وأن الله سيظهر دينه . فتوجه عثمان فوجد قريشا نازلين ببيلح ، قد انفقوا على أن يمنموا النبي ﷺ من دخول مكة ، فأجابه أبان بن سعيد بن العاص قال وبعثت قريش بديل بن ورقاء وسهيل بن عمرو إلى النبي ﷺ ، فذكر القصة التي مضت معاملة في الشروط قال : وآمن الناس بعضهم بعضا ، وهم في انتظار الصلح ، إذ رمى رجل من الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركة ، وتراموا بالنبل والحجارة . فارتدت كل فريق من عندهم ، ودعا النبي ﷺ إلى البيعة ، فجاء المسلمون وهو نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها ، فبايعوه على أن لا يفروا ، وألقى الله الرعب في قلوب الكفار فأذعنوا إلى المصالحة . وروى البيهقي في الدلائل ، من مرسل الشعبي قال : كان أول من انتهى إلى النبي ﷺ لما دعا الناس إلى البيعة تحت الشجرة أبو سنان الأزدى ، وروى مسلم في حديث سلمة بن الأكوع قال : ثم إن رسول الله ﷺ دعا إلى البيعة فبايعه أول الناس ، فذكر الحديث قال : ثم إن المشركين راسلونا في الصلح حتى مضى بعضنا في بعض ، قال فاضطجعت في أصل شجرة فأناى أربعة من المشركين فجعلوا يقعون في رسول الله ﷺ ، فتحولت عنهم إلى شجرة أخرى ، فبينما هم كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادى : يا آل المهاجرين ، قال فاضطربت سبيتى ثم شددت على أولئك الأربعة وهم رفود فأخذت سلاحهم ، ثم جئت بهم أسوقهم ، وجاء عبي رجل يقال له مسكرز في ناس من المشركين ، فقال رسول الله ﷺ دعوهم يكون لهم بدء الفجور ونزاه ، فعفا عنهم ، فأنزل الله تعالى ( وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) وروى مسلم أيضا من حديث أنس أن رجلا من أهل مكة هبطوا إلى النبي ﷺ من قبل التميم ليقاتلوه ، فأخذهم ، فعفا عنهم فأنزل الله الآية

٤١٦٨ - **حديث** يحيى بن يعلى المحاربي قال : حدثني أبي حدثنا إياس بن سلمة بن الأكوع قال حدثني أبي وكان من أصحاب الشجرة قال : « كنا نصلى مع النبي ﷺ الجمعة ثم ننعرف ونليس للحيطان ظل نستظل فيه »

٤١٦٩ - **حديث** فضيلة بن سعيد حدثنا حاتم بن يزيد بن أبي عبيد قال : « قلت لسملة بن الأكوع : على أى شئ يابعتهم رسول الله ﷺ يوم الحديبية ؟ قال : على الموت »

٤١٧٠ - **حديث** أحمد بن إسماعيل حدثنا محمد بن فضيل عن قتادة بن المسيب عن أبيه قال : « أتيت البراء بن عازب رضى الله عنهما فقلت : طوبى لك ، صبحت النبي ﷺ وراية تحت الشجرة . فقال : يا ابن أختى ، أنت لا تدري ما أحدثنا بعده »

٤١٧١ - **حديث** إسحاق بن حاتم حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا معاوية - هو ابن سلام - عن يحيى عن أبي قلابة « أن ثابت بن الضحاك أخبره أنه بايع النبي ﷺ تحت الشجرة »

الحديث الخامس عشر حديث سلمة بن الأكوع في وقت صلاة الجمعة ، أوردته لقوله فيه : وكان من أصحاب الحجرة .  
**قوله** (حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي ) هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخاري ، مات سنة ست عشرة ومائتين ، وأبوه يعلى بن الحارث المحاربي ثقة أيضا ، مات سنة ثمان وستين ومائة ، وماله في البخاري إلا هذا الحديث . **قوله** (ثم تنصرف وليس للحيطان ظل تستظل فيه ) استدله به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ قبل الزوال ، لأن الشمس إذا زالت ظهرت الظلال . وأجيب بأن النبي إنما تسلط على وجود ظل يستظل به لا على وجود الظل مطلقا ، والظل الذي يستظل به لا يتأبى إلا بعد الزوال بمقدار يختلف في الشتاء والصيف ، وقد تقدم بسط هذه المسألة ونقل الخلاف فيها في كتاب الجمعة . الحديث السادس عشر ، **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل . **قوله** (على الموت) تقدم الكلام عليه في « باب البيعة على الحرب ، من كتاب الجهاد ، وذكرت كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم « نبايعه على الموت ، وكذا روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر ، وحاصل الجمع أن من أطلق أن البيعة كانت على الموت أراد لازمها لأنه إذا بايع على أن لا يفر لزم من ذلك أن يثبت ، والذي يثبت إما أن يغلب وإما أن يؤسر ، والذي يؤسر إما أن ينجو وإما أن يموت ، ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك أطلقه الراوي . وحاصله أن أحدهما حكى صورة البيعة ، والآخر حكى ما يتناول إليه . وجمع الترمذي بأن بعضا بايع على الموت وبعضا بايع على أن لا يفر . الحديث السابع عشر . **قوله** (عن العلاء بن المديني) أي ابن رافع الكوفي ، وهو وأبوه ثقتان ، وماله في البخاري إلا هذا الحديث وآخر في الدعوات ، ولأبيه حديث آخر في الأدب من رواية منصور بن المعتمر عنه . **قوله** (طوبى لك صحبت النبي ﷺ) يغبطه التابعي بصحبة رسول الله ﷺ ، وهو عما يغبط به ، لكن سلك الصحابي مسلك التواضع في جوابه . وطوبى في الأصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها في صفة الجنة في بدء الحلق ، وتطلق ويراد بها الخير أو الجنة أو أقصى الأمنية ، وقيل هي من الطيب أي طاب عيشكم . **قوله** (فقال يا ابن أخي) في رواية السكسميني يا ابن أخ بغير إضافة ، وهي على عادة العرب في المخاطبة ، أو أراد أخوة الاسلام . **قوله** (انك لا تدرى ما أحدثناه بعده) يشير إلى ما وقع لهم من الحروب وغيرها فأناله ذلك ، وذلك من كمال فضله . الحديث الثامن عشر ، **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن منصور ، ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه بواسطة كاهنا ، ومعاوية بن سلام بالتشديد ، ويحيى هو ابن كثير . ووقع في رواية ابن السكن « عن زيد بن سلام ، بدل يحيى بن أبي كثير » قال أبو علي الجبائي : ولم يتابع على ذلك ، وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري كآ قال الجمهور ، وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى . **قوله** (انه بايع النبي ﷺ تحت الحجرة) هكذا أوردته مختصرا مقتضرا على موضع حاجته منه ، وبقيته الحديث قد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن معاوية بهذا الاسناد وزاده « وان رسول الله ﷺ قال : من حلف على بينة بلمة غير الاسلام كاذبا فهو كاذب » ، الحديث ، وسيأتي السلام على ذلك في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى

٤١٧٢ - **حدثني أحمد بن إسحاق** حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا شعبة عن قتادة « عن أنس بن مالك رضي الله عنه » (إننا قمنا مكة ففتحها علينا) قال : الحديثية . قال أصحابه : هنيئا مريئا ، فأنزل الله ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ . قال شعبة فقد قدمت للكوكة فحدثت بهذا كله

عن قتادة ، ثم رجعت فذكرت له ، فقال : أما ( إنا ففتحنا لك ) فمن أنس ، وأما « هنيئاً مريئاً » فمن عكرمة [ الحديث ١٧٢ - طرقة في : ٨٣٤ ]

الحديث التاسع عشر ، **قوله** ( عن أنس بن مالك ) ( إنا ففتحنا لك فتحاً مبيناً ) قال : ( الحديثية ) سياق السلام عليه في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى ، وأفاد هنا أن بعض الحديث عن قتادة عن أنس وبعضه عن عكرمة ، وقد أورده الاسماعيلى من طريق حجاج بن محمد عن شعبة ، وجمع في الحديث بين أنس وعكرمة وسأفه مساقاً واحداً ، وقد أوضحته في « كتاب المدرج » ،

٤١٧٣ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن تجزأة بن زاهر الأسلمى عن أبيه - وكان من شهد الشجرة - قال « إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر ، إذ نادى مئادى رسول الله ﷺ : إن رسول الله ﷺ ينهاكم عن لحوم الحمر »

٤١٧٤ - وعن تجزأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس ، وكان اشتكى ركبته ، وكان إذا سجد جمل تحت ركبته وسادة ،

٤١٧٥ - **حديث** محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن الثمان وكان من أصحاب الشجرة قال « كان رسول الله ﷺ وأصحابه أتوا بسويق فلا كوه » تابعه معاذ عن شعبة

٤١٧٦ - **حديث** محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان عن شعبة عن أبي جرة قال « سألت عائذ بن عمرو رضى الله عنه وكان من أصحاب النبي ﷺ من أصحاب الشجرة : هل ينقض الوتر ؟ قال : إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره »

الحديث العشرون ، **قوله** ( حدثنا أبو عامر ) هو عبد الملك بن عمرو العقدي ، ووقع في رواية ابن السكن وحدثنا عثمان بن عمرو ، بدل أبي عامر . **قوله** ( عن إسرائيل ) كذا في الأصول ولا بد منه ، وحكى بعض الشراح أنه وقع في بعض النسخ باسقاطه . قلت : ولا أعتقد صحة ذلك ، بل إن كان سقط من نسخة فذلك النسخة غير معتمدة . **قوله** ( عن تجزأة ) يفتح الميم والزاي بينهما جيم ساكنة ويهذف مفتوحة قبل الهاء ، وقال أبو علي الجبائي : المحدثون يسهلون الهمزة ولا يلفظون بها وقد يكسرون الميم ، وأبوه زاهر هو ابن الأسود بن الحجاج ، وليس له في البخارى إلا هذا الحديث . **قوله** ( عن أبيه ) كذا للجميع ، ووقع في رواية الأصمى عن أبي زيد المروزي عن أنس ، بدل قوله عن أبيه وهو تصحيف نبه عليه أبو علي الجبائي . **قوله** ( إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر ) يعنى يوم خيبر كما سيأتى فيها وأحشا وقد تعقب الداودى ما وقع هنا فقال : هذا وهم ، فإن النهى عن لحوم الحمر الأهلية لم يكن بالحديثية وإنما كان بخيرها . وليس في السياق أن ذلك كان في يوم الحديثية ، وإنما ساق البخارى

الحديث في الجديبية لقوله فيه « وكان من شهد الشجرة » ولم يتعرض لمسكان النداء بذلك ، مع أن غالب من بايع تحت الشجرة شهدوا مع النبي ﷺ خيبر بعد رجوعهم . الحديث الحادى والعشرون ، **قوله** ( وعن مجزأة ) يعنى بالاسناد المذكور قبله ، وليس لمجزأة في البخارى إلا هذا الحديث والذي قبله . **قوله** ( عن رجل منهم ) يعنى من بنى أسلم ، وقال الكرماني : أى من الصحابة ، الأول أولى . **قوله** ( اسمه أهبان بن أوس ) هو بضم الهجمة وسكون الهاء بعدها موحدة ، وماله في البخارى سوى هذا الحديث ، وقد ذكره في التاريخ فقال : له محبة ، ونزل الكوفة ، ويقال له وهبان أيضا . ثم ساق من طريق أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس أنه كان في غنم له فسلطه الذئب . **قوله** ( وكان ) يعنى أهبان ( إذا جدد جمل تحت ركبته وسادة ) ولعله كان كبر فكان يشق عليه تمسكين ركبته من الأرض فوضع تحتها وسادة لينه لا تمنع اعتياده عليها من التمسكين لاحتمال أن يمس الأرض كان يضر ركبته . الحديث الثانى والعشرون حديث سويد بن النعمان ، **قوله** ( أتوا بسويق فلا كوه ) هو طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد ، وسيأتى بتأمله قريبا في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى . **قوله** ( تابعه معاذ عن شعبة ) يعنى بالاسناد المذكور ، وقد وصلها الإسماعيل عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به مختصرا ، وزاد فيه « وذلك بعد أن رجعوا من خيبر » . الحديث الثالث والعشرون ، **قوله** ( حدثنا محمد بن حاتم بن بزيع ) بفتح الواحدة وكسر الزاى بوزن عظيم وآخره مفعلة ، وشاذان هو الأسود بن عامر . **قوله** ( عن أبي حمزة ) بضم وراء هو نصر ابن عمران الضبى ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميهنى بالمهمله والواو وهو تصحيف . **قوله** ( سألت عائذ بن عمرو ) هو بفتح التانيه مهموز وذال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزنى ، عاش الى خلافة معاوية ، ماله في البخارى إلا هذا الحديث . **قوله** ( هل ينقض الوتر ) يعنى إذا أوتر المرء ثم نام وأراد أن يتطوع هل يصل ركعة ليصير الوتر شفعا ثم يتطوع ماشا ثم يوتر عافظا على قوله « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا » أو يصل تطوعا ماشا ولا ينقض وتره ويكتفى بالذي تقدم ؟ فأجاب باختصار الصفة الثانية فقال ( إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره ) زاد الإسماعيل من طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد « وإذا أوترت من آخره فلا توتر أوله » ، وزاد فيه أيضا « وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله » وهذه المسألة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر يرى نقض الوتر ، والصحيح عند الشافعية أنه لا ينقض كافي حديث الباب ، وهو قول المالكية

٤١٧٧ - **حدثني** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه « ان رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره - وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا - فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ ثم سأله فلم يجبه . وقال عمر بن الخطاب نكثت أُنك يا عمر ، نَزَرَتْ رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك . قال عمر : خرت بعيرى ثم قدّمت أمام المسلمين ، وخشيت أن ينزل في قرآن . فانتشيت أن سمعت صارخا يعمرخ بى ، قال فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن . وجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه ، فقال : لقد أنزلت على الليلة سورة لمي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ ﴿ إنا فتحنا لك فتحا مبينا ﴾

[ الحديث ٤١٧٧ - طرفاه في : ٤٨٣٢ ، ٥٠١٧ ]



الحديث الرابع والعشرون حديث عمر ، **قوله** (عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلاً ، فسأله عمر عن شيء الحديث ) هذا صورته مرسل ، ولكن بقيته تدل على أنه عن عمر ، لقوله في أنثائه ، قال عمر : فخرت بعيري الخ ، وقد أشبهت القول فيه في المقدمة ، وقد أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك بن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب ، فذكره ، وسيأتي شرح المتن في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى . **قوله** ( نزلت ) بنون وزاى ثقيلة أى الاحت ، وقال أبو ذر الهروى : لم اسمعه إلا بالتخفيف

٤١٧٨ ، ٤١٧٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** صفوان قال سمعت الزهري حين حدث هذا الحديث حفظت بعضه ، وثبتني معمر عن عروة بن الزبير عن السور بن تحمة وسروان بن الحكم - يزيد أحدهما على صاحبه - فلا « خرج النبي ﷺ عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه . فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشمره ، وأحرم منها بعمره ، وبعث عينا له من خزاعة . وسار النبي ﷺ حتى كان بغير الأشطاط أتاه عينا قال : إن قريشاً جمعوا لك جمعوا ، وقد جمعوا لك الأحابيش ، وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت وامنوك . فقال : أشيروا أيها الناس على أنزول أن أئيل إلى عيالم وذرائى هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت ، فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين ، وإلا تركناهم محروبين . قال أبو بكر : يارسول الله خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد ، فنوجه له ، فن صدنا عنه قاتلناه . قال : انضوا على اسم الله »

٤١٨٠ ، ٤١٨١ - **حدثني** اسحاق أخبرنا يعقوب **حدثني** ابن أخى ابن شهاب عن عمر أخبرني عروة ابن الزبير أنه سمع مروان بن الحكم والسور بن تحمة يخبران خبراً من خبر رسول الله ﷺ في عرة الحديبية ، فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه « لما كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدّة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال : لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا ردّذنه إلينا وخلفت بيتنا وبيته . وأبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك . فكره المؤمنون ذلك وامنعوا فكلّموا فيه ، فلما أبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك كاتبه رسول الله ﷺ ، فردّ رسول الله ﷺ أباً جندل بن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو . ولم يأت رسول الله ﷺ أحد من الرجال إلا ردّه في تلك المدّة وإن كان مسلماً . وجاءت المؤمنات مهاجرات ، فكات أم كلثوم بنت عتبة بن أبي ميطع من خرج إلى رسول الله ﷺ وهى عاتق ، فجاء أهلها بسألون رسول الله ﷺ أن يرجعها إليهم ، حتى

أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمُؤْمِنَاتِ مَا أَنْزَلَ

الحديث الخامس والعشرون حديث المسورين عزمة ومروان بن الحكم ، يزيد أحدهما على صاحبه . **قوله** ( حفظت بعضه وثبتني فيه معمر ) بين أبو نعيم في مستخرجه القدر الذي حفظه سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبت فيه معمر ، فساقه من طريق حامد بن يحيى عن سفيان إلى قوله « فأحرم منها بعمرة ، ومن قوله « وبعث عيناه من خراطة الخ » مما ثبت فيه معمر ، وقد تقدم في هذا الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان « لا أحفظ الإشعار والتقليد فيه » وأن عليا قال « ما أدري ما أراد سفيان بذلك » هل أراد أنه لا يحفظ الإشعار والتقليد فيه خاصة ، أو أراد أنه لا يحفظ بقية الحديث ، وقد أزال هذه الرواية الإشكال والتردد الذي وقع لعلي بن المديني ، وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفى في الشروط ، وأنه أورد هنا صدر الحديث واختصره هناك ، وساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض ، وتقدم بيان ما وقع هنا عالم يذكره هناك من تسمية عينه الذي بعثه وأنه بشر بن سفيان الخزاعي ، وضبط غدير الاشطاط ، وذكر الواقدي أنه وراء عسفان . ثم أورد المصنف بعضا من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق أخرى . **قوله** ( حدثني إسحق ) هو ابن راهويه ، ويعقوب هو ابن إبراهيم بن سعد ، وابن أخى ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله ابن مسلم بن شهاب . **قوله** ( وامتعضوا ) بتشديد الميم بعدها عين مهلة ثم ضاد معجمة ، وفي رواية الكشميني « وامتعضوا » باظهار المشاء والمعنى شق عليهم ، وقد سبق بسطه في الشروط . **قوله** ( ولم يأت رسول الله ﷺ أحد من الرجال إلا رده ) أى إلى المشركين في تلك المدة وإن كان مسلما . **قوله** ( وجاءت المؤمنات مهاجرات ) أى في تلك المدة أيضا ، وقد ذكرت أسماء من سعى منهن في كتاب الشروط . **قوله** ( فساكنات أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله ﷺ ) أى من مسكة إلى المدينة مهاجرة مسلمة . فقوله « وهى عاتق » أى بلغت واستحقت التزويج ولم تدخل في السن ، وقيل هى الثابة ، وقيل فوق المعصر ، وقيل استحقت التخدير ، وقيل بين البائع والعاث ، وتقدم بسط ذلك في كتاب العيدين . **قوله** ( لجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يرجعها إليهم ) في حديث عبد الله بن أبي أحمد بن جحش « هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، فخرج أخوها الوليد وعمارة ابنا عقبة بن أبي معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله ﷺ أن يرجعها إليهم ، فنقض العهد بينهما وبين المشركين في النساء خاصة » فنزلت الآية « أخرجه ابن مردويه في تفسيره » . وهذا يظهر المراد بقوله في حديث الباب « حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل » . **قوله** ( حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل ) أى من استثنائهم من مقتضى الصالح على رد من جاء منهم مسلما ، وسيأتى بيان ذلك مشروحا في أواخر كتاب السكاح إن شاء الله تعالى

٤١٨٢ - قال ابن شهاب : وأخبرني هروث بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « إن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية ( يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات ) ببايعنك » [ ١٢ المتحنة ] . ومن عمه قال « بَلَقْنَا حِينَ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ أَنْ يَرُدَّ إِلَى الْمَشْرِكِينَ مَا أَتَقُوا عَلَى مَنْ هَاجَرَ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ ، وَبَلَقْنَا أَنْ أَبَا بَصِيرٍ . . فذَكَرَهُ بَطُولِهِ »

الحديث السادس والعشرون ، **قوله** ( قال ابن شهاب وأخبرني عروة الخ ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد وصله الاسماعيل عن أبي يعلى عن أبي خيثمة عن يعقوب بن ابراهيم به وفيه بيان لأن الذي وقع في الشروط من عطف هذه القصة في رواية الزهري عن عروة عن مروان والمسور مدرج وانما هو عن عروة عن عائشة ، وبأني شرح الامتحان في النكاح ان شاء الله تعالى . **قوله** ( وعن عمه ) هو موصول بالاسناد المذكور أيضا . **قوله** ( بلغنا حين أمر الله ورسوله ﷺ أن يرد الى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم ) هذا القدر ذكره هكذا مرسلًا ، وهو موصول من رواية معمر كما أشرنا اليه في الشروط ، وسأشيع الكلام على ذلك في النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** ( وبلغنا أن أبا بصير فذكره بطوله ) كذا في الاصل وأشار إلى ما تقدم في قصة أبي بصير في كتاب الشروط ، وقد ذكرت شرحها مبسوطا هناك حيث ساقها مطولة

٤١٨٣ - **حدثنا** قتيبة عن مالك عن نافع « أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرج معتمرا في الفتنة فقال : إن صُددت عن البيت صَنَعْنَا كما صَنَعْنَا مع رسول الله ﷺ ، فأهل بعمرة من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهل بعمرة عام الحديبية »

٤١٨٤ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع « عن ابن عمر أنه أهل وقال : إن حيل بيني وبينه فعلت كما فعل النبي ﷺ حين حالت كفار قريش بينه ، ونلا [ ٢١ الأحزاب ] ( لقد كان لكم في رسول الله ﷺ أسوة حسنة )

٤١٨٥ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن نافع « ان عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبد الله بن عمر . . . وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع « ان بعض بني عبد الله قال له : لو أقت للعالم ، فاني أخاف أن لا تصل إلى البيت . قال : خرجنا مع النبي ﷺ ، فحل كفار قريش دون البيت ، ففزع النبي ﷺ هداياه وخاق وقصر أصحابه وقال : أشهدكم أني أوجبت عمرة ، خلى بيني وبين البيت طفت ، وإن حيل بيني وبين البيت صَنَعْتُ كما صَنَعَ رسول الله ﷺ . فصار ساعة قال : ما أرى شأنيما إلا واحدا ، أشهدكم أني قد أوجبت حجة مع عمرى . فطاف طوافًا واحداً وسعى سعة واحدة حتى حل منهما جميعا »

٤١٨٦ - **حدثني** شعاع بن الوليد سمع النضر بن محمد حدثنا صخر عن نافع قال « إن الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله إلى فارس له هند رجل من الأنصار يأتي به ليقاتل عليه - ورسول الله ﷺ مباح عند الشجرة ، وعمر لا يدري بذلك - فبأمره عبد الله ، ثم ذهب إلى الفرس فجاء به إلى عمر وعمر يستأثير للقتال ، فأخبره أن رسول الله ﷺ مباح تحت الشجرة

قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله ﷺ ، فهمى التى يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل عمر »

١٨٧٤ - وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد اللعمرى أخبرنى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما « ان الناس كانوا مع النبي يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر ، فاذا الناس محدقون بالنبي ﷺ ، فقال : يا عبد الله ، انظر ماشان الناس قد أحذقوا برسول الله ﷺ ، فوجدهم يبائعون فبايع ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع »

الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمرا في الفتنة . الحديث ذكره من طرق ، وقد تقدم شرحه في باب الاحصار . من كتاب الحج . الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر أيضا ، قوله ( حدثني شجاع بن الوليد ) أى البخارى المؤدب أبو الليث . ثقة من أقران البخارى ، وسمع قبله قليلا ، وليس له في البخارى سوى هذا . الموضع . وأما شجاع بن الوليد السكونى فذاك يكنى أبا بدر ولم يدرك البخارى . قوله ( سمع النضر بن محمد ) هو الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة ، ثقة متفق عليه ، وماله في البخارى إلا هذا الحديث . قوله ( حدثنا صخر ) هو ابن جويرية . قوله ( عن نافع قال : إن الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله الخ ) ظاهر هذا السياق الإرسال ، ولكن الطريق التى بعدها أوضحت أن نافعا حله عن ابن عمر . قوله ( عند رجل من الأنصار ) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أنه الذى آخى النبي ﷺ بينه وبينه ، وقد تقدمت الإشارة اليه في أول كتاب العلم . قوله ( وعمر يستأتم للقتال ) أى يلبس الإلеме بالهزم وهى السلاح . قوله ( وقال هشام بن عمار ) كذا وقع بصيغة التعليق ، وفي بعض النسخ د وقال لى ، وقد وصله الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن إبراهيم عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور . قوله ( فاذا الناس محدقون بالنبي ﷺ ) أى يحيطون به ناظرون اليه يأحداقهم . قوله ( فقال : يا عبد الله ) القائل يا عبد الله هو عمر . قوله ( قد أحذقوا ) كذا للكشيمى وغیره وهو الصواب . ووقع المستطلى د قال أحذقوا ، جعل يدل قد قال وهو تحريف ، وهذا السبب الذى هنا في أن ابن عمر بايع قبل أبيه غير السبب الذى قبله ، ويمكن الجمع بينهما بأنه بعثه يحضره له الفرس ، ورأى الناس مجتمعه فقال له انظر ما شأنهم ، فبدأ يكشف حالهم فوجدهم يبائعون فبايع ، وتوجه الى الفرس فأحضرها وأعاد حينها الجواب على أبيه . وأما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما فقال : هذا اختلاف ، ولم يسند نافع الى ابن عمر ذلك في شيء من الروايتين ، كذا قال ، والثانية ظاهرة في الرد عليه فإن فيها عن ابن عمر كما بيناه . ثم زعم أن المباد المذكورة إنما كانت حين قدموا الى المدينة مهاجرين ، وأن النبي ﷺ بايع الناس فر به ابن عمر وهو ببائع الحديث . قلت : ومثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة . فقد صرح في الرواية الاولى بان ذلك كان يوم الحديبية والقصة التى أشار اليها تقدمت من وجه آخر في الهجرة ، وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد ، بل يتبين ذلك اصح الطريقين . والله المستعان . قوله ( فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع ) هكذا أورده مختصرا ، وتوضحه الرواية التى قبله وهو أن ابن عمر لما رأى الناس يبائعون بايع ثم رجع الى عمر فاخبره بذلك فخرج وخرج معه فبايع عمر

وباب ابن عمر مرة أخرى

٤١٨٨ - **حديث** ابن عمر رضي الله عنهما يملأ حديثنا إسماعيل قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما قال : كنا مع النبي ﷺ حين اعتصر فطاف فطافنا معه ، وصلى وصلينا معه ، وصلى بين الصفا والمروة ، فسكنا نسكته من أهل مكة لا يصيبه أحد بشيء .

٤١٨٩ - **حديث** الحسن بن إسحاق حديثنا محمد بن سابق حديثنا مالك بن ميثول قال سمعت أبا حصين قال : قال أبو وائل : لما قدم سهل بن حنيف من صفين أتيناها نستخبره فقال : أنتموا الرأي ، فلقد رأيته يوم أبي جندل ولو استطع أن أزد على رسول الله ﷺ أمره لزدت ، والله ورسوله أعلم ، وما وضعنا أسافنا هلى عواتقنا لأمر يفظننا إلا أسهلنا بنا إلى أمير نعرفه ، قبل هذا الأمر : ما تسد منها خصماً إلا تزجر عنا خُمم ماندرى كيف نأني له .

٤١٩٠ - **حديث** سليمان بن حرب حديثنا حماد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال : أتى على النبي ﷺ زمن الحديبية والتمل ينشأ على وجهي فقال : أيؤذيك هوام رأسك ؟ قلت : نعم . قال : فاحلق وسم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، أو انسك نسكة . قال أيوب : لا أدري بأي هذا بدأ .

٤١٩١ - **حديث** محمد بن هشام أبو عبد الله حديثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال : كنا مع رسول الله ﷺ بالحديبية ونحن محرمون ، وقد حصروا للمشركون . قال وكانت لي وفرة فجمدت الهوام تساقط على وجهي ، فربى النبي ﷺ فقال : أيؤذيك هوام رأسك ؟ قلت : نعم : وأنزلت هذه الآية [ ١٩٦ البقرة ] : ﴿ فَن كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَدِثُّهُ مِنْ صِيَامِهِ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ ﴾

الحديث التاسع والعشرون ، **قوله** ( حدثنا ابن نمير ) هو محمد بن عبد الله بن نمير . **قوله** ( حدثنا يلى ) هو ابن عبيد ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد . **قوله** ( لا يصيبه أحد بشيء ) أى لا يصيبه ، وهذا كان في عمرة القضاء وقد تقدم أن عبد الله بن أبي أوفى كان ممن بايع تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية ، وكل من شهد الحديبية وعاش إلى السنة المقبلة خرج مع النبي ﷺ معتمرا في عمرة القضاء . الحديث الثلاثون حديث سهل بن حنيف ، **قوله** ( حدثنا الحسن ) بفتح الهمزة أى ابن إسحق بن زياد اللبني مولاهم المروزي المعروف بحسنه يكنى أبا علي ، ونفسه النساني ، ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره ، قال ابن حبان في الثقات : كان من أصحاب

ابن المبارك ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين ، وما له في البخاري سوى هذا الحديث . ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري ، وقد روى عنه بواسطة كما هنا . **قوله** ( ما يسد منه خضم <sup>(١)</sup> ) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة أي جانب : وقد تقدم هذا الحديث في آخر الجهاد . وزعم المزي في الاطراف ، أن المصنف أخرج هذه الطريق في فرض الخس ، وليس كذلك . ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة في قصة القمفل وحلق رأسه بالحدبية أورده من وجهين ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك

### ٣٦ - باب قصة عكل وعربنة

٤١٩٢ - **حدثني** عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن قتادة أن أنساً رضي الله عنه حدثهم أن ناساً من عكل وعربنة قدِموا المدينة على النبي ﷺ وتسككوا بالإسلام ، فقالوا : يا نبي الله إنا كنا أهل ضريع ولم نسكن أهل ريف ، واستوخموا المدينة . فأمر لهم رسول الله ﷺ بذود وراعي ، وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبولها . فأنطلقوا ، حتى إذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد إسلامهم ، وقتلوا راعي النبي ﷺ ، واستنقوا الذود . فبلغ النبي ﷺ ، فبعث الطلب في آثارهم ، فأمر بهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم ، وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم ،

قال قتادة « بآتنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلثة . وقال شعبة وأبان وحماد من قتادة « من عربية . وقال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابة « قدّم نفر من عكل »

٤١٩٣ - **حدثني** محمد بن عبد الرحيم حدثنا حفص بن عمر أبو عمر الحوضي حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب والحجاج الصواف قال حدثني أبو رجاء مولى أبي قلابة - وكان معه بالشام - أن عمر بن عبد العزيز استشار الناس يوماً قال : ما تقولون في هذه القسامة ؟ فقالوا : حق ، قفى بها رسول الله ﷺ ، وقضت بها الخلفاء قبلك . قال : وأبو قلابة خلف سريرو : فقال عنبسة بن سعيد : فأين حديث أنس في المرتين ؟ قال أبو قلابة : إلبأى حدثه أنس بن مالك . قال عبد العزيز بن صهيب عن أنس « من هربنة » ، وقال أبو قلابة عن أنس « من عكل . . . ذكر القصة »

**قوله** ( باب قصة عكل ) بضم المهملة وسكون الكاف بعدها لام ( وعربنة ) بجملة وراء ثم نون مصغر ، فبيلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في « باب أبوال ابل » من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى ، وتقدم قريباً بيان الاختلاف في وقتها وأن ابن إسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد . **قوله** ( قال قتادة ) هو موصول بالاسناد المذكور اليه . **قوله** ( وبلغنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة ) بضم الميم

(١) رواية التت « ما سد منها خصا »

وسكون المثلثة ، وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به ، وقد أسر الله الكريم به الآن ، وكنت قد اغفلت التنبيه عليه في المقدمة ، وحقه أن يذكر في الفصل الأخير منها عند ذكر عدد أحاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي وكم ورد له عنده من حديث ، وأن يذكر في المهمات من الفصل المذكور ، فانه حديث أخرجه البخاري في ابنه وان كان لإسناده معطلا ، فان هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال : كان رسول الله ﷺ يحثنا على الصدقة ويثابنا عن المثلثة ، أخرجه أبو داود من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الإسناد واللفظ وفيه قصة ، وأخرجه أحمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الإسناد الى عمران بن حصين وفيه القصة والفظه ، كان يحث في خطبته على الصدقة ويثني عن المثلثة ، وعن سمرة مثل ذلك ، وإسناده هذا الحديث قوى ، فان هياجا بتحتانية ثقيلة وآخره جهم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وبقيّة رجاله من رجال الصحيح ، وسيأتي في الذبايح ، ومضى في المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري قال : نهى رسول الله ﷺ عن المثلثة والتبني ، ولكنه من غير طريق قتادة ، وسيأتي شرح المثلثة في الذبايح إن شاء الله تعالى . والذي يظهر أن الذي أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع عند البخاري ، وقد تبين بهذا أن في الحديث الذي أخرجه النسائي من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال : نهى رسول الله ﷺ عن المثلثة ، إدراجا وأن هذا القدر من الحديث لم يستند قتادة عن أنس وإنما ذكره بلاغا ، ولما نسط لذلك إسناده سافه بوسائط الى النبي ﷺ ، والله أعلم . **قوله** ( وقال شعبة وأبان وسامد عن قتادة من عريضة ) يريد أن هؤلاء رووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقصروا على ذكر عريضة دون عكل ، فأما رواية شعبة فوصلها المصنف في الزكاة ، وأما رواية أبان وهو ابن يزيد الطمار فوصلها ابن أبي شيبة ، وأما رواية حماد هو ابن سلمة فوصلها أبو داود والنسائي . **قوله** ( قال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابة عن أنس : قدم نفر من عكل ) يريد أن هذين رواياه بعكس أولئك فاقصروا على ذكر عكل دون عريضة ، فأما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاربين ، وأما رواية أيوب فوصلها المصنف في الطهارة . **قوله** ( وحدثنى محمد بن عبد الرحيم ) هو الحافظ المعروف بصاعقة البرار يكنى أبا يحيى ، وحفص بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وربما روى عنه بواسطة كالذي هنا . **قوله** ( حدثنا أيوب والحجاج الصواف قالا حدثني أبو قلابة ) كذا وقع في النسخ المعتمدة ، قال حدثني ، بالافراد والمراد حجاج ، فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه ، وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن أبي قلابة بغير واسطة أو بواسطة ، وأوضح ذلك الدارقطني فقال : إن أيوب حيث يرويه عن أبي قلابة نفسه فانه يقتصر على قصة العريتين ، وحيث يرويه عن أبي رجاء مولى أبي قلابة عن أبي قلابة فانه يذكر مع ذلك قصة أبي قلابة مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينه وبين عتبسة بن سعيد ، وأما حجاج الصواف فانه يرويه بتمامه عن أبي رجاء عن أبي قلابة انتهى . وقد تقدمت الإشارة الى شيء من هذا في كتاب الطهارة . **قوله** ( وأبو قلابة خلف سريه فقال عتبسة بن سعيد ) كذا وقع مختصرا ، وسيأتي في الديات من طريق اسماعيل بن علية عن حجاج الصواف مطولا ، وكذا ساقه الاسماعيلي من طريق أيوب عن أبي رجاء عن أبي قلابة مطولا ، وسيأتي شرحه في الديات إن شاء الله تعالى . **قوله** ( وقال أبو قلابة عن أنس من عكل ، وذكر القصة ) أي قصتهم ، وقد تقدم الكلام على حديث أبي قلابة في الطهارة . ( تنبيه ) : وقع من قوله وقال شعبة ، الى آخر الباب عند أبي ذر بين غزوة

ذی قرد و بین غزوة خیبر وعلیه جرى الاسماعيلی، ووقع عند الباقرین تألیا لحديث العربین الذی قبله وهو الراجح ، ولعل الفصل ووقع به تغییر بعض الرواة ، ویمتثل أن یكون البخاری تعدد ذلك إشارة منه إلى أن قصة العربین متحدة مع غزوة ذی قرد كما یشیر الیه کلام بعض أهل المغازی ، وإن کان الراجح خلافه ، والله أعلم

### ٢٧ - باب غزوة ذات القرد

وهی الغزوة التي أغاروا علی لقاح النبی ﷺ قبل خیبر بثلاث

٤١٩٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول « خرجت قبل أن يؤذن بالأول ، وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذی قرد . قال : فأتيت غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال : أخذت لقاح رسول الله ﷺ . قلت : من أخذه ؟ قال : غطفان . قال فصرخت ثلاث صرخات : يا أصحاباه . قال فسمعت مابين لابتي المدينة . ثم اندفعت على وجمي حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء ، فجلت أروهم ببلي - وكنت رامياً - وأقول : أنا ابن الأكوع ، اليوم يوم الرضخ . وارتجز حتى استنفذت اللقاح منهم ، واستأجبت منهم ثلاثين بردة . قال : وجاء النبي ﷺ والناس ، فقلت : يانبي الله ، قد سمعت الغوم الماء وهم عطاش : فابت لهم الساعة . فقال : يا ابن الأكوع ، ملسكت فأسحج . قال : ثم رجعنا ، ووردني رسول الله ﷺ على ناقته حتى دخلنا المدينة »

**قوله** ( باب غزوة ذی قرد ) بفتح الغاف والراء ، وحكى الضم فيهما ، وحكى ضم أوله وفتح ثانيه ، قال الحازمي : الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة وقال البلاذري : الصواب الاول . وهو ماء على نحو يريد ما بلي بلاد غطفان ، وقيل على مسافة يوم . **قوله** ( وهی الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي ﷺ قبل خیبر بثلاث ) كذا جزم به ، ومستنده في ذلك حديث إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فانه قال في آخر الحديث الطويل الذی أخرجه مسلم من طريقه قال فرجعنا - أي من الغزوة - إلى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خیبر ، وأما ابن سعد فقال « كانت غزوة ذی قرد في ربيع الاول سنة ست قبل الهجرة النبوية ، وقيل في جمادى الاولى ، وعن ابن إسحق في شعبان منها فانه قال « كانت بنو لحیان في شعبان سنة ست ، فلما رجع النبي ﷺ إلى المدينة فلم یقم بها الا لیالی حتى أغا . عيينة بن حصن على لقاحه ، قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الأكوع : لا یختلف أهل السير أن غزوة ذی قرد كانت قبل الهجرة النبوية ، فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة ، قال : ویمتثل أن یجمع بأن یقال : یمتثل أن یكون النبي ﷺ كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الأكوع إلى خیبر قبل فتحها ، فأخبر سلمة عن نفسه وعن خراج معه بمعنى حيث قال « خرجنا إلى خیبر ، قال : وبؤيده أن ابن إسحق ذكر أن النبي ﷺ أغزى إليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى . وسياق الحديث یأید هذا الجمع ، فان فيه بعد قوله « حين خرجنا إلى خیبر مع رسول الله ﷺ ، فجعل عمر يرتجز بالقول ، وفيه



قول النبي ﷺ « من السائق ، وفيه مبارزة على لمحب وأمر وغير ذلك ما وقع في غزوة خيبر حين خرج إليها النبي ﷺ ، فعلى هذا ما في الصحيح من التاريخ لغزوة ذي قرد أصبح ما ذكره أهل السير ، ويحتمل في طريق الجمع أن تكون إغارة عيينة بن حصن على القحاح وقعت مرتين الأولى التي ذكرها ابن إسحق وهي قبل الحديبية ، والثانية بعد الحديبية قبل الخروج إلى خيبر ، وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما في سياق سلة عند مسلم ، ويؤيده أن الحاكم ذكر في « الاكلیل » أن الخروج إلى ذي قرد تسكر ، ففي الأولى خرج إليها زيد بن حارثة قبل أحد ، وفي الثانية خرج إليها النبي ﷺ في ربيع الآخر سنة خمس ، والثالثة هذه المختلف فيها انتهى . فإذا ثبت هذا قوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم . **قوله** ( حدثنا حاتم ) هو ابن اسماعيل ويزيد بن أبي عيينة هو مولى سلة بن الأكرع ، وقد أخرج البخاري هذا الحديث غالبا في الجهاد عن مكى بن إبراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثياته . **قوله** ( خرجت قبل أن يؤذن بالاولى ) يعنى صلاة الصبح ، ويدل عليه قوله في رواية مسلم أنه تبعهم من الفللس إلى غروب الشمس ، وفي رواية مكى « خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة » . **قوله** ( وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذى قرد ) اللقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة : ذوات الدر من الابل واحدها لقمه بالكسر وبالفتح أيضا ، والفروق الحلوب . وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقمه ، قال : وكان فيهم ابن أبي ذر وامرأته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة . **قوله** ( فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف ) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله ﷺ كما في رواية مسلم ، وكأنه كان ملك أحدهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة إلى هذا وتارة إلى هذا . **قوله** ( غطفان ) بفتح المعجمة والطاء المشددة المهملة والفاء ، تقدم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع ، وفي رواية مكى « غطفان وفزارة » ، وهو من الخيصة بعد العام لأن فزارة من غطفان ، وعند مسلم « قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة ، فبعث رسول الله ﷺ بظهره مع رباح غلام ، وأنا معه . وخرجت بفرس لطلحة أُنديه ، فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الفزاري ، ولأحمد وابن سعد من هذا الوجه « عبد الرحمن بن عيينة بن حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله ﷺ فاستاقه أجمع وقتل راعييه ، قال فقلت : يا رباح خذ هذا الفرس وأبلغه طلحة وأبلغ رسول الله ﷺ الخبر ، وللطبراني من وجه آخر عن سلة « خرجت بقوسى ونبل وكنت أرى الصيد ، فإذا عيينة بن حصن قد أغار على لقاح رسول الله ﷺ فاستاقها ، ولا منافاة . فان كلا من عيينة وعبد الرحمن بن عيينة كان في القوم . وذكر موسى بن عقبة وابن إسحق أن مسعدة الفزاري كان أيضا رئيسا في فزارة في هذه الغزاة . **قوله** ( فصرخت ثلاث صرخات ) في رواية المستمل « ثلاث ، بزيادة الموحدة وهي للاستغاثة . **قوله** ( فأسمعت ما بين لابي المدينة ) فيه إشعار بأنه كان راسع الصوت جدا ، ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات . ولمسلم « فقلوت أكنة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثا ، وللطبراني « فصعدت في سلع ثم صحت : يا صباحاه ، فأنتهى صياحى إلى النبي ﷺ ، فتودى في الناس الغزع الغزع ، وهو عند إسحق بمعناه . **قوله** ( يا صباحاه ) هي كلمة يقال عند استنفار من كان غائلا عن عدوه . **قوله** ( ثم اندفعت على وجوى ) أى لم التفت يمينا ولا شمالا بل أمرعت الجرى ، وكان شديد العدو كما سيأتى بيانه في آخر الحديث . **قوله** ( حتى أدركتهم ) في رواية مكى « حتى أقامهم وقد أخذوها ، يعنى اللقاح ذكره بهذه الصيغة المباعدة في استحضار الحال . **قوله** ( فأقبلت أرميم ) أى أقبلت عليهم أرميم أى بالسهم .

**قوله** (واقول : أنا ابن الاكوع ، واليوم يوم الرضع) يضم الزاء وتشديد المعجمة جمع راضع وهو اللثيم ، فعناه اليوم يوم اللثام أى اليوم يوم هلاك اللثام ، والأصل فيه أن شخصا كان شديد البخل ، فسكان اذا أراد حلب ناقته ارتضع من ثديها ثلاثا يحلبها فيسمع جيرا أنه أو من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن ، وقيل بل صنع ذلك لئلا يتقيد من اللبن شيء اذا حلب فى الإناء ، أو يبقى فى الإناء شيء لئلا يشربه منه ، فقالوا فى المثل : الأم من راضع ، وقيل : بل معنى المثل ارتضع اللثام من بطن أمه ، وقيل كل من كان بوصف وبالأقوم بوصف بالخص والراضع ، وقيل المراد من يمس طرف الخلال اذا خل أسنانه ، وهو ذال على شدة الحرص . وقيل هو الراعى الذى لا يستصحب محلبا ، فاذا جاهد الضيف اعتذر بأن لا محلب معه ، وإذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها . وقال أبو عمرو الشيباني : هو الذى يرتضع الشاة أو الناقة عند إرادة الحلب من شدة الشره . وقيل أصله الشاة ترضع لبن شاتين من شدة الجوع . وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولثيمة فهجنته . وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صفه وتدريبها من غيره . وقال الداودى : معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجد من ترضعه . قال السبيلى : قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الاول ورفع الثانى على جمل الاول ظرفا قال : وهو جائز إذا كان الظرف واسما ولا يضيق على الثانى . قال : وقال أهل اللغة : يقال فى اللثوم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير ، ورضع الصبي بالكسر ثدى أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع يسمع سمعا . وعند مسلم فى هذا الموضع : فاقبلت أرمهم بالنبل وأرجز ، وفيه : فالتحق رجلا منهم فأصكه بهم فى رجله فخلص السهم إلى كعبه ، فازلت أرمهم وأعقرهم ، فاذا رجع الى فارس منهم أثبت شجرة فجلس فى أصلها ثم رميته فمقرت به ، فاذا تضايق الخيل قدخلوا فى مضايقة علوت الجبل فرميتهم بالحجارة ، وعند ابن إسحق : وكان سلة مثل الأسد ، فاذا حملت عليه الخيل فرمى عارضهم فضحها عنه بالنبل . **قوله** (استنقذت الفلاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة) فى رواية مسلم : فما زلت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله ﷺ من بصير إلا خلفته وراء ظهري ، ثم أتيتهم أرمهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رمحا يتخففون بها ، قال فأتوا مضيقا فأتاهم رجل فجلسوا يتعدون فجلس على رأس قرن ، فقال لهم : من هذا ؟ فقالوا لفتينا من هذا البرج ، قال فليقم اليه منكم أربعة ، فتوجهوا اليه فهدمهم فرجعوا ، قال : فما برحت مكانى حتى رأيت فوارس رسول الله ﷺ أولهم الآخرم الأسدى ، فقلت له احذروم ، فالتقى هو وعبد الرحمن بن عبيدة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه ، فاحقه أبو قتادة فقتل عبد الرحمن وتحول على الفرس ، قال وأتيتهم على رجلى حتى ما أرى أحدا ، فمدلوا قبل غروب الشمس إلى شعب فيه ماء يقال له ذى قرد فشربوها منه وهم عطاش ، قال فجلام عنه حتى طردهم ، وتركوا فرسين على ثنية فلبثت بهما أسوقهما إلى رسول الله ﷺ ، وذكر ابن إسحق نحو هذه القصة وقال : ان الآخرم لقب ، واسمه محرز بن نضلة ، لكن وقع عنده وحبيب بن عبيدة بن حصن ، بدل عبد الرحمن ، فيحتمل أن يكون كان له اسمان . **قوله** (وجاء النبي ﷺ والناس) فى رواية مسلم : وأتاني عمى عاصم بن الاكوع بسطيجة فيها ماء وسطيجة فيها لبن ، فتوضأت وشربت ، ثم أتيت النبي ﷺ وهو على الماء الذى أجليتهم عنه ، فاذا هو قد أخذ كل شيء استنقذته منهم ، ونحر له بلال ناقته . **قوله** (قد حيت القوم الماء) أى منعهم من الشرب . **قوله** (فابعت بهم الساعة) فى رواية مسلم : فقلت يا رسول الله خلقى انتخب من القوم مائة رجل فأتيتهم فلا يبقى منهم مخبر ، قال فضحك ، وعند ابن إسحق : فقلت يا رسول الله لو

سرحتنى فى مائة رجل لاخذت بأعناق القوم . . . **قوله** ( فقال يا ابن الاكوع مالكت فأصبح ) هزيمة قطع وسين مهمة ساكنة وجيم مكسورة بعدها مهمة ، أى سهل . والمعنى قدرت قاعف . والسجاجة السهولة . زاد مكى فى روايته « ان القوم ليقررون فى قومهم ، وعند الكشميين » من قومهم ، ولمسلم « انهم ليقررون فى أرض غطفان ، ويقررون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهى الضيافة ، ولان إسحق « فقال لهم الآن ليغيبون فى غطفان ، وهو بالعين المعجمة الساكنة والموحدة المفتوحة والقاف ، من الغبوق وهو شرب أول الليل ، والمراد أنهم قاتلوا وأنهم وصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم . ووقع عند مسلم ، قال لجاء رجل فقال : نحر لهم فلان جزورا ، فلما كسطلوا جلدها اذا هم بغيره ، فقالوا : « أتاكم القوم غرجوا هاربين » . **قوله** ( ثم رجعنا ) الى المدينة ( ويردنى رسول الله ﷺ ) على ناقته حتى دخلنا المدينة ) فى رواية مسلم « ثم أردفنى رسول الله ﷺ وراه على المضياء » ، وذكر قصة الانصارى الذى سابقه فسبقه سلة ، قال « فسبقت الى المدينة ، فوالله ما لبثنا الا ثلاث ايام حتى خرجنا الى خير - وفيه - فقال رسول الله ﷺ : خير فرساننا اليوم أبو قتادة ، وخير رجالتنا اليوم سلة . قال سلة ثم أعطانى سهم الراجل والفارس جميعا ، وروى الحاكم فى « الاكلیل » والبيهقى من طريق عكرمة بن قنادة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن أبى قنادة حدثنى أبى عن أبيه عن عبد الله بن أبى قنادة . أن أبا قتادة اشترى فرسه ، ففقيه مسعدة الفزارى فتقاولا فقال أبو قتادة : اسأل الله أن يلقينك وأنا عليما ، قال : آمين . قال : فيينا هو يعلفها اذ قيل : أخذت اللقاح ، فركبها حتى جهم على العسكر ، قال فطلع على فارس فقال : لقد ألقانك الله يا أبا قتادة ، فذكر مصارعتة له وظفره به وقتله وهزم المشركين ، ثم لم ينشب المسلمون أن طلع عليهم أبو قتادة يحوش اللقاح ، فقال النبي ﷺ : أبو قتادة سيد الفرسان . وفى الحديث جواز العدو الشديد فى الغزو ، والانداز بالصياح العالى ، وتعريف الانسان نفسه اذا كان شجاعا ليرعب خصمه ، واستحباب الشاء على الشجاج ومن فيه فضيلة لاسيما عند الصنع الجليل ليستزيد من ذلك ومحل حيث يؤمن الاقتنان ، وفيه المسابقة على الاقدام ولا خلاف فى جوازه بغير عوض ، وأما بالعوض فالصحيح لا يصح . والله أعلم

### ٣٨ - باب غزوة خيبر

٤١٩٥ **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار أن سويد بن النعمان أخبره « أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر حتى إذا كنا بالصهبا - وهى من أدنى خيبر - صلى للمصر ، ثم دعا بالأزواد فلم يؤت إلا بالسويق ، فأمر به فئزى ، فأكل وأكلنا ، ثم قام إلى المغرب فضمض ومضضهنا ، ثم صلى ولم يتوضأ »

٤١٩٦ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبى عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فميرنا ليلا ، فقال رجل من القوم لعاصم : يا عاصم ألا نسئمن من ههنايك ؟ وكان عامر رجلا شاعرا ، فنزل يمدو بالقوم يقول :

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا  
فَاغْفِرْ فِدَاءَ لَكَ مَا اقْتَيْنَا وَتَبَّتْ أَلْقَادُ مَنْ لَا قَيْنَا  
وَأَلْقَيْنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنَّا إِذَا صَبَحَ بَنَا أُبَيْنَا

وَبِالْعَصَا حَوْوُوا عَلَيْنَا

فقال رسول الله ﷺ: مَنْ هَذَا السَّائِقُ؟ قالوا: عامرُ بنُ الأَكْوَعِ، قال: يَرْحَمُهُ اللهُ. قال رجلٌ من  
القوم: وَجَبَتْ يَانِجِيَّ اللهُ، لَوْلَا أَمْنُنَا بِهِ. فأتينا خيبرَ فحاصرناهم، حتى أصابنا نَحْمَةٌ شَدِيدَةٌ. ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ. فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا هَذِهِ  
النِّيرانُ؟ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تُوقِدُونَ؟ قالوا: عَلَى لَحْمٍ، قال: عَلَى أَيْ لَحْمٍ؟ قالوا: لَحْمُ حُمُرِ الْإِسِيَةِ. قَالَ النَّبِيُّ  
ﷺ: أَهْرِيقُوهَا وَاكْسِرُوهَا. فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَقِيسُهَا. قَالَ: أَوْ ذَاكَ. فَلَمَّا تَصَافَى  
الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ قَصِيرًا، فَتَنَاقَلَ بِهِ سَاقِي يَهُودِيٍّ لِيَضْرِبَهُ، وَبَرَجُ حُزْبِ أَبِي سَهْلٍ فَاصَابَ عَيْنَ رُكْبَةٍ عَامِرٍ  
فَنَاتَ مِنْهُ. قَالَ: فَلَمَّا قَفَلُوا قَالَ سَلَفُ: رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي. قَالَ: مَا لَكَ؟ قُلْتَ لَهُ: فَذَلِكَ أَبِي  
وَأُمِّي، زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَطَّ عَلَيْهِ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: كَذَبَ مَنْ قَالَهُ، إِنَّ لَهُ لَأَجْرَيْنِ - وَجَمْعُ بَيْنِ لِمَصْبِيهِ - إِنَّهُ  
لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ، قُلْ عَرَبِيٌّ مُشِيٌّ بِهَا مِثْلَهُ. حَدَّثَنَا حَاتِمٌ قَالَ: نَشَأَ بِهَا

قَوْلُهُ (بَابُ غَزْوَةِ خَيْبَرَ) بِمَعْجَمَةٍ وَتَحْتَانِيَّةٍ وَمَوْحِدَةٍ بوزن جعفر، وَهِيَ مَدِينَةٌ كَبِيرَةٌ ذَاتُ حُصُونٍ وَمَزَارِعٍ عَلَى  
ثَمَانِيَةِ بَرْدٍ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى جِهَةِ الشَّامِ، وَذَكَرَ أَبُو عُبَيْدٍ الْبَكْرِيُّ أَنَّهَا سَمِيَتْ بِاسْمِ رَجُلٍ مِنَ الْعِمَالِيقِ نَزَلَهَا، قَالَ ابْنُ  
إِسْحَاقَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بَقِيَّةِ الْحَرَمِ سَنَةَ سَبْعٍ فَأَقَامَ بِحَاصِرِهَا بِضْعَ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ إِلَى أَنْ فَتَحَهَا فِي صَفَرٍ، وَرَوَى  
يُونُسُ بْنُ بَكِيرٍ فِي الْمَغَازِي عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ فِي حَدِيثِ الْمَسُورِ وَمُرْوَانَ قَالَا: أَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحَدِيدِيَّةِ  
فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْفَتْحِ فَبَيَّنَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِيهَا خَيْبَرَ بِقَوْلِهِ (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ  
لَكُمْ هَذِهِ) يَعْنِي خَيْبَرَ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ فِي ذِي الْحِجَّةِ فَأَقَامَ بِهَا حَتَّى سَارَ إِلَى خَيْبَرَ فِي الْحَرَمِ. وَذَكَرَ مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ فِي  
الْمَغَازِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ ﷺ أَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَأَنْحَوَهَا، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ. وَعَنْدَ ابْنِ عَائِشَةَ مِنْ حَدِيثِ  
ابْنِ عَبَّاسٍ: أَقَامَ بَعْدَ الرَّجُوعِ مِنَ الْحَدِيدِيَّةِ عَشْرَ لَيَالٍ، وَفِي مَغَازِي سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ: أَقَامَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا، وَحَكَى  
ابْنُ التَّيْنِ عَنْ ابْنِ الْحِصَارِ أَنَّهَا كَانَتْ فِي آخِرِ سَنَةِ سِتٍّ، وَهَذَا مَقُولٌ عَنْ مَالِكٍ، وَبِهِ جِزْمُ ابْنِ حَزَمٍ، وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ  
مُتَقَارِبَةٌ، وَالرَّاجِعُ مِنْهَا مَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ، بَانَ مِنْ أَطْلُقِ سَنَةِ سِتٍّ بِنَاءً عَلَى أَنْ ابْتَدَأَ السَّنَةُ مِنْ شَهْرِ  
الْحِجَّةِ الْحَقِيقِيِّ وَهُوَ رَجَبُ الْأَوَّلِ، وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ الْحَاكِمُ عَنْ الْوَاقِدِيِّ وَكَذَا ذَكَرَهُ ابْنُ سَعْدٍ أَنَّهَا كَانَتْ فِي جُمَادَى  
الْأُولَى، فَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي مَغَازِي الْوَاقِدِيِّ أَنَّهَا كَانَتْ فِي صَفَرٍ، وَقِيلَ فِي رَجَبِ الْأَوَّلِ، وَأَغْرَبَ مِنْ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ  
ابْنُ سَعْدٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ ثَمَانِ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ،

الحديث وإسناده حسن ، إلا أنه خطأ ، ولعلها كانت إلى حنين فتصحفت ، وتوجيهه بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح ، وغزوة الفتح خرج النبي ﷺ فيها في رمضان جزما ، والله أعلم . وذكر الشيخ أبو حامد في التعليقة أنها كانت سنة خمس ، وهو وهم ، ولعله انتقل من الحنفية إلى خبير . وذكر ابن هشام أنه ﷺ استعمل على المدينة ثمانية بنون مصغر ابن عبد الله الليثي ، وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة أنه سباع بن عرفة وهو أصح ، ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثا : الحديث الاول حديث سويد بن النعمان وهو الانصاري الحارثي أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر ، الحديث . وقد تقدم شرحه في الطهارة . والغرض منه هنا الإشارة إلى أن الطريق التي خرجوا منها إلى خيبر كانت على طريق الصهباء . وقد تقدم ضبطها . الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع ، **قوله** ( خرجت مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فسرنا ليلا ، فقال رجل من القوم لعامر : يا عامر ألا تسمعن ) لم أقف على اسمه صريحا ، وعند ابن إسحق من حديث نضر بن دهر الأسدي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول في مسيره إلى خيبر لعامر ابن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان ، أنزل يا ابن الأكوع فأخذ لنا من هنيئك ، في هذا أن النبي ﷺ هو الذي أمره بذلك . **قوله** ( من هنيئك ) في رواية الكشمغيني بحذف الهاء الثانية وتشديد التحتانية التي قبلها ، والهنديات جمع هنيئة وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنيئة . ووقع في الدعوات من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد ، لو أسمعنا من هنيئك ، بغير تصغير . **قوله** ( وكان عامر رجلا شاعرا ) قيل هذا يدل على أن الرجز من أقسام الشعر ، لأن الذي قاله عامر حينئذ من الرجز . وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . **قوله** ( اللهم لولا أنت ما اهتدينا ) في هذا القسم زحاف الخمر بمجمعتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله ، وأكثرها أربعة أحرف ، وقد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة ، فيحتمل أن يكون هو عامر تواردا على ما تواردا منه ، بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر ، أو استعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة . **قوله** ( فأغفر فداء لك ما اتقيينا ) أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالمد ، وحكى ابن التين فتح أوله مع القصر وزعم أنه هنا بالكسر مع القصر لضرورة الوزن ، ولم يصب في ذلك فإنه لا يتون إلا بالمد . وقد استشكل هذا الكلام لأنه لا يقال في حق الله ، إذ معنى فداء لك تغديك بأنفسنا وحذف متعلق الفداء للشهرة ، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء . وأجيب عن ذلك بأنها كلمة لا يراد بها ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ . وقيل المخاطب بهذا الشعر النبي ﷺ ، والمعنى لا تواخذنا بتقصيرنا في حقك ونصرك ، وعلى هذا فقوله اللهم ، لم يقصد بها الدعاء ، وإنما افتتح بها الكلام ، والمخاطب بقول الشاعر « لولا أنت ، النبي ﷺ الخ ، وبعكز عليه قوله بعد ذلك :

فانزلنا سكينتنا علينا      وثبت الأقدام إن لاقينا

فانه دعا الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم . وأما قوله « ما اتقيينا » فبتشديد المشناة بعدها كاف الأكثر ، ومعناه ما تركنا من الأوامر ، و « ما » ظرفية ، وللأصلي والنسبي بهمة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا وراونا بما اكتسبنا من الآثام ، أو ما أبقيتنا وراونا من الذنوب فلم نقب منه . وللقاسبي « ما لقيينا » باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي ، ووقع في رواية ثقيفة عن حاتم بن اسماعيل

كما سيأتى فى الادب و ما اتفقنا ، بقاف ساكنة ومثناة مفتوحة ثم تحتانية ساكنة أى تبعنا من الخطايا من قفوت الأثر إذا اتبعته ، وكذا لمسلم عن قتبية وهى أشهر الروايات فى هذا الرجز . **قوله** (واثنين سكينه علينا) فى رواية النسفى و أتى السكينة علينا ، بحذف النون وزيادة ألف ولام فى السكينة بغير تنوين ، وليس بموزون . **قوله** (انا إذا صبح بنا أيننا) بمثناة ، أى جئنا إذا دعينا الى القتال أو الى الحق ، وروى بالموحدة كذا رأيت فى رواية النسفى ، فان كانت ثابتة فالمعنى اذا دعينا الى غير الحق امتنعنا . **قوله** (وبالصياح عولوا علينا) أى قصدونا بالدعاء بالصوت العالى واستغاثوا علينا ، تقول : عولت على فلان وعولت بفلان بمعنى استغثت به . وقال الخطابى : المعنى أجلبوا علينا بالصوت ، وهو من العويل . وتعقبه ابن التين بأن عولوا بالثقل من التعويل ولو كان من العويل لكان أعولوا . ووقع فى رواية إياس بن سلمة عن أبيه عند أحد فى هذا الرجز من الزيادة :

ان الذين قد بقوا علينا اذا أرادوا فتنة أبينا ونحن عن فضلك ما استغنيانا ،

وهذا القسم الأخير عند مسلم أيضا . **قوله** (من هذا السائق) فى رواية أحمد فجعل عامر يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم إذا أرادوا تشييط الابل فى السير ينزل بعضهم فيسوقها ويحدو فى تلك الحال . **قوله** (قال رحمه الله) فى رواية إياس بن سلمة و قال غفر لك ربك ، قال : وما استغفر رسول الله ﷺ لانسان بخسه إلا استغفر ، وهذه الزيادة يظهر السر فى قول الرجل «لولا أمتعتنا به» . **قوله** (قال رجل من القوم : وجبت يا نبي الله ، لولا أمتعتنا به) اسم هذا الرجل عمر سماء مسلم فى رواية إياس بن سلمة ولفظه «فنادى عمر بن الخطاب وهو على جبل له : يا نبي الله لولا أمتعتنا بعامر ، وفى حديث نصر بن دهر عند ابن إسحق و فقال عمر : وجبت يا رسول الله ، ومعنى قوله لولا أى هلا ، وأمتعتنا أى متعتنا أى أبقيته لنا لنمتع به أى بشجاعته ، والتمتع الترفة الى مدة ، ومنه أمتعنى الله ببقائك . **قوله** (فأيننا خيبر) أى أهل خيبر . **قوله** (لخاصرناهم) ذكر ابن إسحق أن أول شىء حاصروه ففتح حصن ناعم ، ثم انتقلوا الى غيره . **قوله** (حتى أصابتنا نخصة) بمعجمة ثم مهملة أى جماعة شديدة ، وسيأتى شرح قصة الحمر الاهلية فى كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى . **قوله** (وكان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودى ليضربه) فى رواية إياس بن سلمة و فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يحضر بسيفه يقول :

قد علمت خيبر أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تلب

قال فبرز اليه عامر فقال :

قد علمت خيبر أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين ، فوقع سيف مرحب فى ترس عامر ، فصار عامر يسفل له أى يضربه من أسفل ، فرجع سيفه - أى عامر - على نفسه . **قوله** (ويرجع ذباب سيفه) أى طرفه الأعلى وقيل حده . **قوله** (فأصاب عين ركبة عامر) أى طرف ركبته الأعلى فأت منه ، وفى رواية يحيى القطان و فأصيب عامر بسيف نفسه فأت ، وفى رواية إياس بن سلمة عند مسلم و فقطع أكله فكانت فيها نفسه ، وفى رواية ابن إسحق و فكلهم كلما شديدا فأت منه . **قوله** (فلما قفلوا من خيبر) أى رجعوا . **قوله** (وهو آخذ يدي) فى رواية الكشميهنى و يدي ، وفى رواية قتبية

و رآني رسول الله ﷺ شاحبا ، بمهجمة ثم مملكة وموحدة أى متغير اللون ، وفي رواية لياس ، فأنتيت النبي ﷺ وأنا أبكي . قوله ( زعموا أن عاصرا حبط عمله ) في رواية لياس ، بطل عمل عاصر قتل نفسه ، وسمى من الثنائين أسيد بن حضير ، في رواية قتبية الآتية في الأدب وعند ابن إسحق ، فكان المسلمون شكرا فيه وقالوا إنما قتله سلاحه ، ونحوه عند مسلم من وجه آخر عن سلة . قوله ( كذب من قاله ) أى أخطأ . قوله ( إن له أجري ) في رواية السكسيمي ، ولا جرين ، وكذا في رواية قتبية ، وكذا في رواية ابن إسحق ، إنه الشهيد ، وصلى عليه . قوله ( انه لجاهد مجاهد ) كذا الأكثر باسم الفاعل فهما وكسر الهاء والتنوين ، والاول مرفوع على الخبر . والثاني إنباع للتأكيد ، كما قالوا جاد مجد . ووقع لابي ذر عن الحوى والمستمل بفتح الهاء والدال ، وكذا ضبطه الباجي ، قال عياض : والاول هو الوجه . قلت : يؤيده رواية أبي داود من وجه آخر عن سلة ، مات جاهدا مجاهدا ، قال ابن دريد : رجل جاهد أى جاد في أموره ، وقال ابن التين : الجاهد من يرتكب المشقة ، ومجاهد أى لأعداء الله تعالى . قوله ( قل عربي مثي بها مثله ) كذا في هذه الرواية بالميم والقصر من المشي ، والضميز للأرض أو المدينة أو الحرب أو الخسلة . قوله ( قال قتبية نشأ ) أى بنون وبهجرة ، والمراد أن قتبية رواه عن حاتم بن إسماعيل بهذا الاستناد تخالف في هذه اللفظة وروايته مرصولة في الأدب عنده ، وغفل السكسيمي فرواها هنالك بالميم والقصر ، وحكى السهيلي أنه وقع في رواية ، ومشابها ، بضم الميم اسم فاعل من الشبه أى ليس له مشابه في صفات الكمال في القتال ، وهو منصوب بفعل محذوف تقديره رأيته مشابها ، أو على الحال من قوله « عربي » ، قال السهيلي : والحال من النكرة يجوز إذا كان في تصحيح معنى ، قال السهيلي أيضا : وروى « قل عربيا نشأ بها مثله » ، والفاعل مثله ، وعربيا منصوب على التمييز لأن في الكلام معنى المدح ، على حد قولهم عظم زيد رجلا ، وقل زيد أدبا

٤١٩٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبيه عن حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ أتني خيبر ليلا - وكان إذا أتني قوماً بليل لم يقر بهم حتى يصبح - فلما أصبح خرجت إليهم بمساجيم ومكائيلهم ، فلما رأوه قالوا : محمدٌ والله ، محمدٌ والخيس . فقال النبي ﷺ : خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباحُ المنذرين ،

٤١٩٨ - أخبرنا صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة حدثنا أيوب عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « صبحنا خيبر بسكرة ، فخرج أهلها بالمساحي ، فلما بصروا بالنبي ﷺ قالوا : محمدٌ والله ، محمدٌ والخيس . فقال النبي ﷺ : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباحُ المنذرين . فأصابتنا لحوم الحمر ، فزادى مادي النبي ﷺ : إن الله ورسوله يفتنناكم عن لحوم الحمر ، فانها رجس »

٤١٩٩ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن محمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ جاءه جاء فقال : أكلت الحر ، فبكت . ثم أتاه الثانية فقال : أكلت الحر

فسكت . ثم أتاهُ الثالثة فقال : أُنْفِيتِ الحِرُّ ، فأمرَ مُنادياً فنادَى في الناس : **إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَانِكُمْ عَنْ حُلُومِ الحِرِّ الْأَهْلِيَّةِ . فَأَكْثَرْتِ الْقُدُورَ ، وَلَهَا لِقُفُورٌ بِاللَّحْمِ** .

الحديث الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق ، **قوله** (عن أنس) في رواية أبي إسحق الفزاري عن حميد وسمعت أنسا ، كما تقدم في الجهاد . **قوله** ( أني خير ليلا ) أي قرب منها ، وذكر ابن إسحق أنه نزل بواد يقال له الرجيع بينهم وبين غطفان لئلا يمدروهم وكانوا حلفاءهم ، قال : فبلغني أن غطفان تجهزوا وقصدوا خير ، فسمعوا حسا خلفهم فظنوا أن المسلمين خلفوهم في ذرايعهم ، فرجعوا فأقاموا وخذلوا أهل خير . **قوله** (لم يضر بهم حتى يصبح) كذا الأكثر من الإغارة ، ولأبي ذر عن المستمل لم يضر بهم ، بفتح أوله وسكون القاف وفتح الزاء وسكون الموحدة ، وتقدم في الجهاد بلفظ لا يضر عليهم ، وهو يؤيد رواية الجمهور ، وتقدم في الأذان من وجه آخر عن حميد بلفظ وكان إذا غزا لم يضر بنا حتى يصبح وينظر ، فإن سمع أذانا كف عنهم وإلا اغار . قال : فخرجنا إلى خير فأتيتنا بهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب ، وحكى الواقدي أن أهل خير سمعوا بقصد لهم ، فكانوا يخرجون في كل يوم متسحين مستعدين ، فلا يرون أحدا . حتى إذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا فلم تتحرك لهم دابة ولم يصح لهم ديك ، وخرجوا بالمساحي طالبين مزادهم فوجدوا المسلمين . **قوله** ( خرجت يهود ) زاد أحمد من طريق قتادة عن أنس إلى ذروهم . **قوله** (بمساحيم) بمهملتين جمع مسحاة وهي من آلات الحرب ( ومكاثلم ) جمع مكثل وهو الفقة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره . وعند أحمد من حديث أبي طلحة في نحو هذه القصة وحتى إذا كان عند السحر ونذبح ذو الزرع إلى زرعه وذو الضرع إلى ضربه أغار عليهم . **قوله** (محمد والخميس) تقدم في أوائل الصلاة من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ خرج القوم إلى أمحالم فقاتلوا : محمد ، قال عبد العزيز : قال بعض أصحابنا عن أنس والخميس ، يعني الجيش وعرف المراد بيمض أصحابه من هذا العاريق ، وتقدم في صلاة الخوف من طريق حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس نحوه وفيه يقولون محمد والخميس ، قال : والخميس الجيش . وعرف من سياق هذا الباب أن اللفظ هناك ثابت ، وقد بينت ما في هذا الموضع من الإدراج في أوائل كتاب الصلاة ، وزاد في الجهاد من وجه آخر عن أيوب فدلجتم إلى الحصن ، أي تحصنوا به . **قوله** (خربت خير) زاد في الجهاد ورفع يديه وقال والله أكبر ، خربت خير ، وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد ، قال السهيلي : يؤخذ من هذا الحديث التفاؤل ، لأنه **ﷺ** لما رأى آلات الهدم - مع أن لفظ المسحاة من سموت إذا قشرت - أخذ منه أن مدينهم ستخرب ، انتهى . ويحتمل أن يكون قال : خربت خير ، بطريق الوحي . ويؤيده قوله بعد ذلك : وإنا إذا نزلنا بإسحاة قوم فساء صباح المنذرين ، وقوله في رواية محمد بن سيرين عن أنس وصحبنا خير بكرة ، لا يغيّر قوله في رواية حميد عن أنس أنهم قدموها ليلا ، فانه يجعل على أنهم لما قدموها وناموا دونها ركبوا إليها بكرة فصحبوها بالقتال والإغارة ، وقد وقع ذلك في رواية اسماعيل بن جعفر عن حميد وأصحاب ، زاد في رواية محمد بن سيرين قصة الحر الأهلية وسيأتي شرحا مستوفي في كتاب الذبايح إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب ، فإن الراوي عنه عبدري حجب لا ثقفي . **قوله** (ينهاكم) في رواية سفيان الآتية ينهاكم ، بالإفراد وفي رواية عبد الوهاب بالثنية ،



وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد ، فيرد به على من زعم أن قوله للتطبيب و بئس خطيب القوم أنت ، لكونه قال د ومن يصمها فقد غوى ، وقد تقدمت الإشارة الى مباحث ذلك في كتاب الصلاة .  
**قوله** ( فأكفئت القنود ) قال ابن التين : صوابه فكفئت ، قال الأصمعي : كفأت الإناء قلبته ولا يقال أكفأه ، ويحتمل أن يكون المراد أميلت حتى أزيل ما فيها ، قال الكسائي : أكفأت الإناء أمّلته

٤٢٠٠ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال : صلى النبي ﷺ الصبح قريبا من خيبر بفليس ثم قال : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين . فخرجوا يسعون في السكك ، فقتل النبي ﷺ المقاتلة ، وصبي الذرية ، وكان في السبي صفية فصارت إلى دحية الكلبي ، ثم صارت إلى النبي ﷺ ، فحمل عتقها صداقها . فقال عبد العزيز بن صهيب لثابت : يا أبا محمد آت قلت لأنس : ما أصدقها ؟ فحرك ثابت رأسه تصديقا له .

٤٢٠١ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة عن عبد العزيز بن صهيب قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : سبي النبي ﷺ صفية فأعتقها وتزوجها ، فقال ثابت لأنس : ما أصدقها ؟ قال : أصدقها نفسها فأعتقها .

**قوله** ( حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس ) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت عبد العزيز بن صهيب . **قوله** فخرجوا يسعون في السكك ، فقتل النبي ﷺ المقاتلة وصبي الذرية ) فيه اختصار كبير ، لأنه يوم أن ذلك وقع عقب الإغارة عليهم ، وليس كذلك فقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أقام على محاصرتهم بضعة عشرة ليلة ، وقيل أكثر من ذلك . ويؤيده قوله في الحديث الذي قبله ، وإنهم أصابهم مخصة شديدة ، فإنه دال على طول مدة الحصار ، إذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك . وفي حديث سلمة بن الأكوع وسهل بن سعد الأنبي قريبا في قصة على ما يؤكد ذلك ، وكذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه ، وكذا في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنهم حاصروهم . الحديث الرابع حديث أنس أيضا في ذكر صفية ، ذكره من طريقين ، وسيأتي في الباب من وجه ثالث يأتي من هذا سياقاً . وصفية هي بنت حبي بن أخطب بن سمية - بفتح الملهة وسكون العين المهملة بعدها تحتانية ساكنة - ابن عامر بن عبيد بن كعب ، من ذرية هارون بن حمران أخى موسى عليهما السلام . وأما برة بنت شموال من بني قريظة ، وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقها فتزوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضيري فقتل عنها يوم خيبر ، ذكر ذلك ابن سعد وأسند بعضه من وجه مرسل . **قوله** ( وكان في السبي صفية بنت حبي فصارت إلى دحية ، ثم صارت إلى النبي ﷺ ) في رواية عبد العزيز عن أنس و لجاء دحية فقال : أعطني يا رسول الله جارية من السبي ، قال : اذهب بفد جارية ، فأخذ صفية ، فجاء رجل فقال : يا بني الله أعطيت دحية صفية سيده قريظة والنضير لا تصلح إلا لك ، قال ادعوه بها ، فجاء بها ، فلما نظر إليها النبي ﷺ قال : خذ جارية من السبي غيرها ، وعند ابن إسحق أن صفية سبيت من حصن القنوص وهو حصن بني أبي الحقيق ، وكانت تحت كنانة بن

الربيع بن أبي الحقيق وسبى معها بنت عمها - وعند غيره بنت عم زوجها - فلما استرجع النبي ﷺ صفية من دحية أعطاه بنت عمها . قال السبيلي : لا معارضة بين هذه الأخبار فانه أخذها من دحية قبل القسم ، والذي عرضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النفل . قلت : وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية ، وعنده أيضا فيه ، فاشتراها من دحية بسبعة أرووس ، فالاولى في طريق الجمع أن المراد بسبعة هنا نصيبه الذي اختاره لنفسه ، وذلك أنه سأل النبي ﷺ أن يعطيه جارية فأذن له أن يأخذ جارية ، فأخذ صفية . فلما قيل للنبي ﷺ إنها بنت ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست بمن توجب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاستها ، فلو خصه بها لأمسكن تغير خاطر بعضهم ، فكان من المصلحة العامة اجتماعها منه واختصاص النبي ﷺ بها ، فان في ذلك رضا الجميع ، وليس ذلك من الرجوع في الهبة من شيء . وأما إطلاق الشراء على العرض فعلى سبيل المجاز ، ولعله عرضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فأعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك . وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأصله في مسلم وصارت صفية لدحية ، فجعلوا يمدحونها ، فبعت رسول الله ﷺ فأعطى بها دحية ما رضى ، وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة ، وبأني تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ، ويأتي الكلام على قوله في الحديث ، وجعل عتقها صداقها ، في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى

٤٢٠٥ - **حديث** موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال « لما غزا رسول الله ﷺ خيبر - أو قال : لما توجه رسول الله ﷺ - أشرف الناس على وادي فرقموا أصواتهم بالتكبير ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله . فقال رسول الله ﷺ اربعوا على أنفسكم ، إنكم لاتدعون أصم ولا غائباً ، إنكم تدعون سيماً قريباً وهو معكم . وأنا خلف دابة رسول الله ﷺ ، فسمعتي وأنا أقول : لا حول ولا قوة إلا بالله . فقال لي : يا عبد الله بن قيس . قلت : لبيك رسول الله . قال : ألا أذكرك على كلمة من كنز من كنوز الجنة ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، فذاك أبي وأمي . قال : لا حول ولا قوة إلا بالله »

الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري ، **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو ابن أبي زياد ، وعاصم هو الاحول ، وأبو عثمان هو الهندي ، والاسناد كله إلى أبي موسى بصريون . **قوله** (لما غزا النبي ﷺ خيبر أو قال لما توجه) هو شك من الراوى . **قوله** (أشرف الناس على واد - فذكر الحديث الى قول أبي موسى - فسمعتي وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله ) هذا السياق يوم أن ذلك وقع وهم ذاهبون إلى خيبر ، وليس كذلك بل إنما وقع ذلك حال رجوعهم ، لأن أبا موسى إنما قدم بعد فتح خيبر مع جعفر كما سيأتي في الباب من حديثه وانحاضا ، وعلى هذا ففي السياق حذف تقديره : لما توجه النبي ﷺ الى خيبر لحاصرها ففتحتها ففرغ فرجع أشرف الناس إلخ ، وسيأتي شرح المتن في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى

٤٢٠٢ - **حديث** قتبية حدثنا يعقوب عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ الذي هو والمشركون فانتقوا ، فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم - وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا انتبهما يضربها بسيفه . فقيل : ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنه من أهل النار . فقال رجل من القوم : أنا صاحبه . قال فخرج معه كلما وقف وقف معه ، وإذا أسرع أسرع معه . قال فخرج الرجل جرحاً شديداً ، فاستمجل الموت ، فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه ، فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . قال : وما ذاك ؟ قال : الرجل الذي ذكرت أنك آتيا أنه من أهل النار ، فأعظم الناس ذلك ، فقلت : أنا لسمي به ، فخرجت في طلبه ، ثم جرح جرحاً شديداً فاستمجل الموت ، فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه . فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن الرجل ليمثل لسم أهل الجنة فيما يبدو للناس ، وهو من أهل النار . وإن الرجل ليمثل عمل أهل النار فيما يبدو للناس ، وهو من أهل الجنة »

٤٢٠٣ - **حديث** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « شهدنا خبر ، فقال رسول الله ﷺ لرجل من معه يدعي الإسلام : هذا من أهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد للقتال حتى كثرت به الجراحة ، فسكاد بعض الناس يرتاب ، فوجد الرجل الم الجراح ، فأهوى يده إلى كتفيه فاستخرج منها أسهما ففجر بها نفسه ، فاشتد رجال من المسلمين فقالوا : يا رسول الله ، صدق الله حديثك ، انتحر فلان فقتل نفسه . فقال : قم يا فلان فأذن أنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، إن الله يؤيد الذين بالرجل الفاجر » . تابعه معمر عن الزهري

٤٢٠٤ - وقال شيب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني ابن المسيب وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن أبا هريرة قال « شهدنا مع النبي ﷺ خبر » . وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي ﷺ . تابعه صالح عن الزهري . وقال الزبيدي : أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرني من شهد مع النبي ﷺ خبر . قال الزهري . وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ

الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه ، قوله ( حدثنا يعقوب ) هو ابن عبد الرحمن

الاسكندراني ، وأبو حازم هو سلة بن دينار . **قوله** ( التي هو والمشركون ) في رواية ابن أبي حازم الآتية بعد قليل د في بعض مغازيه ، ولم أذنب على تعيين كونها غير ، لكنه مبني على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث أبي هريرة ، وقد صرح في حديث أبي هريرة أن ذلك كان بخير وفيه فطر ، فان في سياق سهل أن الرجل الذي قتل نفسه انكأ على حد سيفه حتى خرج من ظهره ، وفي سياق أبي هريرة أنه استخرج أسهما من كنانته فنحر بها نفسه . وأيضا في حديث سهل أن النبي ﷺ قال لهم لما أخبروه بقصته د ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة ، الحديث ، وفي حديث أبي هريرة أنه قال لهم لما أخبروه بقصته دقم يا بلال فأذن : إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، ولهذا جئنا ابن التين إلى التعداد ، ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في المغامرة الأخيرة ، وأما الأولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه لم تزهق روحه وإن كان قد أشرف على القتل فانكأ حينئذ على سيفه استعجالا للموت ، لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بأن القصة التي حكها سهل بن سعد وقعت بأحد ، قال : واسم الرجل قزمان الظفري ، وكان قد تخلف عن المسلمين يوم أحد فميره النساء ، فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ، ثم صار إلى السيف ففعل العجائب ، فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول : الموت أحسن من الفرار ، فربه قتادة بن النعمان فقال له : هيثم لك بالشهادة . قال : والله أني ما قاتلت على دين ، وإنما قاتلت على حسب قومي . ثم أقبلته الجراحة فقتل نفسه . قلت : وهذا الذي نقله أخذه من مغازي الواقدي وهو لا يحتاج به إذا انفرد فكيف إذا عايف ، نعم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضى عن أبي حازم حديث الباب وأوله أنه قيل لرسول الله ﷺ يوم أحد ما رأينا مثل ما أبلى فلان ، لقد فر الناس وما فر وما ترك للمشركين شاة ولا فاة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح ، وليس فيه تسميته ، وسعيد يختلف فيه وما أظن روايته خفيت على البخاري ، وأظنه لم يلفت إليها لأن في بعض طرقه عن أبي حازم د غزونا مع رسول الله ﷺ ، وظاهره يقتضى أنها غير أحد ، لأن سهلا ما كان حينئذ ممن يطلق على نفسه ذلك لصغره ، لأن الصحيح أن مولده قبل الهجرة بخمس سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو إحدى عشرة ، على أنه قد حفظ أشياء من أمر أحد مثل غسل فاطمة جراحة النبي ﷺ ، ولا يلزم من ذلك أن يقول د غزونا ، إلا أن يحمل على الجواز كما سيأتى لأبي هريرة ، لكن يدغمه ما سيأتى من رواية الكشميني قريبا . **قوله** ( فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره ) أى رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم **قوله** ( وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل ) وقع في كلام جماعة ممن تكلم على هذا الكتاب أن اسمه قزمان بنم القاف وسكون الزاى الظفري بضم المعجمة والفاء . نسبة إلى بنى ظفر بطن من الانصار وكان يكنى أبا الغيداق بمعجمة مفتوحة وتحتملية ساكنة وآخره قاف ، وبعكر عليه ما تقدم . **قوله** ( شاة ولا فاة ) الشاة بتقديد المعجمة ما انفرد عن الجماعة ، وبالفاء مثله ما لم يختلط بهم ، ثم هاء صفة لمحدوف أى نسمة ، والهاء فهما للبالغة ، والمعنى أنه لا يلحق شيئا الا قتله ، وقيل المراد بالشاة والفاذ ما كبر وصغر ، وقيل الشاذ الخارج والفاذ المنفرد ، وقيل هما بمعنى ، وقيل الثانى اتباع . **قوله** ( فقال ) أى قاتل ، وتقدم في الجهاد بلفظ فقالوا ويأتى بعد قليل من طريق أخرى بلفظ فقيل ، ووقع هنا للكشميني د فقلت ، فان كانت محفوفة عرف اسم قاتل ذلك . **قوله** ( ما أجزأ ) بالهدة أى ما أغنى . **قوله** ( فقال إنه من أهل النار ) في رواية ابن أبي حازم المذكورة د فقالوا أينما من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار ، وفي حديث أكثم بن أبي الجهم الخزاعي عند الطبراني د قال قلنا يا رسول الله فلان

يجزى في القتال ، قال : هو في النار . قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النوافل من نحن ؟ قال : ذلك اخبات النفاق قال فكنا نتحفظ عليه في القتال . **قوله** ( فقال رجل من القوم : أنا صاحبه ) في رواية ابن أبي حازم و لا تبعه ، وهذا الرجل هو **أَكْثَمُ** بن أبي الجولان كما سيظهر من سياق حديثه . **قوله** ( لجرح جرحا شديدا ) زاد في حديث **أَكْثَمُ** و قلنا يا رسول الله قد استشهد فلان ، قال : هو في النار . **قوله** ( فوضع سيفه بالارض و ذبا به بين يديه ) في رواية ابن أبي حازم و فوضع نصاب سيفه في الارض ، وفي حديث **أَكْثَمُ** و أخذ سيفه فوضعه بين يديه ثم اتكأ عليه حتى خرج من ظهره ، فأثبت النبي **ﷺ** فقلت : أشهد أنك رسول الله . **قوله** ( وهو من أهل الجنة ) زاد في حديث **أَكْثَمُ** و تدركه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها ، وسيأتي شرح الكلام الأخير في كتاب القدر إن شاء الله تعالى . الحديث السابع حديث أبي هريرة ، **قوله** ( شهدنا خبير ) أراد جيشنا من المسلمين ، لأن الثابت أنه لما جاء بعد أن فتحت خيبر ، ووقع عند الوافدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر لحضر فتح آخرها ، لكن مضى في الجهاد من طريق عنبة بن سعيد عن أبي هريرة قال و أنت رسول الله **ﷺ** وهو بخيبر بعد ما افتتحها فقلت : يا رسول الله اسمهم لي ، وسيأتي البحث في ذلك في حديث آخر لأبي هريرة آخر هذا الباب . **قوله** ( فلما حضر القتال ) بالرفع والنصب . **قوله** ( فقال لرجل من معه ) أي عن رجل ، واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى ( وقال الذين كفروا للذين آمنوا ) ويحتمل أن يكون بمعنى في أي في شأه أي سببه ، ومنه قوله تعالى ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ) ، **قوله** ( فكاد بعض الناس يرتاب ) في رواية معمر في الجهاد و فكاد بعض الناس أن يرتاب ، ففيه دخول أن على خبر كاد ، وهو جائز مع قلته . **قوله** ( قم يا ملان ) هو بلال كما وقع مفسرا في كتاب القدر . **قوله** ( ان الله يؤيد ) في رواية الكشميني و ليؤيد ، قال الزوري يجوز في أن فتح الهمة وكسرها . **قوله** ( بالرجل الفاجر ) يحتمل أن تكون اللام للعمد ، والمراد به قزمان المذكور ، ويحتمل أن تكون للجنس . **قوله** ( تابعه معمر ) أي تابع شعبيا عن الزهري أي هذا الاسناد ، وهو موصول عند المصنف في آخر الجهاد مقرونا برواية شعيب عن الزهري . **قوله** ( وقال شيب ) أي ابن سعيد ( عن يونس ) أي ابن يزيد ( عن ابن شهاب ) أي الزهري بهذا الاسناد . **قوله** ( شهدنا حنين ) يريد أن يونس خالف معمر وشعبيا فذكر بدل خيبر لفظه و حنين ، ورواية شيب هذه وصلها النسائي مقتصر على طرف من الحديث ، وأوردها الذهلي في الزهريات ، ويعقوب بن سفيان في تاريخه كلاهما عن أحمد بن شيب عن أبيه بتمامه ، وأحد من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه غير هذا ، وقد وافق يونس معمر وشعبيا في الاسناد ، لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، وساق الحديث بهما عن أبي هريرة . **قوله** ( وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي **ﷺ** ) يعني وافق شعبيا في لفظ و حنين ، وخالفه في الاسناد فارسل الحديث ، وطريق ابن المبارك هذه وصلها في الجهاد ولم أر فيها تعيين الغزوة . **قوله** ( وتابعه صالح ) يعني ابن كيسان ( عن الزهري ) وهذه المتابعة ذكرها البخاري في تاريخه قال و قال لي عبد العزيز الأويسى عن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن بعض من شهد مع النبي **ﷺ** قال : ان النبي **ﷺ** قال لرجل معه : هذا من أهل النار ، الحديث فظهر أن المراد بالمتابعة أن صالحا تابع رواية ابن المبارك عن يونس في ترك ذكر اسم الغزوة ، لا في بقية المتن ولا في الاسناد . وقد رواه يعقوب بن إبراهيم بن سعد

عن أبيه عن صالح عن الزهري فقال : عن عبد الرحمن بن المسيب ، مرسلًا وروى فيه ، وكأنه أراد أن يقول : عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وسعيد بن المسيب ، فذهل . **قوله** ( وقال الزبيدي أخبرني الزهري أن عبد الرحمن ابن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرني من شهد مع النبي ﷺ خير ) قال الزهري : وأخبرني عبيد الله ابن عبد الله وسعيد عن النبي ﷺ ، وفي رواية الأئمة : عبد الله بن عبد الله ، هكذا أورد البخاري طريق الزبيدي هذه معلقة مختصرة ، وأجحف فيها في الاختصار فإنه لم يفصل بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسلة عن سعيد وعبيد الله بن عبد الله ، وقد أوضح ذلك في التاريخ ، وكذلك أبو نعيم في المستخرج ، والذهلي في الزهريات ، فأخرجوه من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عن الزبيدي فساق الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده ، قال الزبيدي قال الزهري وأخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا رجل مؤمن ، والله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، هذا سياق البخاري ، وفي سياق الذهلي ، قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله ، وهذا أصوب من عبيد الله بن عبد الله ، نبه عليه أبو علي الجبائي ، وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعه وأشار إلى أن بقية الروايات محتملة وهذه عاذته في الروايات المختلفة إذا رجح بعضها عنده اعتمده وأشار إلى البقية ، وأن ذلك لا يستلزم التذح في الرواية الراجحة لأن شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها ، وذكر مسلم في كتاب التقييد فيه اختلافًا آخر على الزهري فقال : حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب أن النبي ﷺ قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن . قال الحلواني : قلت ليعقوب بن إبراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا ؟ قال كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن ، وكان رجلاً من بني كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب ، فأظن أن هذا هو الكنتاني . قال مسلم وليس ما قال يعقوب بثني ، وإنما سقط من هذا الإسناد أو راحته ففحش خطؤه ، وإنما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب ، فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد ، وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن أخيه وموسى بن عقبة وبوفس بن يزيد ، والله أعلم . وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعه قال : ولا تدفع رواية الآخرين لأن الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب ذلك ، نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن أخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على إرسال آخر الحديث ، قال المهلب : هذا الرجل عن أئمتنا النبي ﷺ أنه نفذ عليه الوعيد من الفساق ، ولا يلزم منه أن كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار . وقال ابن التين ، يحتمل أن يكون قوله : هو من أهل النار ، أي إن لم يغفر الله له ، ويحتمل أن يكون حين أصابته الجراحة ارتاب وشك في الإيمان أو استحل قتل نفسه فأت كافراً . ويؤيده قوله ﷺ في بقية الحديث ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ، وبذلك جزم ابن المنير . والذي يظهر أن المراد بالفاجر أعم من أن يكون كافراً أو فاسقاً ، ولا يعارضه قوله ﷺ : إنا لا نستعين بمشرك ، لأنه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ ، وفي الحديث إخباره ﷺ بالمغيبات ، وذلك من معجزاته الظاهرة ، وفيه جواز إعلام الرجل الصالح بفضيلة تمكن فيه والجر بها . ( تنبيه ) : المنادى بذلك بلال ، ووقع عند مسلم في رواية : قم يا ابن الخطاب ، وعند البيهقي أنه

المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ، ويجمع بأنهم نادوا جميعا في جهات مختلفة

٤٢٠٦ - **حديث** المسكين بن إبراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال « رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت : يا أبا مسلم ، ما هذه الضربة ؟ فقال : هذه ضربة أصابها يوم خيبر ، فقال للناس : أصيب سلمة . فأريت النبي ﷺ فنفت فيه ثلاث نفثات ، فما اشتكيت حتى الساعة »

٤٢٠٧ - **حديث** عبد الله بن مسلمة حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال « التقى النبي ﷺ والمشركون في بعض مغازيه فافتتلوا ، فإل كل قوم إلى عسكريهم ، وفي المسلمين رجل لا يدع عن المشركين شاة ولا فاذة إلا اتبها فضرها بسيفه ، فقول : يا رسول الله ، ما أجراً أحداً ما أجراً فلان . فقال : إنه من أهل النار . فقالوا : أيها من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار ؟ قال رجل من القوم : لأنبيته ، فإذا أسرع وأبطأ كنت معه ، حتى أخرج فاستعمل الموت ، فوضع نصاب سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه ، فجاء الرجل إلى النبي ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . فقال : وما ذاك ؟ فأخبره . فقال : إن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس ، وإنه من أهل النار . ويعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس ، وهو من أهل الجنة »

٤٢٠٨ - **حديث** محمد بن سعيد الخزازي حدثنا زياد بن الربيع عن أبي عرابة قال « نظر أنس إلى الناس يوم الجمعة فرأى طلياسة فقال : كأنهم يومئذ خير »

الحديث الثامن حديث سلمة بن الأكوع ، وهو من ثلاثياته . **قوله** ( فقلت يا أبا مسلم ) هي كنية سلمة بن الأكوع . **قوله** ( أصابها يوم خيبر ) أي أصابت ركبته ، ويوم بالنصب على الظرفية . **قوله** ( فنفت فيه ) أي في موضع الضربة ، وقد تقدم أنه فوق النفخ ودون النفل ، وقد يكون بغير ريق بخلاف النفل ، وقد يكون بريق خفيف بخلاف النفخ . ثم ذكر المصنف طريقا لحديث سهل بن سعد الماضي قبل وقد تقدم شرحه في الحديث السادس . الحديث التاسع ، **قوله** ( حدثنا محمد بن سعيد الخزازي ) هو بصري واسم جده الوليد وهو ثقة من أقران أحمد وليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر أقدم في الجهاد . **قوله** ( حدثنا زياد بن الربيع ) هو اليمامي بفتح التحتانية والميم بينهما همزة ساكنة بصري أيضا ، وثقه أحمد وغيره ، ونقل ابن عدي عن البخاري أنه قال : فيه نظر ، قال ابن عدي : وما أرى بروايته بأسا . قلت : وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** ( عن أبي عمران ) هو عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ثم تون نسبة إلى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن غنم بن دوس ، وهم بطن من الأزد ، وكذا جزم به الرشاشي عن أبي عبيد أن أبا عمران من هذا البطن ، وجزم الخزازي أنه من بني الجون بطن من كندة ولم يسق نسبه ، وقد ساقه الرشاشي فقال : الجون واسمه معاوية بن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحارث بن معاوية بن ثور . **قوله** ( فرأى طلياسة ) أي عليهم ، وفي رواية محمد بن

يزعم عن زياد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبي نعيم أن أنسا قال « ما شبهت الناس اليوم في المسجد وكثرة الطيالة إلا يهود خيبر » والذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكثر من لبس الطيالة ، وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثر منها ، فلما قدم البصرة رآهم يكثر من لبس الطيالة فتشبههم بيهود خيبر ، ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطيالة . وقيل المراد بالطيالة الأكسية ، وإنما أنكر أوثانها لأنها كانت صفراء .

٤٢٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال « كان علي رضي الله عنه يخلف عن النبي ﷺ في خيبر ، وكان رمدا ، فقال : أنا أتخلف عن النبي ﷺ ؟ فأتى به . فلما بننا الليلة التي فتحت قال : لأعطين الراية غدا - أو ليأخذن الراية غدا - رجل يحب الله ورسوله يفتح عليه . ففتح نرجوها . فقيل : هذا علي ، فأعطاه ، ففتح عليه »

٤٢١٠ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال « أخبرني سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . قال : فبات الناس يد وكون ليلتهم : أيهم يعطاها ؟ فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقيل : هو يا رسول الله يشكي عيذه . قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن ، وفتح ، فأعطاه الراية . قال علي : يا رسول الله ، أفانيلهم حتى يكرنوا مثلنا . فقال : انفذ لي رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ، فوالله لأرى يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك حمر النعم »

الحديث العاشر والحادي عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح علي خيبر . **قوله** ( وكان رمدا ) في حديث علي عند ابن أبي شيبة « أرمدا » وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير « أرمدا شديد الرمد » وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل « أرمدا لا يبصر » . **قوله** ( فقال أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ ؟ فأتى به ) وكأنه أنكر على نفسه تأخره عن النبي ﷺ فقال ذلك ، وقوله « ففتح به » يحتمل أن يكون لحق به قبل أن يصل إلى خيبر ، ويحتمل أن يكون لحق به بعد أن وصل إليها . **قوله** ( فلما بننا الليلة التي فتحت ) خيبر في صحيحها ( قال لأعطين الراية غدا ) وقع في هذه الرواية اختصار ، وهو عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة بن الحصيب قال « لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له ، فلما كان الغد أخذ عمر فرجع ولم يفتح له ، وقتل محمود بن مسلمة . فقال النبي ﷺ : لأدفعن لوائ غدا إلى رجل ، والحديث ، وعند ابن إسحق نحوه من وجه آخر . وفي الباب عن أكثر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في « الاكليل » وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » . **قوله** ( لأعطين الراية غدا - أو ليأخذن الراية غدا ) هو شك من الراوى ، وفي حديث سهل الذي بعده



والأعطين هذه الراية غدا رجلا ، بغير شك ، وفي حديث بريدة ، إنى دافع اللواء غدا الى رجل يحب الله ورسوله ، والراية بمعنى اللواء وهو العلم الذى فى الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش ، وقد يحمله أمير الجيش ، وقد يدفعه لمقدم العسكر ، وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما ، لكن روى أحمد والترمذى من حديث ابن عباس وكانت راية رسول الله ﷺ سوداء ولواؤه أبيض ، ومثله عند الطبرانى عن بريدة ، وعند ابن عدى عن أبى هريرة وزاد مكتوبا فيه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وهو ظاهر فى التباين ، فلعل التفرقة بينهما عريفة ، وقد ذكر ابن إسحق وكذا أبو الاسود عن عروة أن أول ما وجدت الرايات يوم خيبر ، وما كانوا يعرفون قبل ذلك إلا الألوية ، **قوله** ( يحبه الله ورسوله ) زاد فى حديث سهل بن سعد ، ويجب الله ورسوله ، وفى رواية ابن إسحق ، ليس بقرار ، وفى حديث بريدة ، لا يرجع حتى يفتح الله له ، **قوله** ( فنحن نرجوها ) فى حديث سهل ، فبات الناس يدركون ليلتهم أيم يعطاهم ، وقوله ، يدركون ، بمهمة مضمومة أى باتوا فى اختلاط واختلاف ، والدوكة بالسكاف الاختلاط ، وعند مسلم من حديث أبى هريرة ، أن عمر قال : ما أحببت الامارة إلا يومئذ ، وفى حديث بريدة ، فأنما رجل له منزلة عند رسول الله ﷺ إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل ، حتى تطاولت أنالها ، فدعا عليا وهو يشكى عينه فسحبا ، ثم دفع اليه اللواء ، وسلم من طريق إياس بن سلمة عن أبيه قال ، فأرسلنى الى على قال : فلت به أقوده أرمده فبزق فى عينه فبرا ، **قوله** ( فقتل هذا على ) كذا وقع مختصرا ، وبإسناده فى رواية إياس بن سلمة عن مسلم ، وفى حديث سهل بن سعد الذى بعده ، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاهم ، فقال : أين على بن أبى طالب ؟ قالوا : يشكى عينيه ، قال : فأرسلوا اليه ، فأتوا به ، وقد ظهر من حديث سلمة بن الأكوع أنه هو الذى أحضره ، وأمل عليا حضر اليهم بخيبر ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده ، فأرسل اليه النبي ﷺ لحضر من المكان الذى نزل به ، أو بعث اليه الى المدينة فصادف حضوره . **قوله** ( فبرا ) بفتح الراء والمهمزة بوزن ضرب ، ويجوز كسر الراء بوزن علم ، وعند الحاكم من حديث على نفسه قال ، فوضع رأسى فى حجره ثم بزق فى اليه راحته فذلك بها غنى ، وعند بريدة فى « الدلائل » للبيهقى ، فاجمعها على حتى مضى لسبيله ، أى مات . وعند الطبرانى من حديث على ، فمادت ولا صدعت مذ دفع النبي ﷺ الى الراية يوم خيبر ، وله من وجه آخر ، فلما اشتكىها حتى الساعة . قال : ودعا لى فقال : اللهم أذهب عنه الحر والقر ، قال فلما اشتكىتهما حتى يومى هذا . **قوله** ( فأعطاه ففتح عليه ) فى حديث سهل ، فأعطاه الراية ، وفى حديث أبى سعيد عند أحمد ، فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وقدك وجاء بهجوتهما ، وقد اختلف فى فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحا ، وفى حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ، ورد على من قال فتحت صلحا قال : وأما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحا بالخصنين الذين أسلمهما أهلها لحقن دماهم ، وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك إلا بمصار وقاتل انتهى . والذى يظهر أن الشبهة فى ذلك قول ابن عمر ، وإن النبي ﷺ قاتل أهل خيبر فغلب على النخل والجأهم الى القصر فصالحوه على أن يحلوا منها وله الصفراء والبيضاء والحلقة ولهم ما حملت ركابهم على أن لا يكتسبوا ولا يغيبوا ، الحديث وفى آخره ، فسبى نسائهم وذرائعهم ، وقدم أموالهم للتيك الذى نكشوا ، وأراد أن يجليهم فقالوا : دعنا فى هذه الأرض فصلحها ، الحديث أخرجه أبو داود والبيهقى وغيرهما ، وكذلك أخرجه أبو الاسود فى المغازى عن عروة ، فعلى هذا كان قد وقع الصلح ، ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ، ثم من عليهم بترك القتل ولما بقاهم

محالا بالارض ليس لهم فيها ملك ، ولذلك اجلاهم عمر كما تقدم في المزارعة ، فلو كانوا صلحوا على أرضهم لم يجلوا منها والله أعلم . وقد تقدم في فرض الخس احتجاج الطحاوي على أن بعضا فتح صلحا بما أخرجه هو وأبو داود من طريق بشير بن يسار ، أن النبي ﷺ لما قسم خيبر عزل نصفها النواثية وقسم نصفها بين المسلمين ، وهو حديث مختلف في وصله وإرساله ، وهو ظاهر في أن بعضا فتح صلحا ، والله أعلم . **قوله** في حديث سهل (قال على يارسول الله أقاتلهم) هو بخلف حمزة الاستهام . **قوله** ( حتى يكوفوا مثلنا ) أى حتى يسلموا . **قوله** (فقاتل انفذ) بضم الفاء بعدها معجمة . **قوله** (على رسلك) بكسر الراء أى على هيئتك . **قوله** (ثم ادعهم الى الاسلام ) ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم ، فقال على : يارسول الله علام أقاتل الناس ؟ قال : قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، واجتدل بقوله د ادعهم ، ان الدعوة شرط في جواز القتال ، والخلاف في ذلك مشهور فقيل : يشترط مطلقا ، وهو عن مالك سواء من بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم ، قال : إلا أن يهملوا المسلمين . وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله . وعنه لا يقاتل من لم تبلغه حتى يدعوه ، وأما من بلغته فتجوز الإغارة عليهم بغير دعاء ، وهو مقتضى الأحاديث . ويحصل ما في حديث سهل على الاستحباب ، بدليل أن في حديث أنس أنه ﷺ أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء ، وكان ذلك أول ما طرقهم ، وكانت قصة على بعد ذلك . وعن الحنفية تجوز الإغارة عليهم مطلقا وتستحب الدعوة . **قوله** (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا إلخ ) يؤخذ منه أن تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة الى قتله . **قوله** (حر النعم) بسكون النون من حر وفتح النون والدين المهملة وهو من ألوان الإبل المحمودة ، قيل المراد خير لك من أن تكون لك فتتصدق بها ، وقيل تقتلها وتمسكها ، وكانت مما تتفاخر العرب بها . وذكر ابن إسحق من حديث أبي رافع قال د خرجنا مع على حين بعثه رسول الله ﷺ برأيته فضربه رجل من يهود فطرح ترسه ، فتناول على بابا كان عند الحصن فتقرس به عن نفسه حتى فتح الله عليه ، فلقد رأيتني أنا في سبعة أنا ثامنهم نجده على أن قلب ذلك الباب فا قلبه . ولما كمن حديث جابر د ان عليا حمل الباب يوم خيبر ، وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا ، والجمع بينهما أن السبعة عاجلوا قلبه ، والأربعين عاجلوا حمله ، والفرق بين الأمرين ظاهر ، ولو لم يكن إلا باختلاف حال الأبطال . وزاد مسلم في حديث إياس بن سلمة عن أبيه د وخرج مرحب فقال : قد عدت خيبر أنى مرحب ، الايات . فقال على : أنا الذى سميت أمى حيدرة ، الايات . فضرب رأس مرحب فقتله ، فكان الفتح على يديه ، وكذا في حديث بريدة الذى أشرت اليه قبل وغافل ذلك أهل السير لحزم ابن إسحق وموسى بن عقبة والواقى بأن الذى قتل مرحبا هو محمد بن سلمة ، وكذا روى أحمد بإسناد حسن عن جابر ، وقيل إن محمد بن مسلمة كان بارزه فقطع رجليه فأجهز عليه على ، وقيل إن الذى قتله هو الحارث أخو مرحب فاشتبه على بعض الرواة . فان لم يكن كذلك وإلا فافى الصحيح مقدم على ما سواه ، ولا سجا وقد جاء من حديث بريدة أيضا ، وكان اسم الحصن الذى فتحه على القموص وهو من أعظم حصونهم ، ومنه سببت صفة بنت حبي ، والله أعلم

٤٢١١ - **ع** عبد الغفار بن داود حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن ح

وحدثني أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهرى عن عمرو مولى المطالب

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « قَدِمْنَا خَيْبَرَ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَصْنَ دُكِرَ لَهُ جَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيٍّْ ابْنِ أَخْطَبَ ، وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا ، وَكَانَتْ عُرُوسًا . فَاصْطَفَاهَا النَّبِيُّ ﷺ لِنَفْسِهِ ، فَخَرَجَ بِهَا ، حَتَّى بَلَغْنَا سِدَّ الصَّهَابِ حَتَّى ، فَبَنَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ صَنَعَ حَيْسًا فِي نِطْعٍ صَغِيرٍ ، ثُمَّ قَالَ لِي : آذِنْ مِنْ حَوْلِكَ ، فَسَكَاتَ تِلْكَ وَلَجِئْتُ عَلَى صَفِيَّةَ . ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى الدِّينِيَّةِ ، فَرَأَيْتُ الذَّبْيَ ﷺ يُحَوِّى لَهَا وَرَاءَهُ بِعَهَادَةٍ ، ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَيْتِهِ فَيَهْصِمُ رَكْبَتَهُ ، وَتَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رَكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ » .

٤٢١٢ - **عَدِشًا** إسماعيلُ قال حدثني أخى عن سليمانَ عن يحيى عن حميد الطويل « سمع أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي ﷺ أقام على صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيٍّْ بِطَرِيقِ خَيْبَرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى أُعْرِسَ بِهَا ، وَكَانَتْ فِيهِمْ شُرْبٌ عَلَيْهَا الْحَبَابِ » .

٤٢١٣ - **عَدِشًا** سعيدُ بن أبي مسرمة أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير قال أخبرني حميدُ أنه سمع أنسًا رضى الله عنه يقول « أقام النبي ﷺ بين خَيْبَرَ وَالدِّينِيَّةِ ثَلَاثَ أَيَّامٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ ، فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلَجِيَّتِهِ ، وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خَبَرٍ وَلَا لَحْمٍ ، وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِلَالًا بِالْإِطْعَامِ فُبُسِطَتْ ، فَأُلْقِيَ عَلَيْهَا النِّمْرُ وَالْأَنْوَطُ وَالسَّمَنُ ، فَقَالَ لِلْمُسْلِمِينَ : إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ؟ قَالُوا : إِنْ حَبَبْتُمَا فَمَيِّ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنْ لَمْ يَحْبَبْهُمَا فَمَيِّ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ . فَلَمَّا ارْتَحَلَ وَطَأَ لَهَا خَلْفَتَهُ ، وَمَدَّ الْحَبَابَ » .

الحديث الثاني عشر حديث أنس في قصة صَفِيَّةَ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرُقٍ : الطَّرِيقُ الْأَوَّلَى ، **قَوْلُهُ** ( حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَفَّارِ ابْنُ دَاوُدَ ) هُوَ أَبُو صَالِحٍ الْجَزَائِي ، أَخْرَجَ عَنْهُ هُنَا فِي الْبُيُوعِ خَاصَّةً هَذَا الْحَدِيثَ الْوَاحِدَ ، وَشَيْخُهُ بِعَقُوبٍ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسْكَدَرَانِي . **قَوْلُهُ** ( وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ ) فِي رِوَايَةِ كَرِيمَةَ أَحْمَدَ بْنِ عِيسَى ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي عَلِيٍّ ابْنُ شَيْبَةَ عَنْ الضَّرِيرِيِّ أَحْمَدَ بْنِ صَالِحٍ وَبِهِ جِزْمٌ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْمُسْتَدْرَجِ » ، وَالَّذِي يُظْهِرُ أَنَّ الْبُخَارِيَّ سَاقَهُ عَلَى لَفْظِ رِوَايَةِ ابْنِ وَهْبٍ ، وَأَمَّا عَلَى رِوَايَةِ ابْنِ عَبْدِ الْغَفَّارِ فَسَاقَهَا فِي الْبُيُوعِ قَبِيلَ السُّلَمِ عَلَى لَفْظِهِ . **قَوْلُهُ** ( عَنْ عَمْرِو ) فِي رِوَايَةِ عَبْدِ الْغَفَّارِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو وَاسْمُ أَبِي عَمْرٍو مَيْسِرَةُ . **قَوْلُهُ** ( مَوْلَى الْمُطَّلَبِ ) هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ الْخُرُومِيُّ . **قَوْلُهُ** ( فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَصْنَ ذَكَرَ لَهُ جَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيٍّْ ) وَقَدْ قُتِلَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَكَانَتْ عُرُوسًا اسْمُ الْحَصَنِ الْقَعُورُ كَمَا تَقَدَّمَ قَرِيبًا ، وَاسْمُ زَوْجِهَا كِنَانَةُ بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ أَبِي الْحَقِيقِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي النِّفَقَاتِ ، وَكَانَ سَبَبُ قَتْلِهِ مَا أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ رَجَاهُ ثَقَاتٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا تَرَكَ مِنْ تَرَكَ مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ عَلَى أَنْ لَا يَكْتُمُوهُ شَيْئًا مِنْ أُمُورِهِمْ قَانَ فَعَلُوا فَلَا ذِمَّةَ لَهُمْ وَلَا عَهْدَ ، قَالَ فَنَفِيقُوا مَسْكَا فِيهِ مَالٌ وَحُلِيٌّ لِحُبِّي بْنِ أَخْطَبٍ كَانَ أَحْتَمَلَهُ مَعَهُ إِلَى خَيْبَرَ ، فَسَأَلَهُمْ عَنْهُ فَقَالُوا : أَذْهَبَتْ النِّفَقَاتُ ، فَقَالَ : الْعَهْدُ قَرِيبٌ ، وَالْمَالُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ فَوُجِدَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي خُرَيْبَةِ ، فَقَتَلَ النَّبِيُّ ﷺ ابْنِي أَبِي الْحَقِيقِ وَأَحَدَهُمَا زَوْجَ صَفِيَّةَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَى بَعْضِ هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي قَبْلَهُ **قَوْلُهُ** ( فَاصْطَفَاهَا لِنَفْسِهِ ) رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَأَحْمَدُ وَصَحَّحَهُ رَابِعُ بْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ

من طريق أبي أحمد الوبدي عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال : كانت صفية من الصنى ، والصنى مفتوح المهمل وكسر الغاء وتشدبب التثنية ، فسر محمد بن سيرين فيما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عنه قال : وكان يضرب النبي ﷺ بهم مع المسلمين ، والصنى يؤخذ له رأس من الخس قبل كل شيء ، ومن طريق الشعبي قال : كان للنبي ﷺ سهم يدعى الصنى إن شاء عبدا وإن شاء أمة وإن شاء فرسا يختاره من الخس ، ومن طريق قتادة وكان النبي ﷺ إذا غزا كان له سهم صاف يأخذه من حيث شاء ، وكانت صفية من ذلك السهم ، وقيل إن صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب ، فلما صارت من الصنى سميت صفية . **قوله** ( نخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء ) أما سد فبفتح المهمل وبضمها ، وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ، ووقع في رواية عبد الغفار هنا سد الروحاء ، والاول أصوب ، وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ، ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث أخرجه أبو داود وغيره . والروحاء بالمهمل مكان قريب من المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلا من جهة مكة ، وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في أواخر المساجد ، وقيل بقر المدينة مكان آخر يقال له الروحاء ، وعلى التقديرين فليست قرب خيبر ، فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء ، وهي على بريد من خيبر قاله ابن سعد وغيره . **قوله** ( حلت ) أى طورت من الحيض ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب البيوع قبيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصلة عند مسلم في قصة صفية . قال أنس ودفعها إلى أم سليم حتى تهيئها وتصبها وتعتد عندها ، وإطلاق العدد عليها مجاز عن الاستبراء ، والله أعلم . **قوله** ( فبنى بها ) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بتزويج صفية في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** ( يحوى لها ) بالمهمل المفتوحة وضم أوله وتشديد الواو ، أى يجعل لها حوبة ، وهي كساء محشوة تدار حول الراكب . **قوله** ( ويضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب ) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر هذا الحديث ذكر أحد وذكر الدعاء للمدينة ، وفي أوله أيضا التعوذ ، وقد بينت هناك أما كن شرح هذه الأحاديث . ووقع في مغازي أبي الأسود عن عروة : فوضع رسول الله ﷺ لها غنذه لتركب ، فأجلت رسول الله ﷺ أن تضع رجلها على غنذه ، فوضعت ركبته على غنذه وركبت . **قوله** ( حدثنا اسماعيل ) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو بن بلال ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري وروايته عن حميد من رواية الأقران . **قوله** ( أقام على صفية بنت حيى بطريق خيبر ثلاثة أيام حتى أعرس بها ) المراد أنه أقام في المنزل التي أعرس بها فيها ثلاثة أيام ، لا أنه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لأن في حديث سويد بن النعمان المذكور في أول غزوة خيبر أن الصهباء قريبة من خيبر ، وبين ابن سعد في حديث ذكره في ترجمته أن الموضع الذي بنى بها فيه بيته وبين خيبر ستة أميال ، وقد ذكر في الطريق التي قبل هذه أنه ﷺ أعرس بصفية بسد الصهباء ، وهو بين المراد من قوله : بطريق خيبر ، وكذا قوله في الطريق الثالثة : أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ، ولا مغايرة بينه وبين قوله في التي قبلها ثلاثة أيام لأنه يبين أنها ثلاثة أيام بلياليها . الطريق الثالثة ، **قوله** ( قام النبي ﷺ ) كذا لابي ذر عن المرحسى ، وللباقين : أقام ، وهو أوجه . **قوله** ( قالوا إن حجها إلخ ) سياق شرحه واضحا في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٢١٤ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة ح. و**حدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** وهب **حدثنا** شعبة عن حماد بن هلال عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال «كنا مع حماد بن خبيرة، فرى إنسان يجرأ فيه شحم فزوت لأخذة، فالتفت، فإذا النبي ﷺ فاستحييت»

٤٢١٥ - **حدثني** عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنهما «ان رسول الله ﷺ نهى يوم خبيرة عن أكل الثوم وعن لحوم الحمر الأهلية»

«نهى عن أكل الثوم» هو عن نافع وحده. و«لحوم الحمر الأهلية» عن سالم

٤٢١٦ - **حدثني** يحيى بن قزعة **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه «ان رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خبيرة، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية»

[الحديث ٢١٦ - أطرافه في: ٥١١٥، ٥١٢٢، ٦٩٦١]

٤٢١٧ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله **حدثنا** عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر «ان رسول الله ﷺ نهى يوم خبيرة عن لحوم الحمر الأهلية»

٤٢١٨ - **حدثني** إسحاق بن نصر **حدثنا** محمد بن عبيد **حدثنا** عبيد الله بن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال «نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأهلية»

٤٢١٩ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن عرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال «نهى رسول الله ﷺ يوم خبيرة عن لحوم الحمر، ورخص في الخليل»

[٤٢١٩ - طرفاه في: ٥٥٢٠، ٥٥٢٤]

٤٢٢٠ - **حدثنا** سعيد بن سليمان **حدثنا** عباد عن الشيباني قال «سمعت ابن أبي أوفى رضى الله عنهما أصابتنا بجاهة يوم خبيرة، فان القدور كنفلى - قال: وبعضها نصبت - فجاء منادى النبي ﷺ: لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئاً وأهريقوها. قال ابن أبي أوفى: فتحدثنا أنه إنما نهى عنها لأنها لم تُنخس. وقال بعضهم: نهى عنها البقرة لأنها كانت تأكل للثدرة»

٤٢٢١، ٤٢٢٢ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** شعبة قال أخبرني عثري بن ثابت عن البراء وعبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهم «انهم كانوا مع النبي ﷺ فأصابوا حمراً فطبخوها، فنادى منادى النبي ﷺ: - ٧ - فصل الباري

ﷺ: أَكْفَيْتُوا الْقُدُورَ

[ الحديث ٤٢٢١ - أطرافه في : ٤٢٢٣ ، ٤٢٢٥ ، ٤٢٢٦ ، ٥٠٢٥ ]

٤٢٢٣ ، ٤٢٢٤ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَابْنَ أَبِي أَوَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُخْبِرَانِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّهُ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ - وَقَدْ نَصَبُوا الْقُدُورَ - : أَكْفَيْتُوا الْقُدُورَ »

٤٢٢٥ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ « عَزَّوْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ . نَحْوَهُ »

٤٢٢٦ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَامِرٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ أَنْ نُتَلِّقَ الْجَمْرَ الْأَهْلِيَّةَ نَيْفَةً وَنَضِيجَةً ، ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهِ بَعْدُ »

٤٢٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفِصٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَا أَدْرِي أَنَّهُى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حَتْلَةً النَّفْسِ ، فَسَكَّرَهُ أَنْ تَذْهَبَ حَوْلَتُهُمْ ، أَوْ حَرَّمَهُ فِي يَوْمِ خَيْبَرَ لِحِمِّ الْجَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ »

الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن مغفل بالعين الممجمة والفاء الثقيلة المزني ، قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وساق الحديث هناك ، وتقدم في الخس لفظ أبي الوليد المبدوء بذكره هنا . قوله (فوسى) (لإنسان جراب) لم أقف على اسمه . وقد تقدم أن الجراب يكسر الجيم ويجوز فتحها في لغة نادرة ، وتقدمت بقية مباحثه في باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب ، من كتاب الخس . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ، ذكره من ثلاثة طرق إلى عبيد الله بن عمر العمرى عن نافع وسالم عنه ، فأما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبيد الله فتبين من الرواية الأولى وهي رواية أبي أسامة عن عبيد الله أن فيها إدراجاً لأنه صرح في رواية أبي أسامة أن ذكر الثوم عن نافع وحده ، وذكر الحر عن سالم ، واقتصر في الرواية الثانية وهي رواية عبد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله هل ما ذكر نافع وحده مقتصر في المتن على ذكر الحر . فدل على أن ذكر الحر والثوم معا عند نافع ، وأن الذي عند سالم إنما هو ذكر الحر خاصة دون ذكر الثوم ، فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهما . هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة إليه في الدبايح ، ونذكر هناك شرح الحديث إن شاء الله تعالى . ويستفاد من الجمع بين النهي عن أكل الثوم ولحوم الحر جواز استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ، لأن أكل الحر حرام وأكل الثوم مكروه ، وقد جمع بينهما بلفظ النهي : فاستعمله في حقيقته وهو التحريم ، وفي مجازه هو الكراهة . الحديث الخامس عشر حديث علي ، قوله (ابن محمد) أي ابن علي بن أبي طالب . قوله (عن متعة النساء) يوم خيبر وعن أكل لحوم الحر الانسية) في رواية أبي ذر عن السرخسي والمستعمل وحر الانسية ، بغير ألف ولام في الحر ، قيل إن في الحديث تقديماً وتأخيراً والصواب : نهى يوم خيبر على لحوم الحر الانسية وعن متعة

النساء ، وليس يوم خيبر طرفة لمتعة النساء لأنه لم يقع في غزوة خيبر تمتنع بالنساء ، وسيأتي بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث جابر ، **قوله** ( عن عمرو ) هو ابن دينار ومحمد ابن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي . **قوله** ( عن لحوم الحر ) زاد الكشميني ( والاهلية ، وسيأتي شرحه في الذبايح إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى ، **قوله** ( حدثنا عباد ) هو ابن العوام والشيباني سليمان بن فيروز . **قوله** ( أصابنا جماعة يوم خيبر ، فإن القدور انقلبت ) كذا وقع مختصرا وقامه قد تقدم في فرض الخس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ ( فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحر الأهلية فاتتحرناها ، فلما غلت القدور ، الحديث ، وقد ذكر الواقدي أن عدة الحر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين ، كذا رواه بالشك . **قوله** ( وقال بعضهم : نهى عنها البتة لأنها كانت تأكل العذرة ) تقدم في فرض الخس أن بعض الصحابة قال : نهى عنها البتة ، وإن الشيباني قال : أقيت سعيد بن جبيرة فقال : نهى عنها البتة ، وزاد الاسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال ( فلقيت سعيد بن جبيرة فسألته عن ذلك ، وذكرت له ذلك فقال : نهى عنها البتة ، لأنها كانت تأكل العذرة ، وسيأتي شرح ذلك في كتاب الذبايح إن شاء الله تعالى . ( تنبيه ) : قوله ( البتة ، معناه القطع ، وألفها ألف وصل ، وحزم السكروماني بأنها ألف قطع على غير القياس ، ولم أر ما قاله في كلام أحد من أهل اللغة . قال الجوهري الانبئات الانقطاع ، ورجل منبت أى منقطع به ، ويقال لا أفعله بته ولا أفعله البتة لكل أمر لا رجعة فيه ، ونصبه على المصدر انتهى . ورأيت في النسخ المعتمدة بألف وصل والله أعلم : الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقرونا بابن أبي أوفى ، أخرجه من ثلاثة طرق : عن شعبة عالتين ونازلة ، والنسكية في إيراد النازلة بعد العالية أن في النازلة التصريح بسبع التابعي له من الصحابة دون العالية فإنها بالضعفة . **قوله** ( في الأولى ) ( وأطبخوها ) بتشديد الطاء المهملة أى عالجوا طبخها . **قوله** فيها ( فنادى منادى النبي ﷺ ) هو أبو طلحة كما تقدم . **قوله** في الثانية ( حدثني إسحق ) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث ، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق إسحق بن راهوية فقال ( عن النضر - وهو ابن شميلة - عن شعبة ، فدل على أنه ليس شيخ البخاري فيه ، وقد حقت في المقدمة أن إسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن منصور لا ابن راهوية . **قوله** فيها ( أنه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدور : أكتفوا القدور ) أى أميلوها ليراق ما فيها . **قوله** في الثالثة ( حدثنا مسلم ) هو ابن إبراهيم ، واقتصر في روايته على البراء ، وقد بين الاسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وأن أكثر الرواة عنه جموا بينهم ، ومنهم من أفرد أحدهما بالذكر ، وإن الجريري رواه عن شعبة فقال عن عدى عن ابن أبي أوفى أو البراء بالشك . **قوله** ( نحوه ) قد أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم ابن إبراهيم بلفظ ( غزونا مع النبي ﷺ خيبر فأصبنا حمرا فطبخناها ، فقال النبي ﷺ : أكتفوا القدور ، ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء . **قوله** ( ابن أبي زائدة ) هو يحيى بن زكرياء ، وعاصم هو الاحول ، وعاصم هو الشعبي . **قوله** ( نيئة ونضيجة ) بالثنتين فيهما ، ووقع في رواية بهاء الضمير فيهما والتي بكسر التون بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة ضد النضيج . **قوله** ( ثم لم يأمرنا بأكله بعد ) فيه إشارة الى استمرار تحريمه ، وسيأتي بسط ذلك في كتاب الذبايح إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس ، **قوله** ( حدثني محمد بن أبي الحسين ) كذا للجميع ، وهو أبو جعفر محمد بن أبي الحسين جعفر السمناني بكسر المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف ، كان

حافظا ، وهو من اقران البخاري ، وغاش بعده خمس سنين . وقد ذكر الكللابي ومن تبعه أن البخاري ما روى عنه غير هذا الحديث ، لكن تقدم في العيين حديث آخر قال البخاري فيه «حدثنا محمد حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، قالذي يظهر أنه هذا ، وقد روى البخاري الكشي عن عمر بن حفص بن غياث وأخرج عنه هنا بواسطة

٤٢٢٨ - **حدثنا الحسن بن إسحاق** حدثنا **محمد بن سابق** حدثنا **زائدة** عن **عبيد الله بن عمر** بن نافع عن **ابن عمر** رضي الله عنهما قال «**قسم رسول الله ﷺ يوم خيبر للفرس ستمين ، وللراجل سهما**» ، قال : فسرّه نافع فقال : إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم ، فإن لم يكن له فرس فله سهم

الحديث المشهور حديث ابن عمر في سهام الراجل والفرس ؛ تقدم شرحه في الجهاد . والفاؤل «**قال فسرّه نافع ، هو عبيد الله بن عمر**» الراوي عنه ، وهو موصول بالاسناد المذكور اليه . وزائدة هو ابن قدامة ، ومحمد بن سابق هو شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كما هنا ، وشيخ البخاري الحسن بن إسحاق تقدم قريبا في عمرة الحديثية

٤٢٢٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا **اليث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** عن **سمير بن المسيب** أن **جبير بن مطعم** أخبره قال «**مسيّت أنا وعثمان بن عفان إلى النبي ﷺ فقلنا : أعطيت بنى المطالب من خيبر**» وركبنا ؛ ونحن بمنزلة واحدة منك . قال : إنما بنو هاشم وبنو المطالب شيء واحد . قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئا ؟

الحديث الحادي والعشرون حديث جبير بن مطعم ، تقدم شرحه في فرض الخمس ، وقوله «**إنما بنو هاشم وبنو المطالب شيء واحد**» ، وكذا لاكثر ما يقع في التبيين المعجمة وبالهمزة ، وللمسألة هنا وحده بكسر المهملة وتقديده التبعثانية . وقوله «**قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئا**» ، هو موصول بالاسناد المذكور

٤٢٣٠ - **حدثني محمد بن الوليد** حدثنا **أبو أسامة** حدثنا **بريد بن عبد الله** عن **أبي بردة** عن **أبي موسى** رضي الله عنه «**بَلَّغْنَا نَحْرُجَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ بِالْبَيْتِ ، فَخَرَجْنَا مُهَاجِرِينَ إِلَيْهِ أَنَا وَأَخْوَانِي أَنَا أَصْغَرُهُمْ : أَحَدُهُمَا أَبُو بَرْدَةَ ، وَالْآخَرُ أَبُو رُحْمٍ - إِنَّمَا قَالَ : فِي بَضْعٍ ، وَإِنَّمَا قَالَ : فِي ثَلَاثَةِ وَخَمْسِينَ ، أَوْ اثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِي - فَرَكِبْنَا سَفِينَةً ، فَأَلْقَيْنَا سَفِينَتَنَا إِلَى النَّجَاشِيِّ بِالْحَبَشَةِ ، فَوَافَقَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَأَقْبَضَنَا مَعَهُ ، حَتَّى قَدَمْنَا جَمِيعًا ، فَوَافَقَنَا النَّبِيُّ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ . وَكَانَ أَنَاسٌ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ لَنَا - يَعْنِي لِأَهْلِ السَّفِينَةِ - سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ . وَدَخَلَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ حُثَيْبٍ - وَهِيَ مِنْ قَدِيمِ مَعْنَا - عَلَى حَفْصَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ زَاوَرَةً ، وَقَدْ كَانَتْ هَاجَرَتْ إِلَى النَّجَاشِيِّ فَمِنْ هَاجِرٍ ، فَدَخَلَ عَمْرُؤُ عَلَى حَفْصَةَ - وَأَسْمَاءُ عُدَّهَا - فَقَالَ عَمْرُؤُ حِينَ رَأَى أَسْمَاءَ : مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَتْ : أَسْمَاءُ بِنْتُ حُثَيْبٍ . قَالَ عَمْرُؤُ : أَلْحَبَشِيَّةُ هَذِهِ ؟ الْبَحْرِيَّةُ هَذِهِ ؟ قَالَتْ أَسْمَاءُ : نَعَمْ ، قَالَ : سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ ، فَحَنُّ أَحَقُّ بِرَسُولِ اللَّهِ مِنْكُمْ . فَتَضَيَّتْ وَقَالَتْ : كَلَّا وَاللَّهِ ، كُنْتُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِيهِمْ جَائِكُمْ**



ويعطى جاهلكم، وكنا في دار - أوفى أرض - البعطاء البقضاء بالحبشة، وذلك في الله وفي رسوله ﷺ. وإيم الله لا أعظم طعاماً ولا أشرب شراباً حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ، ونحن كنا نؤذي ونخاف، وسأذكر ذلك لنبى ﷺ وأمره، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه»

٤٢٣١ - « فلما جاء النبى ﷺ قالت : يا نبى الله ، إن هر قال كذا وكذا . قال : فما قلت له ؟ قالت : قلت له كذا وكذا . قال : ليس بأحق بي منكم ، وله ولأصحابه هجرة واحدة ، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان . قالت : فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة يأتوننى أرسلأاً يسألونى عن هذا الحديث ، مامن الدنيا شئ بهم أفرح ولا أعظم فى أنفسهم مما قال لهم النبى ﷺ »

قال أبو بردة « قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى وإنه ليستعيد هذا الحديث منى »

٤٢٣٢ - قال أبو بردة عن أبى موسى « قال النبى ﷺ : إني لأعرف أصوات رقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بلفول ، وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل ، وإن كنت لم أرمز لهم حين نزكوا بالنهار ، ومنهم حكيم إذا لقي الخليل - أو قال : العدو - قال لهم : إن أصحابي يأمرؤنكم أن تنظروهم »

الحديث الثانى والعشرون حديث أبى موسى . قوله ( بلغنا مخرج النبى ﷺ ونحن باليمن : فخرجنا مهاجرين إليه ) ظاهره أنهم لم يبلغهم شأن النبى ﷺ إلا بعد الهجرة بمدة طويلة ، وهذا إن كان أراد بالخروج البعثة ، وإن أراد الهجرة فيحتمل أن تكون بلغتهم الدعوة فأسلوا وأقاموا ببلادهم إلى أن عرفوا بالهجرة فعزموا عليها ، وإنما تأخروا هذه المدة إما لعدم بلوغ الخبر إليهم بذلك ، وإما لعدمهم بما كان المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار ، فلما بلغهم المهادنة آمنوا وطلبوا الوصول إليه . وقد روى ابن منده من وجه آخر عن أبى بردة عن أبىه « خرجنا إلى رسول الله ﷺ حتى جئنا مكة أنا وأخوك وأبو عمار بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو بردة وخمسون من الأشعرين وستة من عك ، ثم خرجنا فى البحر حتى أتينا المدينة ، وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ، ويجمع بينه وبين ما فى الصحيح أنهم مروا بمكة فى حال مجيئهم إلى المدينة ، ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن ذلك كان فى الهدنة . قوله ( أنا وأخوان لى أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم ) أما أبو بردة فاسمه عامر ، وله حديث عند أحمد والحاكم من طريق كريب بن الحارث بن أبى موسى وهو ابن أخيه عنه ، وأما أبو رهم فهو بضم الراء وسكون الهاء واسمه جدى بفتح الميم وسكون الجيم وكسر الهمزة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر ، وحزم ابن حبان فى « الصحابة » بأن اسمه محمد ، ويعكر عليه ما تقدم قبل من الغاية بين أبى رهم ومحمد بن قيس . وذكر ابن قانع أن جماعة من الأشعرين أخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم أن اسم أبى رهم بجيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء . قوله ( إما قال بعضنا وإما قال ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي ) فى رواية المستمل من قومه وقد بين فى الرواية التى قبل أنهم كانوا خمسين من الأشعرين ورم قومه ، فلعل الزائد على ذلك هو وإخوته ، فمن

قال اثنين أراد من ذكرهما في حديث الباب وهما أبو بردة وأبو رهم ، ومن قال ثلاثة أو أكثر فعلى الخلاف في عدد من كان معه من إخوانه . وأخرج البلاذري بسنده عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين رجلا ، والجمع بينه وبين ما قبله بالحل على الأصول والاتباع ، وأما ابن إسحق فقال : كانوا ستة عشر رجلا وقيل أقل . **قوله** ( فوافقنا جعفر بن أبي طالب ) أى بأرض الحبشة . **قوله** ( فاقفنا معه حتى قدمنا جميعا ) اختصر المصنف هنا شيئا ذكره في الحسن بهذا الاسناد وهو د فقال جعفر إن رسول الله ﷺ بعثنا هنا وأمرنا بالاقامة فأقيموا معنا . فاقفنا معه . **قوله** ( حتى قدمنا جميعا ) ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث عمرو بن أمية إلى النجاشي أن يجهز إليه جعفر بن أبي طالب ومن معه فجزم وأكرمهم وقدم بهم عمرو بن أمية وهو بخيبر ، وسعى ابن إسحق من قدم مع جعفر فسرر أسماء وممسيق بن أبي طامعة . **قوله** ( فوافقنا النبي ﷺ ) زاد في فرض الحسن د فأسهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهدا معه ، إلا لأصحاب سفيتنا مع جعفر وأصحابه فإنه قسم لهم معهم ، وقد أخرجه الإسماعيلي عن أبي يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فيه في هذا الموضع من هذا الحديث . ووقع عند البيهقي أن النبي ﷺ قبل أن يقسم لهم كلم المسلمين فأشركهم . **قوله** ( وكان ناس ) سعى منهم عمر كاسياني . **قوله** ( دخلت أسماء بنت عيسى ) هى زوج جعفر ، وقوله د وحى من قدم معنا ، هو كلام أبي موسى . **قوله** ( على حفصة ) زاد أبو يعلى د زوج النبي ﷺ . **قوله** ( قال عمر الحبشية هذه البحرية ) كذا لابي ذر بالتصغير ، ولغيره د البحرية ، بغير تصغير . وكذا في رواية أبي يعلى . ووقع في الموضعين بهمزة الاستفهام ، ونسبها إلى الحبشة لسكنائها فيهم ، وإلى البحر لركوبها إياه . **قوله** ( وكنا في دار أو في أرض البعداء ) هو شك من الراوى . **قوله** ( البعداء البغضاء ) كذا الأكثر جمع بغيض وبعيد ، وفي رواية أبي يعلى بالشك البعداء أو البغضاء ، وللنفسى البعد بضمعين ، وللقاسى البعد البعداء البغضاء جمع بينهما قلعله فسر الأولى بالثانية ، وعند ابن سعيد من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي د فقالت : أى لعمرى لقد صدقت ، كنتم مع رسول الله ﷺ يطعم جاثمكم ويعلم جاهلكم ، وكنا البعداء والطرءاء . **قوله** ( وذلك في الله وفي رسوله ) أى لاجلها . **قوله** ( وإيم الله ) بهمزة وصل ، وفيها لغات تقدم ذكرها . **قوله** ( ولستم أنتم أهل السفينة ) ينصب أهل على الاختصاص أو على النداء بخذف أداته ، ويجوز الجر على البدل من الضمير . **قوله** ( هجرتان ) زاد أبو يعلى د هاجرتم مرتين ، هاجرتم إلى النجاشي وهاجرتم إلى ، ولابن سعد بأسناد صحيح عن الشعبي قال د قالت أسماء بنت عيسى : يا رسول الله إن رجلا يفخرون علينا ويذعنون أفا لسانا من المهاجرين الأولين ، فقال : بل لكم هجرتان ، هاجرتم إلى أرض الحبشة ، ثم هاجرتم بعد ذلك ، ومن وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه د كذب من يقول ذلك ، ومن وجه آخر عنه قال يقول للناس هجرة واحدة ، وظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين ، لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الإطلاق ، بل من الحثية المذكورة . وهذا القدر المرفوع من الحديث ظاهر هذا السياق أنه من رواية أسماء بنت عيسى ، وقد تقدم في الهجرة بهذا الاسناد من رواية أبي موسى لا ذكر للنبي ﷺ فيه ، وكذلك أخرجه ابن حبان ، ومن وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى . **قوله** ( قالت ) يعنى أسماء بنت عيسى ، وهذا يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية صحابي عن مثله ، ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها وبقيده قوله بعد هذا قال أبو بردة قالت أسماء ،

**قوله** (يأتوني) في رواية الكشميني «بأتون» وقوله «أرسالا» بفتح الهمزة أي أفواجا، أي يجيئون إليها ناسا بعد ناس. وفي رواية أبي يعلى «واقدا» رأيت أبا موسى إنه ليستعيد مني هذا الحديث. الحديث الثالث والعشرون **قوله** (قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور، وقد أفرد مسلم عن أبي كريب وساق الحديث الذي قبله إلى قوله «وإنه ليستعيد هذا الحديث مني». **قوله** (لأنى لأعرف أصوات رقة الأشعرين) الرقة الجملة المترافقون، والراء مثناة والأشعر ضمتها. **قوله** (حين يدخلون بالليل) بالندال والحاء المعجمة بجمع رواية البخاري ومسلم، وحكى عياض عن بعض رواة مسلم بالراء والحاء المعجمة، وصوبها الدمياطى في البخاري، وهو عجيب منه فإن الرواية بالندال والمهمجة، والمعنى صحيح فلا معنى للتغيير، وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التي بالراء والمهمجة، قال الدروي: والرواية الأولى صحيحة أو أصح، والمراد يدخلون منازلهم إذا خرجوا إلى المسجد أو إلى شغل ما هم وجعوا. **قوله** (بالقرآن) يتعلق بأصوات، وفيه أن رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن سكن عمله إذا لم يؤذ أحدا وأمن من الرياء. **قوله** (ومهم حكيم) قال عياض قال أبو علي الصدقي: هو صفة لرجل منهم، وقال أبو علي الجبائي: هو اسم علم على رجل من الأشعرين، واستدركه على صاحب «الاستيعاب». **قوله** (إذا أتى الخيل أو قال العدو) هو شك من الراوى. **قوله** (قال لهم إن أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم) أي تنتظروهم من الانتظار ومعناه أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف مشلا انتظروا الفرسان حتى يأتوكم، ليثبتهم على القتال. هذا بالنسبة إلى الشق الثاني وهو قوله «أو قال العدو»، وأما على الشق الأول وهو قوله «إذا أتى الخيل»، فيحتمل أن يريد بها غيل المسلمين، ويجهز بذلك إلى أن أصحابه كانوا رجالة فكان هو يأمر الفرسان أن ينتظروهم ليضربوا إلى العدو جميعا، وهذا أشبه بالصواب. قال ابن التين. معنى كلامه أن أصحابه يحبون القتال في سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم

٤٢٢٣ - **حدثني إسحاق بن إبراهيم سمع حفص بن غياث حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال** «قدمنا على النبي ﷺ بعد أن افتتح خيبر، فقسم لنا، ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا» الحديث الرابع والعشرون، **قوله** (حدثنا إسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه، وقوله «سمع، أي أنه سمع. وبريد هو ابن عبد الله بن أبي بردة الأشعري». **قوله** (قدمنا) أي هو وأصحابه مع جعفر ومن معه. **قوله** (ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعني الأشعرين ومن معهم، وجعفر ومن معه. وقد سبق في فرض الجنس من وجه آخر عن يزيد بلفظ «وما قدم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا أن شهد معه» إلا أصحاب سفيثنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم، وقد تقدم شرحه هناك. ويكرر على هذا الحصر ما سيأتي في حديث أبي هريرة والذي بعده وسيأتي الجواب عنه إن شاء الله تعالى

٤٢٣٤ - **حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن مالك بن أنس قال:** حدثني ثور قال حدثني سالم مولى ابن مطيع أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول «افتتحنا خيبر ولم نقيم ذهابا ولا فية، إنما غنمنا البقر والإبل والناع والحوائط، ثم انصرفنا مع رسول الله ﷺ إلى ردى فمضى،

وممّه عبد له يقال له يذعم أهده له أحد بنى للضباب ، فبينما هو يخطّ رجل رسول الله ﷺ إذ جاءه سهم عار حتى أصاب ذلك العبد ، فقال الناس : هيباً له الشهادة ، فقال رسول الله ﷺ : بلى والذى نفسى بيده ، إنَّ الشَّاةَ التى أصابها يوم خيبر من الغنم لم تصبها المقاسم تشقيل عليه ناراً . فجاء رجل - حين سمع ذلك من النبى ﷺ - بشراك أو بشيرا كبن ، فقال : هذا شئ كنتُ أصبته ، فقال رسول الله ﷺ : شراك أو شرا كان من نار .

[ الحديث ٤٢٣٤ - طريقه فى : ٦٧٠٧ ]

الحديث الخامس والعشرون . **قوله** (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجمعى ومعاوية بن عمرو هو الازدى وهو من شيوخ البخارى وربما روى عنه بواسطة كاهنا . **قوله** (قال أبو إسحق) هو ابراهيم بن محمد بن الحارث الفزارى ووقع فى مسند حديث مالك للنسائى من وجه آخر عن معاوية بن عمرو قال وحدثنا أبو إسحق ، وأخرجه الدارقطنى فى الموطآت ، طريق المصيب بن واضح قال وحدثنا أبو إسحق الفزارى ، **قوله** (عن مالك) نزل البخارى فى هذا الحديث درجةين لأنه أخرجه فى الأيمان والذود عن اسماعيل بن أبى أويس عن مالك وبين مالك فى هذا الموضع ثلاثة رجال ، قال ابن طاهر : والسر فى ذلك أن فى رواية أبى إسحق الفزارى وحده عن مالك وحدثني ثور بن زيد ، وفى رواية الباقرين و عن ثور ، وللبخارى حرص شديد على الاتيان بالطرق المصرحة بالتحديث انتهى . وثور بن زيد هو الدبلى ، مدنى مشهور . وقد صرح فى رواية أبى إسحق هذه أيضا بقوله وحدثني سالم أنه سمع أبا هريرة ، وعنه باقى الرواة عن مالك جميع الاسناد ، وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الغيث وهو بها أشهر ، وقد سمى هنا . فلا تنفك لقول من قال إنه لا يوقف على اسمه صحيفا ، وهو مدنى لا يعرف اسم أبيه ، وابن مطيع اسمه عبد الله وليست لسالم فى الصحيح رواية عن غير أبى هريرة ، له عنه تسعة أحاديث تقدم منها فى الاستقراض وفى الوصايا وفى المناقب . **قوله** (افتنمنا خير) فى رواية عبيد الله بن يحيى بن يحيى اللبى عن أبيه فى الموطأ وحين ، بدل خير ، وغالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال وخير ، مثل الجماعة . نبه عليه ابن عبد البر . ووقع فى رواية اسماعيل المذكورة وخرجنا مع النبى ﷺ الى خير ، وهى رواية رواة الموطأ أعنى قوله وخرجنا ، وأخرجنا مسلم من طريق ابن وهب عن مالك ، ومن طريق عبد العزيز بن محمد الدراودى عن ثور ، لحكى الدارقطنى عن موسى بن هارون أنه قال : وهم ثور فى هذا الحديث ، لأن أبا هريرة لم يخرج مع النبى ﷺ الى خير وإنما قدم بعد خروجهم ، وقدم عليهم خير بعد أن فتحت . قال أبو مسعود : وبؤده حديث غنيسة بن سعيد عن أبى هريرة قال د أنيت النبى ﷺ بخير بعد ما افتتحوها ، قال ولكن لا يشك أحد أن أبا هريرة حضر قسمة الغنائم ، فالغرض من الحديث قصة مدغم فى غلول الشملة . قلت : وكأن محمد بن إسحق صاحب المغازي استشعر بوم ثور بن زيد فى هذه اللفظة فروى الحديث عنه بدونها ، أخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ و انصرفنا مع رسول الله ﷺ الى وادى القرى ، ورواية أبى إسحق الفزارى التى فى هذا الباب آسلم من هذا الاعتراض بأن يحمل قوله و افتنمنا أى المسلون ، وقد تقدم نظير ذلك قريبا . وروى السهقى فى الدلائل ، من وجه آخر عن أبى هريرة قال وخرجنا مع

الذي عليه السلام من خير الى وادى القرى ، فعمل هذا أصل الحديث ، وحديث قدوم أبى هريرة المدينة والذي عليه السلام بخير أخرجه أحد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خثيم بن هراك بن مالك عن أبيه عن أبى هريرة قال : قدمت المدينة والذي عليه السلام بخير وقد استخاف سباع بن عرفة ، فذكر الحديث وفيه : فزودونا شيئا حتى أتينا بخير وقد اقتنحها النبي عليه السلام ، فكلم المسلمين فأشركونا في سهامهم . ويجمع بين هذا وبين الحصر الذي في حديث أبى موسى الذي قبله أن أبى موسى أراد أنه لم يسهم لأحد لم يقدمه الوقتة من غير استرضاء أحد من الغانمين إلا لأصحاب السفينة ، وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم إلا عن طيب خواطر المسلمين ، والله أعلم . وسأذكر رواية عنده بن سعيد التي أشار إليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث إن شاء الله تعالى . **قوله** ( إنما غنمنا البقر والأبل والمتاع والحوائط ) في رواية مسلم : غنمنا المتاع والطعام والثياب ، وهند رواية الموطأ وإلا الأموال والثياب والمتاع ، وعند يحيى بن يحيى البثى وحده ، إلا الأموال والثياب ، والأول هو المحفوظ ، ومقتضاه أن الثياب والمتاع لا تسمى مالا ، وقد نقل ثعلب عن ابن الأعرابي عن المفضل الضبي قال : المال عند العرب الصامت والناطق ، فالصامت الذهب والفضة والجوهر والناطق البعير والبقرة والشاة ، فإذا قلت عن حضري كثر ماله فالمراد الصامت ، وإذا قلت عن بدرى فالمراد الناطق انتهى . وقد أطلق أبو قتادة على البستان مالا فقال في قصة السلب الذي تنازع فيه هو والقرشي في غزوة حنين ، فابتعت به مخرفا ، فانه لأول مال تأملت ، فالتى يظهر أن المال ماله قيمة ، لكن قد يغلب على قوم تخصيصه بشئ . كما حكاه المفضل فتحمل الأموال على المواشي والحوائط التي ذكرت في رواية الباب ولا يراد بها المتعود لانه نقاما أولا . **قوله** ( الى وادى القرى ) تقدم ضبطه في البيوع . **قوله** ( عبد له ) في رواية الموطأ وعبد أسود . **قوله** ( مدعم ) بكسر الميم وسكون الميملة وفتح الهمزة الميملة . **قوله** ( أهداه له أحد بنى الضباب ) كذا في رواية أبى بصير بكسر الضاد المعجمة وموحدين الأولى خفيفة ، بينهما ألف بلفظ جمع الضب وفي رواية مسلم أهداه له رفاعه بن زيد أحد بنى الضبيب بضم أوله بصيغة التصغير ، وفي رواية أبى بصير رفاعه بن زيد الجندى ثم الضب بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدما نون ، وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام ، قال الواقدي : كان رفاعه قد وفد على رسول الله عليه السلام في ناس من قومه قبل خروجه الى خير فأسلوا وعقد له على قومه . **قوله** ( فبينما هو يحيط رحل رسول الله عليه السلام ) زاد البيهقي في الرواية المذكورة : وقد استبانتا يهود بالرى ولم تكن على نعيبة . **قوله** ( سهم عائر ) بعين مهملة بوزن فاعل أى لا بدري من رعى به ، وقبل هو الخائف عن قصده . **قوله** ( بل والذي نفى بيده ) في رواية الكشميني : بل ، وهو تصحيف وفي رواية مسلم وكلا ، وهو رواية الموطأ . **قوله** ( لتشتمل عليه نارا ) يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بأن تصير الشملة نفسها نارا فيعذب بها ، ويحتمل أن يكون المراد أنها سبب لعذاب النار ، وكذا القول في الشراك الآتي ذكره . **قوله** ( لجاء رجل ) لم أقف على اسمه . **قوله** ( يشراك أو يشراكين ) الشراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء : سير النمل على ظهر القدم ، وفي الحديث تعظيم أمر الغلول ، وقد مر شرح ذلك واضحا في أواخر كتاب الجهاد في باب القليل من الغلول ، في الكلام على حديث عبد الله بن عمرو قال : كان على نخل النبي عليه السلام رجل يقال له كركرة فأت ، فقال النبي عليه السلام : هو في النار في عبادة غلبا ، وكلام عياض يشعر بأن قصته مع قصة مدعم متحدة ، والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما . نعم عند مسلم من حديث عمر : لما كان يوم خير قالوا فلان شهيد ، فقال النبي عليه السلام : كلا إنى

وأبته في النار في بزدة غلما أو عبادة ، فهذا يمكن تفسيره بكرة ، بخلاف قصة مدغم فانها كانت بوادى القرى ، ومات بسهم عائر ، وغل شلة . والذي أهدى للنبي ﷺ كركرة هودجة بن علي ، بخلاف مدغم فأهداه رفاعة فانقرا ، والله أعلم . وذكر البيهقي في روايته أنه ﷺ حاصر أهل وادى القرى حتى فتحها ، وبلغ ذلك أهل تيباء فصالحوه ، وفي الحديث قبول الإمام الهدية ، فان كانت لأمر يختص به في نفسه أن لو كان غير وال فله التصرف فيها بما أراد ، وإلا فلا يتصرف فيها إلا للسليين ، وعلى هذا التفصيل يحمل حديث هدايا الأمراء غلول ، فيخص بمن أخذها فاستبد بها ، وخالف في ذلك بعض الحنفية فقال : له الاستبداد مطلقا بدليل أنه لو ردّها على مهيديها لجاز ، فلو كانت فيشاً للسليين لما ردّها ، وفي هذا الاحتجاج انظر لا يخفى ، وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الأربعة .

٤٢٣٥ - **حَرْش** سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد عن أبيه أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : أما والذي نفسي بيده ، لولا أن ترك آخر الناس بباً لا يس لهم شيء ، ما فُتحت على قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ خيبر ، ولكني أتركها خزائن لهم يقسمونها .

٤٢٣٦ - **حَرْش** محمد بن الحسن حدثنا ابن مهدي عن مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال « لولا آخر السليين ، ما فُتحت عليهم قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ خيبر » .

الحديث السادس والعشرون حديث عمر ذكره من طريقين . **قوله** ( أخبرنا محمد بن جعفر ) أي ابن أبي كثير . **قوله** ( أخبرني زيد ) هو ابن أسلم مولى عمر . **قوله** ( لولا أن ترك آخر الناس ببا ) كذا الملاكم بموحدين مفتوحين الثانية مقبلة وبعد الألف نون ، قال أبو عبيدة بعد أن أخرجه عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شيئاً واحداً ، قال الخطابي ولا احسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعها في غير هذا الحديث . وقال الأزهري : بل هي لغة صحبة ، لكنها غير فاشية في لغة معد ، وقد صححها صاحب العين وقال : ضوعفت حروفه . وقال : البيان المعدم الذي لا شيء له ، ويقال هم على بيان واحد أي على طريقة واحدة . وقال ابن فارس : يقال هم بيان واحد أي شيء واحد . قال الطبري : البيان في المعدم الذي لا شيء له ، فالعني لولا أن أتركهم فقراء معدمين لا شيء لهم أي متساوين في الفقر . وقال أبو سعيد الضرير فيما تعقبه على أبي عبيد : صوابه بياناً بالوحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية ، أي شيئاً واحداً ، فانهم قالوا لمن لا يعرف : هو هيان بن بيان . قلت : وقد وقع من عمر ذكر هذه الكلمة في قصة أخرى وهو أنه كان يفضل في القسمة فقال : ابن عشت لأجعلن الناس بابايا واحداً . ذكره الجوهري . وهو عما يؤيد تفسيرها بالتسوية . وروى الدارقطني في ذرائع مالك ، من طريق معن بن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عمر قال : ابن بقيت إلى الحول لألحقن أسفل الناس بأعلام ، وقد قدمت ذلك في باب الغنيمة لمن شهد الواقعة ، من كتاب الجهاد . ( تنبيه ) : نقل صاحب المطالع ، عن أهل العربية أنه لم يلتق حرقان من جنس واحد في اللسان العربي ، وتعقب بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة ، وقد ذكر سيدي به البير بموحدة مفتوحة ثم ساكنة وهي دابة تعادى الأسد . وفي الأعلام دابة ، بموحدين الثانية مقبلة لقب عبد الله بن الحارث الهاشمي أمير الكوفة . **قوله** ( ولكني أتركها لهم خزائن يقسمونها ) أي يقسمون خراجها . **قوله** في الطريق الثانية ( حدثنا

ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم ( ووقع في « غرائب أبي عبيد » عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ، فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي فيه شيعين ، لأنه ليس في رواية مالك قوله « ببانا ، وهو في رواية هشام بن سعد المذكورة كما وقع في رواية محمد بن جعفر بن أبي كشيح

٤٢٣٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية قال : أخبرني عتبة بن سعيد أن أبا هريرة رضي الله عنه أتى النبي ﷺ فسأله ، قال له بعض بني سعيد بن العاص : لا تعطه . فقال أبو هريرة : هذا قاتل ابن قوئل . فقال : واعجباً لو تبرأتني من قدوم الضأن »

٤٢٣٨ - ويذكر عن الزبيدي عن الزهري قال : أخبرني عتبة بن سعيد أنه سمع أبا هريرة يخبر سعيد بن العاصي قال « بث رسول الله ﷺ أبان على سرية من المدينة قبل نجد ، قال أبو هريرة : تقدم أبان وأصحابه على النبي ﷺ بخبر بعدما افتتحها وإن حُرِمَ حِلْمُهم لآيَفَ . قال أبو هريرة : قلت يا رسول الله ، لا تقسم لهم . قال أبان : وأنت بهذا يا زُبَيْرٌ تحذر من رأس ضأن . فقال النبي ﷺ : يا أبان اجلس . فلم يقسم لهم »

٤٢٣٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدي « أن أبان بن سعيد أقبل إلى النبي ﷺ فسلم عليه ، فقال أبو هريرة : يا رسول الله ، هذا قاتل ابن قوئل . وقال أبان لأبي هريرة : واعجباً لك و زُبَيْرٌ تَدَا من قدوم ضأن ، يعني على اسماء أكرمه الله يدي ، ومنعه أن يهيم يديده ، الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة ، **قوله** ( سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية ) أي ابن عمرو ابن سعيد بن العاص الأموي ، والجملة حالية . **قوله** ( قال أخبرني ) قاتل ذلك هو الزهري ، وعتبة بن سعيد أي ابن العاص وهو عم والد إسماعيل بن أمية . **قوله** ( أن أبا هريرة أتى النبي ﷺ فسأله ) هذا السياق صورته مرسل ، وقد تقدم من وجه آخر مصراحه بالاتصال في أوائل الجهاد ، وفيه بيان اسم المهيم هنا في قوله « قال بعض بني سعيد » وبيان المراد بقوله ابن قوئل وشرح ما فيه . **قوله** ( فسأله ) أي سأله النبي ﷺ أن يعطيه من غنائم خيبر ، وفي رواية الحميدي عن سفيان في الجهاد « فقلت يا رسول الله اسهم لي » . **قوله** ( قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه ) القاتل هو أبان بن سعيد كما في الرواية التي بعده . **قوله** ( واعجباً ) في رواية السعدي التي بعد هذه ، واعجباً لك وهو بالتعوين اسم فعل بمعنى أعجب ودوا ، مثل وإها ، واعجباً للتوكيد وبغير التنوين بمعنى واعجب فأبدلت الكسرة فتحة كقوله يأسني ، وفيه شاهد على استعمال « وا » في منادى غير مندوب كما هو رأى المبرد واختيار ابن مالك . **قوله** ( لو تبرأتني من قدوم الضأن ) كذا اختصره ، وقد مضى في الجهاد من رواية الحميدي عن سفيان أمم منه ، وسيأتي شرحه في الذي بعده . **قوله** ( ويذكر عن الزبيدي ) أي محمد بن الوليد ، وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق إسماعيل بن عباس عنه ، وصلها أيضاً أبو نعيم في « المستخرج » من طريق إسماعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدي . **قوله** ( يخبر سعيد بن العاص ) أي ابن أمية ، وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من قبل معاوية في ذلك الزمان . **قوله** ( قال بث رسول الله ﷺ أبان على سرية من المدينة قبل نجد ) لم أعرف حال هذه

السرية ، وأما أبان فهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وهو عم سعيد بن العاص الذي حدثه أبو هريرة ، وكان إسلام أبان بعد غزوة الخديبية ، وقد ذكرنا أولاً في قصة الخديبية في الشروط وغيرها أن أبان هذا أجاز عثان بن هفان في الخديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله ﷺ ، وتقدم في هذه الغزوة أن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الخديبية ، فيشعر ذلك بأن أبان أسلم عقب الخديبية حتى أمكن أن يعيشه النبي ﷺ في سرية ، وقد ذكر الهيثم بن علي في الأخبار سبب إسلام أبان ، فروى من طريق سعيد بن العاص قال « قتل أبي يوم بدر ، فرأى عبي أبان ، وكان شديدًا على النبي ﷺ بسببه إذا ذكر ، فخرج إلى الشام فرجع فلم يسبه ، فسئل عن ذلك ، فذكر أنه أتى رهبا فأخبره بصفته وفتته ، فوقع في قلبه تصديقه ، فلم يلبث أن خرج إلى المدينة فأسلم ، فان كان هذا ثابتاً احتمل أن يكون خروج أبان إلى الشام كان قبل الخديبية . **قوله** ( ولأن حرم ) بمهلة وزاي مضمومتين . **قوله** ( ليف ) بلام التأكيد ، واللايف معروف ، وفي رواية الكشميهني الليف على أنه خبر إن بغير تأكيد . **قوله** ( وأنت بهذا ) أي وأنت تقول بهذا ، أو وأنت بهذا المسكان والمثلة مع رسول الله ﷺ مع كونك لست من أهله ولا من قومه ولا من بلاده . **قوله** ( يا وبر ) بفتح الواو وسكون الواحدة دابة صغيرة كالسنور وحشية ، ونقل أبو علي الفاي عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبراً ، قال الخطابي : أراد أبان تحقير أبي هريرة ، وأنه ليس في قدر من يشير بعباء ولا منع ، وأنه قليل القدرة على القتال انتهى . ونقل ابن التين عن أبي الحسن القاسبي أنه قال : معناه أنه ملصق في قریش لانه شبهه بالذي يعلق بوبر الشاة من الدوك وغيره . وتعبه ابن التين بأنه يلزم من ذلك أن تكون الرواية « ور » بالتحريك ، قال : ولم يضبط إلا بالسكون . **قوله** ( تحدر ) في الرواية الأولى « تدلى » وهي بمعناها ، وفي الرواية التي بعدها « تدأداً » بمهملتين بينهما همزة ساكنة ، قيل أصله تدهدأ فأبدلت الهمزة ، وقيل الداداة صوت الحجارة في المسيل ، ووقع في رواية المستملي « تدأراً » براء بدل الدال الثانية ، وفي رواية أبي زيد المروزي « تردى » وهي بمعنى تحدر وتدلى ، كما أنه يقول : تهجم علينا بغتة . **قوله** ( من رأس ضال ) كذا في هذه الرواية باللام ، وفي التي قبلها بالنون ، وقد فسر البخاري في رواية المستملي الضال باللام فقال هو الصدر البرى ، وكذا قال أهل اللغة إنه الصدر البرى ، ووقع في نسخة الصغاني « الضال سدره البر » ، وتقدم كلام ابن دقيق العيد في ذلك في أوائل الجهاد وأنه الصدر البرى ، وأما قدوم قبفتح القاف الأكثر أي طرف ، ووقع في رواية الأصيلي بضم القاف ، وأما الضان فقليل هو رأس الجبل لانه في الغالب موضع مرعى الغنم ، وقيل هو بغير همز ، وهو جبل لدوس قوم أبي هريرة . **قوله** ( بنمى ) بفتح أوله وسكون النون بعدها هين مهملة مفتوحة أي يصيب على ، يقال نعى فلان على فلان أسراً إذا عابه ووجحه عليه ، وفي رواية أبي داود عن حماد بن يحيى عن سفيان « يعيرني » . **قوله** ( ومنعه أن يبنى ) بالتشديد أصله يهينني فادغمت إحدى التوئين في الأخرى ، ووقع في الرواية الأخيرة « ومنعه أن يهينني بيده » وقد تقدم بقية شرحه في الجهاد ، قيل وقع في إحدى الطريقتين ما يدخل في قسم المقلوب ، فإن في رواية ابن عينة أن أبا هريرة السائل أن يقسم له ، وأن أبان هو الذي أشار بمنعه . وفي رواية الزبيدي أن أبان هو الذي سأل ، وأن أبا هريرة هو الذي أشار بمنعه ، وقد رجح الذهلي رواية الزبيدي . ويؤيد ذلك وقوع التصريح في روايته بقول النبي ﷺ « يا أبان اجلس » ولم يقسم لهم ، ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة أشار أن لا يقسم للأخر ، وبذل عليه أن أبا هريرة احتج على أبان بأنه



قائل ابن قولف ، وأبان احتج على أبي هريرة بأنه ليس من له في الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب ، وقد سلت رواية السعيدى من هذا الاختلاف ، فإنه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلاً . والله أعلم

٤٢٤٠ ، ٤٢٤١ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن فاطمة عليها السلام بنت النبي ﷺ أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ بما آتاه الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال : لا نورث ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال . وإنى والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها لقي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ ، ولأعلن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ ، فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً . فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرتة فلم تسكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر . فلما توفيت دفنها زوجها على أيلاء ولم يؤذن بها أباً بكر ، وصلى عليها . وكان لعل من الناس وجه حياة فاطمة ، فلما توفيت استسكروا على وجوه الناس ، فالتس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن يبايع تلك الأشهر ، فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ، ولا يأتنا أحد معك ، كراهة لحضر عمر فقال عمر : لا والله ، لا تدخل عليهم وحده . فقال أبو بكر : وما عسيتم أن يفعلوا بي ؟ والله لا يتدنهم . فدخل عليهم أبو بكر ، فتشهد على فقال : إنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ، ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك . ولكم استبدت علينا بالأمر ، وكنا نرى إقرايتنا من رسول الله ﷺ كصيباً ، حتى فاضت عنها أبي بكر . فلما تسكلم أبو بكر قال : والذي نفسى بيده ، قرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي . وأما الذى شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فلم آله فيه عن الخير ، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيها إلا صنعتُه . فقال على لأبي بكر : موعدك المشية للبيعة . فلما صلى أبو بكر الظهر رقى على المنبر فتشهد ، وذكر شأن على وتحلفه عن البيعة وعذره بالذى اعتذر إليه ، ثم استغفر . وتشهد على فظم حق أبي بكر ، وحدث أنه لم يحمله على الذى صنع فغاسة على أبي بكر ، ولا إنكاراً لذى فضله الله به ، ولكنا نرى لنا في هذا الأمر نصيباً فاستبد علينا ، فوجدنا في أنفسنا . فدر بذلك المسلمون وقالوا : أصبت . وكان المسلمون إلى على قريباً حين راجع الأمر المعروف »

الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة « أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها ، تقدم شرحه في فرض الخس ، وفي هذه الطريق زيادته لم تذكر هناك فتشرح . **قوله** ( وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر ) هذا هو الصحيح في بقائها بعده ، وروى ابن سعد من وجهين أنها عاشت بعده ثلاثة أشهر ونقل عن الواقدي ، وإن ستة أشهر هو

الثبت ، وقيل عاشت بعده سبعين يوما ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة أيضا . وأشار البيهقي إلى أن في قوله «وعاشت الخ ، إدراجا ، وذلك أنه وقع عند مسلم من طريق أخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره «قلت للزهري : كم عاشت فاطمة بعده : قال : ستة أشهر ، وعزا هذه الرواية لمسلم ، ولم يقع عند مسلم هكذا بل فيه كما عند البخاري موصولا . والله أعلم . **قوله** ( دفنها زوجها عليّ ليلًا ، ولم يؤذن بها أبابكر ) روى ابن سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن أن العباس صلى عليها ، ومن عدة طرق أنها دفنت ليلًا ، وكان ذلك بوصية منها لإرادة الزيادة في القبر ، ولعله لم يعلم أبابكر بموتها لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه ، وليس في الخبر ما يدل على أن أبابكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها ، وأما الحديث الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليلًا فهو محمول على حال الاختيار لأن في بعضه «إلا أن يضطر انسان إلى ذلك» . **قوله** ( وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة ) أي كان الناس يحترمونه إكراما لفاطمة ، فلما ماتت واستمر على عدم الحضور عند أبي بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لإرادة دخوله فيما دخل فيه الناس ، ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث «ولما جاء وبايع كالناس قريبا إليه حين راجع الأمر بالمعروف ، وكأهم كانوا يعذرونه في التخلف عن أبي بكر في مدة حياة فاطمة لشغلها وتمريضها وتسليتها عما هي فيه من الحزن على أبيها **عليه السلام** ؛ ولأنها لما غضبت من رد أبي بكر عليها فيما سألته من الميراث رأى على أن يوافقها في الانقطاع عنه . **قوله** ( فلما توفيت استنكر عليّ وجهه الناس ، فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن يبايع تلك الأشهر ) أي في حياة فاطمة . قال المازري : العذر لعلي في تخلفه مع ما اعتذر هو به أنه يكنى فيبيعة الإمام أن يقع من أهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ، ولا يلزم كل أحد أن يحضر عنده ويضع يده في يده ، بل يكفي التزام طاعته والانتقاده بأن لا يخالفه ولا يشق العصا عليه ، وهذا كان حال علي لم يقع منه إلا التأخر عن الحضور عند أبي بكر ، وقد ذكرت سبب ذلك . **قوله** ( كراهية ليحضر عمر ) في رواية الأكثر «لمحضر عمر» ، والسبب في ذلك ما ألفوه من قوة عمر وصلابته في القول والفعل ، وكان أبو بكر رفيقا لينا ، فكأنهم خشوا من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تفضي إلى خلاف ما قصده من المصافحة . **قوله** ( لا تدخل عليهم ) أي لئلا يتركوا من تعظيمك ما يجب لك ، **قوله** ( وما عسيتم أن يفعلوا ) قال ابن مالك : في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الأفعال معنى فعل آخر وإجرائه مجراه في التعمية ؛ فإن عسيتم في هذا الكلام بمعنى حسبت وأجريت مجراها فنصبت ضمير الغائبين على أنه مفعول ثان ، وكان حقه أن يكون عاريا من «أن» ، لكن جيء بها لئلا تخرج «عسى» عن مقتضاها بالسكينة . وأيضًا فإن «أن» قد تسد بصلتها مسد مفعولي حسبت ، فلا يستبعد مجيئها بعد المفعول الأول بدلًا منه . قال : ويجوز جعل «ما عسيتم» حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى ، والتقدير ما عدام أن يفعلوا ، وهو وجه حسن . **قوله** ( ولم تنفس عليك خيرًا ساقه الله إليك ) بفتح الفاء من تنفس أي لم تحمدك على الخلافة ، يقال نفست بكسر الفاء أنفاس بالفتح نفاسة ، وقوله «استبددت» في رواية غير أبي ذر «استبدت» ببدال واحدة وهو بمعناه وأسقطت الثانية تخفيفًا كقوله ( فظلمت نفسك ) ( فظلمت نفسك ) أصله ظلمت ، أي لم تتجاوزنا ، والمراد بالأمر الخلافة . **قوله** ( وكنا نرى ) بضم أوله ويجوز الفتح . **قوله** ( لقرابتنا ) أي لاجل قرابتنا ( من رسول الله **صلى الله عليه وآله وسلم** نصيبًا ) أي لنا في هذا الأمر . **قوله** ( حتى فاضت ) أي لم يزل علي يذكر رسول الله **صلى الله عليه وآله وسلم** حتى فاضت عيننا أبي بكر من الرقة . قال المازري : ولعل عليا أشار إلى أن أبابكر استبد عليه

بأمر عظام كان مثله عليه أن يحضره فيها ويشاورة ، أو أنه أشار إلى أنه لم يستشره في عقد الخلافة له أولاً ، والمؤيد  
 لأبي بكر أنه خشي من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانقسام كما تقدم في حديث السقيفة فلم ينتظروه .  
**قوله** ( شجر بيني وبينكم ) أى وقع من الاختلاف والتنازع . **قوله** ( من هذه الأموال ) أى التى تركها النبي ﷺ  
 من أرض خيبر وغيرها . **قوله** ( فلم آل ) أى لم أقصر . **قوله** ( موعذك المشية ) بالفتح ويجوز الضم أى بعد  
 الزوال . **قوله** ( رضى المنبر ) بكسر القاف بعدها تحتانية أى علا ، وحكى ابن التين أنه رأى في نسخة بفتح القاف  
 بعدها ألف وهو تحريف . **قوله** ( وعذره ) بفتح العين والذال على أنه فعل ماض ، ولغير أبي بكر بضم العين  
 وإسكان الذال عطفاً على مفعول و ذكر . **قوله** ( وتشهد على فؤظم حتى أبي بكر ) زاد مسلم في روايته من طريق  
 معمر عن الزهري ، وذكر فضيلته وسابقيته ، ثم مضى إلى أبي بكر فبايعه . **قوله** ( وكان المسلمون إلى على قريباً )  
 أى كان ودمه له قريباً ( حين راجع الأمر بالمعروف ) أى من الدخول فيما دخل فيه الناس . قال القرطبي : من تأمل  
 ما دار بين أبي بكر وعلى من المعاتبة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الإنصاف عرف أن بعضهم كان يعترف  
 بفضل الآخر ، وأن قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة ، وإن كان الطابع البشرى قد يغلب أحياناً لكن  
 الديانة ترد ذلك واقه الموفق . وقد تمسك الرافضة بتأخر على عن بيعة أبي بكر إلى أن ماتت فاطمة ، وهذا منهم في  
 ذلك مشهور . وفي هذا الحديث ما يدفع في حجته ، وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث أبي سعيد الخدري  
 وغيره أن علياً بايع أبا بكر في أول الأمر ، وأما ما وقع في مسلم عن الزهري أن رجلاً قال له لم يبايع على أبا  
 بكر حتى ماتت فاطمة ، قال : لا ولا أحد من بني هاشم ، فقد ضعفه البيهقي بأن الزهري لم يستند ، وأن الرواية  
 الموصولة عن أبي سعيد أصح ، وجمع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة للأولى لإزالة ما كان وقع بسبب الميراث كما  
 تقدم ، وعلى هذا فيجمل قول الزهري لم يبايعه على في تلك الأيام على إرادة الملازمة له والحضور عنده وما أشبه  
 ذلك ، فإن في انقطاع مثله عن مثله ما يوم من لا يعرف باطن الأمر أنه بسبب عدم الرضا بخلافته فاطلق من أطلق  
 ذلك ، وبسبب ذلك أظهر على المبايعة التى بعد موت فاطمة عليها السلام لإزالة هذه الشبهة

٤٢٤٢ - **حدثني محمد بن بشر** حدثني **حري** حدثنا **شعبة** قال أخبرني **عمارة** عن **عكرمة** عن **عائشة** رضى  
 الله عنها قالت « لما فطحت خيبر قلنا : الآن نشبع من التمر »

٤٢٤٣ - **حدثنا الحسن** حدثنا **قوة** بن **حبيب** حدثنا **عبد الرحمن** بن **عبد الله** بن **دينار** عن **أبيه** عن  
 ابن عمر رضى الله عنهما قال « ماشينما حتى فتحنا خيبر »

الحديث التاسع والعشرون . **قوله** ( حدثني حري ) بفتح المهملة والراء وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة اسم بلفظ  
 النسب ، وهو ابن عماره شيخه وعماره هو ابن أبي حفصة وعكرمة هو مولى ابن عباس ، وليس لعكرمة عن  
 عائشة في البخاري غير هذا الحديث ، وآخر سبق في الطهارة ، وثالث يأتي في اللباس . **قوله** ( قلنا الآن نشبع من التمر )  
 أى لكثرة ما فيها من التخليل ، وفيه إشارة إلى أنهم كانوا قبل فتحها في قلة من العيش . الحديث الثلاثون . **قوله** ( حدثنا  
 الحسن ) هو ابن محمد بن الصلاح الزعفراني ، وقع منسوباً في رواية أبي على بن السكن ، وقال الكلاباذي : يقال إنه  
 الزعفراني ، وأما الحاكم فقال : هو الحسن بن شجاع ، يعنى البلخي أحد الحفاظ ، وهو من أقران البخاري ، ومات

قبله بأثنتي عشرة سنة وهو شاب ، وسيأتي في تفسير سورة الزمر حديث آخر عن الحسن غير منسوب فقيل أيضا لأنه هو ، وقرة بن حبيب أي ابن يزيد القنوي يفتح القاف والنون الخفيفة نسبة إلى بيع القنا وهي الرماح ، وكذا يقال له أيضا الرماح ، وهو قشيري النصب بصري ، أصله من نيسابور ، وقد لقيه البخاري وحدث عنه في الأدب المفرد ، وليس له في الصحيح سوى هذا الموضع ومات سنة أربع وعشرين ومائتين . **قوله** ( ما شبعنا حتى فتحنا خير ) يؤيد حديث عائشة الذي قبله

### ٣٩ - باب استعمال النبي ﷺ على أهل خير

٤٢٤٤ ، ٤٢٤٥ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن عبد المجيد بن سمير عن سمير بن المسيب عن أبي سمير التخذي وأبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خير ، فجاهد بتمر جنيب ، فقال رسول الله ﷺ : كل تمر خير فكدا ؟ فقال : لا والله يا رسول الله ، إنما لناخذ الصاع من هذا بالصاعين بالثلاثة . فقال : لاتفضل ، ربع الجمع بالدرام ، ثم ابق بالدرام جنيبا

٤٢٤٦ ، ٤٢٤٧ - وقال عبد العزيز بن محمد عن عبد المجيد بن سعيد أن أبا سعيد وأبا هريرة حدثاه « أن النبي ﷺ بعث أخا بني عدى من الأنصار إلى خير ، فأمره عليها »

وهو عبد المجيد عن أبي صالح النخعي عن أبي هريرة وأبي سعيد . . . مثله

**قوله** ( باب استعمال النبي ﷺ على أهل خير ) أي بعد فتحها لتسمية الثمار . **قوله** ( حدثنا إسماعيل ) هو ابن أبي أويس ، وسبق الحديث وشرحه في أواخر البيوع . **قوله** ( وقال عبد العزيز بن محمد ) هو الدراوردي ، وقد وصله أبو عوانة والدارقطني من طريقه . **قوله** ( عن عبد المجيد ) هو ابن سهيل شيخ مالك فيه . **قوله** ( عن سمير ) هو ابن المسيب . **قوله** ( بعث أخا بني عدى من الأنصار ) في رواية أبي عوانة والدارقطني « سواد بن غزية ، وهو من بني عدى بن النجار ، وسواد بتخفيف الواو ، وشذ السهيل فشدها ، ولعله اعتمد على بعض ما في نسخ الدارقطني سواد آخره راء ، لكن ذكر أبو عمر أنها تصحيف . وروى الخطيب من وجه آخر أن النبي ﷺ استعمل على خير فلان بن صمصمة ، فلعلها قصة أخرى . **قوله** ( وعن عبد المجيد ) هو معطوف على الذي قبله ، وهو عن عبد العزيز الدراوردي عن عبد المجيد ، فلعل عبد المجيد فيه شينان والله أعلم

### ٤٠ - باب معاملة النبي ﷺ أهل خير

٤٢٤٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال « أعطى النبي ﷺ خير اليهود أن يهملوها ويتركوها ، ولهم شطر ما يخرج منها »

**قوله** ( باب معاملة النبي ﷺ أهل خير ) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصرا وقد قدم في المزارعة مع شرحه وإضا

٤١ - باب الشاة التي سُميت للنبي ﷺ بخير . رواه عروة عن عائشة عن النبي ﷺ

٤٢٤٩ - **حَرْشُ** عبد الله بن يوسف حدثنا الليثُ حدثني سعيدُ عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « لما فُتحت خيبرُ أُهديت لرسول الله ﷺ شاةٌ فيها سمٌّ »

**قوله** ( باب الشاة التي سُميت للنبي ﷺ بخير ) أى جعل فيها السم ، والسم مثلك السين . **قوله** ( رواه عروة عن عائشة ) إله يشير الى الحديث الذى ذكره في وفاة النبوة من هذا الوجه معلقا أيضا ، وسيأتى ذكره هناك . **قوله** ( حدثني سعيد ) هو ابن أبي سعيد المقبرى . **قوله** ( لما فُتحت خيبر أُهديت لرسول الله ﷺ شاةٌ فيها سم ) هكذا أورده مختصرا ، وقد سبق مطولافى أواخر الجزية فذكر هذا الطرف وزاد فقال النبي ﷺ : اجمعوا الى من كان هاهنا من يهود ، فذكر الحديث . وسيأتى شرح ما يتعلق بذلك في كتاب الطب . قال ابن إسحق : لما اطمان النبي ﷺ بعد فتح خيبر أُهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية ، وكانت سألت : أى عضو من الشاة أحب اليه ؟ قيل لها : الذراع ، فأكرت فيها من السم ، فلما تناول الذراع لآك منها مضغفة ولم يسغها ، وأكل معه بشر بن البراء فأسأغ لقمته ، فذكر القصة ، وأنه صفح عنها ، وأن بشر بن البراء مات منها . وروى البيهقي من طريق سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة : أن امرأة من اليهود أُهدت لرسول الله ﷺ شاة مسمومة فأكل ، فقال لأصحابه : أمسكوا فانها مسمومة ، وقال لها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : أردت إن كنت نبيا فيطعمك الله ، وإن كنت كاذبا فأرجم الناس منك ، قال فما عرض لها ، ومن طريق أبي نضرة عن جابر نحوه فقال : فلم يعاقبها ، وروى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن أبي بن كعب مثله وزاد : فاحتجم على السكاهل ، قال قال الزهري : فأسلت فركمها ، قال معمر : والناس يقولون قتلها . وأخرج ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة له هذه القصة مطولة وفي آخره : قال فدفعها الى ولادة بشر بن البراء فقتلوها ، قال الواقدي : وهو الثبت . وأخرج أبو داود من طريق يونس عن الزهري عن جابر نحو رواية معمر عنه ، وهذا منقطع لأن الزهري لم يسمع من جابر . ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة نحوه مرسل . قال البيهقي : وصله حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون تركها أولا ثم لما مات بشر بن البراء من الأكلة قتلها ، وبذلك أجاب السهيلي وزاد : إنه كان تركها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، ثم قتلها ببشر فصا . قلت : ويحتمل أن يكون تركها لكونها أسلمت ، ولما أصر قتلها حتى مات بشر لأن يموتة تحقق وجوب القصاص ببشره . ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحارث . وأخرج الواقدي بسند له عن الزهري : أن النبي ﷺ قال لها : ما حملك على ما فعلت ؟ قالت : قتل أبي وعمي وزوجي وأخى . قال فسألت إبراهيم ابن جعفر فقال : عمها يسار وكان من أجبن (١) الناس ، وهو الذى أزل من الرف . وأخوها زبير ، وزوجها سلام بن مشكم . ووقع في سنن أبي دارد : أخت مرحب ، وبه جزم السهيلي . وعند البيهقي في الدلائل ( بنت أخى مرحب ، ولم ينفرد الزهري بدعواه أنها أسلمت ، فقد جزم بذلك سليمان التيمي في مغازيه ولفظه بعد قولها وإن كنت كاذبا أرحمت الناس منك ) وقد استبان لى الآن أنك صادق . وأنا أشهدك ومن حضر أنى على دينك ، وأن

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة : أخت .

لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، قال فأنصرف عنها حين أسلمت . وقد اشتملت قصة خير على أحكام كثيرة : منها جواز قتال الكفار في أشهر الحرم ، والاعارة على من بلغته الدعوة بغير إنذار ، وقسمة الغنيمة على السهام ، وأكل الطعام الذي يصاب من المشركين قبل القسمة لمن يحتاج إليه بشرط أن لا يدخره ولا يحمله ، وأن مدد الجيش إذا حضر بعد انقضاء الحرب يسهم له إن رضى الجاعة كما وقع لجمعة والأشعرين ، ولا يسهم لهم إذا لم يرضوا كما وقع لأبان بن سعيد وأصحابه ، وبذلك يجمع بين الأخبار . ومنها تحريم لحوم الحر الأهلية ، وأن ما لا يؤكل لحمه لا يظهر بالذكاة ، وتحريم متعة النساء ، وجواز المسافة والمزارعة ، وبثبت عقد الصلح والتوثق من أرباب التهم ، وأن من عالف من أهل الذمة ما شرط عليه انتقض عهده وهدر دمه ، وأن من أخذ شيئا من الغنيمة قبل القسمة لم يملكه ولو كان دون حقه ، وأن الإمام غير في أرض العنوة بين قسمتها وتركها ، وجواز إجماع أهل الذمة إذا استغنى عنهم ، وجواز البناء بالأهل بالسفر ، والأكل من طعام أهل الكتاب وقبول هديتهم ، وقد ذكرت غالب هذه الأحكام في أبوابها ، والله الهادي للصواب

#### ٤٢ - باب غزوة زيد بن حارثة

٤٢٥٠ - **حديث** سُدِّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا هُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسَمَةَ عَلَى قَوْمِ فُطْنَمُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَالَ : إِنْ طَعْنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ طَعْنْتُمْ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلِهِ . وَابْنُ اللَّهِ لَقَدْ كَانَ خَلِيفًا لِلْإِمَارَةِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وَإِنَّ هَذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ »

**قوله** ( غزوة زيد بن حارثة ) بالمهمله والمثلثة : مولى النبي ﷺ ووالده أسامة بن زيد ، ذكر فيه حديث ابن عمر في بعث أسامة ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي ، والغرض منه قوله « فقد طعنتم في إمارة أبيه من قبله » وسيأتي قريبا بعد غزوة مودة حديث أبي عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة ، استعمله علينا ، هكذا ذكره مبهما ، ورواه أبو مسلم الكشي عن أبي عاصم بلفظ « وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علينا ، وكذلك أخرجه الطبراني عن أبي مسلم بهذا اللفظ وأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » عن أبي شعيب الحراني عن أبي عاصم كذلك ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طرق عن أبي عاصم . وقد تبعت ما ذكره أهل المغازي من سرايا زيد بن حارثة قبلت سبعاً كما قاله سلة ، وإن كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض ، فأولها في جمادى الآخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب ، والثانية في ربيع الآخر سنة ست إلى بني سليم ، والثالثة في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين فتلقى عيرا نفرين وأسروا أبا العاص بن الربيع ، والرابعة في جمادى الآخرة منها إلى بني ثعلبة ، والخامسة إلى حسمى يضم المهمله وسكون المهمله مقصور في خمسين إلى أناس من بني جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل ، والسادسة إلى وادي القرى ، والسابعة إلى ناس من بني فزارة ، وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بني فزارة فأخذوا ما معه وضربوه فجرحه النبي ﷺ بهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعدها قاء وهي قاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عيينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم ، فيقال

ربطها في ذنب فرسين وأجرهما فتمطعت ، وأسر بئها وكانت جميلة ، ولعل هذه الأخيرة مراد المصنف ، وقد ذكر مسلم طرفاً منها من حديث سلية بن الأكوع

### ٤٣ - باب عورة القضاة . ذكره أنس عن النبي ﷺ

٤٢٥١ - **حدثني** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال : لما اهتمر النبي ﷺ في ذي القعدة فآبى أهل مكة أن يدخل مكة حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا : هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ، قالوا : لا نقر لك بهذا ، لو علم أنك رسول الله ما منعناك شيئاً ، ولسكن أنت محمد بن عبد الله . فقال : أنا رسول الله ، وأنا محمد بن عبد الله . ثم قال لعل : أمح رسول الله . قال على : لا والله لا أحملك أبداً ، فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب - وليس يمحسن يكتب - فكتب : هذا ما قاضى محمد بن عبد الله ، لا يدخل مكة السلاح إلا السيف في القرب ، وأن لا يخرج من أهلها بأحد إن أراد أن يبعه ، وأن لا يمنع من أصحابه أحداً إن أراد أن يقيم بها . فلما دخلها ومضى الأجل أتوا عليها فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل . فخرج النبي ﷺ ، فتبعته ابنة حمزة تنادى : يا عم يا عم ، فتناولها على فأخذ بيدها وقال لفاطمة عليها السلام : ذاك ابنة حمك حليها . فاختصم فيها على يزيد وجعفر : قال على أنا أخذتها وهي بنت عمي . وقال جعفر ابنة عمي وخائنتها تحمي . وقال زيد ابنة أخى . فقضى بها النبي ﷺ لخائنها وقال : الخالة بمنزلة الأم . وقال لعل : أنت مفي وأنا منك . وقال لجعفر : أشبهت خاتق وخاتق . وقال زيد : أنت أخونا ومولانا . وقال على : ألا تنزوي بنت حمزة ؟ قال : إنها ابنة أخى من الرضاة .

٤٢٥٢ - **حدثني** محمد بن رافع حدثنا سريج حدثنا قتيب ع . وحدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني أبي حدثنا قتيب بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ خرج مُعْتَمِراً ، فحال كفار قريش بينه وبين البيت ، فحز هديه ، وحلق رأسه بالحديبية ، وقاضاهم على أن يقتدروا العام للقبول ، ولا يحمل سلاحاً عليهم إلا سيوفاً ، ولا يقيم بها إلا ما أحبوا . فاعتدروا من العام للقبول فدخلها كما كان صالحهم . فلما أن أقام بها ثلاثاً أمروه أن يخرج فخرج »

**قوله** ( باب عورة القضاة ) كذا للاكثر ، والسبب وحده « غزوة القضاة » والاول أولى . وجهه اكرها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب أنه ﷺ خرج مستعداً بالسلاح والمغانلة خشية أن يقع

من قريش غدر فبلغهم ذلك ففرّجوا ، فلقميه مكرز فأخبره أنه باق على شرطه وأن لا يدخل مكة بسلاح إلا السيوف في أغمارها ، وإنما خرج في تلك الهيئة احتياطاً فوثق بذلك ، وأمر النبي ﷺ السلاح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى يرجع ، ولا يلزم من إطلاقي الغزوة وقوع المفاتنة . وقال ابن الأثير : أدخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن غزوة الحديبية ، انتهى . واختلاف في سبب تسميتها عمرة القضاء ، ف قيل المراد ما وقع من المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذي كتب بينهم بالحديبية ، فالمراد بالقضاء الفصل الذي وقع عليه الصلح ، ولذلك يقال لها عمرة القضية . قال أهل اللغة : قضى فلانا عاهده ، وقاضاه عاوضه ، فيحتمل تسميتها بذلك لأمرين قاله عياض - و يرجع الثاني تسميتها قصاصاً قال الله تعالى ﴿ النهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ﴾ قال السهيلي : تسميتها عمرة القصاص أولى لأن هذه الآية نزلت فيها . قلت : كذا رواه ابن جرير وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن مجاهد ، وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه . وقال ابن إسحق : بلغنا عن ابن عباس فذكره ، ووصله الحاكم في الإكليل ، عن ابن عباس لكن في إسناده الواقدي ، وقال السهيلي : سميت عمرة القضاء لأنه قاضي فيها قريشا ، لا لأنها قضاء عن العمرة التي صد عنها ، لأنها لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ، ولهذا عدوا عمر النبي ﷺ أربعة كما تقدم تقريره في كتاب الحج . وقال آخرون : بل كانت قضاء عن العمرة الأولى ، وعدت عمرة الحديبية في العمر الثبوت الأجر فيها لأنها كملت ، وهذا الخلاف مبني على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر قصد عن البيت ، فقال الجمهور : يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه ، وعن أبي حنيفة عكسه ، وعن أحمد رواية أنه لا يلزم هدى ولا قضاء ، وأخرى يلزم الهدى والقضاء ، لحجة الجمهور قوله تعالى ﴿ فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ﴾ وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشروع ، فإذا أحصر جاز له تأخيرها ، فإذا زال الحصر أتى بها ، ولا يلزم من التحلل بين الأحراميين سقوط القضاء . وحجة من أوجبها ما وقع للصحابه فانهم نحرروا الهدى حيث صدوا واعتمروا من قابل وساقوا الهدى ، وقد روى أبو داود من طريق أبي حنيفة قال : اعتمرت فأحصرت فنحرت الهدى وتحملت ، ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس : ابذل الهدى فإن النبي ﷺ أمر أصحابه بذلك ، . وحجة من لم يوجبها أن تحللهم بالحصر لم يتوقف على نحر الهدى بل أمر من معه هدى أن ينحره ، ومن ليس معه هدى أن يحلق . واستدل السكك بظاهر أحاديث من أوجبها ، قال ابن إسحق : خرج النبي ﷺ في ذي القعدة مثل الشهر الذي صد فيه المشركون معتمرا عمرة القضاء مكان عمرته التي صدوه عنها ، وكذلك ذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وأبو الأسود عن عروة وسليمان التيمي جميعا في مغازيهم أنه ﷺ خرج إلى عمرة القضاء في ذي القعدة . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند حسن عن ابن عمر قال : كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع ، وفي مغازي سليمان التيمي : لما رجعت من خيبر بث سراياه وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنادى في الناس أن تجهزوا إلى العمرة ، وقال ابن إسحق : خرج معه من كان صد في تلك العمرة إلا من مات أو استشهد . وقال الحاكم في الإكليل ، تواترت الأخبار أنه ﷺ لما هل ذو القعدة أمر أصحابه أن يعتمروا قضاء عمرتهم وأن لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية ، فخرجوا إلا من استشهد ، وخرج معه آخرون معتمرين فكانت عندهم ألفين سوى النساء والصبيان ، قال وتسمى أيضا عمرة الصلح . قلت : فتحصل من أصحابها أربعة : القضاء ، والقضية ، والقصاص ، والصلح . قوله ( ذكره أنس عن النبي ﷺ ) كنت ذكرت



في «تعليق التعليق» أن مراده حديث أنس في عدد عمر النبي ﷺ ، وقد تقدم موصولا في الحج ، ثم ظهر لي الآن أن مراده بحديث أنس ما أخرجه عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن ربيعة بن ربيعة بين يديه :

خسوا بني الكفار عن سبيله قد أنزل الرحمن في تنزيله  
بأن خير القتل في سبيله نحن قتلناكم على تأويله  
كما قتلناكم على تنزيله

أخرجه أبو يعلى من طريقه ، وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما وجدته في مسند أحمد ، وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق ، ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في «الدلائل» ، وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر القسم الأول من الرجز وقال بعده :

اليوم نضربكم على تنزيله ضربا ينزل الهام عن مقيله  
ويذهل الخليل عن خليله يارب إني مؤمن بقيله

قال الدارقطني في «الآفراد» : تفرد به معمر عن الزهري ، وتفرد به عبد الرزاق عن معمر . قلت : وقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضا لكن لم يذكر أنسا ، وعنده بمد قوله :

قد أنزل الرحمن في تنزيله : في صحف تنلى على رسوله

وذكره ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال : بلغني . . فذكره وزاد بمد قوله :

يارب إني مؤمن بقيله إني رأيت الحق في قبوله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة أن قوله «نحن ضربناكم على تأويله» إلى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله يوم صفين ، قال : وبؤيده أن المشركين لم يقرؤا بالتنزيل ، وإنما يقايل على التأويل من أقر بالتنزيل ، انتهى . وإذا ثبتت الرواية فلا مانع من إطلاق ذلك ، فإن التقدير على رأي ابن هشام : نحن ضربناكم على تأويله . أي حتى تدعوا إلى ذلك التأويل . ويجوز أن يكون التقدير : نحن ضربناكم على تأويل ما فهمنا منه حتى تدخلوا فيما دحنا فيه . وإذا كان كذلك محتملا وثبتت الرواية سقط الاعتراض . نعم الرواية التي جاء فيها فالיום نضربكم على تأويله يظهر أنها قول عمار ، ويبعد أن تكون قول ابن ربيعة لأنه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال ، وصحيح الرواية :

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما إلى ما مضى ، ولا مانع أن يتمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه اللفظة ، ومعنى قوله «نحن ضربناكم على تنزيله» أي في عهد الرسول فيما مضى ، وقوله «واليوم نضربكم على تأويله» أي الآن . وجلز تسكين الباء لضروبة الشعر ، بل هي لغة قري ، بها في المشهور والله أعلم . والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس أخرجهما البزار وقال : لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان ، وأخرجهما

الترمذی والنسائی من طريقه بلفظ ه ان النبی ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة بين يديه يمشي وهو يقول :

خلوا بني الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله  
ضربا يزيل الهام عن مقيله وبذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر : يا بن رواحة ، بين يدي رسول الله ﷺ وفي حرم الله تقول الشعر ؟ فقال له النبي ﷺ : خسل عنه يا عمر ، فلمو أسرع فهم من نضج التبل . قال الترمذی : حديث حسن غريب . وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس نحوه قال : وفي غير هذا الحديث أن هذه القصة لكعب بن مالك ، وهو أصح لأن عبد الله بن رواحة قتل بموتة وكانت عمرة القضاء قبل ذلك . قلت : وهو ذهل شديد وغلط مردود ، وما أدري كيف وقع الترمذی في ذلك مع وفور معرفته ، ومع أن في قصة عمرة القضاء اختصام جعفر وأخيه علي وزيد بن حارثة في بنت حرة كما سيأتي في هذا الباب ، وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتي قريبا ، وكيف يحسن عليه - أعني الترمذی - مثل هذا ؟ ثم وجدت عن بعضهم أن الذي عند الترمذی من حديث أنس أن ذلك كان في فتح مكة ، فإن كان كذلك اتجه اعتراضه ، لكن الموجود بخط الكروخي راوی الترمذی ما تقدم ، والله أعلم . وقد صححه ابن حبان من الوجهين ، وعجيب من الحالك كيف لم يستدركه مع أن الوجه الاول على شرطهما ، ومن الوجه الثاني على شرط مسلم لأجل جعفر . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الاول حديث البراء بن عازب ، **قوله** ( عن البراء ) في رواية شعبة عن أبي إسحق سمعت البراء ، أخرجهما في الصلح . **قوله** ( اعتمر النبي ﷺ في ذي القعدة ) أي سنة ست . **قوله** ( أن يدعو ) بفتح الدال أي يتركوه . **قوله** ( حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام ) أي من العام المقبل ، وصرح به في حديث ابن عمر الذي بعده ، وتقدم سبب هذه المقاضاة في الكلام على حديث المسور في الشروط مستوفى . **قوله** ( فلما كتب الكتاب ) كذا هو بضم الكاف من كتب على البناء المجهول ، وللاكثر كتبوا بصيغة الجمع ، وتقدم في الجزية من طريق يوسف بن أبي إسحق عن أبي إسحق بلفظ د فاخذ يكتب بينهم الشرط على ابن أبي طالب ، وفي رواية شعبة وكتب على بينهم كتابا ، وفي حديث المسور د قال فدعا النبي ﷺ الكاتب فقال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ، ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب ، فقال المسلمون لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال النبي ﷺ : اكتب باسمك اللهم ، ونحوه في حديث أنس باختصار ولفظه د ان قريشا صالحوا النبي ﷺ فيهم سهيل بن عمرو ، فقال النبي ﷺ لعلي : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : ما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ، ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم ، وللحاكم من حديث عبد الله بن مغفل وقال النبي ﷺ : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فأمسك سهيل بيده فقال : اكتب في قضيتنا ما نعرف ، فقال : اكتب باسمك اللهم ، فكتب . **قوله** ( هذا ) إشارة الى ما في الذهن . **قوله** ( ما قاضى ) خير مفسر له ، وفي رواية الكشميهني د هذا ما قاضانا ، وهو غلط ، وكأنه لما رأى قوله د اكتبوا ، ظن بأن المراد قريش ، وايس كذلك بل المراد المسلمون ، ونسبة ذلك اليهم وإن كان الكاتب واحدا بجازية ، وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور د فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله ﷺ أهل مكة . **قوله** ( قالوا لا : نقر لك بهذا ) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه بلفظ د فقالوا لا نقر بها ، أي بالنبوة . **قوله** ( لو نعم انك رسول

الله ما منعناك شيئاً) زاد في رواية يوسف د ولبايعناك ، وعند النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه د ما منعناك بيته ، وفي رواية شعبة عن أبي إسحق د لو كنت رسول الله لم نقاالك ، وفي حديث أنس د لا تمنعناك ، وفي حديث المسور د فقال سهيل بن عمرو : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في المغازي د فقال سهيل : ظلمناك إن أقرنا لك بها ومنعناك ، وفي حديث عبد الله بن مغفل د لقد ظلمناك إن كنت رسولاً . **قوله** (ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث المسور د ولكن اكتب ، وكذا هو في رواية زكريا عن أبي إسحق عند مسلم ، وفي حديث أنس وكذا في مرسل عروة د ولكن اكتب اسمك واسم وأبيك ، زاد في حديث عبد الله بن مغفل د فقال : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . **قوله** (ثم قال لعل : الخ رسول الله) أي الخ هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب ، فقال : لا والله لا أحوك أبداً ، وللنسائي من طريق علقمة بن قيس عن علي قال د كنت كاتب النبي ﷺ يوم الحديبية فكُتبت : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ، فقال سهيل : لو علمنا أنه رسول الله ما قاتلناه ، أحمأ . فقلت : هو والله رسول الله ﷺ وإن رغم أنفك ، لا والله لا أحومها ، وكان علياً فهم أن أمره له بذلك ليس متحماً ، فلذلك امتنع من أمثاله . ووقع في رواية يوسف بعد د فقال لعل : الخ رسول الله ، فقال : لا والله لا أحومها أبداً . قال : فأرنيه ، فأراه إياه فحأ النبي ﷺ بيده ، ونحوه في رواية زكريا عند مسلم وفي حديث علي عند النسائي وزاد د وقال : أما إن لك مثلاً ، وستأتي وأنت مضطر ، يشير ﷺ إلى ما وقع لعل يوم الحسين فكان كذلك . **قوله** ( فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب وليس يحسن يكتب ، فكُتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله ) تقدم هذا الحديث في الصلح عن عبيد الله بن موسى هذا الاسناد وإيست فيه هذه اللفظة وليس يحسن يكتب ، ولهذا أنكر بعض المتأخرين علي أبي مسعود نسبها إلى تخرج البخاري وقال : ليس في البخاري هذه اللفظة ولا في مسلم ، وهو كما قال عن مسلم فانه أخرجه من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق بلفظ د فأراه مكانها فحأها وكُتب : ابن عبد الله ، انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة الحديث ، وكذلك أخرجهما النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء ، وكذا أخرجهما أحمد عن حجين بن المثنى عن إسرائيل ولفظه د فأخذ الكتاب - وليس يحسن أن يكتب - فكُتب مكان رسول الله ﷺ : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله ، وقد تمسك بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن الذي كتب بيده بعد أن لم يكن يحسن يكتب . فشنع عليه علماء الاندلس في زمانه ورموه بالزندقة ، وأن الذي قاله مخالف القرآن حتى قال قائلهم :

بوت من شرى دنيا بآخرة وقال إن رسول الله قد كتبنا

لجميعهم الأمير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال للامير : هذا لا ينافي القرآن ، بل يؤخذ من مفهوم القرآن لأنه قيد النبي بما قبل ورود القرآن فقال (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) وبمسند أن تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتباب في ذلك لا مانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتسكون معجزة أخرى . وذكر ابن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك ، منهم شيخه أبو ذر الحارثي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء إفريقية وغيرها ، واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي

شديدة وعمر بن شبة من طريق مجاهد عن عون بن عبد الله قال : ما مات رسول الله ﷺ حتى كتب وقرأ ، قال مجاهد : فذكرته للشعبي فقال : صدق قد سمعت من يذكر ذلك . ومن طريق يونس بن ميسرة على أبي كبشة السلولي عن سهل بن الحنظلية ، ان النبي ﷺ أمر معاوية أن يكتب الاقارع وعبيدة ، فقال عبيدة : أتراني اذهب بصحيفة المتاملس ؟ فأخذ رسول الله ﷺ الصحيفة فنظر فيها فقال : قد كتب لك بما أمر لك ، قال يونس فزى أن رسول الله ﷺ كتب بعد ما أنزل عليه . قال عياض : وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لسكانبه ، وضع القلم على أذنك فانه أذكر لك ، وقوله لمعاوية : ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء وفرق السين ولا تعور الميم ، وقوله : لا تمد بسم الله ، قال : وهذا وان لم يثبت أنه كتب فلا يبعد أن يرزق علم وضع الكتابة ، فانه أوتي علم كل شيء . وأجاب الجمهور بضعف هذه الأحاديث . وعن قصة الحديبية بأن القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بأن عليا هو الذي كتب ، فيحمل على أن التسمية في قوله : فاخذ الكتاب وليس يحسن يكتب ، إيمان أن قوله : ألقى لإياها ، أنه ما احتاج ال إلى أن يريه موضع الكلمة التي امتنع على من محررها إلا لسكونه كان لا يحسن الكتابة ، وعلى أن قوله بعد ذلك : فمكتب ، فيه حذف تقديره فجاءها فأعادها اعلى فمكتب . وهذا جزم ابن التين وأطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة ، وهو كثير كقوله : كتب الى قيصر وكتب الى كمرى ، وعلى تقدير حمله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه أميا ، فان كثيرا ممن لا يحسن الكتابة يعرف تصوّر بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الأسماء ، ولا يخرج بذلك عن كونه أميا ككثير من الملوك . ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ، ولا يخرج بذلك عن كونه أميا . وبهذا أجاب أبو جعفر السماني أحد أئمة الاصول من الأشاعرة وتبعه ابن الجوزي ، وتعقب ذلك السهيلي وغيره بأن هذا وإن كان ممكنا ويكون آية أخرى لكونه بناقض كونه أميا لا يكتب ، وهي الآية التي قامت بها الحجة والخم الماحد وانحسرت الشبهة . فلو جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لمعادت الشبهة . وقال الماعاني : كان يحسن يكتب لكونه كان يكتب ذلك ، قال السهيلي : والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضا ، والحق أن معنى قوله : فمكتب ، أي أمر عليا أن يكتب انتهى . وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير أمي نظر كبير ، وانه أعلم . **قوله** ( لا يدخل ) هذا تفسير للخبر المتقدم . **قوله** ( الا السيف في القرب ) في رواية شعبة : فكان فيما اشترعوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلها بسلاح ، ونحوه لذكرها عن أبي إسحق عند مسلم . **قوله** ( وأن لا يخرج من أهلها بأحد إلخ ) في حديث أنس : قال علي : قلت يا رسول الله أكتب هذا ؟ قال نعم . **قوله** ( فلما دخلها ) أي في العام المقبل . **قوله** ( ومعنى الأجل ) أي الأيام الثلاثة . وقال الكرماني : لما مضى أي قرب مضية ، ويتعين الجمل عليه لئلا يلزم الخاف . **قوله** ( أنوا عليا فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل ) في رواية يوسف : فقالوا : مر صاحبك فليرحل . **قوله** ( فخرج النبي ﷺ ) في رواية يوسف : فذكر ذلك علي فقال : نعم فارحل ، وفي معاذي أبي الأسود عن عروة : فلما كان اليوم الرابع جاءه سهيل بن عمرو وحوطب بن عبد العزيز فقالا : نأشدك الله والعهد إلا ما خرجت من أرضنا ، فرد عليه سعد بن عباد ، فأسكنه النبي ﷺ وأذن بالرحيل . وأخرج

الحاكم في «المستدرک»، من حديث ميمونة في هذه القصة، وأتاه حبيب بن عبد العزيز، وكأنه كان دخل في أوائل النهار فلم بكل الثلاث إلا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتفريق، وكان يجيئهم في أول النهار قرب مجيئ ذلك الوقت. **قوله** (نخرج النبي ﷺ فتبعته ابنة حمزة) هكذا رواه البخاري عن عبيد الله بن موسى معارفاً على إسناده القصة التي قبله، وكذا أخرجه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى، وكذا رواه الحاكم في «الالايل»، والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بنجاء، وأدعى البيهقي أن فيه إدراجاً لأن زكريا بن أبي زائدة رواه عن أبي إسحق متصلاً، وأخرج مسلم والاسماعيل القصة الأولى من طريقه عن أبي إسحق من حديث علي، وهكذا رواه أسود بن عامر عن إسرائيل أخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار في الموضوعين قال البيهقي: وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضاً قصة بنت حمزة من حديث علي. قلت: هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار، وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بأنهم من سياق ابن حبان، وأخرج أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ: لما خرجنا من مكة تبعتنا بنت حمزة. الحديث. وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعاً عن إسرائيل. قلت: والذي يظهر لي أن لا إدراج فيه، وأن الحديث كان عند إسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالإسنادين جميعاً، لكنه في القصة الأولى من حديث البراء أتم، وبالقصة الثانية من حديث علي أتم، وبيان ذلك أن عند البيهقي في رواية زكريا عن أبي إسحق عن البراء قال: «أقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاثة أيام في عمرة القضاء، فلما كان اليوم الثالث قالوا: أعل: إن هذا آخر يوم من شرط صاحبك، فره فليخرج. فلهذا بذلك فقال: نعم، ونخرج». قال أبو إسحق: فحدثني هاني بن هاني. وهيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة أتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء، وسيأتي إيضاح ذلك عند شرحه إن شاء الله تعالى. وكذا أخرج الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء، فوضح أنه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبي بكر بن أبي شيبة عنه بالإسنادين جميعاً، وكذا أخرجه ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالإسنادين معاً عنه. **قوله** (لجاءهم أشبهت خلق وخاق). **قوله** (ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أمانة وقيل أمة الله وقيل سلمى، والأول هو المشهور. وذكر الحاكم في «الالايل»، وأبو سعيد في «شرف المصطفى»، من حديث ابن عباس بسند ضعيف أن النبي ﷺ كان أخى بين حمزة وزيد بن حارثة، وأن عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة. **قوله** (تنادى بأعم) كأنها خاطبت النبي ﷺ بذلك لإجلالاه، وإلا فهو ابن عمها. أو بالنسبة إلى كون حمزة وإن كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاة، وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله ﷺ: «دوئك ابنة عمك». وفي ديوان حسان بن ثابت لأبي سعيد السكري أن علياً هو الذي قال لفاطمة ولفظه: «فاخذ علي أمانة فدفعها إلى فاطمة»، وذكر أن خصامة علي وجعفر وزيد إلى النبي ﷺ كانت بعد أن وصلوا إلى مر الظهران. **قوله** (دونك) هي كلمة من أسماء الأفعال تدل على الأمر بأخذ الشيء المشار إليه. **قوله** (حملها) كذا الأكثر بصيغة الفعل الماضي وكان الغاء مقطوع. قالت: وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري، وكذا لأبي داود من طريق اسماعيل بن جعفر عن إسرائيل، وكذا لأحمد في حديث علي. ووقع في

رواية أبي ذر عن المرخسي والسكسيمي « حملها » بشد الميم المسكورة وبالتحتانية بصيغة الأمر ، وللسكسيمي في الصلح في هذا الموضع « حملها » بألف بدل التشديد ، وعند الحاكم من مرسل الحسن « فقال على فاطمة وهي في هودجها » أمسكها عندك ، وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسين الباقر باسناد صحيح اليه « بينما بنت حمزة تطوف في الرجال إذ أخذ على يدها فألقاها إلى فاطمة في هودجها . **قوله** ( فاختصم فيها على بن أبي طالب وجمعه ) أى أخوه ( وزيد بن حارثة ) أى في أيهم تكون عنده ، وكانت خصومتهم في ذلك بعد أن قدموا المدينة ، ثبت ذلك في حديث علي عند أحمد والحاكم . وفي المغازي لأبي الأسود عن عروة في هذه القصة « فلما دنوا من المدينة كله فيها زيد بن حارثة وكان وصى حمزة وأخاه ، وهذا لا ينبغي أن الخاصة إنما وقعت بالمدينة ، فلعل زيدا سأل النبي ﷺ في ذلك ووقعت المنازعة بعد ، ووقع في مغازي سليمان التيمي « أن النبي ﷺ لما رجع إلى رحله وجد بنت حمزة فقال لها : ما أخرجك ؟ قالت : رجل من أهلي ، ولم يكن رسول الله ﷺ أمر بإخراجها . وفي حديث علي عند أبي داود « أن زيد بن حارثة أخرجها من مكة ، وفي حديث ابن عباس المذكور « فقال له علي : كيف ترك ابنه علك مقيمة بين ظهري المشركين ؟ وهذا يشعر بأن أمها إما لم تكن أسلمت فإن في حديث ابن عباس المذكور أنها سلمى بنت عيس وهي معدودة في الصحابة ، وإما أن تكون مانت إن لم يثبت حديث ابن عباس ، وإنما أقرم النبي ﷺ على أخذها مع اشتراط المشركين أن لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج ، لأنهم لم يطلبوها ، وأيضاً فقد تقدم في الشروط ويأتي في التفسير أن النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك ، لكن إنما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم إلى المدينة . ووقع في رواية أبي سعيد السكسيمي أن فاطمة قالت لعل : إن رسول الله ﷺ أتى أن لا يصيب منهم أحداً إلا رده عليهم . فقال لها علي : إنما ليست منهم إنما هي منا . **قوله** ( فاختصم فيها علي الخ ) زاد في رواية ابن سعد وحتى اوتفتت أصواتهم فابتغوا النبي ﷺ من نومه . **قوله** ( فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي ) زاد في حديث علي عند أبي داود « وعندى ابنه رسول الله ﷺ وهي أخت بها . **قوله** ( وغالها تهمي ) أى زوجتي . وفي رواية الحاكم عندى واسم خالتها أسماء بنت عيسى التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند أحمد ، وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة : أما زيد فللأخوة التي ذكرتها ولسكونه بدأ بإخراجها من مكة ، وأما علي فلأنه ابن عمها وحملها مع زوجته وأما جعفر فلكونه ابن عمها وخالتها عنده فبترجع جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها دون الآخرين . **قوله** ( وقال زيد بنت أختي ) زاد في حديث علي أنها خرجت إليها . **قوله** ( فقتل بها النبي ﷺ لخالتها ) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي ﷺ لجعفر أولى بها . وفي حديث علي عند أبي داود وأحمد أما الجارية فلا تقتل بها لجعفر ، وفي رواية أبي سعيد السكسيمي : ادفعها إلى جعفر فإنه أوسع منكم . وهذا سبب ثالث . **قوله** ( وقال : الحالة بمنزلة الأم ) أى في هذا الحكم الخاص لأنها تقرب منها في الحنو والشفقة والاهتمام إلى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق ، فلا حجة فيه لمن زعم أن الحالة تراث لأن الأم تراث ، وفي حديث علي وفي مرسل الباقر « الحالة والدة ، وإنما الحالة أم ، وهي بمعنى قوله بمنزلة الأم لا أنها أم حقيقة . ويؤخذ منه أن الحالة في الحضنة مقدمة على العمة لأن صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ ، وإذا قدمت على العمة مع كونها أقرب النسب من النساء فهي مقدمة على غيرها ، ويؤخذ منه تقديم الأم على أقرب الأب . وعن أحمد رواية أن العمة مقدمة في الحضنة على الحالة ، وأجيب عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب ، فإن قيل : والحالة لم تطلب ، قيل

قد طلب لها زوجها ، فكأن أن للقرىب المحضون أن يمنع الحاضنة إذا تزوجت فلزواج أيضا أن يمنعها من أخذه ، فإذا وقع الرضا سقط الحرج . وفيه من الفوائد أيضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقع الخاصة بين الكبار في التوصل إليها ، أن الحاكم بين دليل الحكم للخصم ، وأن الخصم يدل بحجته ، وأن الحاضنة إذا تزوجت بقرب المحضونة لا تستل حضانتها إذا كانت المحضونة أتى أخذها بظاهر هذا الحديث قاله أحد ، وعنه لا فرق بين الأنثى والذكر ، ولا يشترط كونه محرما لكن يشترط أن يكون فيه مأمونا ، وأن الصغيرة لا تشتهى ، ولا تسقط إلا إذا تزوجت بأجنبي ، والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جدا للمحضون . وأجابوا عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب وأن الزوج رضى بإقامتها عنده ، وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فراجع جانب جعفر بكونه تزوج الحائلة . **قوله** ( وقال لعل : أنت منى وأنا منك ) أى فى النسب والصهر والمساقة والمحبة وغير ذلك من الزايا ، ولم يرد محض القرابة إلا لجعفر شريكه فيها . **قوله** ( وقال لجعفر : أشبهت خلقى وخلقى ) بفتح الخاء الأولى رضى المالكية ، فى مرسل ابن سيرين عند ابن سعد ، أشبه خلقك خلقى ، وخلقك خلقى ، وهى منقبة عظيمة لجعفر ، أما الخلق فلم يرد به الصورة فقد شاركه فيها جماعة من رأى النبي ﷺ ، وقد ذكرت أسماء فى مناقب الحسن وأنهم عشرة أنفس غير فاطمة عليها السلام ، وقد كُنت ظمئت إذ ذاك يتبين فى ذلك ووقفت بعد ذلك فى حديث أنس على أن إبراهيم ولد النبي ﷺ كان يشبهه ، وكذا فى قصة جعفر بن أبى طالب أن ولده عبد الله وعونا كانا يشبهانه فغيرت البيتين الأولى بالزيادة فأصلحتهما هناك ، ورأيت إعادة هاتى ليكتبتهما من لم يكن كتبهما إذ ذاك :

شبه النبي إبيج سائب وأبى سفيان والحسنين الحال أهمما  
وجعفر ولده وابن عامر ومسلم كابس يتلوه مع قتما

ووقع فى تراجم الرجال وأهل البيت من كان يشبهه ﷺ من غير هؤلاء عدة : منهم إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبى طالب ، ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي وكان يقال له الشيبه ، والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبى طالب ، وعلي بن علي بن عباد بن رفاعه الرفاعى شيخ بصرى من أتباع التابعين ، ذكر ابن سعد عن عفان قال : كان يشبهه النبي ﷺ ، ولما لم أدخل هؤلاء فى النظم لبعده عنهم عن عصر النبي ﷺ فاقصرت على من أدركه والله أعلم . وأما شيبه فى الخلق بالضم خصوصية لجعفر إلا أن يقال إن مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام ، فإن فى حديث عائشة ما يقتضى ذلك ولكن ليس بصريح كما فى قصة جعفر هذه . وهى منقبة عظيمة لجعفر ، قال الله تعالى ( وإنا لعل خلق عظيم ) . **قوله** ( وقال زيد : أنت أخونا ) أى فى الإيمان ( ومولانا ) أى من جهة أنه اعتقه ، وقد تقدم أن مولى القوم منهم ، فوقع منه ﷺ تطيب خواطر الجميع وإن كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك . وحاصله أن المقضى له فى الحقيقة الحائلة رجعت لآلها لأنه كان القائم فى الطلب لها ، وفى حديث علي عند أحمد وكذا فى مرسل الباقر ، فقام جعفر فجعل حول النبي ﷺ دار عليه ، فقال النبي ﷺ : ما هذا ؟ قال : شئ رأيت الحبشة يصنعونه بملوكهم . وفى حديث ابن عباس ، أن النجاشى كان إذا رضى أحدا من أصحابه قام فجعل حوله ، وحجل بفتح المهملة وكسر الجيم أى وقف على رجل واحدة وهو الرقص هيئة مخصوصة . وفى حديث على المذكور أن الثلاثة فعلوا ذلك . **قوله** ( قال علي ) أى للنبي ﷺ ( ألا تزوج بنت حمزة ؟ قال : إنها

بنت أخى) أى من الرضاعة . هو موصول بالاسناد المذكور أولاً ، ووقع فى رواية النسائي و فقال على الخ ، ووقع فى رواية أبى سعيد السمرى و فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل ، فأوصى بها جعفر الى على فكشفت عنده حتى بلغت ، فمرضها على على رسول الله ﷺ أن يتزوجها فقال : هى ابنة أخى من الرضاعة ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق بالرضاعة فى أوائل النكاح ان شاء الله تعالى . الحديث الثانى ، **قوله** (حدثنى محمد بن رافع) هذا البعض رواه المزرى ، ووقع فى رواية النسبى عن البخارى وحدثنى محمد بن رافع ، وكذا تقدم فى الصلح جزوما به فى هذا الحديث بلعيمهم ، وساقه هناك على لفظه وهنا على لفظ رفيقه . وسريخ هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخارى ، وقد يحدث عنه بواسطة كاهنا . **قوله** (وحدثنى محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعنى المعروف بابن إشكاب يكنى أبا جعفر وأبوه الحسين بن ابراهيم بن الحسن العامرى يكنى أبا على ، خراسانى سكن بغداد وطلب الحديث ولزم أبا يوسف ، وقد أدركه البخارى فانه مات سنة ست عشرة ومائتين ، وليس له ولا لآبيه فى البخارى سوى هذا الاوضح . **قوله** (الحديثية) تقدم بيان ذلك فى حديث المسور فى الشروط . **قوله** (إلا سبوحا) يعنى فى غمدها كما تقدم فى الذى قبله . **قوله** (ولا يقيم بها إلا ما أحبوا) بين فى حديث البراء أنهم اتفقوا على ثلاثة أيام ، وقال ابن التين قوله و ثلاثة أيام ، يخالف قوله و لا ما أحبوا ، فيجمع بأن محبتهم لما كانت ثلاثة أيام أفصح بما الراوى معبرا عما آل اليه الحال وهو ثلاثة أيام . قلت : بل قوله و ما أحبوا ، يحل بيئته رواية ثلاثة أيام بدليل ما سأذكره من حديث البراء . **قوله** (فلما أن أقام بها ثلاثا أسروه أن يخرج فجرج) تقدم بيان ذلك فى حديث البراء ، ووقع فى رواية ذكرى بن عيسى عن أبى إسحق عن البراء عند مسلم و فقالوا لعلى : هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فره أن يخرج ، فذكر ذلك له فجرج ،

٢٥٣ - **حدثنى** عيان بن أبى شيبه **حدثنا** جرير عن منصور عن مجاهد قال « دخلتُ أنا وعروةُ بن الزبير المسجد ، فإذا عبدُ الله بن عمر رضى الله عنهما جالسٌ إلى حجرة عائشة ثم قال : كم اعتمرَ النبي ﷺ ؟ قال : أربعا أحدها فى رجب »

٢٥٤ - « ثم سمعنا استيفان عائشة . قال عروة : يا أم المؤمنين ؛ ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن ؟ إن النبي ﷺ اعتمر أربع عمرٍ أحدها فى رجب . فقالت : ما اعتمرَ النبي ﷺ عمرة إلا وهو شاهده ، وما اعتمرَ فى رجب قط »

٢٥٥ - **حدثنا** على بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن إسماعيل بن أبى خالد سمع ابن أبى أوفى يقول « لما اعتمرَ رسولُ الله ﷺ سقناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوا رسولَ الله ﷺ »

٢٥٦ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد هو ابن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « قدمَ رسولُ الله ﷺ وأصحابه ، فقال المشركون : إنه يقدمُ عليكم وقد وهتهم حتى يثرب



فَأَسْرَمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُوا الْأَشْوَاطَ لِلثَّلَاثَةِ وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضِ كَنْبَيْنِ ، وَلَمْ يَنْتَهُ أَنْ يَأْسِرَهُمْ أَنْ يَرْمُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا لِلْإِبْقَاءِ عَلَيْهِمْ . وَزَادَ ابْنُ سُلَيْمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ إِمَامَهُ الَّذِي اسْتَأْمَنَ قَالَ : ارْمُوا إِلَيَّ الْمَشْرُوكُونَ قَوًّا تَسْكُمُ . وَالْمَشْرُوكُونَ مِنْ قَبْلِ مَعْقِيَةَ بْنِ

٤٢٥٧ — حَدَّثَنَا عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنَّمَا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمُرَّةِ لِكَيْ يَرَى الْمَشْرُوكِينَ قَوًّا .

٤٢٥٨ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ مَيْمُونَةٌ وَهُوَ مُحَرَّمٌ ، وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ ، وَمَاتَتْ بِسَرِّفٍ »

٤٢٥٩ — وَزَادَ ابْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي تَكْوَيْجٍ وَأَبَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَطَاءٍ وَمُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ مَيْمُونَةٌ فِي مُعَرَّةِ الْقَضَاءِ »

الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة ، وفيه قصته مع عائشة وإنكارها عليه أن يكون النبي ﷺ اعتمر في رجب ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة ، وقوله فيه : « لَا تَسْمَعِينَ » فِي رِوَايَةِ السَّكْسَمِيِّ ، وَتَقُلُ الْكِرْمَانِي رِوَايَةً « لَا تَسْمَعِي » بِغَيْرِ نَوْنٍ وَهِيَ لُغِيَّةٌ . الْحَدِيثُ الرَّابِعُ ، قَوْلُهُ ( عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ) فِي رِوَايَةِ الْحَبَشِيِّ : عَنْ سَفْيَانَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ . قَوْلُهُ ( سَمِعْنَا مِنْ غُلَامٍ الْمَشْرُوكِينَ وَمَنْهُمْ أَنْ يُوْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ) أَيْ خَشِيَ أَنْ يُوْذَوْهُ ، كَذَا قَالَهُ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَفْيَانَ بِهَذَا اللَّفْظِ ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي عَرَبٍ عَنْ سَفْيَانَ بِلَفْظٍ : لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عِمْرَةِ الْقَضِيَّةِ ، فَكُنَّا نَسْتَرْهُ مِنَ السَّفَهَاءِ وَالصَّبِيَّانِ حَقَاقَةً أَنْ يُوْذَوْهُ ، أَخْرَجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ ، وَأَخْرَجَهُ مِنْ رِوَايَةِ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْرَائِيلَ عَنْ سَفْيَانَ بِلَفْظٍ : وَكُنَّا نَسْتَرْهُ مِنْ صَبِيَّانِ أَهْلِ مَكَّةَ لَا يُوْذُونَهُ ، أَخْرَجَهُ الْحَبَشِيُّ كَذَلِكَ ، وَتَقَدَّمَ فِي أَبْوَابِ الْعِمْرَةِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوْفَى بِأَنَّهُمْ مِنْ هَذَا السِّيَاقِ قَالَ : اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاعْتَمَرْنَا مَعَهُ . فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ فَطَفْنَا مَعَهُ ، وَأَتَى الصَّفَا وَالْمُرَّةَ وَاتَّبَعْنَاهُمَا مَعَهُ ، أَيْ سَعَوْا ، قَالَ : وَكُنَّا نَسْتَرْهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَرْمِيَهُ أَحَدٌ . الْحَدِيثُ الْخَامِسُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، تَقَدَّمَ بِهَذَا السَّنَدُ وَالْمَنْ فِي أَبْوَابِ الطَّوَافِ مِنْ كِتَابِ الْحُجَّ فِي : بَابِ بَدْءِ الرَّمْلِ ، وَشَرَحْتُ بَعْضَ أَلْفَاظِهِ وَحَكَمَ الرَّمْلَ هُنَاكَ . قَوْلُهُ ( وَفَدَ ) أَيْ قَوْمَ وَزَنَا وَمَعْنَى ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ السَّكَنِ : وَفَدَ وَبَقِيَ الْقَافُ وَسَكُنَ الدَّالُ وَهُوَ خَطَأٌ . قَوْلُهُ ( وَهَنْتُمْ ) بِتَخْفِيفِ الْهَاءِ وَتَشْدِيدِهَا أَيْ أَضْعَفْتُمْ ، وَيُشْرَبُ اسْمُ الْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ تَسْمِيَّتِهَا بِذَلِكَ ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذَلِكَ حِكَايَةً لِكَلَامِ الْمَشْرُوكِينَ . وَفِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ : فَاطَلَهُ اللَّهُ عَلَى مَا قَالُوا . قَوْلُهُ ( إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ ) بِكَسْرِ الِهْمْزَةِ وَسَكُونِ الْمُوَحَّدَةِ بِمَدِّهَا الْقَافُ وَالْمَدُّ أَيْ الرِّفْقُ بِهِمْ وَالِإِشْفَاقُ عَلَيْهِمْ ، وَالْمَعْنَى لَمْ يَنْتَهُ مِنْ أَسْرَمِهِ بِالرَّمْلِ فِي جَمِيعِ الطَّوَافَاتِ إِلَّا الرِّفْقُ بِهِمْ ، قَالَ الْفَرَطِيُّ : رَوَيْنَا قَوْلَهُ : إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ ، بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ فَاعِلٌ يَنْتَهُ ، وَبِالنَّصْبِ عَلَى أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا مِنْ أَجْلِهِ وَيَكُونُ فِي يَنْتَهُ ضَمِيرٌ عَائِدٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فَاعِلُهُ . قَوْلُهُ ( وَأَنْ يَمْشُوا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ أَيْ الْبَابَيْنِ ، وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ مِنْ

وجه آخره وكانوا إذا تواروا عن قربش بين الركنتين مشوا ، وإذا طلعوا عليهم رموا ، وسيأتى فى الذى بعده أن المشركين كانوا من قبل قيقعان وهو يشرف على الركنتين الشاميين ، ومن كان به لا يرى من بين الركنتين اليمايين . ولمسلم من هذا الوجه فى آخره وقال المشركون : هؤلاء الذين زعمت أن الحى وهنتهم ، هؤلاء أجلاء من كذا . الحديث السادس حديث ابن عباس أيضا ، **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن سلام ، وعمرو هو ابن دينار . **قوله** (لأنما سعى بالبيت) أى رمل . **قوله** (ليرى المشركون قوته) تقدم سببه فى الذى قبله . **قوله** (وزاد ابن سلمة) كذا وقع هنا ، ووقع عند النسفى عقب الذى قبله وهو به أليق ، وابن سلمة هو حماد ، وقد شارك حماد بن زيد فى روايته له عن أيوب وزاد عليه تعيين مكان المشركين وهو قيقعان ، وطريق حماد بن سلمة هذه وصلها الاسماعيلي نحوه وزاد فى آخره فلما رموا قال المشركون : ما وهنتهم ، ووقع فى بعض النسخ وزاد ابن مسلمة ، بزيادة مهم فى أوله وهو غلط . الحديث السابع حديث ابن عباس أيضا ، **قوله** (زوج ميمونة وهو محرم) سيأتى البحث فيه فى كتاب النكاح . **قوله** (وزاد ابن إسحق الخ) هو موصول فى السيرة ، وزاد فى آخره وكان الذى زوجها منه العباس بن عبد المطلب ، ولابن حبان والطبرانى من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحق بلفظ وتزوج ميمونة بنت الحارث فى سفره ذلك . يعنى عمرة القضاء . وهو حرام وكان الذى زوجها إياها العباس ، ونحوه للنسائى من وجه آخر عن ابن عباس ، وفى معاذى أبى الاسود عن عروة بن بعث النبى **عليه السلام** جعفر بن أبى طالب إلى ميمونة ليخطبها له فجعلت أمرها إلى العباس ، وكانت أغتها أم الفضل تحتها ، فزوجه إياها ، فبنى بها يسرف ، وقدر الله أنها ماتت بعد ذلك يسرف ، وكانت قبله **عليه السلام** تحت أبى رهم بن عبد العزى ، وقيل تحت أخيه حويطب ، وقيل سحيرة بن أبى رهم ، وأما هند بنت عوف الهلالية

#### ٤٤ - باب غزوة موتة من أرض الشام

٤٢٦٠ - **حدثنا** أحمد بن حنبل عن عمرو بن ابن أبى هلال قال وأخبرنى نافع أن ابن عمر أخبره أنه وقف على جعفر يومئذ وهو قتل ، فعددت به خمسين بين طعنة وضربة ، ليس منها شئ فى دبره . يعنى فى ظهره .

[ الحديث ٤٢٦٠ - طريقه فى : ٤٢٦١ ]

٤٢٦١ - أخبرنا أحمد بن ابن بكر **حدثنا** مغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال **«** أمر رسول الله **ﷺ** فى غزوة موتة زيد بن حارثة فقال رسول الله **ﷺ** : إن قتل زيد نجف ، وإن قتل جعفر فعبد الله بن راحة . قال عبد الله : كنت فىهم فى تلك الغزوة ، فالتفتنا جعفر بن أبى طالب ، فوجدناه فى القتلى ، ووجدنا ما فى جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية **»**

**قوله** (باب غزوة موتة) يضم الميم وسكون الواو بغير همز لاكثر الرواة وبه جزم المبرد ، ومنهم من همزه وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس ، وحكى صاحب الواعى ، الوجهين . وأما الموتة التى ورد الاستعاذة منها

وقد رت بالجئون فهي بغير مزم. **قوله** (من أرض الشام) قال ابن إسحق هي بالقرب من البلقاء، وقال غيره هي على مرحلتين من بيت المقدس. ويقال: إن السبب فيها أن شرحبيل بن عمرو الغساني - وهو من أمراء قيصر على الشام - قتل رسولا أرسله النبي ﷺ إلى صاحب بصرى، واسم الرسول الحارث بن عدير، فجاء اليوم النبي ﷺ عسكرا في ثلاثة آلاف. وفي مغازي أبي الأسود، عن عروة: بعث رسول الله ﷺ الجيش إلى موقعة في جنادي من سنة ثمان، وكذا قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل المغازي لا يختلفون في ذلك، إلا ما ذكر خليفة في تاريخه أنها كانت سنة سبع. ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث: الحديث الأول حديث ابن عمر، **قوله** (حدثنا أحمد) هو ابن صالح، يئنه أبو علي بن شيويه عن القربري، وبه جزم أبو نعيم. **قوله** (عن عمرو) هو ابن الحارث، وابن أبي هلال هو سعيد. **قوله** (قال واخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف، ويؤيد ذلك قوله: وأنه وقف على جعفر يومئذ، ولم يقدم لغزوة موقعة إشارة ولم أر من نبه على ذلك من الشراح، وقد ثبتت ذلك حتى فتح الله بجمرة المراد فوجدت في أول باب جامع الشهادات، من السنن لسعيد بن منصور قال: وحدثنا عبيد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن ابن رواحة - فذكر شعرا له - قال فلما التفتوا أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل حتى قتل، ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل، ثم أخذها ابن رواحة لحاد حيدة فقال:

أقسمت يا نفس لتزلنه كارهة أو لتطاعنه مالى أراك تكهرين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل، فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حمية، ورمى واقد بن عبد الله التيمي المشركين حتى دهم الله، قال ابن أبي هلال واخبرني نافع - فذكر ما أخرجه البخاري وزاد في آخره - قال سعيد ابن أبي هلال، وبلغني أنهم دفنوا يومئذ زيدا وجعفر وأبن رواحة في حفرة واحدة. **قوله** (ليس منها) كذا للأكثر، وفي رواية الكشميهني وليس فيها. **قوله** (أخبرنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري، ومغيرة ابن عبد الرحمن هو المخزومي يئنه أبو علي عن مصعب الزبيري، وفي طبقته مغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي وهو أوثق من المخزومي، وليس المخزومي في البخاري سوى هذا الحديث، وهو بطريق المتابعة عنده. وكان المخزومي فقيه أهل المدينة بعد مالك، وهو صدوق. **قوله** (عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب: عبد الله بن سعيد بن أبي هند، وهو مدني ثقة. **قوله** (ان قتل زيد لجعفر) زاد موسى بن إسحق في المغازي عن ابن شهاب: لجعفر بن أبي طالب أميرهم، وفي حديث عبد الله بن جعفر عند أحمد والنسائي بإسناد صحيح: إن قتل زيد فأميرهم جعفر، وروى أحمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة قال: بعث رسول الله ﷺ جيش الأمراء وقال: عليكم زيد بن حارثة، فإن أصيب زيد لجعفر، فذكر الحديث وفيه: فوئب جعفر فقال: يا بني أنت وأمي يا رسول الله، ما كنت أربأ أن تستعمل على زيد، قال امض فانك لا تدري أي ذلك خير. **قوله** (قال عبد الله) أي ابن عمر، وهو موصول بالإسناد المذكور. **قوله** (كنت فيهم في تلك الغزوة فالتصنا جعفر بن أبي طالب) أي بعد أن قتل، كذا اختصره. وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور: فلقوا العدو، فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل، ثم أخذها جعفر، ونحوه في مرسل عروة عند ابن إسحق وذكر ابن إسحق بإسناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه: عن رجل من بني مرة قال: والله لكانني أنظر إلى جعفر بن أبي طالب حين اقتحم عن فرس له شقرا فمقرها، ثم تقدم

فقاتل حتى قتل . قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر عن عمرو قال : ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها بعض الاتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل . ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الانصارى فقال : اصطلموا على رجل ، فقالوا : أنت لها ، قال لا ، فاصطلموا على خالد بن الوليد ، وروى الطبراني من حديث أبي اليسر الانصارى قال وأنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن رواحة ، فدفعها الى خالد بن الوليد وقال له : أنت أعلم بالقتال مني . **قوله** في الرواية الأولى (فمعدت به تخمين بين طعنة وضربة) روى سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع مثله ، وقال ابن سعد عن أبي نعيم عن أبي معشر وتسمين ، وفي الرواية الثانية : ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة ورمية ، وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ : بضع وتسعون ، وظاهرهما التخالف ، ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم ، أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمى السهام ، فإن ذلك لم يذكر في الرواية الأولى ، أو التخمين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره أي في ظهره . فقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره ، وهو محمول على أن الرمي إنما جاء من جهة قفاه أو جانبيه ، ولكن يؤيد الاول أن في رواية رواية العمري عن نافع : فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده ، بعد أن ذكر العدد بضع وتسعون ، ووقع في رواية البيهقي في الدلائل ، بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين . وأشار الى أن بضعاً وتسعين أثبت ، وأخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخاري بلفظ : بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين ، بالشك ، لم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري ، وفي قوله : ليس شيء منها في دبره ، بيان فرط شجاعته وإقدامه

٤٦٢ - **حدثنا** أحمد بن واقد **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ نعى زيدا وجعفرا وابن رواحة لفاس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب - وعيناه تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم »

٤٦٣ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرني عمرة قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهم جلس رسول الله ﷺ يعرف فيه الحزن ، قالت عائشة : وأنا أظلم من حائر الباب - تنى من شق الباب - فأتاه رجل فقال : أي رسول الله ، إن نساء جعفر - وذكر بكاهن - فامرأة أن ينهأن . قال فذهب الرجل ثم أتى فقال : قد هبتن ، وذكر أنه لم يطفئه . قال فأمر أيضاً . فذهب ثم أتى فقال : والله لقد قلبتنا . فزعمت أن رسول الله ﷺ قال : فاحت في أفواههن من التراب . قالت عائشة فقالت : أرغم الله أنفك ، فوالله ما أنت تفعل ، وما تركت رسول الله ﷺ من العناء »

الحديث الثاني حديث أنس ، **قوله** (حدثنا أحمد بن واقد) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني . **قوله** (نعي)

زيداً) أى أخبرهم بقتله ، وذكر موسى بن عقبة فى المغازى أن يملئ بن أمية قدم بخبر أهل مودة فقال له رسول الله ﷺ : ان شئت فأخبرنى وإن شئت أخبرك . قال فأخبرنى . فأخبره خبرهم . فقال : والذى بمالك بالحق ما تركت من حديثهم حرفاً لم تذكره ، وعند الطبرانى من حديث أبى اليسر الأنصارى : ان أبا عامر الأشعرى هو الذى أخبر النبى ﷺ بمصائبهم . **قوله** (ثم أخذ جعفر فأصيب) كذا هنا بحذف المفعول . والمراد الرأية . ووقع فى علامات النبوة ، عند أبى ذر بهذا الاسناد بلفظ : **قوله** (وعيناه تذرقتان) بذال معجمة وراء مكسورة أى تدفعان الدموع . **قوله** (حتى أخذها سيف من سيف الله ، حتى قتح الله عليهم) فى حديث أبى قتادة : ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ، ولم يكن من الامراء ، وهو أمير نفسه ، ثم قال رسول الله ﷺ : اللهم انه سيف من سيفك فأنت تنصره ، فن يومئذ سعى سيف الله . وفى حديث عبد الله بن جعفر : ثم أخذها سيف من سيف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم ، وتقدم حديث الباب فى الجهاد من وجه آخر عن أيوب : فأخذها خالد بن الوليد من غير إمرة ، والمراد نفي كونه كان منصرفاً عليه ، وإلا فقد ثبت أنهم اتفقوا عليه ، وزاد فيه ، وما يصرح أنهم عندنا ، أى لما رأوا من فضل الشهادة . وزاد فى حديث عبد الله بن جعفر : ثم أمهل آل جعفر ثلاثاً ثم أتاهم فقال : لا تبكوا على أخى بعد اليوم ، ثم قال : اثنونى ببني أخى . فجئى بنا كأنتا أفرأخ ، فدعا الحلاق لخلق رءوسنا ثم قال : أما محمد فشبيهه عنما أبى طالب ، وأما عبد الله فشبيهه خاتى وخاتى . ثم دعا لهم ، وفى الحديث جواز الإعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعى المنهى عنه . وقد تقدم تقرير ذلك فى الجنائز . وفيه جواز تعليق الإمامة بشرط ، وتولية عدة أمراء بالترتيب . وقد اختلف هل تنعقد الولاية الثانية فى الحال أولاً ؟ والذى يظهر أنها فى الحال تنعقد ، ولكن بشرط الترتيب . وقيل تنعقد لواحد لا بعينه ، وتعين لمن عينها الإمام على الترتيب . وقيل تنعقد للأول فقط ، وأما الثانى فبطريق الاختيار . واختيار الإمام مقدم على غيره لأنه أعرف بالمصلحة العامة . وفيه جواز التأمر فى الحرب بغير تأمير ، قال الطحاوى : هذا أصل يؤخذ منه أن على المسلمين أن يقدموا رجلاً إذا غاب الإمام يقوم مقامه إلى أن يحضر . وفيه جواز الاجتهاد فى حياة النبى ﷺ . وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة ، وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد ولما ذكر من الصحابة . واختلف أهل النقل فى المراد بقوله : حتى قتح الله عليه ، هل كان هناك قتال فيه هزيمة المشركين ، أو المراد بالفتح انخيازه بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ؟ فى رواية ابن إسحق عن محمد بن جعفر عن عروة : لحاش خالد الناس ودافع وانحاز وانحز عنه ، ثم انصرف بالناس ، وهذا يدل على الأول ، ويؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن أبى هلال فى الحديث الأول . وذكر ابن سعد عن أبى عامر : ان المسلمين انهزموا لما قتل عبد الله ابن رواحة حتى لم أر اثنين جميعاً ، ثم اجتمعوا على خالد ، وعند الواقدى من طريق عبد الله بن الحارث بن فضيل عن أبيه قال : لما أصبح خالد بن الوليد جعل مقدمته ساقية ، وميمينته ميسرة ، فأنكر العدو حالهم وقالوا : جادهم مدد ، فرعبوا وانكشفوا منهزمين . ، وعنده من حديث جابر قال : أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين ، وفى مغازى أبى الاسود عن عروة : لحمل خالد على الزرم فهزمهم ، وهذا يدل على الثانى . أو يمكن الجمع بأن يكونوا هزموا جانباً من المشركين وخشى خالد أن يتكاثر الكفار عليهم ، فقد قيل لهم كانوا أكثر من مائة ألف ، فأنحاز بهم حتى رجع بهم الى المدينة . وهذا السند وإن كان ضعيفاً من جهة الانقطاع ، والآخر من جهة ابن لهيعة الراوى عن أبى الاسود . وكذلك الواقدى . فقد وقع فى المغازى موسى بن عقبة - وهى

أصح المغازي كما تقدم - ما نصه - ثم أخذه - يعني اللواء - عبد الله بن رواحة فقتل ، ثم اصطاح المسلمون على خالد بن الوليد فهرم الله العدو وأظهر المسلمين ، قال العماد بن كثير : يمكن الجمع بأن خالد لما حاز المسلمين وبات ، ثم أصبح وقد غير هيئة العسكر كما تقدم ، وتوهم العدو أنهم قد جاء لهم مدد ، حمل عليهم خالد حيثئذ فولوا فلم يقيمهم ، ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغنيمة الكبرى . ثم وجدت في « مغازي ابن عازد » بسند منقطع أن خالد لما أخذ الزاية قاتلهم قتلا شديدا حتى انحاز الفريقان عن غير هزيمة ، وقتل المسلمون فروا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلا ، فحاصروهم ، حتى فتح الله عليهم عنوة ، وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم ، فسمى ذلك المكان قطيع الدم إلى اليوم . الحديث الثالث حديث عائشة ، **قوله** ( حدثنا عبد الوهاب ) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري . **قوله** ( لما جاء قتل ابن رواحة ) يحتمل أن يكون المراد بجي الخبر على لسان القاصد الذي حضر من عند الجيش ، ويحتمل أن يكون المراد بجي الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله . **قوله** ( جلس رسول الله ﷺ ) زاد البيهقي من طريق المقدسي عن عبد الوهاب في المسجد . **قوله** ( يعرف فيه الحزن ) أي لما جعل الله فيه من الرحمة ، ولا يتنافى ذلك الرضا بالقضاء ، ويؤخذ منه أن ظهور الحزن على الإنسان إذا أصيب بمصيبة لا يخرج به عن كونه صابرا راضيا إذا كان قلبه مطمئنا ، بل قد يقال إن من كان ينزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة عن لا يبالي بوقوع المصيبة أصلا ، أشار إلى ذلك الطبري وأطال في تقريره . **قوله** ( وأنا أطلع من صائر الباب ، تمنى من شق الباب ) ووقع في رواية القامسي « من صائر الباب يشق الباب ، وللنسي « شق » بغير موحدة والاول أصوب هنا ، وشق بالكسر وبالفتح أيضا ، يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كالسكة ، وبالكسر الناحية . وهذه الرواية تدل على أن في الرواية التي تقدمت في الجنائز بلفظ « من صائر الباب شق الباب » إدراجا ، وأنه تفسير من بعض رواته . وذكر ابن التين وغيره أن الذي وقع في الحديث بلفظ « صائر » تغيير والصواب « صير » بكسر المهملة وتحتانية ساكنة ثم راء ، قال الجوهري : الصير شق الباب ، وفي الحديث « من نظر من صير باب ففقدت عينه فهي هدر » قال أبو عبيد : لم أسمع هذا الحرف إلا في هذا الحديث . **قوله** ( فأتاه رجل ) لم أقف على اسمه . **قوله** ( ان نساء جعفر ) يحتمل أن يريد زوجاته ، ويحتمل أن يريد من ينسب إليه من النساء في الجملة ، وهذا الثاني هو المعتمد لأننا لا نعرف لجعفر زوجة غير أسماء بنت عيسى . **قوله** فذكر بكاهن ) في رواية الكشميني « وذكر » بواو . **قوله** ( فأمره أن يأتين ) كذا رأيت في أصل أبي ذر ، فان كان مضبوطا ففيه حذف تقديره فهاتين ، وأظنه محرفا فان الذي في سائر الروايات « فأمره أن يأتين » وهو الوجه ، وكذا وقع في الجنائز . **قوله** ( وذكر أنه لم يطعمه ) في رواية الكشميني « وذكر أنهن » وهو أوجه . **قوله** ( لقد غلبنا ) أي في عدم الامتثال لقوله ، وذلك إما لأنه لم يصرح له بنهي الشارح عن ذلك فغلب أمره على أنه يحتمسب عليهن من قبل نفسه ، أو حملن الأمر على التنزيه فتبادين على ما هن فيه ، أو لأنهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء . والذي يظهر أن النهي إنما وقع عن قدر زائد على بعض البكاء كالنوح ونحو ذلك ، فلذلك أمر الرجل بتكرار النهي . واستبعده بعضهم من جهة أن الصحابييات لا يتبادين بعد تكرار النهي على أمر محرم ، ولعلن تركن النوح ولم يتركن البكاء ، وكان غرض الرجل حسم المادة ولم يطعمه ، لكن قوله « فأتحت في أفواههن من التراب » يدل على أنهن تمادين على الأمر الممنوع ، ويجوز في الثاء المثلثة من

قوله « فاحت ، الضم والكسر لانه يقال حثي يحشو ويحش . قوله ( من العناء ) بفتح العين المهملة وبالنون والمد هو التعب . ووقع في رواية العذري عند مسلم ، من النى ، بغير معجزة وتحتانية ثقيلة ، ولطبراني مثله لكن بغير مهملة ومراد عائشة أن الرجل لا يقدر على ذلك ، فإذا كان لا يقدر فقد أتعب نفسه ومن بخاطبه في شيء لا يقدر على إزالته ولعل الرجل لم يفهم من الأمر الختم . وقال القرطبي لم يكن الأمر للرجل بذلك على حقيقته ، لكن تقديره ( إن أمكنك فإن ذلك يسكنهم إن علمته وأمكنك ، وإلا فالإطاعة أولى . وفي الحديث جواز معاقبة من نهى عن منكر فتأدى عليه بما يليق به ، وقال النووي : معنى كلام عائشة أنك قاصر عن القيام بما أمرت به من الإنكار فينبغي أن تخبر النبي ﷺ بقصورك عن ذلك ليرسل غيرك وتستريح أنت من العناء . ووقع عند ابن إسحق من وجه آخر صحيح عن عائشة في آخره « قالت عائشة : وعرفت أنه لا يقدر أن يحثي في أفواههن الزراب . قالت : وربما ضر التكلف أهله ، وفي حديث عائشة من الفوائد بيان ما هو الأول بالمصاب من المهيئات ، ومشروعية الانتصاب للعزاء على هيئته ، وملازمة الوفاة والثبت . وفيه جواز نظر من شأنه الاحتجاب من شق الباب ، وأما عكسه فممنوع . وفيه اطلاق الدعاء بلفظ لا يقصد الدعاء بإيقاعه بالمدعو به ، لأن قول عائشة « أرغم الله أنفك » أى أصقه بالتراب . ولم ترد حقيقة هذا ، وإنما جرت عادة العرب بإطلاق هذه اللفظة في موضع الشجاعة بن يقال له ، ووجه المناسبة في قوله « احت في أفواههن ، دون عينهن مع أن العين محل البكاء . الإشارة الى أن النهي لم يقع عن مجرد البكاء ، بل عن قدر زائد عليه من صياح أو نياحة . والله أعلم

٤٢٦٤ - **حدثني محمد بن أبي بكر** حدثنا **عمر بن علي** عن **إسماعيل بن أبي خالد** عن **عامر** قال « كان ابن عمر إذا حيا ابن جعفر قال : السلام عليك يا ابن ذي الجناحين »

٤٢٦٥ - **حدثنا إبراهيم** حدثنا **سفيان** عن **إسماعيل** عن **قيس بن أبي حازم** قال « سمعت خالد بن الوليد يقول : لقد انقطعت في بدى يوم مائة تسعة أسياف ، فما بقي في بدى إلا صحيفة يمانية »

[ الحديث ٢٦٥ - طرئه في : ٢٦٦ ]

٤٢٦٦ - **حدثني محمد بن المثنى** حدثنا **يحيى** عن **إسماعيل** قال **حدثني قيس** قال « سمعت خالد بن الوليد يقول : لقد دُق في بدى يوم مائة تسعة أسياف ، وصبرت في بدى صحيفة لى يمانية »

الحديث الرابع ، قوله ( حدثني محمد بن أبي بكر ) هو المحدث ، وعمر بن علي هو عمه ، و**عامر** هو الشعبي . قوله ( يا ابن ذي الجناحين ) تقدم شرحه في مناقب جعفر ، وأنه عوض بذلك عن قطع يديه في تلك الوقعة حيث أخذ اللواء يمينه فقطعت ، ثم أخذه بشماله فقطعت ، ثم احتضنه فقتل . وإن النسفي روى عن البخاري أنه يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ، وأنه أشار الى أن الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما . وقال السهلي : قوله جناحان ليسا كما يسبق الى الوهم كجناحي الطير وريشه ، لأن الصورة الآدمية أشرف الصور وأكملها ، فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر . وقد عبر القرآن عن العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى ( وأضمم إليك جناحك ) وقال العلماء في أجنحة الملائكة : أنها صفات ملكية لا تفهم إلا بالمعانية ، فقد ثبت أن لجبريل ستامة جناح ، ولا يعد الطير ثلاثة أجنحة فضلا عن أكثر من ذلك ، وإذا لم ثبت خبري بيان

كيفيتها فنؤمن بها من غير بحث عن حقيقتها ، انتهى . وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ، ولا مانع من الحل على الظاهر إلا من جهة ما ذكره من المهود ، وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف ، وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره ، لأن الصورة باقية . وقد روي البيهقي في الدلائل ، من مرسل حاصم بن عمر بن قتادة أن جناحي جعفر من ياقوت . وجاء في جناحي جبريل أنهم لؤلؤ أخرجه ابن منده في ترجمة ورقة . الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثوري ، واسماعيل هو ابن أبي خالد ، والاستناد كله كوفيون إلا الصحابي . **قوله** (دق في يدي) بضم الدال فسرره في الرواية الأولى بقوله « انقطعتم » . **قوله** (عمانية) بتخفيف التحتانية وحكى تشديدها ، وهذا الحديث يقتضي أن المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا ، وقد روى أحمد وأبو داود من حديث عوف بن مالك « أن رجلا من أهل اليمن وافقه في هذه الغزوة ، فقتل روميا وأخذ سلبه ، فاستكره خالد بن الوليد ، ففكاه إلى رسول الله ﷺ » ، فدل على أن ذلك بعد أن قام خالد بن الوليد بالأمر ، وهو يرجح أن غالبا لم يقتصر على حوز المسلمين والتجاة بهم بل باشر القتال ، فيمكن الجمع كما تقدم

٤٢٦٧ - **حدثني** عمران بن ميسرة حدثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عامر عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما قال « أغى على عبد الله بن رباحة ، فجعلت أخته عمرة نبيكي ، واجبله ، واكذا ، واكذا ، ثم دعه عليه ، فقال حين أفاق : ما قلت شيئا إلا قيل لي : آنت كذاك »

٤٢٦٨ - **حدثنا** قتيبة حدثنا عتبة عن حصين عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال « أغى على ( الحديث ٤٢٦٧ - طرئه في : ٤٢٦٨ )

عبد الله بن رباحة . . بهذا . فلما مات لم تهك عليه »

الحديث السادس ، **قوله** ( عن حصين ) هو ابن عبد الرحمن ، وعامر هو الشعبي كما في الرواية الثانية . **قوله** ( أغى على عبد الله بن رباحة ) أي ابن ثعلب بن امرئ القيس الانصاري الخزرجي أحد شعراء النبي ﷺ من الانصار وأحد النقباء بالمدينة وأحد البدرين ، **قوله** ( فجعلت أخته عمرة ) هي والددة النعمان بن بشير راوى الحديث ، ووقع في رواية هشيم عند أبي نعيم وفي مرسل أبي عمران الجوني عند ابن سعد أنها أمه ، وهو خطأ ، فلو كانت أمه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك لهما ، ولكن اسم أمه كبشة بنت واقد ، وهذا الحديث ذكره خلف في مسند النعمان ، وذكره المازي في مسند عبد الله بن رباحة ، وهو واضح لأن المتن منقول عنه ، وينبغي أن يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية « لم تهك عليه ، أي عمرة فهو نقل من النعمان ما ضمنت أمه ، ولما قال خاله ، لكن يصغر النعمان عن إدراك ذلك من خاله ، فالذي يظهر أنه إنما نقل جميع ذلك عن أمه فيكون الحديث من رواية النعمان عن أمه عن أخيها ، فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق . **قوله** ( واجبله وكذا وكذا تعدد عليه ) في رواية هشيم عن حصين عند أبي نعيم في المستخرج « واضعده » وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واجبله ، واعزاه ، وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده « واظهره » ، وزاد فيه « أن رسول الله ﷺ كان عاده فأغى عليه فقال : اللهم إن كان أجله قد حضر فيسر عليه ، والا فاشفه » قال : فوجد خفة ، فقال



كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول : أنت كذا ؟ فلو قلت نعم لقمعى بها - قوله ( قيل لى أنت كذلك ) هو استفهام إنكار ، وفي مرسل الحسن « أنت جيلها ، أنت عزها ، وزاد أبو نعيم في « المستخرج » من طريق هشيم آخرها « فيهاها عن البكاء عليه ، وبها تظهر النكسة في قوله في الرواية الثانية « فلما مات لم تبك عليه ، أى أصلا امتثالا لأمره ، وهذه الزيادة وهى قوله « فلما مات لم تبك عليه ، تظهر النكسة في إدخال هذا الحديث في هذا الباب ، ويظهر أو يتجه الرد على من قال : لا مناسبة لدخوله فيه لأن موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض ، والله أعلم

٤٥ - باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات من جُمُودَةٍ

٤٢٦٩ -- حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشيم أخبرنا حصين أخبرنا أبو ظبيان قال سمعتُ أسامة بن زيد رضى الله عنهما يقول « بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرقة ، فصبحنا القوم فهزمناهم ، ولحقنا أنا ورجلٌ من الأنصار رجلا منهم ، لما غَشِينَاهُ قال : لا إله إلا الله ، فسكتُ الأنصارى ، فلعنتهُ برعى حتى قَتَلْتَهُ . فلما قَدِمْنَا بَلَغَ النبي ﷺ فقال : يا أسامة أَقَاتَهُ بعدما قال لا إله إلا الله ؟ قلت : كان مودعا . فا زال يُكْرِرُهَا حتى تَمَنَّيْتُ أَنى لم أكن أسلمتُ قبلَ ذلك اليوم »

[ الحديث ٤٢٦٩ - أطرافه في : ٦٨٧٢ ]

٤٢٧٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال « سمعتُ سلمة بن الأكوع يقول : غزوتُ مع النبي ﷺ سبعَ غزواتٍ ، وخرجتُ فيما يبعثُ من البعثِ تسعَ غزواتٍ : امرأةً علينا أبو بكر ، و امرأةً علينا أسامة »

[ الحديث ٤٢٧٠ - أطرافه في : ٤٢٧١ ، ٤٢٧٢ ، ٤٢٧٣ ]

٤٢٧١ - وقال عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعتُ سلمة يقول « غزوتُ مع النبي ﷺ سبعَ غزواتٍ ، وخرجتُ فيما يبعثُ من البعثِ تسعَ غزواتٍ ، امرأةً علينا أبو بكر ، و امرأةً أسامة »

٤٢٧٢ -- حدثنا أبو عامر الفضالك بن مخلد حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « غزوتُ مع النبي ﷺ تسعَ غزواتٍ ، وغزوتُ مع ابن حارثة استعمله عليها »

٤٢٧٣ -- حدثنا محمد بن هب الله حدثنا حماد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال « غزوتُ مع النبي ﷺ سبعَ غزواتٍ - فذكر خيبرَ والحديبيةَ ويومَ حُتَيْنَ ويومَ القَرَدِ - قال يزيد : وأسيتُ بوقتهم »

قوله ( باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات ) بضم المهملة وفتح الراء بعدها قاف ، نسبة إلى الحرقة ، واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جهينة ، تسبى الحرقة لأنه حرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك ذكره

ابن الكلبي . **قوله** (أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وأبو ظبيان بالمهجمة هم الموحدة اسمه حصين بن جندب ، قال الزوى : أهل اللغة يفتحون الظاء يعنى المشالة من ظبيان ، وأهل الحديث يكسرونها . **قوله** (بعثنا رسول الله ﷺ الى الحرة) ليس في هذا ما يدل على أنه كان أمير الجيش كما هو ظاهر الترجمة ، وقد ذكر أهل المغازی سرية غالب ابن عبد الله الليثي الى الميعة بفتح التاء ساكنة وفاء مفتوحة ، وهي وراء بطن نخل ، وذلك في رمضان سنة سبع ، وقالوا : إن أسامة قتل الرجل في هذه السرية ، فان ثبت أن أسامة كان أمير الجيش فالذي صنعه البخاري هو الصواب لانه ما أمر إلا بعد قتل أبيه بغزوة مودة وذلك في رجب سنة ثمان ، وإن لم يثبت أنه كان أميرها رجح ما قال أهل المغازی ، وسيأتى شرح حديث الباب في كتاب الدييات وفيه تسمية الرجل المقتول إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الأكوع قال د غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات . وخرجت فيما يبيت من البعوث بتسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر ، ومرة علينا أسامة بن زيد بن حارثة ، أما غزوات سلمة مع النبي ﷺ فتقدم بيانها في غزوة الحديبية ، وقد ذكر منها في الطريق الأخيرة من حديث الباب خير والحديبية ويوم الحنين ويوم القرد وفي آخره قال يزيد - يعني ابن أبي عبيد الراوى عنه - ونسيت بقيتهم ، كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التائيت ، وكذا وقع في رواية النسفي بالميم وضبط عليه ، ووقع في رواية حكاها الكرماني ولم أفهم عليا بعينها وهي أوجه ، وأما بقية الغزوات التي نسيها يزيد فمن غزوة الفتح وغزوة الطائف فانهما وإن كانا في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية ، فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات ، وإن كانت الرواية الأولى وهي رواية حاتم بن إسماعيل بلفظ « التسع » محفوظة فلعله عد غزوة وادي القرى التي وقعت عقب خيبر ، وعد أيضا عمرة القضاء غزوة كما تقدم من صنيع البخاري فشكل بها التسعة ، وأما ما وقع عند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق نصر بن علي عن حماد بن مسعدة فذكر هذا الحديث فقال في أوله « أحد وخيبر » ففيه نظر لأنهم لم يذكروا سلمة فيمن شهد أحدا . وقد أخرجه إسماعيل من وجه آخر عن حماد بن مسعدة ولم يذكر فيه أحدا والله أعلم . وأما البعوث فسريرة أبي بكر الصديق الى بني فزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم ، وسريته الى بني كلاب ذكرها ابن سعد ، وبعثه الى الحج سنة تسع . وأما أسامة فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية الى أبي الهزمة وسكون الموحدة ثم نون مقصور وهي من نواحي البلقاء وذلك في صفر ، فوقفنا بما ذكره على خمس سرايا و بقيت أربع . فليستدركها على أهل المغازی فانهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التقيع البالغ ، ويحتمل أن يكون فيه حذف تقديره : ومرة علينا غيرهما ، وأيضا فانه لم يذكر في بعض الروايات للبعوث عددا . **قوله** (وقال عمر بن حفص) أي ابن غياث وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة ، وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في « المستخرج » من طريق أبي بشر لإسماعيل بن عبد الله عن عمر ابن حفص به . **قوله** ( وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا ) كذا أبهمه البخاري عن شيخه أبي عاصم ، وقد ذكرت ما فيه في باب غزوة زيد بن حارثة ، ولعل البخاري أبهمه عمدا لمخالفة بقية روايات الباب في تعيين أسامة . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة الى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس ؛ وكان أبو داود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى الى جده فارس ولا يذكر خالدا . ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو المخزومي ، وجرم السكلا بآذي والبرقاني بأنه الذهلي ، والله أعلم

## ٤٦ - باب غزوة الفتح وما بث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ

٤٧٤ - **حَدَّثَنَا** مُقْبِيَةُ بْنُ سَمِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ سَمِعَ هُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي رَافِعٍ يَقُولُ « سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْقَدَادَةُ فَقَالَ : انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاخِرَ ، فَإِنَّ بِهَا ظَلَمِينَ مَعَهَا كِتَابٌ لَخَدَوْنَا مِنْهَا ، قَالَ فَأَنطَلَقْنَا تَمَادِي بَنَا خَيْلَنَا حَتَّى أَتَيْنَا الرَّوْضَةَ ، فَإِذَا نَحْنُ بِالظَّالِمِينَ ، فَلَمَّا لَمْ نَجِدْهُمْ : أَخْرَجَنِي لِلْكِتَابِ ، قَالَتْ : مَا مَعِيَ كِتَابٌ . فَقُلْنَا : لَنُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَنُلَاقِيَنَّ الْكُتَّابَ . قَالَ فَأَخْرَجْتُهُ مِنْ عِقَاصِهَا ، فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ - إِلَى نَاسٍ بِمَكَّةَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - يُخْبِرُهُمْ بِمَعْصِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلَصِّقًا فِي قُرَيْشٍ - يَقُولُ : كُنْتُ حَلِيفًا - وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَكَانَ مِنْ مَعْلَمَةِ الْمُهَاجِرِينَ مَنْ لَمْ يَبْهَرُوا بِهَا قَرَابَاتُ يَحْمُونَ أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، فَاحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَهُمْ عِنْدَهُمْ يَدًا يَحْمُونَ قَرَابَتِي ، وَلَمْ أَفْعَلْهُ ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي وَلَا رِضًا بِالْكَفَرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَ كَلِمٌ . فَقَالَ هَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، دَعْنِي أَضْرِبَ هَذَا الْمُنَافِقَ . فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بِدَرَا ، وَمَا يَذِيرُكَ لَعْلُ اللَّهِ أَطَاعَ عَلَى مِنْ شَهِدَ بِدَرَا قَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ السُّورَةَ [ الْمُتَحَفَةُ ١ ] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ يُنْفِقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَهُمْ قَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ - إِلَى قَوْلِهِ - فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾

**قَوْلُهُ** ( باب غزوة الفتح ) أى فتح مكة شرفها الله تعالى ، وسقط لفظ د باب ، من نسخة الصغاني ، وكان سبب ذلك أن قريشا نقضوا العهد الذى وقع بالحدبية ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغزاهم . قال ابن اسحق : حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن غزرة أنه كان في الشرط : من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ وعهده فليدخل ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل ، فدخلت بنو بكر - أى ابن عبد مناة بن كنانة - في عهد قريش ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ﷺ . قال ابن اسحق : وكان بين بنى بكر وخزاعة حروب وقتل في الجاهلية ، فقتلوا عن ذلك لما ظهر الاسلام ، فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلى من بنى بكر في بنى الديلى حتى بيت خزاعة على ماء لهم يقال له الوثير ، فاصاب منهم رجلا يقال له منبه ، واستيقظت لهم خزاعة فأتوا الى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال ، وأمدت قريش بنى بكر بالاسلح وقاتل بعضهم معهم ليلا في خفية ، فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى قدم على رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد فقال :

يارب إني فاشد محمدا حلف أئينا وأبيسه الانلدا

فانصر هداك الله نصرنا أيدا وادع عباد الله يأتوا مددا

إن قريشا أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا  
 هم بيتونا بالوتير هجدا وقتلونا ركما وهجدا  
 وزعموا أن لست أدمر أحدا وهم أذل وأقل عددا

قال ابن إسحق : فقال له رسول الله ﷺ : نصرت يا عمرو بن سالم ، فكان ذلك ماهاج فتح مكة . وقد روى البراد من طريق حاد بن سلة عن عمرو بن عمرو عن أبي سلة عن أبي هريرة بعض الآيات المذكورة في هذه القصة ، وهو اسناد حسن موصول . ولكن رواه ابن أبي شبة عن يزيد بن هارون عن عمرو بن عمرو عن أبي سلة مرسل . وأخرجه أيضا من رواية أيوب عن عكرمة مرسل . مطولا قال فيه : لما وادع رسول الله ﷺ أهل مكة ، وكانت خزاعة في صلحه وبنو بكر في صلح قريش ، فكان بينهم قتال ، فأمدتهم قريش بسلح وطعام ، فظفروا على خزاعة وقتلوا منهم . قال : وجاء ، وقد خزاعة إلى النبي ﷺ فدعاه إلى النصر ، وذكر الشعر ، وأخرجه عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر . وأخرجه الطبراني من حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضا أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلا وهو في متوخته : نصرت نصرت ، فسأله فقال : هذا راجز بني كعب يستصرخني ، وزعم أن قريشا أعانت عليهم بني بكر . قالت : فأقينا ثلاثا ، ثم صلى الصبح بالناس ، ثم سمعت الراجز يشده ، وعند موسى بن عقبة في هذه القصة قال : ويذكرون أن من أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهل بن عمرو . قوله ( وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ ) سقط لفظ د به ، من بعض النسخ أي لعزم النبي ﷺ على غزوه . وعند ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال : فلما أجمع رسول الله ﷺ المسير إلى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بذلك ، ثم أعطاه امرأة من مزينة . وفي مرسل أبي سلة المذكور عند ابن أبي شبة : ثم قال النبي ﷺ لعائشة جويزي ولا تلمي بذلك أحدا ، فدخل عليها أبو بكر فأسكر بعض شأنها فقال : ما هذا ؟ فقالت له ، فقال : والله ما انقضت الهدنة بيننا ، فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فذكر له أنهم أول من غدر . ثم أمر بالطرق لحبست فمعى على أهل مكة لا يأثمهم خبر . قوله ( حدثنا سفيان ) هو ابن عيينة . قوله ( عن عمرو ) تقدم في الجهاد ، عن علي عن سفيان سمعت عمرو ابن دينار . قوله ( بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد ) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع ، وفي رواية أبي عبد الرحمن السلي عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدرا وبعثني وأبامرئ الغنوي والزبير بن العوام ، فيحتل أن يكون الثلاثة كانوا معه ، فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر ولم يذكر ابن إسحق مع علي والزبير أحدا ، وساق الخبر بالتثنية . قال د غرجا حتى أدركها فاستنزلها الخ ، فالذي يظهر أنه كان مع كل منها آخر تبعا له . قوله ( فان بها ظمينة معها كتاب ) في أواخر الجهاد من وجه آخر عن علي د ويجدون بها امرأة أعطاهم حاطب كتابا ، وذكر ابن إسحق أن اسمها سارة ، والواقدي أن اسمها كنود ، وفي رواية سارة ، وفي أخرى أم سارة . وذكر الواقدي أن حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك ، وقيل دينارا واحدا ، وقيل لأنها كانت مولاة العباس . قوله ( فأخرجته من عفاصها ) قد تقدم في الجهاد ، وبين الاختلاف في ذلك ، ووجه الجمع بين كونه في عفاصها أو في حجزتها . قوله ( يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ ) وفي مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله ﷺ من الأمر في السير إليهم ، وجعل لها جملا على أن تبلغه قريشا . قوله ( اني كنت امرأة ملصقا في قريش ) أي حايضا ،

وقد قسره بقوله «كنت حليفا ولم أكن من أنفسها» وعند ابن إسحق «ليس في القوم من أصل ولا عشيرة» وعند أحمد «وكنيت غريبا» قال السهيلي: كان حاطب حليفا لعبد الله بن حديد بن زهير بن أسد بن عبد العزى، واسم أبي بلتمة عمرو، وقيل كان حليفا لفريش. قوله (يحمون بها قرابي) في رواية ابن إسحق. وكان لي بين أظهرهم ولدا وأهل، فصانعتهم عليه، وسياقي تسكلة شرح هذا الحديث في سورة المتحف، وذكر بعض أهل المازي وهو في تفسير يحيى بن سلام، أن لفظ السكتاب «أما بعد» بامشقر فريش فان رسول الله ﷺ جاءكم بحيش كالليل، يسير كالليل، فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده. فانظروا لأنفسكم والسلام، كذا حكاه السهيلي. وروى الواقدي بسند له مرسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة «ان رسول الله ﷺ أذن في الناس بالغزو، ولا أراه يريد غيركم، وقد أحببت أن يكون لي عنكم يد»

(تم الجزء السابع - ويليه الجزء الثامن، أوله قوله: باب غزوة الفتح في رمضان)

### تصويب

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٦	٨	٥٣٦٥	٢٦٥٥	١١٦	٢٧	أبو حماد	أبو حميد
١٨	٢١	منها شاة	شاة	١٤٢	٩	الذي	الذي
٢٢	١٠	بقريا .. فريه	عقريا .. فريه	١٤٢	١٥	تحدثت	تحدثت
٢٣	٢٧	بن عتيه	بن عتبة	١٤٧	١٦	وهيب	وهيب
٢٦	٢٥	عمر	عمرو	١٤٧	٢٣	امراة	امراة
٢٦	٣٠	شقيق	شقيق	١٤٨	٥	فتحدثت	فتحدثت
٣٠	٢١	عويم	عويم	١٧٣	٤	٢٣	٣٣
٤٠	٢١	٥٢٥٦	٥٢٢٦	٢٠١	٨	أسرى	أسرى به
٤١	٩	عبد الرحمن	عبد الحميد بن عبد الرحمن	٢٠٢	٧	قيل	قيل
٤٢	١٠	عن أبي هريرة	عن أبي سلمة عن أبي هريرة	٢٢٠	٢٧، ٢٠	زباب .. رءفوا	رئاب .. عرفوا
٥٨	٣٠	بن عرار	بن عيزار	٢٢٧	٩	بن عبيد	بن عبيد الله عن عبيد
٨٥	١١ و ٩	أكر .. وزاد	أكرم .. وزاد	١٣٨	١٨	سراقة بن	سراقة بن
٨٦	١١ و ١٣	الحيفاء	الحنفاء	٢٤٠	١١ و ١٢	اتبه .. براع	اتبه .. براع
٨٦	٢٥	قبل	من قبل	٢٤٨	١٠	أتما	أتما
٩٠	٢٣	إذا	إذا	٢٤٩	٢٤	المدنية	المدنية
٩١	١	الدرداء	الدرداء	٢٥٠	٦	لجاء	لجاء
٩١	١١	وأبو الجان	وأعو الجان	٢٦٢	١٠	عن عروة	بن عروة
٩٤	١٦	صدقة	صدقة	٢٦٤	٨	فأشتكى	فأشتكى
٩٥	١	بن حنين	بن أبي حسين	٢٦٩	١٢	الذي	الذي ﷺ
١٠٠	١٣	خميم	خميم	٢٨٢	١٧	غلبتي	غلبتي
١١٤	٤	بيده	بيده	٢٨٥	٨	غزوة	غزوة
				٢٨٦	٢٧	واليرط .. الأندام	واليرط .. الأندام

# فهرس

الجزء السابع من فتح الباري

(٦٢ - كتاب فضائل الصحابة)

رقم ٣٦٩ - ٣٧٧٥

صفحة الباب

١	٣	فضائل أصحاب النبي ﷺ
٢	٨	مناقب المهاجرين وفضلهم
٣	١٢	سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر
٤	١٦	فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ
٥	١٧	لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً
٦	٤٠	مناقب عمر بن الخطاب القرشي العدوي
٧	٥٢	مناقب عثمان بن عفان
٨	٥٩	قصة البيعة والافتاق على عثمان
٩	٧٠	مناقب علي بن أبي طالب
١٠	٧٥	مناقب جعفر بن أبي طالب
١١	٧٧	ذكر العباس بن عبد المطلب
١٢	٧٧	مناقب قرابة رسول الله ﷺ
١٣	٧٩	مناقب الزبير بن العوام
١٤	٨٢	ذكر طلحة بن عبيد الله
١٥	٨٣	مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري
١٦	٨٥	ذكر أصحاب النبي ﷺ
١٧	٨٦	مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ
١٨	٨٧	ذكر أسامة بن زيد
١٩	٨٩	مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب
٢٠	٩٠	مناقب عمار وحذيفة
٢١	٩٢	مناقب أبي عبيدة بن الجراح
٢٢	٩٤	ذكر مصعب بن عمير
٢٣	٩٤	مناقب الحسن والحسين
٢٤	٩٩	مناقب بلال بن رباح
٢٥	١٠٠	ذكر ابن عباس
٢٦	١٠٠	مناقب خالد بن الوليد
٢٧	١٠١	مناقب سالم مولى أبي حذيفة

(٦٣ - كتاب مناقب الانصار)

رقم ٣٧٧٦ - ٣٩٤٨

١	١١٠	مناقب الانصار
٢	١١١	لولا الهجرة لكنت امرء من الانصار
٣	١١٢	الحاء الذي ﷺ بين المهاجرين والانصار
٤	١١٣	حب الانصار
٥	١١٣	قوله ﷺ الانصار ائمة أحب الناس إلى
٦	١١٤	أتياع الانصار
٧	١١٥	فضل دور الانصار
٨	١١٧	قول النبي ﷺ الانصار اصبروا حتى
٩	١١٨	تلقوني على الخوض
١٠	١١٩	دعاء النبي ﷺ : صلح لانصار والمهاجرة
١١	١٢٠	ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
١٢	١٢٢	اقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مبغضهم
١٣	١٢٢	مناقب سعد بن معاذ
١٤	١٢٤	منقية أسيد بن حضير وعبد بن بشر
١٥	١٢٥	مناقب معاذ بن جبل
١٦	١٢٦	منقية سعد بن عباد
١٧	١٢٦	مناقب أبي بن كعب
١٨	١٢٧	مناقب زيد بن ثابت
١٩	١٢٨	مناقب أبي طلحة
٢٠	١٢٨	مناقب عبد الله بن سلام
٢١	١٣١	ذكر جرير بن عبد الله البجلي
٢٢	١٣٢	ذكر حذيفة بن اليمان العبدي
٢٣	١٣٣	تزوج النبي ﷺ خديجة وفضلها

صفحة	الباب	صفحة	الباب
١٤١	٢٣	٢٧٠	٥٠
١٤٢	٢٤	٢٧٢	٥١
١٤٥	٢٥	٢٧٤	٥٢
١٤٧	٢٦	٢٧٧	٥٣
١٥٥	٢٧		
١٦٢	٢٨		
١٦٤	٢٩		
١٧٠	٣٠		
١٧٠	٣١		
١٧١	٣٢		
١٧٣	٣٣		
١٧٦	٣٤		
١٧٧	٣٥		
١٨٢	٣٦		
١٨٦	٣٧		
١٩١	٣٨		
١٩٢	٣٩		
١٩٣	٤٠		
١٩٦	٤١		
٢٠١	٤٢		
٢١٩	٤٣		
٢٢٣	٤٤		
٢٢٦	٤٥		
٢٥٩	٤٦		
٢٦٦	٤٧		
٢٦٧	٤٨		
٢٦٩	٤٩		

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٦٦	٢٢ ذكر أم سليم	١٢٩	٣٣ غزوة أنمار
٢٦٧	٢٣ قتل حمزة بن عبد المطلب	٤٣١	٣٤ حديث الألفك
٢٧٢	٢٤ ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أحد	٤٢٩	٣٥ غزوة الحديبية
٢٧٣	٢٥ الذين استجابوا لله والرسول	٤٥٨	٣٦ قصة عكل وعربنة
٢٧٤	٢٦ من قتل من المسلمين يوم أحد	٤٦٠	٣٧ غزوة ذات الفرد
٢٧٧	٢٧ أحد جبل يحبنا ونحبه	٤٦٣	٣٩ غزوة خيبر
٢٧٨	٢٨ غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبنو معونة	٤٩٦	٣٩ استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر
	وحدث عضل والقارة وعاصم بن	٤٩٦	٤٠ معاملة النبي ﷺ لأهل خيبر
	ثابت وخبيب وأصحابه	٤٩٧	٤١ الشاة التي سميت للنبي ﷺ بخيبر
٢٩٢	٢٩ غزوة الخندق وهي الأحزاب	٤٩٦	٤٢ غزوة زيد بن حارثة
٤٠٧	٣٠ مرجع النبي ﷺ من الأحزاب ومخرجه	٤٩٩	٤٣ عمرة القضاء
	إلى بني قريظة ومحاصرته أيام	٥١٠	٤٤ غزوة مودة من أرض الشام
٤١٦	٣١ غزوة ذات الزقاق	٥١٧	٤٥ بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرات
٤٢٨	٣٢ غزوة بني المصطلق من خزاعة : المريسيع	٥١٩	٤٦ غزوة الفتح وما بعث به حاطب لأهل مكة

بقية التصويب الذي في صفحة ٥٢١

صفحة	خطأ	صواب	صفحة	خطأ	صواب
٢٩٠	٤ مُقسِّمًا	٢٨٨	٤ سطر	خطأ	صواب
٢٩٤	٧ عبيد الله	٢٩٢ (طبعت خطأ ٢٩٢)	١٥ مجيبين	آمنون	آمنوني
٣٠٨	١٧ سعيد	٤٠٣	٤ تَمَنَكَ	تَمَنَكَ	مَجِيبِينَ
٣١١	٢٤ البث	٤٠٥	١ البث	البث	البث
٣١٢	٢٨ الحُدُرى	٤١٦	٢٥ العطار	العطار	القَطَّان
٣١٥	١٦ يزيد	٤٢٨	٦ وأما بشر	وأما بشر	وأما أبو بشر
٣١٧	١٦ شعبة	٤٢٨	٧ وحشة	وحشة	وحشية
٣٢٠	١٠ أبو لبابة .. أن	٤٣٥	١٩ وكان في	وكان في	كان في
٣٢٣	٢٥ نحن .. عقية	٤٥٣	١٢ يريدون	يريدون	يريدون
٣٢٩	١٢ وأفر	٤٥٣	١٦ عروه	عروه	عروة
٣٣١	٩ أَيْسَمِيهِمْ	٤٦٤	١٣ حدثنا حاتم	حدثنا حاتم	حدثنا قتيبة حدثنا حاتم
٣٣٥	٢٣ لِمَا	٤٦٤	١٥ جم	جم	جم
٣٥٠	٢٢ وعمر بنت	٤٧٠	٢١ ابن أبي زياد	ابن أبي زياد	ابن زياد
٣٦١	٢٣ حديثه	٤٧١	١٩ خيبر	خيبر	خَيْبَتَا
٣٧٥	١٣ بن عمرو	٤٧٩	١٥ الجزامى	الجزامى	الجزامى
٣٧٨	٢٠ جد	٥١١	٤١ تنزلته	تنزلته	انزلته
٣٨٧	٢٨ فانطلق	٥١٦	١٦ الحديث الخ	الحديث الخ	ينقل إلى السطر ١٥
		٥١٨	١٣ بعينها	بعينها	لمله د بقيتها